



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته واستسلم كل شيء لقدرته وخضع كل شيء  
 للملكه فسبحان الله شارع الاحكام المميز بين الحلال والحرام أحسنه على ما نفع من غوامض العلوم  
 بانخراج الافهام والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أزال بيانه كل إبهام وعلى آله وأصحابه أولى  
 التقاب والاحلام صلاة وسلاما دائمين مادامت الايام (أما بعد) فيقول أحقر الووري محمد نوري قد أمرني  
 بعض الاعزة عندي أن أكتب تفسير القرآن المجيد فترددت في ذلك زمانا خوفا من الدخول في  
 قوله صلى الله عليه وسلم من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ وفي قوله صلى الله عليه وسلم من قال  
 في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فأجبتهم الى ذلك للاقتداء بالسلف في تدوين العلم ابقاء على الخلق  
 وليس على فعلى مزيد ولكن لكل زمان تجديد وليكون ذلك عوناً للقاصرين مثلي وأخذته من  
 الفتوحات الالهية ومن مفاتيح الغيب ومن السراج المنير ومن تنوير المقباس ومن تفسير أبي السعود  
 (ومعيته) مع الموافقة لتأريخه مزراح لبيد لكشف معنى قرآن مجيد وعلى الكريم الفتح اعقادي  
 واليه تفويضى واستنادى والآن أشعر بحسن توفيقه وهو المعين لكل من لجأ به

(سورة الفاتحة مكية أو مدنية سبع آيات)

والسابعة صراط الذين إلى آخرها ان كانت البسطة منها وان لم تكن منها فالسابعة غير المنسوب  
 عليهم إلى آخرها وهي مشفلة على أربعة أنواع من العلوم أحدها علم الاصول وقد جمعت الالهيات  
 في الحمد ثم رب العالمين الرحمن الرحيم والنبوات في الذين أنعمت عليهم والدار الآخرة في مالك

يوم الدين. وثانيها علم الفروع وأعظمه العبادات وهي ما يتقربون به وهما مفتقران إلى أمور العباد من الملائكة والملائكة لا تملكها ولا بد لها من الأحكام التي تقتضيها الأوامر والنواهي وثالثها علم التكليف وهو علم الأخلاق ومنه الاستقامة في الطريقة وإلى ذلك الإشارة بقوله وإياك نستعين وقد جعلت الشريعة كلها في الصراط المستقيم ورابعها علم القصص والأخبار عن الأمم الخالية وقد جمعت السعداء من الأنبياء وغيرهم في الذين أنعمت عليهم والاشقياء من الكفار في غير المغضوب عليهم ولا الضالين (بسم الله الرحمن الرحيم) الباء بها الله والسين ابتداء اسمه سبع والميم ابتداء اسمه مجيد مليل والالف ابتداء اسمه الله واللام ابتداء اسمه لطيف والهاء ابتداء اسمه هادي والراء ابتداء اسمه رزاق والحاء ابتداء اسمه حلیم والنون ابتداء اسمه نافع وفور (الحمد لله) والشكر لله بنعمه السوابغ على عباده الذين هداهم الإيمان (رب العالمين) أي خالق الخلق ورازقهم ومحو لهم من حال إلى حال (الرحمن) أي الغاطف على البار والغافر بالرزق لهم ودفع الآفات عنهم (الرحيم) أي الذي يستر عليهم الذنوب في الدنيا ويرحمهم في الآخرة فيدخلهم الجنة (مآلئ يوم الدين) بآثبات الالف عند اسم والكسبي ويقرب أي متصرف الأمر كله في يوم القيامة كما قال تعالى يوم لا تلك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله وعند الباقين بحذف الالف والمعنى أي المتصرف في أمر القيامة بالأمر والنهي (إياك نعبد) أي لا نعبد أحدا سواك (وإياك نستعين) أي بك نستعين على عبادة ذلك فلا حول عن المعصية إلا بعصمتك ولا قوة على الطاعة إلا بتوفيقك (اهدنا الصراط المستقيم) أي زدنا هداية إلى دين الإسلام أو المعنى أهدنا مهدين إليه (صراط الذين أنعمت عليهم) أي دين الذين مننت عليهم بالدين من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين (غير المغضوب) أي غير دين اليهود الذين غضبت (عليهم ولا الضالين) أي وغير دين النصارى الذين ضلوا عن الإسلام ويقال المغضوب عليهم هم الكفار والضالون هم المنافقون لأن الله تعالى ذكر المؤمنين في أول البقرة في أربع آيات ثم نفي ذكر الكفار في آيتين ثم ثلث بذكر المنافقين في ثلاث عشرة آية ويسن للقارى بعد فراغهم من الفاتحة أن يقول آمين وهو اسم بمعنى فعل أمر وهو استجب

(سورة البقرة مدنية أو مكية مائتان وسبع وثمانون آية وكلما تها ثلاث

آلاف ومائة وحر وفها خمس وعشرون ألفا وخمس مائة

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) قال الشعبي وجماعة الم وسائر حرف الهجاء في أوائل السور من المتشابه الذي انفرد الله به له وهي سر القرآن فمن يؤمن بظاهرها وتفوض العلم فيها إلى الله تعالى وفائدة ذكرها طلب الإيمان بها والله تعالى اختص بعلم لا تقدر عليه عقول الأنبياء والأنبياء اختصوا بعلم لا تقدر عليه عقول العلماء والعلماء اختصوا بعلم لا تقدر عليه بمقول العامة وقال أبو بكر رضي الله عنه في كل كتاب سر وسر الله في القرآن وأوائل السور (ذلك الكتاب لا ريب فيه) أي هذا الكتاب الذي يقرؤه عليكم رسول محمد لا شك في أنه من عندي فإن آمنتم به هديتكم وإن لم تؤمنوا به عذبتمكم (هدى للثنين) أي رحمة لامة محمد صلى الله عليه وسلم (الذين يؤمنون بالغيب) أي يصدقون بما يخفى عنهم من الجنة والنار والصراط والميزان والبعث والحساب وغير ذلك وقيل المراد بالغيب القلب والقلبي يؤمنون بقلوبهم



لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم (ويقومون الصلاة) أي يقومون الصلاة الخس بالشروط  
 والأركان والهيئات (وعمار زقناهم ينفقون) أي عما أعطيناهم من الأموال يتصدقون لطاعة الله  
 تعالى وهو أبو بكر الصديق وأصحابه (والذين يؤمنون بما أنزل اليك) من القرآن (وما أنزل من  
 قبلك) على سائر الأنبياء من التوراة والإنجيل والزبور وغيرهما من سائر الكتب السابقة على القرآن  
 (وبالآخرة هم يوقنون) أي وهم يصدقون بما في الآخرة من البعث بعد الموت والحساب ونعيم الجنة وهو  
 عبد الله بن سلام وأصحابه (أولئك) أي أهل هذه الصفقة (على هدى) أي كرامة نزل (من ربه)  
 وأولئك هم المفلحون) أي الناجون من السخط والعذاب وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (إن  
 الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) أي الذين كفروا في علم الله متساردينهم  
 أنذارك يا أباهم بالقرآن وعدمه وهم لا يريدون أن يؤمنوا بما حجت به فلا تطمع يا أشرف الخلق في إيمانهم  
 ثم ذكر الله سبب تركهم الإيمان بقوة تعالى (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم) أي طبع الله على  
 قلوبهم فلا يدخلها إيمان وعلى سمعهم فلا يسمعون بما يسمعون من الحق ووحد السمع لوحدة السمع  
 وهو الصوت (وعلى أبصارهم غشاوة) مبتدأ وخبر أي على أعينهم غطاء من عند الله تعالى فلا يبصرون  
 الحق (ولهم عذاب عظيم) أي شديد في الآخرة وهم رؤساء اليهود الذين وصفهم الله بأنهم يكفون  
 الحق وهم يعلمون وهم كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وجدي بن أخطب ويقال لهم مشركو أهل مكة  
 هتبه وشيبة والوليد بن المغيرة وأبي جهل (ومن الناس من يقول آمنا) في السر (بأنه وباليوم  
 الآخر) أي بالبعث بعد الموت الذي فيه جزاء الأعمال (وما هم بمؤمنين) في السر (يخادعون الله)  
 أي يكذبونه في السر (والذين آمنوا) أبا بكر وسائر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (وما يخادعون)  
 أي يكذبون (الأنفسهم) وهذه الجملة حال من ضمير يخادعون أي يفعلون ذلك والحال أنهم  
 ما يبصرون بذلك لأنفسهم فان دائرة فعلهم مقصورة عليهم وقرأ أعاصم وابن عامر وحزرة والكسائي  
 وما يخادعون بفتح الباء وسكون الحاء وفتح الدال وقرأ الساقون بضم الياء وفتح الحاء مع المد وكسر الدال  
 ولا خلاف في قوله يخادعون الله فالجميع قرأ بضم الياء وفتح الحاء وبالالف بعدها وكسر الدال وأما  
 الرسم فغير ألف في الموضعين (وما يشعرون) أن الله يطلع نبيه على كذبهم (في قلوبهم مرض)  
 أي شك وظلمة (فزادهم الله مرضا) أي شك وظلمة بما أنزله من القرآن لانه كلما أنزل آية كفر وأبها  
 فزادوا واشكوا وخلفا (ولهم عذاب أليم) أي وجيع في الآخرة يخلص وجعه إلى قلوبهم (بما كانوا  
 يكذبون) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بالتشديد أي بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقرأ الباقون بتخفيف الدال أي بكذبهم في قولهم آمنا في السر وهم المنافقون عبد الله بن أبي وجدي بن قيس  
 ومعتب بن قيس (واذا قيل لهم) أي لهؤلاء المنافقين (لا تفسدوا في الأرض) بتعويق الناس عن  
 دين محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا انما نحن مصلحون) وانما قالوا ذلك لأنهم تصوروا الفساد بصورة  
 الصلاح لما في قلوبهم من المرض قال الله تعالى رداع عليهم أبلغ رد (ألا) أي بلى (انهم هم المفسدون)  
 بلما يتعويق (ولكن لا يشعرون) أن الله تعالى يطلع نبيه على فسادهم (واذا قيل لهم آمنوا) بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم والقرآن أي ان المؤمنين نهمو المنافقين من وجهين أحدهما النهي عن الفساد  
 وهو التحلي عن الرذائل وثانيها الأمر بالإيمان وهو التحلي بالفضائل (كما آمن الناس) أي الكاملون  
 في الإنسانية العاملون بقضية العقل كأصحاب النبي أو عبد الله بن سلام وغيره من مؤمنى أهل الكتاب

والمنفى آمنوا إيماناً مقروناً بالاخلاص متحصلاً عن شوائب النفاق عما لا لايمانهم (قالوا) فيما بينهم  
لا يحضرة المسابن (أنؤمن) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (كما آمن السفهاء) أى الجهال وانما  
سفوها المؤمنون لتحقير شأنهم لأن أكثرهم فقراء وبعضهم موال كصهيب وبلال أولعدهم بالمبالاة بمن  
آمن منهم ان فسر الناس بعبد الله بن سلام وأصحابه قال تعالى رداعليهم أبلغ رد (ألا) أى بلى (انهم هم  
السفهاء) أى الجهال الخرفى (ولكن لا يعلمون) انهم سفهاء (واذا لقوا) أى المنافقون (الذين  
آمنوا) أبابكر وأصحابه (قالوا آمننا) فى السر كما يمانكم (واذا خلوا) أى عادوا (الى شياطينهم)  
أى أكثرهم الذين يقدرون على الافساد فى الارض وهم خمسة نفر كعب بن الاشرف من اليهود بالمدينة  
وأبو بردة بن بنى أسلم وعبد الدار فى جهينة وعوف بن عامر فى بنى أسد وعبد الله بن الاسود بالشام (قالوا)  
لهم لئلا يتوهموافهم المباينة (انامعكم) أى على دينكم فى السر (انما نحن) فى اظهار  
الايمان عند المؤمنين (مستهزون) بهم من غير أن يخطر ببالنا الايمان حقيقة (الله يستهزئ بهم)  
أى الله يعاملهم معاملة المستهزئ فى الدنيا وفى الآخرة أما فى الدنيا فلا نه تعالى أطلع الرسول على أسرارهم  
مع انهم كانوا يبالغون فى اخفائهم عنه وأما فى الآخرة فقال ابن عباس اذا دخل المؤمنون الجنة والكافرون  
النار فخرج الله من الجنة بابا على الجحيم فى الموضع الذى هو مسكن المنافقين فاذا رأى المنافقون الباب مقفوحا  
خرجوا من الجحيم ويتوجهون الى الجنة وأهل الجنة ينظرون اليهم فاذا وصلوا الى باب الجنة سدد عليهم  
الباب وذلك قوله تعالى فالיום الذين آمنوا من الكفار يفجحكون (ويدهم فى غيبتهم) أى يزيدهم  
فى ضلالتهم (يعمّهون) أى يترددون فى الكفر وتركة محيرين (أولئك الذين اشتروا الضلالة  
بالهدى) أى أولئك الموصوفون بالصفات السابقة من قوله ومن الناس اختاروا الكفر على الايمان  
(فارجعوا تجارتهم) أى فلم يرجعوا فى تجارتهم بل خسروا (وما كانوا مهتدين) الى طرق التجارة فان  
المقصود منها سلامة رأس المال والرجوع وهؤلاء قد أضاعوه ما فرأى ما لهم العقل الصرف وربحه الهدى  
(مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً) أى صفة المنافقين فى حال نفاقهم كصفة الذى أوقد ناراً فى ظلمة لى  
يأمن بها على نفسه وأهله وماله (فلما أضاعت ماحولة) أى فلما أضاعت النار المكان الذى حول المستوقد  
فأبصر وأمن مما يخافه (ذهب الله بنورهم) أى أطفأ الله النور المقصود بالايقاد فبقى المستوقدون فى  
ظلمة وخوف (وتركهم) أى المستوقدين (فى ظلمات) ظلمة الله لى وظلمة تراكم العمام فيه  
وظلمة انطفاء النار (لا يبصرون) ماحولهم فكذلك هؤلاء المنافقون آمنوا على أنفسهم وأولادهم  
وأموالهم بسبب اظهار كلمة الايمان فاذا ما قوا جاءهم الخوف والعذاب وهم فى القبر وما بعده  
(صم) عن الحق فلا يسمعونهم معاقب قول (بكم) عن الخير فلا يقولونه قولاً مطابقاً للواقع لما سبق انهم  
مؤمنون ظاهراً (عمى) عن طريق الهدى فلا يرونه رؤى نافعة (فهم لا يرجعون) عن كفرهم  
وضلاتهم (أو كصيب) أوصفة المنافقين كصفة أصحاب مطر نزل (من السماء) أى السحاب ليلا  
وهم فى مفازة (فيه) أى الصيب (ظلمات) ظلمة تكافئه بتتابع القطر وظلمة اطلال الغمامة مع ظلمة  
الليل (ورعد) وهو صوت يسمع من السحاب كأن اجرام السحاب تضطرب اذا أخذتها الريح فتصوت  
عند ذلك من الارتعاد (وبرق) وهو ما يلمع من السحاب (يجعلون) أى أصحاب الصيب (أصابعهم  
فى آذانهم من الصواعق) أى من أجل الصيحة الشديدة من صوت الرعد يكون معها قطعة من (حذر  
الموت) من معاصيهم فكذلك هؤلاء المنافقون اذا نزل القرآن المشبه بالمطر فى أن كلا سبب الحياة وفيه ذكر

الكفر المنسبة بالظلمات وعدم الاهتداء وذكر الوعيد على الكفر المشبه بالرعد في ازعاجه وارهابه وذكر  
 الخبيخ البينة المنسبة بالبرق في ظهوره ويعدون آذانهم من سماع القرآن حذرا للميل الى الايمان الذي هو  
 بمنزلة الموت عندهم فان ترك الدين موت (والله محيط بالكافرين) علما وقدرة فلا يفوتونه تعالى لان  
 الخبايا لا يفوت المحيط (يكاد البرق يخطف ابصارهم كلما أضاء) أي البرق (لهم مشوا فيه) أي في ضوء البرق  
 (واذا أظلم عليهم قاموا) أي بقوا في الظلمة وهذا تمثيل لازعاج باقي القرآن قلوبهم باختطاف البرق  
 بأبصارهم ولتصديقهم لما يحبونه من تحصيل الغنية وعصمة الدماء والاموال بعشيمهم في البرق ولو قوفهم  
 لما يكرهون من التكليف الشاق عليهم كالصلاة والصوم وقوفهم في الظلمة (ولو شاء الله) أن يذهب  
 بسمعهم وأبصارهم (لذهب بسمعهم) بتقصيف الرعد (وأبصارهم) بوميض البرق كذلك لو شاء الله  
 لذهب بسمع المنافقين بزجر ما في القرآن وعيد ما فيه وأبصارهم بالبيان (ان الله على كل شيء) أي  
 عاين من ذهاب السمع والبصر (قدير) قال الفخر الرازي وأضاء امامته دعني كلما نور لهم مبلكا  
 أخذوه واما غير متعدعني كلما لمع لهم مشوا فيه بطرح نوره ويقويه قراءة ابن أبي عملة كلما شاء (يا أيها  
 الناس) أي يا أهل مكة أو يا أيها اليهود (اعبدوا ربكم) أي وحدوه بالعبادة (الذي خلقكم)  
 نسما من النطفة (والذين من قبلكم) أي أنشأهم ولم يكونوا شيئا (لعلكم تتقون) أي لكي تتقوا  
 السخط والعذاب بعبادته ولعل للاطماع لكن الكريم الرحيم اذا أطمع أخرى اطماعه مجرى وعده  
 المحتموم فلهذا السبب قيل لعل في كلام الله تعالى يعني كي (الذي جعل لكم الارض فراشا) أي  
 بساطا (والسما بناء) أي سقفا مرفوعا وعبر عنه بالبناء لاحكامه (وازل من السماء ماء) وعن  
 خالد بن معدان قال المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من السماء الى السماء حتى يجتمع في سماء الدنيا  
 فيجتمع في موضع فتجىء السحاب السود فتدخله فتشربه فيسوقها الله حيث شاء (فأخرج به من الغرات  
 رزقا لكم) أي أنبت الله بالمطر من ألوان الغرات طعما لكم وليس اثر الخلق (فلا تجعلوا الله أندادا) أي  
 شركاء في العبادة (وأنت تعلمون) أن الالاد لا تماثلوه ولا تقدر على مثل ما يفعله أو يقال وأنت تعلمون انه  
 ليس في التوراة والانجيل جواز اتحاد الالاد (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) محمد من القرآن  
 في انه من عند نفسه (فأوبسورة من مثله) أي من ما هو على صفة ما نزلنا في الفصاحة وحسن النظم  
 والاخبار بالغيوب (وادعوا شهداءكم من دون الله) أي ادعوا أكابركم من غيره تعالى عن موافقكم  
 في افكار أمر محمد ليعينوك على المعارضة وليحكموا لكم وعليكم فيما يمكن ويتعذر وقد كان في العرب  
 أكابر يشهدون على المتنازعين في الفصاحة بأن أحدهما أعلا درجته من الآخر (ان كنتم صادقين)  
 في مقالكم ان محمد ايقول من تلقاء نفسه (فان لم تفعلوا) أي لم تأو بسورة من مثل المنزل (ولم  
 تفعلوا) أي لن تقدروا أن تحيثوا بمثله (فاتقوا النار) والمعنى اذا ظهر عجزكم عن المعارضة مع عندكم  
 صدق محمد عليه السلام واذاهم ذلك فاتركوا العناد واذالتم العناد استوجبتم العقاب بالنار (التي  
 يوقودها الناس) أي حطبها الكفار (والجبارة) المعبودة لهم قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله  
 حصب جهنم (أعدت) أي هيئت تلك النار (للكافرين) بما نزلناه وجعلت هدة لعذابهم (وبشر الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات) أي الطاعات (أن لهم جنات) أي بساتين ذات شجر ومساكن والمأمور  
 بالابتغاء لآمل رسول الله صلى الله عليه وسلم واما كل أحد يتقدم على البشارة وهذا أحسن كما حال صلى الله  
 عليه وسلم بشر المشائين الى المساجد في الظلم بالموء التام يوم القيامة ولم يأمر صلى الله عليه وسلم ببلائه

واحد بعينه وقرأ زيد بن حنبل وبشر بلفظ المبني للفعول عطف على أعدت (تجبري من تحتها) أي من  
 تحت شجرها ومساكنها (الأنهار) أي أنهار النحر واللبن والعسل ولأنها من مسروق أنهار الجنة  
 تجري في غير محدود (كلارزقوا منها من ثمرة رزقا) أي كل حين رزقوا من رزق الجنة من نوع  
 ثمرة (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) أي هذا مثل الذي أطعمنا في الجنة من قبل هذا الذي أحضر  
 النبا قال تعالى تصديقاً لتلك الدعوى (وأتوا به مثابها) أي أتتهم الملائكة والولدان برزق الجنة  
 مثابها بعضه بعضاً في اللون مختلفاً في الطعم (ولهم فيها) أي الجنة (أزواج) من الحور والآدميات  
 (مطهرة) من الحيض وجميع الاقدار ومن دنس الطبع وسوء الخلق (وهم فيها خالدون) أي دائمون  
 لا يموتون ولا يخرجون (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلاً) أي أن الله لا يستحي أن يبين للخلق مثلاً أي  
 مثل كان (بعوضة فافوقها) في الذات كالذباب والعنكبوت أو في الغرض المقصود من التمثيل كجناس  
 البعوضة وكيف يستحي الله من ذكر شيء واجتمع الخلد لائق كلهم على تخليقه ما قدر واعليه والمراد  
 بالبعوضة هنا الناموس وهو من عجيب خلق الله تعالى فإنه في غاية الصغر وله ستة أرجل وأربعة أجنحة  
 وذنب وخرطوم محجوف وهو مع صغره بغوص خرطومه في جلد القمل والجاموس والجمل فيبلغ منه الغاية  
 حتى أن الجملة يموت من قرصته (فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه) أي ضرب المثل (الحق) أي الثابت  
 (من ربهم) فلا يسوغ إنكاره لأنه ليس عنباً بل هو مشتعل على الأسرار والقوائد (وأما الذين  
 كفروا) من اليهود (فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً) تميز نسبة من اسم الإشارة أي أي فائدة في  
 هذا المثل قال الله تعالى في جوابهم (يضل به) أي هذا المثل عن الدين (كثيراً) من اليهود  
 (وهم يهتدون به كثيراً) من المؤمنين (وما يضل به إلا الفاسقين) أي الخارجين عن حد الإيمان (الذين  
 ينقصون عهد الله) هو الحجة القائمة على عبادة الله على وجوب وجوده وحدانيته وعلى وجوب صدق  
 رسوله (من بعد ميثاقه) أي تركيده (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) فأنه أمرهم أن يصلوا حبلاً لهم  
 يجعل المؤمنين فهم انقطعوا عن المؤمنين واتصلوا بالكفار (ويفسدون في الأرض) بتعويق الناس  
 عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (أولئك) الموصوفون بنقض العهد وما بعده (هم الخاسرون)  
 أي المقبونون بذهاب حسناتهم التي عملوها وبذهاب نعيم الجنة الذي وأطاعوا الله لوجوده (كيف  
 تكفرون بالله) (كأنتم أمواتاً) أجساماً لا حياة لها نطفاء وعلقاً ومضغاً (فأحياكم)  
 بنفخ الأرواح فيكم (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) بالنشور (ثم إليه ترجعون)  
 بعد الحشر فيجازيكم على أعمالكم إن خير الخير وإن شر الشر ثم والمعنى ثم إليه تنشرون من قبوركم للحساب  
 (هو الذي خلق لكم) أي لأجل انتفاعكم في الدين والدنيا بالاستدلال على موجدكم وإصلاح الأبدان  
 (ما في الأرض جميعاً ثم استوى) أي قصد (إلى) خلق (السما) أي ثم تعلقت إرادته قطعاً حادفاً  
 بترجيح وجود السماء على عدمها فعلق القدرة بإيجادها (فسواهن) أي لجعل السماء (سبع  
 سموات) والحاصل أن الله تعالى خلق الأرض من غير بسط في يومين ثم خلق السموات السبع مبسوطة  
 في يومين ثم خلق ما في الأرض مما ينتفع به في يومين عن ابن مسعود قال إن الله تعالى كان عرشه على  
 الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء فسماء  
 سموات ثم ليس الماء لجعله أرضاً واحدة ثم فلقها لجعلها سبع أرضين في يومين في الأحد ولاثنين لجعل  
 الأرض على حوت والجوت في الماء على صفاء ووضوء على ظهره فكانت الأرض على الصخرة العظيمة على

الى يح تفكر الحوت تنزلت الارض فارسم عليها الجبال فقزت فالجبال تفتخر على الارض (والله بكل  
 شيء عليم) فلا يمكن أن يكون خالق الارض وما فيها والسموات وما فيها من العجائب والغرائب الا اذا كان  
 عالمها محيطا بجزئياتها وكلها تها (واذ قال ربك للملائكة) فاذ نصب باضمار اذكر وقيل زائدة وقيل بمعنى  
 قد ويجوز أن يتنصب بقالوا أتجعل أي قالوا ذلك القول وقت قول الله تعالى لهم اني جاعل في الارض خليفة  
 روى الضحاك عن ابن عباس انه تعالى انما قال هذا القول للملائكة الذين كانوا في الارض محاربين مع  
 ابليس لان الله تعالى لما أسكن الجن الارض فأفسدوا فيها وسفكوا الدماء وقتل بعضهم بعضا بعث الله  
 ابليس في جند من الملائكة فقتلهم ابليس بعسكره حتى أخرجوهم من الارض وأحقوهم بجزائر البحر  
 وهو لا مخزان الجنان أنزلهم الله من السماء الى الارض لطرده الجن الى الجزائر والجبال وسكنوا الارض  
 تخفف الله عنهم العباداة وكان ابليس يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله العجب  
 وقال في نفسه ما أعطاني الله هذا الملك الا اني أكرم الملائكة عليه فقال تعالى له ولجنده (اني جاعل في  
 الارض خليفة) أي بدلا منكم ورافعكم الى فكره هو ذلك لانهم كانوا أهون الملائكة عباداة والمراد به أم عليه  
 السلام (قالوا) استكشافا عما خفي عليهم من الحكمة لا اعتراضا على الله تعالى ولا طعنًا في بني آدم  
 على طريق الغيبة (أتجعل فيها من يفسد فيها) بالمعاصي بمقتضى القوة الشهوانية (ويسفك الدماء)  
 بالظلم بمقتضى القوة الغضبية فغفلوا عن مقتضى القوة العقلية التي بها يحصل الكمال والفضل (ونحن  
 نسبح) أي ننزهك عن كل ما لا يليق بشأنك ملتبسين (بحمدك) على ما أنعمت به علينا من فنون  
 النعم التي من جملتها توفيقنا لهذه العباداة فالتسبيح لاظهار صفات الجلال ومحمد لتذكير صفات الانعام  
 (ونقدس لك) أي نصفيك بما يليق بك من العلو والعزة وننزهك عما لا يليق بك وقيل المعنى نطهر نفوسنا  
 عن الذنوب لاجلك أي فنحن أحق بالاستخلاف (قال) تعالى (اني أعلم ما لا تعلمون) من مصلحة استخلاف  
 آدم عليه السلام (وعلم آدم الاسماء كلها) أي أسماء كل ما خلق الله من أجناس المحدثات من جميع  
 اللغات المختلفة التي يتكلم بها ولد آدم اليوم (ثم عرضهم) أي ذوات الاشياء (على الملائكة) بأن  
 صور الله الاشياء في قلوبهم فصارت كأنهم شاهدها وأخلق الله تعالى معاني الاسماء التي علمها آدم  
 حتى شاهدها الملائكة (فقال) تعالى لهم توبينا (أنبؤني باسماء هؤلاء) المسميات (ان كنتم  
 صادقين) في دعكم أنكم أحق بالخلافة عن استخلفته (قالوا) اقرارا بالجز (سبحانك) أي تبنا اليك  
 من ذلك القول (لا علم لنا الا ما علمتنا) أي وانما قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها لان الله تعالى أعلمهم ذلك  
 فكانهم قالوا انك أعلمتنا انهم يفسدون في الارض ويسفكون الدماء فقلنا لك أتجعل فيها من يفسد فيها  
 وأما هذه الاسماء فانك ما علمتنا كيفيتها فكيف نعلمها (انك أنت العليم) أي الذي لا يخرج عن عمله  
 شيء (الحكيم) أي المحكم لصنفته (قال) تعالى (يا آدم أنبئهم) أي اخبر الملائكة (باسمائهم)  
 أي المسميات (فلما أنبأهم باسمائهم) مفصلة وبين لهم أحوال كل من المسميات وخواصه وأحكامه  
 المتعلقة بالمعاش والمعاد (قال) الله تعالى لهم موثقا (الم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض)  
 أي أعلم غيب ما يكون فيهما (وأعلم ما تبديون) أي تظهرون من قولكم أتجعل فيها الى آخره (وما كنتم  
 تكتمون) أي من استبطانكم انكم أحق بالخلافة ورؤى الشعبي عن ابن عباس وابن مسعود أن المراد  
 بقوله تعالى ما تبديون قولهم أتجعل فيها من يفسد فيها بقوله وما كنتم تكتمون ما أمر ابليس في نفسه  
 من الكبر ومن أن لا يسجد وقيل لما خلق الله تعالى آدم رأت الملائكة خلقا عجيبا قالوا اليك ماشاء فلن



يتعلق ربنا خلقا لا كسناً كرم عليه منه فهذا الذي كتموه (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) اسجدوا تعظيم  
 لآدم من غير وضع الجبهة على الأرض (فسجدوا إلا إبليس أبى) عني أمر الله (واستكبر) أى  
 تعانظم عن السجود لآدم (وكان من الكافرين) أى صار من الكافرين بأبائه عن أمر الله ويقال إن  
 إبليس حين اشتغاله بالعبادة كان منافقاً كلفراً وهذا السجود كان قبل دخول آدم الجنة وروى أن  
 بنى آدم عشر الجن والجن وبنى آدم عشر حيوانات البر وهؤلاء كلهم عشر الطيور وهؤلاء كلهم عشر  
 حيوانات البحر وهؤلاء كلهم عشر ملائكة الأرض الموكلين بها وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الدنيا وكل  
 هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وعلى هذا الترتيب إلى ملائكة السماء السابعة ثم الكل في مقابلة  
 ملائكة الكرمى نزل قليل ثم كل هؤلاء عشر ملائكة السرداق الواحد من سرادقات العرش التي  
 عددها ستائة ألف طول كل سرادق وعرضه وسعته إذا قوبلت به السموات والأرضون وما فيها وما بينها  
 فانها كلها تكون شيئاً يسيراً وقدر أصغر أو ما من مقدار موضع قدم أو فيه ملك ساجد أو راعى أو قائم لهم  
 زجل بالتسبيح والتعديس ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالنظرة في البحر  
 ولا يعلم عددهم إلا الله ثم مع هؤلاء ملائكة اللوح الذين هم أشياع إسماعيل عليه السلام والملائكة التي  
 هم جنود جبريل عليه السلام وكلهم مشغولون بعبادته تعالى لا يحصى أجناسهم ولا مدة أعمالهم  
 ولا كيفية عبادتهم إلا الله تعالى (وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك) حواء (الجنة وكل منها) أكل  
 (رغداً) أى واسعاً لذيذاً (حيث شئتما) أى في أى مكان أردتما منها (ولا تقربا هذه الشجرة) روى  
 أن أبابكر الصديق رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشجرة فقال هي الشجرة  
 المباركة السنبلة وعن مجاهد وقتادة هي التين وعن يزيد بن عبد الله هي الأترج وعن ابن عباس هي  
 شجرة العلم عليها من كل لون وفن (فتكونا من الظالمين) أى تقتصر من الضارين لأنفسكم ويقال من الذين  
 وضعوا أمر الله تعالى في غير موضعه (فأزلهما الشيطان) أى أزلقهما إبليس (عنها) أى الجنة  
 وقرأ حمزة بآلف بعد الزاى والباقون بغير آلف وتشديد الهمزة (فأخرجهما كما فيه) أى من الرغد  
 (وقلنا) لآدم وحواء وإبليس (اهبطوا) انزلوا إلى الأرض فهبط آدم بسريذب من أرض الهند على  
 جبل يقال له نود وهبطت حواء ببسطة وإبليس بالابلية من أعمال البصرة (بعضكم لبعض عدو) قال  
 الله تعالى إن الشيطان لكاعد ومبين (ولكم في الأرض مستقر) أى منزل (ومتع) أى منفعة  
 ومعاش (إلى حين) أى إلى وقت الموت (فتلقى آدم من ربه كلمات) أى حفظ آدم من ربه كلمات لكي  
 تكون سبباً له ولأولاده إلى التوبة وقرأ ابن كثير بنصب آدم ورفع كلمات أى جاءته عن الله تعالى ثلاث  
 قال سعيد بن جبير عن ابن عباس أنها لا اله إلا أنت سبحانك وبحمدك علمت سوء وظلمت نفسي فأغفر لي  
 إنك أنت خير الغافرين لا اله إلا أنت سبحانك وبحمدك علمت سوء وظلمت نفسي فأرحني إنك أنت خير  
 الراحمين لا اله إلا أنت سبحانك وبحمدك علمت سوء وظلمت نفسي فقب على إنك أنت التواب الرحيم وقال  
 مجاهد وقتادة هي ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (فتاب عليه) أى  
 رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة (انه هو التواب) أى الرجاء على عباده بالمغفرة (الرحيم) أى  
 البالغ في الرحمة لمن مات على التوبة (قلنا اهبطوا منها) أى الجنة (جميعاً) أما في زمان واحد أو في أزمنة  
 متفرقة وفائدة تكرير الأمر بالهبوط أن آدم وحواء لما أتيا بالزلة أمر بالهبوط فتأباعد الأمر به وروى  
 في قلبهما أن الأمر به لما كان بسبب الزلة فبعد التوبة لا يبقى الأمر به فأعاد الله الأمر به مرة ثانية ليه  
 أن الأمر به باق بعد التوبة لأن الأمر به كان تحقيقاً للوعد المتقدم في قوله تعالى إني جاعل في الأ

خليفته وعلى هذا فالجمع لاثنتين نقطه آدم وحواء ويحتمل كون الجمع لهما ولولدهما قابيل وأقلمبا بناء  
 على القول بأنهما ولدا في الجنة ولعل عدم ذكرهما كونهما تابعين لأبويهما وكان قابيل قد غضبه أبواه  
 لقتله هابيل (فأما يا نبيكم) يا ذرية آدم (منى هدى) دلالة كدليل العقل والنقل وان للشرطية أدغمت  
 في ما لا زائدة للتأكيد (فن تبسع هداى) بأن تأمل الأدلة بمحققها واستنتج المعارف منها (فلا خوف عليهم)  
 فيما يستقبلهم من العذاب (ولا هم يحزنون) على ما فاتهم من الدنيا ويقال فلا خوف عليهم إذا ذبح الموت  
 ولا هم يحزنون إذا طبقت النار وزوال الخوف يتضمن السلامة من جميع الآفات وزوال الحزن يقتضى  
 الوصول الى كل اللذات والمرادات وهذا يدل على أن المكلف الذى أطاع الله تعالى لا يلحقه خوف في القبر  
 وعند البعث وعند حضور الموقف وعند تطاير الكتب وعند نصب الميزان وعند الصراط (والذين كفروا)  
 برسولنا المرسل اليهم (وكذبوا بآياتنا) المنزلة عليهم سواء كانوا من الأنس أو من الجن (أولئك أصحاب النار)  
 أى أهل النار وملازموها بحيث لا يفارقونها (هم فيها خالدون) أى دائمون لا يخرجون منها ولا يموتون  
 فيها (يا بنى اسرائيل) أى يا أولاد يعقوب وهذا خطاب مع جماعة اليهود الذين كانوا بالمدينة من  
 فولاد يعقوب عليه السلام في أيام سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم)  
 أى على آبائكم من الانحاء من فرعون وعلق الجهر وتظليل الغمام في التيه وانزال المن والسلوى فيه  
 واعطاء الحجر الذى كان كمرأس الرجل يسقيهم ماشاؤا من الماء متى أرادوا واعطاء عمو ومن النور ليعضى  
 لهم بالليل وجعل رؤسهم لا تشعث ونياهم لا تبلى وجعلهم أنبياء وملوكا بعد أن كانوا عبيدا للقطب وانزال  
 الكتب العظيمة التى ما أنزلها الله على أمة سواهم أى أقيموا بشكر تلك النعمة (وأوفوا بعهدى) أى  
 أوفوا بما أمرتكم به من الطاعات ونهيتكم عنه من المعاصي ومن الوفاء بالامر الايمان بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم (أوف بعهديكم) أى أرض عنكم وأدخلكم الجنة (واياى فارهبون) فيما تأتون وتتركون  
 واعلم أن كل من كان خوفه في الدنيا أشد كان أمنه يوم القيامة أكثر وبالعكس روى انه نادى مناد يوم  
 القيامة وعزق وجلالى أنى لا أجمع على عبدى خوفين ولا آمنين من أمنى في الدنيا خوفته يوم القيامة  
 ومن خافنى في الدنيا أمنته يوم القيامة (وآمنوا بما أنزلت) من القرآن (مصدقا) أى موافقا  
 بالتوحيد وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وبعض الشرائع (لما معكم) من التوراة (ولا تكونوا أول  
 كفرة) أى بالقرآن من اليهود فان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وفيها قرينة والنضير  
 فكفروا به صلى الله عليه وسلم ثم تابعت سائر اليهود على ذلك الكفر ويقال ولا تكونوا أول من يجمع  
 المعرفة لأن كفر قريش كان مع الجهل لامع المعرفة (ولا تشتروا بآياتى) أى بكتمان صفة محمد (ثمنا  
 قليلا) أى عوضا يسيرا وذلك لأن رؤساء اليهود مثل كعب بن الاشرف وحجي بن أخطب وأمثالهما  
 كانوا يأخذون من سفلة اليهود الهدايا وعلوا أنهم لو اتبعوا محمد لا تقطعت عنهم تلك الهدايا فأصرروا على  
 الكفر لئلا ينقطع عنهم ذلك القدر المحقر وذلك لأن الدنيا كلها بالنسبة الى الدين قليلة جدا ثم تلك الهدايا  
 كانت في نهاية القلة بالنسبة الى الدنيا (واياى فاتقون) أى خافوني في شأن هذا النبي صلى الله عليه  
 وسلم (ولا تلبسوا الحق بالباطل وتسكتوا الحق) والباء للاستعانة والمعنى ولا تتخلطوا الحق بسبب  
 الشبهات التى توردونها على السامعين وذلك لأن النصوص الواردة في التوراة والانجيل في أمر محمد كانت  
 قصوصا خفية يحتاج في معرفتها الى الاستدلال ثم انهم كانوا يجادلون فيها ريشوشون وجه الدلالة على  
 المتأملين فيها بسبب القاء الشبهات (وأنتم تعلمون) ما في اضلال الخلق من الضرر العظيم العائد عليكم  
 يوم القيامة وذلك لأن التلبس صار سارا للخلق عن قبول الحق الى يوم القيامة وداعيا لهم الى الاستمرار

على الباطل الى يوم القيامة ثم ذكر الله لزوم الشرائع عليهم بعد الايمان (واقموا الصلاة) أى أعوا  
 الصلوات الخمس (وأآتوا الزكاة) أى أعطوا زكاة أموالكم (واركعوا مع الراكعين) أى صلوا  
 الصلوات الخمس مع المصلين محمد وأصحابه في جماعتهم وخص الله الركوع بالذكر تحريضا لليهود على  
 اتيان صلاة المسلمين فإن اليهود لا ركوع في صلاتهم فسكانه تعالى قال صلوا الصلاة ذات الركوع  
 في جماعة (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) روى عن ابن عباس انه قال ان أخبار المدينة اذا  
 جاءهم أحد في الخفية لاستعلام أمر محمد صلى الله عليه وسلم قالوا هو صادق فيما يقول وأمره حق  
 فأتبعوه وهم كانوا لا يتبعونه لطمعهم في الهدايا والصلوات التي كانت تصل اليهم من أتباعهم ويقال ان  
 جماعة من اليهود كانوا قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم يخبرون مشركي العرب أن رسولا سيظهر  
 منكم ويدعو الى الحق وكانوا يرغبونهم في اتباعه فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم حسدوه وكفروا  
 به فبكتهم الله تعالى بذلك فقال (وأنتم تكونون السكاب) أى التوراة الناطقة بنعوت محمد صلى الله عليه  
 وسلم (أفلا تعقلون) أى أتأولونه فلا تعقلون ما فيه (واستعينوا) أيها اليهود على ترك ما تحبون  
 من الدنيا وعلى الدخول فيما تستثقله طبا عكم من قبول دين محمد صلى الله عليه وسلم (بالصبر) أى  
 بحبس النفس عن اللذات (والصلاة) فانها جامعة لأنواع العبادات (وانما) أى الصلاة (لكبيرة)  
 أى لشاقة (الاعلى الخاشعين) أى المائلين الى الطاعة (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) بالموت في  
 كل لحظة وذلك لان كل من كان منتظرا للموت في كل لحظة لا يفارق قلبه الخشوع فهم يبادرون الى  
 التوبة لان خوف الموت عما يقوى دواهي التوبة (وأنهم اليه راجعون) في الآخرة فيجازيهم بأعمالهم  
 (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين) أى واذكروا انى  
 فضلت آباءكم على الموجودين في زمانهم لاعلى من مضى ولاعلى من يوجد بعدهم وأيضا معنى تفضيلهم  
 على جميع العوالم ان الله تعالى بعث منهم رسلا كثيرة لم يعصهم من أمم غيرهم ففضلوا لهذا النوع من  
 التفضيل على سائر الأمم (واقفوا) أيها اليهود ان لم تؤمنوا (بوما لا يخزي نفس عن نفس شيئا ولا  
 يقبل) بالتأنيث على قراءة ابن كثير وأبي عمرو وبالتذكير على قراءة الباقيين (منها شفاعة ولا يؤخذ منها  
 عدل) أى فداء (ولاهم ينصرون) أى يمنعون من عذاب الله تعالى ومعنى الآية أن يوم اقامة  
 لا تنوب نفس عن نفس شيئا ولا تحمل عنها شيئا أصابها بل يفر المرء فيه من أخيه وأمه وأبيه ومعنى هذه  
 النبأية ان طاعة المطيع لا تقضى عن العاصي ما كان واجبا عليه (واذنجيناكم) وقرئ انجيناكم  
 ونجيتكم فاذى موضع نصب عطفا على نعمتي عطف تفصيل على مجمل وكذلك الظروف الآتية في  
 الكلام المتعلق ببني اسرائيل وينقضى عند قوله تعالى سيقول السفهاء والخطاب للموجودين في زمن  
 نبينا تذكروا انهم بعث الله على آباؤهم لأن النجاء الآية سبب في وجود الانباء والمعنى ويا بني اسرائيل  
 اذكروا انجيناكم (من آل فرعون) أى أتباعه وأهل دينه وهم فرعون أكثر من أربع مائة  
 سنة وهو الوليد بن مصعب بن ريان (يسومونكم سوء العذاب) أى يطلبون لكم أشد العذاب ثم بين  
 الله ذلك بقوله (يذبحون أبناءكم) صغارا وقرئ يذبحون بالخفيف (ويستحيون نساءكم) أى  
 يتركونهن احياء صغارا ويقال يستخدمونهن كبارا وذلك ان فرعون رأى في منامه نارا أقبلت من بيت  
 المقدس حتى أحاطت ببيت مصر وأحرقت كل قبضي وتركت بني اسرائيل فدعا فرعون الكهنة  
 وسألهم عن ذلك فقالوا لولد في بني اسرائيل ولديكون هلاك القبط وذوال ملكك على يده فأمر فرعون  
 بقتل كل غلام يولد في بني اسرائيل حتى قتل من أولادهم اثني عشر ألف صبي (وفي ذلكم بلاء من ربكم

عظيم) والبلاء ههنا هو المحنة ان أشير بلفظ ذلكم الى صنع فرعون والنعمة ان أشير به الى الانجاء ورحل  
 البلاء على النعمة أحسن لانها هي التي صدرت من الله تعالى ولان موضع المحنة على اليهود انعام الله  
 تعالى على اسلافهم ثم ان كون استمقاع نسائهم على الحياة محنة مع انه ترك للعذاب لما أن ذلك كان  
 للاستعمال في الاعمال الشاقة وكان سبباً لا تقطاع النسل ولفساد أمرهم عيشتهم (واذ فرقنا بكم  
 البحر) أي واذا كروا اذ قلنا بسببكم أي لاجل ان يتيسر لكم سلوكه (فأنجيناكم) من الفرق  
 بانخراجكم الى الساحل (وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون) التظام أمواج البحر فرعون وقومه  
 وترون بعد ثلاثة أيام جثثهم التي قذفها البحر الى الساحل وفرعون معهم طافين روى انه تعالى أمر  
 موسى عليه السلام أن يسري ببني اسرائيل وكانوا اثني عشر سبطاً كل سبط خمسون ألفاً فخرج موسى  
 ببني اسرائيل بلغ ذلك فرعون فقال لا تتبعوهم حتى يصبح الديل ثم اجتمع الى فرعون ألف ألف ومائتا  
 ألف كل واحد منهم على فرس قتبعو موسى وقومه نهاراً وصادقوهم على شاطئ البحر فضرب موسى  
 بعصاه للبحر فانشق البحر اثني عشر جبلاً في كل واحد منها طريق فكان فيه وحل فهبت الصبا خلف البحر  
 حتى صار طريقاً يسافراً أخذ كل سبط منهم طريقاً ودارد خلوافه فقالوا لموسى ان بعضنا لا يرى صاحبه  
 فضرب موسى عصاه على البحر فصارت بين الطرق منافذ وكوى فرأى بعضهم بعضاً فلما وصل فرعون شاطئ  
 البحر رأى ابليس واقفاً فناء على الدخول فجاء جبريل على حجرة فتقدم فرعون وهو على الخيل فتنبعها فرس  
 فرعون فلم ادخل فرعون البحر صاح ميكائيل هم من خلفهم وهو على فرس فقال الحقوا آخركم بأولكم  
 ولما دخلوا البحر ولم يبق واحد منهم التظم البحر عليهم وغرقهم أجمعين وكان بين طرفي البحر أربعة فراسخ  
 وهو بحر العزم طرف من بحر فارس وقيل كان ذلك اليوم يوم عاشوراء فصام موسى عليه السلام ذلك  
 اليوم شكر الله تعالى (واذا وعدنا موسى) قرأ أبو عمرو ويعقوب بغير ألف في هذه السورة وفي الاعراف  
 وطه وقرأه الباقر بالالف في المواضع الثلاثة (أربعين ليلة) باعطاء الكتاب (ثم اتخذتم الجبل)  
 أي عبدتم العجل المسمى بموت (من بعده) أي بعد انطلاقه الى الجبل (وأنتم ظالمون) أي ضارون  
 لانفسكم \* قيل وعدم موسى عليه السلام بني اسرائيل وهرعصران أهلك الله عدوهم أناهم بكتاب  
 من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره أن يجيء  
 الى الطور ويصوم فيه ذات القعدة وعشر ذى الحجة فذهب اليه واستخلف هرون على بني اسرائيل ومكث في  
 الطور أربعين ليلة وأنزلت عليه التوراة في ألواح من زبرجد فلما ذهب موسى الى الطور وكان قد بقي مع بني  
 اسرائيل الثياب والحلي الذي استعاروه من القبط لعمل عرس قال لهم هرون ان هذه الثياب والحلي  
 لا تحل لكم فأحرقوها لجمعوا ناراً وأحرقوها وكان موسى السامري في مسيره مع موسى عليه السلام في  
 البحر نظر الى حافداً به جبريل عليه السلام حين تقدم على فرعون في دخول البحر فقبض قبضته من تراب  
 حافداً له الدابة ثم ان السامري أخذ ما كان معه من الذهب والفضة وصور منه عجلاً في ثلاثة أيام مرصعاً  
 بالجواهر كاحسن ما يكون وألقى فيه ذلك التراب فخرج منه صوت ومشي فقال للقوم هذا الهكم والله موسى  
 فتركهم ههنا وخرج يطلبه وكانت بنوا اسرائيل قد أخلفوا الوعد فعدوا اليوم مع الليلة يومين فلما مضى  
 عشرون يوماً لم يرجع موسى عليه السلام وقعو في الفتنة فعبدوا كلهم العجل الا هرون مع اثني عشر  
 ألف رجل وكان موسى السامري رجلاً صائغاً من جماعة يقال لها سامرة وكان منافقاً يظهر الاسلام  
 وكان من بني اسرائيل من قوم يعبدون البقر (ثم عفونا عنكم) أي محونا ذنوبكم حين تبتهم (من بعد

(ذلك) أى من بعد عبادتكم العجل (لعلكم تشكرون) أى لكى تشكروا نعمة عفوى وتستخروا  
 بعد ذلك على طاعتى (واذا آتينا موسى الكتاب والفرقان) أى واذا كروا إذا عطينا موسى التوراة  
 وبينافيهما الحلال والحرام والأمر والنهى وغير ذلك (لعلكم تهتدون) لكى تهتدوا بتدبر الكتاب  
 من الضلال (واذ قال موسى لقومه) الذين عبدوا العجل (يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم) أى انكم  
 نقصتم أنفسكم الثواب الواجب بالاقامة على عهد موسى عليه السلام (بأنخذكم العجل) أى بعبادتكم  
 العجل فقالوا لموسى فإذا تأمرنا فقال لهم (فتوبوا إلى بارئكم) أى إلى خالقكم ولو أظهرتم التوبة  
 بالبدن دون القلب فأنتم ماتتم إلى الله وأغابتم إلى الناس قالوا كيف نتوب فقال لهم (فاقتلوا أنفسكم)  
 أى سلموا أنفسكم للقتل وارضوا به فأجابوا فأخذ عليهم المواقيق ليصبروا على القتل فاصبحوا مجتمعين فكل  
 قبيلة على حدة وأنهم بالاثني عشر ألفا الذين لم يعبدوا العجل البتة وبأيديهم السيوف فقال الثابون ان  
 هؤلاء اخوانكم قد أنوكم شاهرين السيوف فاتقوا الله واصبروا فلعن الله رجلا قام من مجلسه  
 أو مد طرفه إليهم أو أتقاهم بيد أو رجل فيقولون آمين فجعلوا يقتلون من الصبح إلى المساء وقام موسى  
 وهرول عليهما السلام يدعوان الله تعالى ويقولان البقية البقية يا الهنا فوحي الله إليهما أني قد غفرت لى  
 قتل وتبت على من بقى وكان القتلى سبعين ألفا (ذلكم) أى القتل في التوبة (خير لكم عند  
 بارئكم) لما فيه طهارة عن الشرك (فتاب عليكم) أى قبل توبة من قتل منكم وغفر لى لم يقتل  
 من بقية المجرمين وعفاه عنهم من غير قتل (انه هو التواب) أى المتجاوز لى تاب (الرحيم) على من مات على  
 التوبة (واذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتكم الصاعقة) وذلك لما رجع موسى  
 عليه السلام من الطور إلى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل حرق العجل وألقاه في البحر اختار من  
 قومه سبعين رجلا من خيارهم فلم يخرجوا إلى الطور قالوا لموسى سل ربك حتى يسمعنا كلامه فسأل  
 موسى عليه السلام ذلك فأجاباه الله ولما دنا من الجبل وقع عليه عمود من الغمام وتغشى الجبل كله ودنا  
 من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه فقال للقوم ادخلوا وكان موسى عليه السلام متى كلمه به وقع على  
 جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم النظر إليه سمع القوم كلام الله مع موسى عليه السلام يقول  
 له افعل كذا ولا تفعل كذا فلما تم الكلام انكشف عن موسى الغمام الذى دخل فيه فقال القوم بعد ذلك  
 لا نصدق لك بأن ما نسمعه كلام الله حتى نرى الله معانية فأحرقهم نار من السماء وما تواجيهوا قام موسى  
 رافعا يديه إلى السماء يدعو ويقول يا الهى اخترت من بني اسرائيل سبعين رجلا لى كونوا شهودى بقبول  
 توبتهم فارجع إليهم وليس معى منهم واحد فما الذين يقولون فلم يزل موسى مستغلا بالعاء حتى ردا الله  
 أرواحهم وبطلب توبة بني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا أقبل الا أن يقتلوا أنفسهم (وأنتم  
 تنظرون) إلى النار الواقعة من السماء (ثم بعثناكم من بعد موتكم) أى ثم أحييناكم بعد حرقكم  
 بالنار وبعد موتكم يوما وليلة وذلك لاظهار آثار القدرة واستوفوا بقية آجالهم وارتاحهم ولوما وبا نفضاء  
 آجالهم لم يحيوا إلى يوم القيامة (لعلكم تشكرون) أى لكى تشكروا وحياتى (وظلنا عليكم الغمام) أى  
 جعلنا السحاب الرقيق يظللكم من حر الشمس أى وكان يسير يسيرهم وكانوا يسرون ليلا ونهارا وينزل  
 عليهم بالليل عمود من نور يسير ونور ضوه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى وذلك في التيه وهو وادي النام  
 ومصر وقدره تسعة فراعصم كنوا فيه أربعين سنة متعبرين لا يمتدون إلى الخروج منه وسبب ذلك مخالفتهم  
 أمر الله تعالى بقتال الجبار الذين كانوا بالشام حيث امتنعوا من القتال (وأزلنا) في التيه (عليكم المن)



وهو شئ كالصنع كان يقع على الاشجار طعمه كالشهد وكان يقع على اشجارهم من الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع (والسهلوى) فكان كل واحد منهم يأخذ ما يكفيه يوما وليلة وإذا كان يوم الجمعة يأخذ كل واحد منهم ما يكفيه ليومين لانه لم يكن ينزل يوم السبت والسهلوى وهو طائر ليس له ذنب ولا يطير الا قليلا ويوت اذا سمع صوت الرعد كما ان الخطاف يقتله البرد فيلهمه الله أن يسكن جوارجر الجرار التي لا يكون فيها مطر ولا رعد الى انقضاء أو ان المطر والرعد فيخرج من الجزائر وينتشر في الارض وخاصيته ان أكل لحمه يلين القلوب القاسية (كلوا) أى وقتلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم) أى من مستلذات ما رزقناكموه ولا تدخر والغد فادخر واقطع الله ذلك عنهم ودودما ادخروه (وما ظلمونا) أى رما تقصونا بما ادخروا (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) أى يضرون لنقص أنفسهم خطيئهم النعيم (واذ قلنا) لهم بعد خروجهم من التيه على لسان موسى أو على لسان يوشع (ادخلوا هذه القرية) روى ان موسى عليه السلام سار بعد انقضاء الاربعين سنة عن بقي من بني اسرائيل ففتح ارميا بفتح الهمة وكسر الراء قرية الجبارين وهي بين القدس وحوران واقام فيها ما شاء الله ثم قبض فيها وقيل انه قبض في التيه ولما احتضر أخبرهم بأن يوشع بعده نبي وان الله تعالى أمره بقتال الجبارة فسارهم يوشع وقتل الجبارة وصار الشام كله لبني اسرائيل (فكلوا منها) أى تلك القرية (حيث شئتم رغدا) أى موسعا عليكم (وادخلوا الباب) أى باب القرية أى من أى باب كان من أبوابها السبعة أو من باب يسمى باب الحطة أو باب القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت القدس في حياة موسى عليه السلام (مجيءا) أى مخفيين متواضعين كالراكم (وقولوا حطة) أى ان القوم أمرنا بأن يدخلوا الباب على وجه الخضوع وأن يذكرنا بلسانهم التماس حط الذنوب حتى يكونوا جامعين بين ندم القلب وخضوع الجوارح والاستغفار باللسان وقرأ ابن أبي عملة بالنصب والمعنى حط عنادنا ونسألكم (نغفر لكم خطاياكم) وقرأنا نافع بالتذكير وابن عامر بالتأنيث على البناء للجھول والباقون بالنون المفتوحة (وسنزيد المحسنين) بالطاعة في حسناتهم (فبدل الذين ظلموا) أنفسهم (قولا غير الذي قيل لهم) أى أمرهم أى فدخلوا الباب زاحفين على أدبارهم قائلين حطة على شعيرة استخفنا بأمر الله تعالى (فأئز لنا على الذين ظلموا) أى غير الأمر (رحمنا) أى طاعونا مقدرا (من السماء بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم أى خروجه عن الطاعة روى أنه مات بالطاعون في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفا فهذا الواء غير الذي حل بهم في التيه (واذكروا) اذا استسقى موسى لقومه في التيه (فقلنا اضرب بعصاك الحجر) وكانت العصا من آس الجنة طولها عشرة أذرع على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة نوراحلها آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء حتى وصلت الى شعيب فأعطاها للموسى وروى أن ذلك الحجر حجر طورى حمله معه وكان مربعاله أربعة جوانب وكان ذراعا في ذراع ينبع من كل وجه ثلاثة أعين لكل سبط عين تسيل في جدول الى ذلك السبط وكانوا ستمائة ألف وسبعة المعسكرات اثنا عشر ميلا ثم قيل كان حجرا أعطاه الله عليه اثنا عشر نديا كندى المرأة فيخرج من كل ندى نهر اذا ضرب بعصاه عليه (فانفجرت منه اثنا عشر عينا) أى نهرها (قد علم كل أناس) أى سبط (مشر بهم) أى موضع مشربهم من نهرهم روى أنه كان لكل سبط عين من اثنتي عشرة عينا لا يشرك فيها غيره وقتلنا لهم (كلوا) من المن والسهلوى (واشربوا) من الانهار كلها (من رزق الله) أى كلوا واشربوا من رزق الله الذي يأتيكم بلا تعب (ولا تعثوا في الارض مفسدين) أى لا تتعدوا في الفساد في الارض في حالة

افسادكم ويقال لا تمسوا في الارض على خلاف امر موسى (واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد) أي على أكل طعام واحد وهو المن والسلوى (فادع لنا) أي اسأل لأجلنا (ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها) أي من أطايبه التي تؤكل كما كرفس والكراث والنعناع (وقنأها وفومها) أي ثومها كما هو مروي عن ابن عباس ومجاهد وهو اختيار الكسائي لان الثوم يائس في حرف عبد الله بن مسعود (وعدها وبصلها قال) أي موسى (أتستبدلون الذي هو أدنى) أي أخس وهو الثوم والبصل (بالذي هو خير). أي أشرف وهو المن والسلوى فإنه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة الى السعي (اهبطوا مصر) أي اخرجوا من هذا المكان الى المكان الذي خرجتم منه (فان لكم) هنالك ما سألتهم وضربت عليهم الذلة) أي جعلت على فروع بني اسرائيل الذلة بالجزية (والمسكنة) أي زى الفقر (وباوا بغضب) أي استمتعوا الغضب أي اللعنة (من الله ذلك) أي الذلة والمسكنة واللعنة (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله) أي بسبب أنهم كانوا يجمعون على الاستمرار بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وآية الرحم التي في التوراة وبلا نجيل (ويقتلون النبيين بغير الحق) أي ظلموا روى أن اليهود قتل سبعين نبيا في أول النهار ولم يغتموا حتى قاموا في آخر النهار يتسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى وشعيبا وغيرهم من الانبياء (ذلك) الغضب (بما عصوا وكانوا يعتدون) أي يتجاوزون الحد بقتل الانبياء واستحلال المعاصي وهذا الذل الذي أصابهم هو بسبب قتلهم عيسى في زعمهم وقوله تعالى ضربت عليهم الذلة عدة بعض العلماء من باب المعجزات لانه صلى الله عليه وسلم أخبر عن ضرب الذلة والمسكنة عليهم وقد وقع الامر كذلك فكان هذا اخبارا عن الغيب فيكون معجزا وهذا الكلام الى قوله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون معترض في خلال القصص المتعلقة بحكاية أحوال بني اسرائيل الذين كانوا في زمن موسى عليه السلام لان قتل الانبياء اغما كان من فروعهم وذريتهم (ان الذين آمنوا والذين هادوا) أي الذين تهودوا (والنصارى) أي الذين تنصروا (والصابئين) أي الخارجين من دين الى دين وهم قوم من النصارى يحلقون وسط رؤسهم ويقرون الزبور ويعبدون الملائكة يقولون صلات قلوبنا أي رجعت قلوبنا الى الله (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) فيمابينهم وبين رؤسهم (فلهم أجرهم عند ربهم) بأن يدخلهم الجنة (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المصرون على تقويت الثواب والمعنى ان الذين آمنوا قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم في زمن الغرة بعيسى عليه السلام مثل قس ابن ساعدة وبجيرة الراهب وجبيب النجار وزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وسلمان الفارسي وأبي ذر الغفاري ووفد النجاشي والذين كانوا على الدين الباطل الذي لليهود والنصارى والصابئين كل من آمن منهم ببعث محمد صلى الله عليه وسلم بالله واليوم الآخر وبمحمد فلهم أجرهم عند ربهم أو المعنى ان الذين آمنوا باللسان دون القلب وهم المنافقون واليهود والنصارى والصابئين كل من أتى منهم بالايان الحقيقي صار من المؤمنين عند الله وهذا قول سفيان الثوري (واذا أخذنا منكم) أي اقراركم بقبول التوراة (ورفعنا فوقكم الطور) أي رفعنا فوق رؤسكم الجبل مقدرا قامة كالظلة وكان فرسخا في فرسخ حتى أعطيتم الميثاق وقلنا (خذوا ما آتيناكم) أي اعمدوا بما أعطيناكم من الكتاب (بقوة) أي بجهد (واذكروا ما فيه) من الثواب والعقاب واحفظوا ما فيه من الحلال والحرام (لعلكم تتقون) أي لكي تتقوا المعاصي (ثم توليت) أي أعرضت عن الوفاء بالميثاق (من بعد ذلك) أي رفع الطور وابتداء التوراة (قلوا فضل الله عليكم) بتأخير العذاب (ورحمته) بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليكم (لكنتم من

الحامرين) أى لصرتهم من المغبونين بالعقوبة وبالانهماك في المعاصي (ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم  
 في السبت) أى وبالله لقد عرفتم عقوبة الذين تجاوزوا الحد منكم يوم السبت في زمن داود عليه السلام  
 روى أنهم أمر وأبان يتمنعوا يوم السبت للعبادة ويتركوا الصيد وهوؤلاء القوم كانوا في زمن داود عليه  
 السلام وكانوا يسكنون بأيلة على ساحل البحرين المدينة والشام وهو مكان من البحر يجتمع إليه الحيتان  
 من كل أرض في شهر من السنة حتى لا يرى الماء لكثرتها وفي غير ذلك الشهر في كل سبت خاصة فحرقوا  
 حياضاً عند البحر وشرعوا إليها الجداول فكانت الحيتان تدخلها فيصطادونها يوم الاحد فذلك الحبس  
 في الحياض هو اعتداؤهم ثم انهم أخذوا الهل وهما خائفون من العقوبة فلما طال الزمان استحسن الانباء  
 بسنة آباء غشى اليهم طوائف من أهل المدينة الذين كرهوا الصيد يوم السبت ونهواهم فلم ينتهوا وقالوا  
 نحن في هذا العمل منذ أزمان فما زادنا الله به الا خيراً فقبل لهم لا تغتروا فربما نزل بكم العذاب فأصبح القوم  
 قدرة خاسئين فكشوا كذلك ثلاثة أيام لم يأكلوا ولم يشربوا ولم يتوالدوا ثم هلكوا وذلك قوله تعالى (فقلنا  
 لهم كونوا) أى صبروا (قدرة خاسئين) أى ذليلين مبعدين عن الرحمة والشرف (لجعلناها) أى  
 المسخرة أو القدرة أو قرية أصحاب السبت أو هذه الامة (نكالا لما بين يديها وما خلفها) أى عقوبة رادعة  
 للام التي في زمانها وبعدها إلى يوم القيامة أو لما قرب من تلك القرية وما تباعد عنها أو عقوبة لاجل ما تقدم  
 على هذه الامة من ذنوبهم وما تأخر منه (وموعظة للمتقين) أى لكل متق مع تلك الواقعة فإنه يخاف  
 ان فعل مثل فعلهم أن ينزل به مثل ما نزل بهم والمراد بقوله تعالى كونوا مرة التكوين وانهم صاروا  
 كذلك كما أراد الله بهم (واذ قال موسى لقومه) أى واذا كروا وقت قول موسى عليه السلام لا صلوكم  
 ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) روى عن ابن عباس وسائر المفسرين أن رجلاً فقيراً في بني اسرائيل  
 قتل ابن أخيه أو أخاه أو ابن عمه لكي يرثه ثم رماه في مجمع الطريق ثم شك ذلك الى موسى عليه السلام  
 فاجتهد موسى في التعرف القاتل فلم يظفر قالوا له سل لنار بك حتى يبينه فسأله فأوحى الله اليه ان الله  
 يأمركم أن تذبحوا بقرة فتعجبوا من ذلك ثم شددوا على انفسهم بالاسه فهم حالاً بعد حال واستقصوا في طلب  
 الوصف فلما تعينت البقرة لم يجدوها بذلك النعت الا عند انسان معين ولم يبعها الا بأضعاف ثمنها فاشتروها  
 فذبحوها وأمرهم موسى أن يأخذوا عضو منها فيضربوا به القاتل ففعلوا فصاروا مقتول حيا وعين لهم قاتله  
 وهو الذي ابتدأ بالشكاية فقتلوه قوداً (قالوا أتتخذنا هزواً) أى أتستهزئ بنا يا موسى فان سؤالننا عن  
 أمر القاتل وأنت تأمرنا بذبح بقرة وانما قالوا ذلك لانهم لم يعلموا أن الحكمة هي حياة القاتل بضربه ببعض  
 العقرة واخباره بقاتله (قال) أى موسى (أعوذ بالله أن اكون من الجاهلين) أى المستهزئين  
 بالمومنين لان الهزء في أثناء تبليغ أمر الله تعالى جهل فلما علموا أن الأمر بالذبح حق (قالوا ادع لنا)  
 أى لاجلنا (ربك يبين لنا ما هي) أى ما سنهنا أصغرة أو كبيرة (قال انه) أى الله تعالى (يقول انها  
 بقرة لا فارض) أى كبيرة في السن (ولا بكر) أى صغيرة (عوان بين ذلك) أى وسط بين المسنة  
 والفتية (فافعلوا ما أمروا) به من ذبحها (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) (قال انه) تعالى  
 (يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها) أى صاف لونها (تسر الناظرين) إليها بسبب حسنها وتعجبهم من  
 شدة صفرتها لغرابتها وخروجه عن المعتاد (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أعاملة هي أم لا (ان  
 البقرة تشابه علينا واننا نشاء الله لمهتدون) الى وصفها وألى القاتل (قال انه) تعالى (يقول انها  
 بقرة لا ذلول) أى غير ممذلة (تثير الارض) أى تقلبها للزراعة (ولا تسقى الحرث) أى الزرع

(مسئلة) من كل عيب (لاشئيه فيها) أى لا خلط فى لونها قال مجاهد لا يبيض فيها ولا سواد (قاوا  
 الآن جئت بالحق) أى نطقت بالبيان المحقق ففتشوا علمها فوجدوها عند الفتى البار لا مفاشروها  
 بل مجلدتها (فذبجوها وما كادوا يفقهون) أى ما قاربوا أن يفقهوا حتى انتهت سؤالاتهم ويقال وما  
 كادوا أن يذبجوها لاجل غلاتها وألحوف الفضضة فى ظهور القاتل روى أنه كان فى بنى اسرائيل شيخ  
 صالح له ابن طفل وله عجلة فأتى بها الى الفضة وقال اللهم انى استودعتك هذه العجلة لابنى حتى يكبر فكانت  
 من أحسن البقور وأمنها فلما كبر الابن كان بار الوالدته فكان يقسم الليل اثلاثا يصلى ثلثا وينام ثلثا  
 ويجلس عند رأس أمه ثلثا فلما أصبح احتطب على ظهوره فيبيع الحطب فى السوق ثم يتصدق بثلثه  
 ويأكل ثلثه ويعطى والدته ثلثه ثم أمرته أمه أن يأخذ تلك العجلة من الفضة فلما أخذها  
 قالت له أمه انك فقير يشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل فبيع هذه البقرة فقال بكم أبيعها  
 قالت بثلاثة دنانير ولا تبع بغير شورتى وكان ثمن البقرة اذ ذاك ثلاثة دنانير فانطلق بها الى السوق فبعث  
 الله ملكا ليختبر الفتى كيف يربه بالولدته فقال الملك له بكم تبيع هذه البقرة فقال بثلاثة دنانير بشرط رضى  
 والدتى فقال الملك لك ستة دنانير ولا تستأذن أمك فقال الفتى لو أعطيتنى وزنها ذهبالم أخذها الا برضا  
 أمى فردها الى أمه وأخبرها بالثمن فقالت ارجع فبيعها بستة دنانير على رضائى فانطلق بها الى السوق وأتى  
 الملك فقال استأذنت أمك فقال الفتى انها أمرتني أن لا أتقصها عن ستة دنانير على ان أستأذنها فقال الملك  
 انى أعطيتك اثني عشر دينار اعلى أن لا تستأذنها فأتى الفتى ورجع الى أمه وأخبرها بذلك فقالت ان  
 الذى يأتى بك ملكا فى صورة آدمى ليختبرك فاذا أتاك فقل له أتا من أنا أن تبيع هذه البقرة أم لا ففعل فقال  
 الملك له اذهب الى أمك وقل لها امسكى هذه البقرة فإلى موسى بن عمران يشترىها منك لقتيل يقتل فى بنى  
 اسرائيل فلا تبيعها الا بعل مسكها ذهباً دنانير فأمسكتها وقدر الله تعالى على بنى اسرائيل ذبح تلك البقرة  
 بعينها مكافأة للفتى على يربه بالولدته فضلا من الله تعالى (واذ قتلتم نفسا) اسمه عاميل وقيل نكار  
 (فادارأتم فيها) أى تخاضعتم فى شأنها (والله مخرج) أى مظهر (ما كنتم تسكنون) من قتلها  
 وهذه الجملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وهما فادارأتم قوله (فقلنا اضربوه) أى القتل  
 (بعضها) أى بعض من أعضاء البقرة قتل بذنبا وقيل بلسانها وقيل بفمها والاعين ففعلوا ذلك فقام  
 القتل حيا بأذن الله تعالى وأوداجه تشعب دما وقال قتلنى فلان ثم سقط ومات مكانه فقتل قاتله فحرم  
 الميراث وفى الحديث ما ورث قاتل بعد صاحب البقرة (كذلك) أى كما أحياء الله عامل فى الدنيا  
 (يحسب الله الموتى) فى الآخرة من غير احتياج الى آلة (ويرىكم آياته) أى يجعلكم مبصرين لدلائل  
 قدرته وأحيائه لليت (لعلكم تعقلون) أى لكي تعلموا أن من قدر على احياء نفس واحدة قدر على  
 احياء نفوس كثيرة فتصدقوا بالبعث بعد الموت (ثم قست قلوبكم) أيها اليهود فلم تقبل الحق (من  
 بعد ذلك) أى احياء عامل و اخباره بقاتله أو من بعد الامور التى جرت على أجدادكم (فهى كالجارية)  
 فى القساوة (أو أشد قسوة) منها (وان من الجارية ما يتغير منه النهار) قال الحكماء ان الانهار  
 انما تنشأ عن أبخرة تجتمع فى باطن الارض فان كان ظاهر الارض رخوا انشقت تلك الابخرة وان انفصلت  
 وان كان ظاهر الارض جحرا يا جمعت تلك الابخرة حتى تكثر كثرة عظيمة فتشق الارض وتسيل تلك  
 المياه أنهارا (وان منها ما يشق فيخرج منه الماء) أى العيون الصغار التى هى دون الانهار (وان  
 منها ما يهبط) أى يتدرج من أعلى الجبل الى أسفله (من خشية الله) أى من انقياد أمر الله

قلوبكم أيها اليهود لا تتحرك من خوف الله واللام في الام لا بد ادخلت على اسم ان وهو ما معني الذي  
والضخيم منه ويشقق ويهبط يهود عليه (وما الله بغافل عما تعملون) أي ان الله يحافظ لاعمال  
القاسية قلوبهم حتى يجازيهم في الآخرة وقرأ ابن كثير بالياء على الغيبة (أقتطعون أن يؤمنوا بالسك  
وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عتلوه وهم يعلمون) أي أقتطعون أيها  
النبي والمؤمنون أن يؤمن هؤلاء اليهود بواسطتكم ويستحييوا السك والحال ان طائفة منهم وهم أجبارهم  
يسمعون كلام الله في التوراة ثم يغيرونه من بعد المعنى الذي فهموه بعبث ولهم وهم يعلمون أنهم مقترون  
وذلك كنعث محمد صلى الله عليه وسلم فكانت صفته صلى الله عليه وسلم في التوراة أكل العين ربعة بعد  
الشعر حسن الوجه فكتبوا به لسطو ولا أزرق العين سبط الشعر وقال ابن عباس والمعنى أقر جو  
يا أمرف الخلق أن تؤمن بك اليهود والحال ان أسلافهم وهم السبعون المختارون للبيات الذين كانوا مع  
موسى يسمعون كلام الله بلا واسطة ثم يغيرونه من بعد ما علوه يقينا وهم يعلمون أنهم يغيرونه وذلك أنهم  
قالوا سمعنا الله يقول في آخر كلامه ان استطعتم أن تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم أن لا تفعلوا  
فلا بأس (واذا القوا الذين آمنوا قالوا آمنا) أي ان منافق أهل الكتاب كانوا اذا القوا أصحاب سيدنا  
محمد صلى الله عليه وسلم قالوا لهم آمنا بالذي آمنتم به ونشهد أن صاحبكم صادق وان قوله حق ونجد بنعته  
في كتابنا (واذا خلا بعضهم) أي رجع الساكنون الذين لم ينافقوا (الى بعض) آخر منهم وهو  
منافقوهم (قالوا) أي الساكنون موجبين للمنافقين (أتحدثونهم) أي المؤمنين (بما فتح الله  
عليكم) أي بما بين الله لكم في التوراة من صفة النبي صلى الله عليه وسلم (ليحاجوكم به عند ربكم)  
أي ليقيموا الحجة عليكم بما أنزل ربكم في كتابه في ترك اتباع محمد مع اقراركم بصدقه وقوله تعالى ليحاجوكم  
متعلق بالتحدث والمراد بهذا تشديد التوبيخ فان التحديث بذلك لاجل هذا الفرض مما لا يكاد يصدر عن  
العاقل أي أتحدثونهم بذلك ليحاجوكم بكتاب الله وحكمه ويقال عند الله كذا معناه في كتابه وحكمه  
(أفلا تعقلون) ان ذلك لا يليق بما أنتم عليه (أولا يعلمون) أي اللاعنون أو المنافقون أو كلاهما (ان  
الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) أي امرارهم الكفر وعلانهم الاعان واخفاء ما فتح الله عليهم واطهار  
غيره فبرعوا عن ذلك (ومنها) أي اليهود (أميون) أي جهلة (لا يعلمون الكتاب) أي  
لا يعرفونه بقراءة ولا كتابة وطريقتهم التقليد (الأماني) أي الامامهم عليه من أمانيتهم في أن الله  
لا يؤاخذهم بخطاياهم وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وهم يحملهم أجبارهم على غنى قلوبهم من أن  
النار لا تمسهم الا أياما معدودة ومن أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا وقال الاكثرون لا بقدر ما تملى  
عليهم فيسمعونه أو لا يقرؤون قراءة عارية عن معرفة المعنى (وانهم لا يظنون) أي ما هم يعرفون  
الكتاب الا بأن يذكر لهم تأويله فظنوه (قويل) أي عذاب أليم أو سميل صيدا أهل جهنم أو شدة الشر  
(للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا) في الكتاب الذي جاء (من عند الله ليشتروا به)  
أي ليأخذوا لانفسهم بمقابلته الكتاب المحرف (ثمنا قليلا) أي عوضا يسيرا من الدنيا وهم اليهود وغيروا  
صفة النبي في التوراة راية الرجم وغيره فغير وآية الرجم بالجلد والتعميم أي تسويد الوجه (قويل)  
لهم) أي فشد العذاب لهم (ما كتبت بأيديهم) أي فيما غيرت أيديهم (وويل لهم عما يكسبون)  
أي يهيبون من الحرام والرشوة (وقالوا) أي اليهود (ان تمسنا النار الا أياما معدودة) أي قليلة  
قال مجاهد ان اليهود كانت تقول عمر الدنيا سبعة آلاف سنة قاله تعالى يعذبهم مكال ألف سنة يوما



فكانوا يقولون ان الله تعالى يعذبنا سبعة أيام وحكى الاصمعي عن بعض اليهود انهم عبدوا الجبل سبعة  
أيام فكانوا يقولون ان الله تعالى يعذبنا سبعة أيام وذلك كما أخرجه الطبراني وغيره بسند حسن عن ابن  
عباس وخرج بن أبي حاتم وابن جرير عن طرق ضعيفة عنه انها أربعين يوما (قل) لهم يا أشرف الخلق  
(أأخذتم عند الله عهدا) أى خبرا فان خبره تعالى أو كدمن العهود المؤكدة من باب القسم والنذر (فلن  
يخلف الله عهده) أى فان الله تعالى منزّه عن الكذب في وعده ووعيده لان الكذب صفة نقص والنقص  
على الله محال (أم تقولون) مفسرين (على الله ما لا تعلمون) وقوعه أى أم لم تأخذوا من الله عهدا بل  
تتقولون عليه تعالى (بلى) تمسكم النار أبدا (من كسب سيئة) أى كفرا (وأحاطت به خطيئته)  
أى كبريته بأن مات على الكفر (فأرسلك) أى أهل هذه الصفة (أصحاب النار) أى ملازموها فى  
الآخرة (هم فيها خالدون) أى لا يخرجون منها أما أصحاب البكائر غير الكافرين فأنقطع بالله تعالى  
يعفون عن بعض العصاة وعن بعض المعاصي ولما كانوا توقف في حق كل أحد على التعيين انه هل يعفو عنه أم  
لا ونقطع بالله تعالى اذا عذب أحد امهم مدة فانه لا يعذبه أبدا بل يقطع عذابه وهذا قول أكثر الصحابة  
والتابعين وأهل السنة والجماعة وقرآننا عظيم ته بالجمع والمراد بالخطيئات أنواع الكفر المحددة في  
كل وقت (والذين آمنوا) بحمد والقرآن (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (أولئك  
أصحاب الجنة هم فيها خالدون) لا يموتون فيها ولا يخرجون منها (واذ أخذنا) فى التوراة (ميثاق بنى  
اسرائيل) الذين كانوا فى زمن موسى (لا تعبدون الا الله) أى لا تشكرون به شيأ قرأ ابن كثير وحزمة  
والكسائى بالياء على الغيبة وقرأ عبد الله وابى لا تعبدوا بصريح النهى وهذه قراءة شاذة (وبأولاد  
احسانا) وهو متعلق بمعدوف أى وتحسنون أو أحسنوا بالبر بهما وان كانا كافرين بأن لا يؤذيهم ما البتة  
ويوصل اليهما من المنافع قدر ما يحتاجان اليه فيدخل فيه دعوتهم ما الى الايمان ان كانا كافرين وأمرهما  
بالمعروف على سبيل الرفق ان كانا فاسقين (وذى القربى) أى أحسنوا بالاقارب بصلة الرحم  
(واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا) وقرأ حمزة والكسائى بضم الحاء والسين وقرئ قراءة شاذة  
حسنا بضمين وحسنى كبشرى والقول الحسن هو الذى يحصل انتفاعهم به (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)  
والمراد بالصلاة والزكاة ما فرض عليهم فى ملتهم فقبلتم ذلك الميثاق المذكور (ثم توليتهم) أى أعرضتم  
عن الوفاء بالميثاق (الاقليلا منكم) أى آباءكم وهومن أقام اليهودية على طريقها قبل التسليم ويقال  
الاقليلا منكم وهم من أسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأنتم معرضون) عن الطاعة كأبائكم  
(واذ أخذنا ميثاقكم) أى واذكروا يا أيها اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وسلم وقت أن أخذنا  
الميثاق على آبائكم فى التوراة (لا تسفكون دماءكم) أى لا يقتل بعضكم بعضا (ولا تخرجون أنفسكم  
من دياركم) أى لا تخرج بعضكم بعضا من منازلكم يابنى قريظة والنضير (ثم أقرنتم) بوجوب  
الحفاظة على الميثاق (وأنتم تشهدون) أى تعلمون ذلك (ثم أنتم هؤلاء) أى هؤلاء الحاضرون بعد  
ذلك (تقتلون أنفسكم) أى يقتل بعضكم بعضا (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) أى من  
منازلهم ذلك الفريق (نظاهرون عليهم) قرأ عاصم وحزمة والكسائى بتخفيف الظاء والباقون  
بالتشديد أى يتعادون لبعضكم بعضا (بالاثم) أى المعصية (والعدوان) أى التجاوز فى الظم  
(وان يأتوكم أسارى) أى أسارى أهل دينكم (تفادوهم) بالمال أو غيره أى وان يقع ذلك  
الفريق الذى تخرجونه من دياره وقت الحرب حال كونه أسير فى يد حلفائكم تفدوه قرأ حمزة وأمرى بفتح

الهمزة وسكون السين مع الامة وقرأ عاصم والكسائي تغادوهم بضم التاء وفتح الفاء والباقون بفتح التاء  
وسكون الفاء (وهو) أى الشأن (محرم عليكم اخراجهم) قال السدي ان الله تعالى أخذ على بنى  
امرائيل فى التوراة الميثاق أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وأباعد أمانة  
وجدتموه من بنى اسرائيل فاستروه وأعتقوه وكان قريظة والنضير أخوين كالاوس والخزرج  
فأفترقوا فكانت قريظة خلفاء الاوس والنضير خلفاء الخزرج حين كان بينهما ما كان من العداوة  
فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فاذا غلبوا خرجوا بدارهم وأخرجوهم منها ثم اذا أمر رجل من  
الفريقين فدوهم كالأوس واحد من النضير ووقع فى يد الاوس افتدته قريظة منهم بالمال وهكذا يقال فى  
عكس ذلك فغيرتهم العرب وقالت كيف تقاتلونهم ثم تغدوهم فيقولون أمرنا ان نغديهم وحرم علينا  
قتالهم واكن نستحي ان نذل حلفاءنا فذمهم الله تعالى بقوله (أفتؤمنون ببعض الكتاب) أى تفعلون  
بعض الواجبات وهو المفاداة (وتكفرون ببعض) أى فلم تتركوا المحرم وهو القتال والاخراج والمعاونة  
(فأجراهم من يفعل ذلك منكم الاخرى) أى ذم عظيم وتحقير بالغ (فى الحياة الدنيا) فكان خزي  
قريظة القتل والسبي وقد قتل صلى الله عليه وسلم منهم سبعمائة فى يوم واحد وخزي بنى النضير الاجلاء  
الى ازروعات واريحاً وقيل هو ضرب الجزية على النضير فى الشام وعلى من بقى من قريظة الذين سكنوا  
خير (وبوم القيامة يردون الى أشد العذاب) أى عذاب جهنم لما ان معصيتهم أشد المعاصي (وما الله  
بغافل عما تعملون) قرأ ابن كثير ونافع وعاصم تناء الخطاب فى يعملون وأما فى ردون فالسبعة بالغيبة  
فقط وأما تناء الخطاب فشاذه وهذه الجملة زجر عظيم عن المعصية وبشارة عظيمة على الطاعة (أولئك  
الذين اشتروا الحياة الدنيا) أى استبدلوها (بالآخرة) بأن اختاروا الكفر على الايمان (فلا يخفف  
عنهم العذاب) لا بالانقطاع ولا بالقللة فى كل وقت أو فى بعض الاوقات (ولاهم ينصرون) فلا يدفع  
أحد هذا العذاب عنهم (ولقد آتينا) أى أعطينا (موسى الكتاب) أى التوراة (وقفينامن بعده  
بالرسل) أى أتبعناهم اياه مترتين وهم يوشع وشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا  
وعزير وخزقييل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم وجميع الانبياء بين موسى وعيسى  
على أربعة مائة مائة ألف ومائة مائة ألف ومائة مائة ألف ومائة مائة ألف ومائة مائة ألف ومائة  
وعشرون سنة (وأتينا عيسى بن مريم بالبينات) أى المعجزات كاحياء الموتى وابراة الا كه سواه كان  
كه خلقيا أوطار يا وبراة البرص وكالاخبار بالمغيبات وكالانجيل ثم عيسى بالسرانية أى شروع  
ومعناه المبارك ومريم السرانية بمعنى الخادم وفى كتاب لسان العرب هى المرأة التى تكره مخالطة  
الرجال (وأيدناه) قرأه ابن كثير بعد الهـ مزة وتحقير الياء أى قويناه (بروح القدس) وهو  
جبريل وهو الذى بشر مريم بولادته انا ولد عيسى عليه السلام من نفثة جبريل وهو الذى رآه فى  
جميع الاحوال وكان يسير معه حيث سار وكان معه حين صعد الى السماء (أفكلما جاءكم) أى معشر  
اليهود (رسول بما لا تهوى أنفسكم) أى بما لا يوافق قلوبكم من الحق (استكبرتم) أى تعظمتم عن  
الايمان به والاتباع له (فريقا كذبتم وفريقا تقتلون) أى كذبت طائفة محمد صلى الله عليه وسلم  
وعيسى عليه السلام وقتلتم فريقا يحيى وزكريا (وقاروا) أى اليهود (قلوبنا غلف) أى مغشاة  
بأغطية من قولك يا محمد أى قلوبنا أوعية لسكل علم وهى لاترى علمك وكلامك (بل لعنهم الله بكفرهم)  
أى ليس عدم قبولهم للحق لخلل فى قلوبهم ولكن الله أبعدهم عن رحمته بسبب كفرهم فأبطل

استعدادهم عن القبول (قليل لا ما يؤمنون) أي لا يؤمنون إلا بقليل مما كلفوا به لأنهم كانوا يؤمنون بالله  
 إلا أنهم كانوا يكفرون بالرسول وقال قتادة والاصم وأبو مسلم أي لا يؤمن منهم إلا القليل وذلك نظير قوله  
 تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا (ولما جاءهم) أي اليهود المعاصرين له صلى  
 الله عليه وسلم (كتاب من عند الله) وهو القرآن (مصدق لما معهم) أي موافق لكتابهم التوراة  
 بالتوحيد وصفة محمد صلى الله عليه وسلم كذوبه (وكانوا) أي اليهود (من قبل) أي من قبل بعث  
 محمد وزول القرآن (يستفتحون) أي يسألون الفتح أي النصر (على الذين كفروا) أي مشركي العرب  
 أسد وغطفان ومزينة وجهينة وهم عدوهم يقولون إذا دعاهم عدو الله أقف علينا وانصرنا بالنبي الأمي  
 (فلما جاءهم ما عرفوا) من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم (كفروا به) حسدا وخوفا على الزيادة وقال  
 ابن عباس وقتادة والسدي نزات هذه الآية في شأن بني قريظة والنضيرة كانوا يستفتحون على الأوس  
 والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بعثه يقولون لمخالفهم عند القتال هذا نبي قد قرب زمانه  
 ينصرنا عليكم (فلعنة الله على الكافرين) أي ابعاد الله من خيرات الآخرة عليهم (ثم ما اشتروا  
 به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله) أي بشئ شيئا اشتروا به أنفسهم كفرهم بالقرآن المصدق  
 والتوراة أي إن هؤلاء اليهود لما اعتقدوا أنهم بما فعلوه خلصوا أنفسهم من العقاب وأوصلوها إلى  
 الثواب فقد اشتروا أنفسهم به في زعمهم وقال الأكثرون الاشتراء ههنا بمعنى البيع لأن المذموم لا يكون  
 إلا لما كان حاصله لهم لا لما كان رائلا عنهم والمعنى باعوا أنفسهم بكفرهم لأن الذين حصلوا على منافع  
 أنفسهم هو الكفر فصاروا بائعين أنفسهم بذلك لكن لما كان الغرض بالبيع والشراء إبدال ملك بملك  
 صلح أن يوصف كل واحد من المتبادلين بأنه بائع ومشتري لوقوع هذا المعنى من كل واحد منهما (بغيا أن  
 ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده) أي حسدا على أن ينزل الله النبوة بفضله على محمد وطلبه لما  
 ليس لهم أي فاتهم ظنوا أن هذا الفضل العظيم بالنبوة المنتظرة يحصل في قومهم فلما وجدوه في العرب  
 حثلهم ذلك على الحسد وقد أجاز العلماء أن يكون بغيا مفعولا له ناصبه إن يكفروا وأن ينزل الله مفعولا له  
 وناصبه بغيا (فبأوا بغضا على غضب) أي فاستحقوا العنة بعد لعنة لا موصدرت عنهم) وللکافرین  
 عذاب مهين) أي يهانون بالعذاب الشديد بخلاف عذاب العاصي فإنه طهرة لذنوبه (وإذا قيل لهم)  
 أي وإذا قال المؤمنون لليهود والموجودين في زمن نبينا (آمنوا بما أنزل الله) أي بكل ما أنزل الله من  
 الكتب الإلهية جميعا (قالوا) في جواب هذا القيل (نؤمن بما أنزل علينا) أي بما أنزل على  
 أنبيائنا من التوراة وكتب سائر الأنبياء الذين أتوا بمكة رر شرع موسى عليه السلام (ويكفرون بما  
 وراه) فأخبر الله تعالى عنهم بأنهم يكفرون بآبائهم وهو الانجيل والقرآن (وهو) أي ما وراه أنزل على  
 نبيهم من الانجيل والقرآن (الحق مصدقا لما معهم) أي موافقا بالتوحيد لكتبهم (قل) لهم  
 يا أشرف الخلق الزاموا بيانا لكفرهم بالتوراة التي ادعوا الإيمان بها (فلم تفتحوا) أي أنبياء الله  
 من قبل أن كنتم مؤمنين) والمعنى أن كنتم مؤمنين بالتوراة كما زعمتم فلا شيء كنتم تفتحون أنبياء  
 الله من قبل لأن في التوراة تحريم القتل وذلك لأن التوراة أدلت على أن المجزأة تدل على الصدق ودلت  
 على أن من كان صادقا في ادعاء النبوة فإن قتلته كفر وإذا كان الأمر كذلك كان السعي في قتل ذكر يا  
 ويحيى وعيسى كفرا فم سعيتم في ذلك أن صدقتم في ادعائكم كونكم مؤمنين بالتوراة والمعنى أنهم لو  
 آمنوا بالتوراة لما قتلوا الأنبياء فآل أمرهم إلى كفرهم بجميع ما أنزل الله تعالى لا بالبعض كما ادعوا فإن قيل

قوله تعالى آمنوا واطيعوا لهؤلاء الموجودين وقوله فلم تقتلون حكاية فعل اسلافهم فكيف وجه الجمع بينهما  
 قلنا معناه انكم بهذا التكذيب لا تحسبوا القرآن خرجتم من الايمان بما آمنتم كما خرج اسلافكم  
 بقوله بعض الانبياء عن الايمان بالباقيين (ولقد جاءكم موسى بالبينات) أى بالآيات التسع وهم  
 نعتصار البد والسنون ونقص القرات والدم والطوفان والجراد والقمل والضفادع وفلق البحر (ثم  
 اتخذتم الجبل) أى عمدتم الجبل (من بعده) أى من بعد انطلاقه الى الجبل (وانتم ظالمون) أى  
 كافرون بعبادته (واذا أخذنا ميثاقكم) أى اقراركم (ورفعنا فوقكم الطور) أى رفعنا فوق رؤسكم  
 الجبل حين امتنعتم من قبول التوراة وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) أى اعطوا بما أعطيناكم من  
 الكتاب يجسد (واسمعوا) أى اطيعوا ما تؤمرون (قالوا سمعنا) قولك بأذانتنا (وعصينا) أمرك  
 بقولنا وغيرها (وأمرنا في قلوبهم) أى وأدخلنا في قلوبهم حب عبادة العجل  
 بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك (قل) لهم يا أشرف الخلق (بسمي أمركم به ايمانكم) بما  
 أنزل عليكم من التوراة قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل (ان كنتم مؤمنين) بالتوراة كما رعتهم  
 فان يجوز فيها الوجهان من كونها نافذة وشرطية وجوابا محذوف تقديره فبسمي أمركم (قل ان كانت  
 لكم الدار الآخرة) أى نعيم الدار الآخرة (عند الله) وهو الجنة (خالصة من دون الناس) أى  
 خاصة بكم ليس لاحد سواكم فيها حق بأن صح قولكم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى  
 (فتمنوا الموت) كأن تقولوا ليتنا نموت (ان كنتم صادقين) فى مقالتمكم لان من أيقن انه من أهل  
 الجنة اشتاق اليها وتمن - سرعة الوصول الى النعيم (ولن يتمنوه) أى لن يسألوا الموت (أبدا بما قدمت  
 أيديهم) أى بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 وبالقرآن وكحريف التوراة (والله عليم بالظالمين) أى الكافرين فيجازيهم (ولتجدنهم) أى والله  
 لتجدن اليهود يا محمد (أحرص الناس على حياة) أى بقا في الدنيا (ومن الذين أشركوا) أى وأحرص  
 من مشركي العرب المنسكبين للبعث لعلمهم بأن مصيرهم النار دون المشركين لانكارهم له (يود) أى  
 يفتنى (أحدهم لو يعمر ألف سنة) والمراد بالف سنة التكثير لا خصوص هذا العدد وليس المراد بها قول  
 الاعاجم عش ألف سنة لو مصدريه وهى مع صلاتها فى تأويل مصدر مفعول يود (وما هو عز خزه من  
 العذاب أن يعمر) فاعل لخرح أى وما أحدهم عن بعده من النار تعمده ألف سنة (والله بصير  
 بما يعملون) فيجازيهم به قرأ السبعة بالماء التحمية ويعقوب من العنزة بالفوقية روى أن النبي صلى  
 الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه عبد الله بن مسعود فقال يا محمد كيف نومك فقد أخبرنا عن نوم الذى  
 يجي في آخر الزمان فقال صلى الله عليه وسلم تنام عيناى ولا ينام قلبى قال صدقت يا محمد فاخبرني عن  
 الولد أمن الرجل يكون أم من المرأة فقال أما العظام والعصب والعروق من الرجل وأما اللحم والدم والظفر  
 والشعر فمن المرأة فقال صدقت فبال الرجل يشبه أعمامه دون أخوانه يشبه أخواله دون أعمامه فقال  
 أيهما غلب ماؤه ما صاحبه كان الشبه له قال صدقت أخبرني أى الطعام حرم اسرائيل على نفسه وفى  
 التوراة ان النبي الامي يخبر عنه فقال صلى الله عليه وسلم أنشدكم بالله الذى أنزل التوراة على موسى هل  
 تعلمون ان اسرائيل مرض مرضا شديدا فاطال سقمه فنذر الله نذرا لئن عافاه الله من سقمه ليجرم على  
 نفسه أحب الطعام والشراب وهو لحمان الابل والبانها فقالوا نعم فقال له بقيت خصلة واحدة ان قلتها  
 فما متت بل أى ملك يأتيل بعبادة قول عن الله قال جبريل قال ان ذلك عدونا ينزل بالقتال والشدة ورسولنا

مكايل يأتي بالبشر والرخافلو كان هو الذي يأتيك آصابك فأنزل الله تعالى هاتين الآيتين (قل من كان عدوا لجبريل) لأنه ينزل القرآن على محمد فقد خلع ربقة الأنصاف (فانه) أي جبريل (نزله) أي القرآن (على قلبك بأذن الله) أي بأمره وخص القلب بالذكر لأنه خزانة الحفظ وبيت الرب (مصدق لما بين يديه) أي لما قبل القرآن من الكتب الإلهية لأن الشرائع التي تشتمل عليها سائر الكتب كانت مقدرة بالأوقات ومنتهية في هذا الوقت فإن النسخ ببيان انتهاء مدة العبادة وحينئذ لا يكون بين القرآن وسائر الكتب اختلاف في الشرائع (وهدي) أي بيان ما وقع التكليف به من أعمال القلوب وأعمال الجوارح (وبشرى) أي بيان ثواب تلك الأعمال (للمؤمنين من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل ومكايل فإن الله عدو للكافرين) وخص الله جبريل بالذكر لأنه كرر دأبه على اليهود في دعوى عداوته وضم اليه مكايل لأنه ملك الرزق الذي هو حياة الأجساد كما أن جبريل ملك الوحي الذي هو حياة القلوب والأرواح وقدم جبريل لشرفه لأن العلم أشرف من الأغذية وقدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع لأن عداوة الرسل بسبب نزول الكتب ونزولها بتمزييل الملائكة وتمزييلهم لها بأمر الله فذكر الله ومن بعده على هذا الترتيب وجبريل قرأ حمزة والكسائي بفتح الجيم والراء وهمزة بعد الراء مكسورة وقرأ أشعبة كذلك إلا أنه حذف الياء بعد الهمزة وكسر الراء والباقون بكسر الجيم والراء من غير همزة بعد الراء إلا أن ابن كثير فتح الجيم وميكائيل قرأ أبو عمر ووحفص ميكال بغير همزة ولا ياء بين الالف واللام وقرأ نافع همزة بعد الالف ولا ياء بعد الهمزة والباقون همزة بعد الالف وياه قال ابن عباس إن اليهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعث من العرب كفروا به وجحدوا ما كانوا يقولون فيه فقال لهم معاذين جبل بأعشر اليهود اتقوا الله وأسلوا فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ونحن أهل الشرك وتخبروننا أنه مبعوث وتصفون لنا صفته فقال بعضهم ما جاء بأشئ من البينات وما هو بالذي كنا نذكر لكم فأنزل الله تعالى هذه الآية (ولقد أنزلنا إليك) يا أشرف الخلق (آيات بينات) أي آيات القرآن الذي لا يأتي بعشله الجن والإنس (وما يكفر بها إلا الفاسقون) وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابتهم والخارجون عن دينهم قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخذ الله عليهم من العهد وفي محمد صلى الله عليه وسلم أن يؤمنوا به قال مالك بن الصنف والله ما عهد إلي في محمد عهدا فأنزل الله هذه الآية (أو كما عهدوا عهدا نبذه فريق منهم) أي أكفروا بالآيات وكلماء عهدوا الله عهدا كقولهم قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم لئن خرج النبي لنؤمنن به ولنخرجن المشركين من ديارهم وكذا كونهم عهدوا الله على أن لا يعينوا عليه صلى الله عليه وسلم أحد من المشركين ثم أعانوا عليه قريشا يوم الخندق نبذه فريق منهم (بل أكثرهم لا يؤمنون) أي لا يصدقون بكأبد الحسد وقيل لا يصدقون بكتابتهم لأنهم كانوا في قومهم كالمنافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرن لهم الإيمان بكتابتهم ورسولهم ثم لا يعملون بمقتضاه (ولما جاءهم رسول من عند الله) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم) من التوراة (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) أي أعطوه وعسكوا به (كتاب الله وراهم ظهورهم كأنهم لا يعلمون) أنه كتاب الله أي فكفروا واعتادوا والكتاب مفعول ثان لا وتواو كتاب الله مفعول نبذ وقال السدي لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم خافوه بالتوراة فانفتحت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة ووافقوا القرآن لما أخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن (واتبعوا) أي اليهود وهو معطوف على نبذ ما تناولوا أي تكذب الشياطين



على ملك سليمان من السحر وكانت الشياطين دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه فلم يشعر بذلك  
 سليمان فلما مات استخرج جوه وقالوا للناس انما ملككم سليمان بهذا فاعلموا واثقوا على تعلمه ورفضوا  
 كتب انبيائهم وفشت الملامه على سليمان فلم تزل هذه حائهم حتى بعث الله تعالى محمد اصابى الله عليه  
 وسلم وانزل الله عليه برأه سليمان ومدة نزع ملكه اربعون يوما وسبب ذلك ان احدي زوجاته عمدت  
 صفها اربعين يوما وهو لا يشعر بها فعاتبه الله تعالى بنزع ملكه اربعين يوما وذلك ان ملكه كان في خاتمه  
 وهو من الجنة وكان اذا دخل الحلاء نزعوه ووضعوه عند زوجته تسبح الامينة ففعل ذلك يوما فجاءه جنى  
 اسمه مخزوم وتصور بصورة سليمان ودخل على الامينة وقال اعطيني خاتمي فدفعته له فسخرته الجن  
 والانس والطير والريح وجلس على كرسي سليمان فجاء سليمان الامينة وطالب الخاتم فرأت صورته غير  
 الصورة التي تعرفها منه فقالت له ما انت سليمان وهو قد اخذ الخاتم فلما تم الاربعون طارا الجنى من فوق  
 الكرمي ومر على البحر والقي الخاتم فيه فابتلعه سمكة فوقعت في يد سليمان فاخذه من بطنها وليس له ورجع  
 له الملك فامر الجن باحضار مخزوم فأتوا به فحبسه في سخرة وسد عليه بالرصاص والحديد وروما هاقى قعر البحر  
 (وما كفر سليمان) اى ما كتب سليمان السحر وما عمل به لان العمل بالسحر كفر في شريعته واما في شرعنا  
 فان اعتقد دفاعه حل استعمانه كفر والا فلا واما تعلمه فان كان ليعمل به حرام اوليته وقاه فباح واولا  
 ولا تحكره (ولكن الشياطين كفروا) اى كتبوا واستعملوا السحر وقرأ لكن ابن عامر وحزوة والكسافي  
 بتخفيف النون مع الكسر ورفع الشياطين (يعلمون) اى الشياطين (الناس السحر) ويقصدون به  
 اضلالهم (وما انزل على الملوك) عطف على السحرة اى ويعلمونهم ما ألهمهم من السحر وقيل عطف  
 على ما تناولوا واختار أبو مسلم ان ما في محل حر عطف على ملك سليمان وذلك ان الملوك انزلوا لتعليم السحر  
 امتحان من الله للناس هل يتعلمونه ولا كما امتحن قوم طالوت بالشرب من النهر وقيل انما انزلوا لتعليمه  
 للتمييز بينه وبين المجتره لئلا يغتر به الناس لان السحرة كثروا في ذلك الزمن واستنبطوا أبوابا غريبة  
 من السحر وكافوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملوك ليعلموا الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا  
 من معارضة أولئك الكذابين واطهار أمرهم على الناس (ببابل) وهو بلد في سواد العراق (هاروت  
 وماروت) عطف ببيان للملكين لانهم ما ملكان نزلا من السماء كما آخر جهن جري عن ابن عباس وقيل  
 ما أنزل في معطوف على قوله تعالى وما كفر سليمان كأنه تعالى قال لم يكفر سليمان ولم ينزل على الملوك  
 سحر لان السحرة كانوا يسندون السحر الى سليمان يزعموا انه عما أنزل على الملوك ببابل هاروت  
 وماروت فكذبهم الله تعالى على ذلك وقيل ان الملوك هما جبريل وميكائيل آخر جهن البخاري في تاريخه  
 وابن المنذر عن ابن عباس وابن أبي حاتم عن عطية وحينئذ يكون هاروت وماروت مرفوعا بدل من  
 الشياطين بدل البعض كما هو قراءة الزهري وعلى هذا كما قاله الحسن والضحاك فهم ما علمان من بابل  
 يعلمان السحر وقرأ الحسن على الملوك بكسر اللام فهم داود وسليمان كما آخر جهن ابن أبي حاتم عن عبد  
 الرحمن بن ابري وقيل كانا رجلين صالحين من الملوك (وما يعلمان من أحد) اى وما يعلم الملكان أحدا  
 السحر (حتى يقولوا) أولا (انما نحن فتنه) اى امتحان من الله تعالى للناس (فلاتكفر) اى فلاتعلم  
 ولا تعمل به اى لا يصفان السحر لاحد الى ان يقولوا لا يمدلا المصيبة له فيقولوا له هذا الذى نصفع لك وان كان  
 الغرض منه أن يميزه الفرق بين السحر والمجتره ولكنه يكتمل ان تتوصل به الى المفساد والمعاصي فايالك  
 بعد ووقوف عليه أن تستعمله فيما نهيت عنه أو تتوصل به الى شئ من الاعراض العاجلة (فيتعلمون) اى

الاحد والمراد به السحرة منهما أى المالكين أو السحرة المنزل على المالكين أو الغتمة والكفر (ما يفرقون  
 به بين المرء وزوجه) اما بان يعتقدان ذلك السحر مؤثراً في هذا التفريق فيصير كافر او اذا صار كافراً بان  
 منه امر أنه فيحصل تفرق بينهما واما بالتقوية والحيل فيبغض كل منهما في الآخر (وما هم) أى السحرة أو  
 اليهود أو الشياطين (بضارين به) أى باستعمال السحر (من أحد الا باذن الله) أى بايجاد الله وارادته  
 وعلمه (ويعلمون) أى الشياطين واليهود والسحرة بعضهم من بعض (ما يضرهم) في الآخرة (ولا  
 ينفعهم) في الدنيا ولا في الآخرة وهو السحر (ولقد علموا) أى اليهود (لن اشتراء) أى استبدل ما تملوا  
 الشياطين (ماله في الآخرة) أى في الجنة (من خلاق) أى نصيب أو ماله في النار من خلاص أى ان اليهود  
 لما نبذوا كتاب الله وراهظهم وراقبوا على التمسك بما تملوا الشياطين فكأنهم قد اشترى بذلك السحر  
 بكتاب الله (ولبس ما شره وابه أنفسهم) أى وبالله لبس شيئاً باعوا به حظ أنفسهم في الآخرة الكفر أو تعلم  
 السحر (لو كانوا يعلمون) قبحه على اليقين (ولو أنهم) أى اليهود (آمنوا) بحمد المشار اليه في  
 قوله تعالى ولما جاءهم رسول من عند الله الخ أو بما أنزل اليه من الآيات المذكورة بقوله تعالى ولقد  
 أنزلنا إليك آيات بينات أو بالتمسك التي أريدت بقوله تعالى نبيذريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله  
 وراهظهم (واتقوا) بأن تابوا من اليهودية واستعمال السحر (لثوبه من عند الله خير) أى  
 لشيء من ثواب الله خير لهم (لو كانوا يعلمون) ذلك (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا) للنبي صلى الله  
 عليه وسلم (راعنا) وكان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تلا عليهم شيئاً من العلم  
 راعنا يا رسول الله أى تأن بنا حتى نفهم كلامك واليهود كانت لهم كلمة عبرانية يتساوون بها فيما بينهم فلما  
 سعهوا المؤمنين يقولون راعنا خاطبوا به النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعنون بها تلك المسبة ويضحكون  
 فيما بينهم فسمعا سعد بن معاذ منهم وكان يعرف لغتهم فقال لليهود يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسى  
 بيده لئن سمعتهما من أحد منكم يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرر بن عتقه قالوا أولستم تقولونها  
 فتهنى المؤمنون عنها وأمر وبلغظة أخرى لئلا يجد اليهود بذلك سبيلاً الى شتم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وذلك قوله تعالى (وقولوا انظرونا) أى انظروا لنا والمقصود منه ان المعلم اذا نظر الى المتعلم كان آتيانه  
 للكلام على نعت الافهام أقوى وقيل لا تجعل علينا قانه ابن زيد (واسمعوا) أى أحسنوا اسماع ما يقوله  
 النبي صلى الله عليه وسلم بأذان واعية وأذهان حاضرة حتى لا تحتاجون الى الاستعادة (والكافرين)  
 أى اليهود الذين سبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (عذاب اليم) هو النار (ما يؤذ الذين كفروا من  
 أهل الكتاب) وهم اليهود (ولا المشركين) من العرب (أن ينزل عليكم من خير من ربكم) أى ما يجب  
 اليهود كعب بن الاشرف وأصحابه ومشركوا العرب أبو جهل وأصحابه ان ينزل عليكم وحى من ربكم لانهم  
 يحسدونكم به (والله يختص برحمته) أى بوحيه (من يشاء) أى من كان أهلاً لذلك وهو محمد صلى الله عليه  
 وسلم (والله ذو الفضل العظيم) بالوحى على محمد صلى الله عليه وسلم من غير علة ولما قال الكفار ان محمداً  
 يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه وما يقوله الامن تلقاه نفسه نزل قوله تعالى (مانسخ من  
 آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها) قرأ ابن عامر نسخ يضم النون الاولى وكسر السين وقرأ ابن كثير  
 وأبو عمر ونسأ بفتح النون الاولى والسين وبهمزة سا كنة بعد السين أى ما تبدل آية اما بأن تبدل حكمها  
 فقط أو تلاوتها فقط أو تبدلها معاً أو نثر كهما كما كان فلا تبدلها نأت بأنفع من المنسوخ وأخف في  
 العمل بها أو نأت بثلثها في الثواب والنفع والعمل أو يقال مانع من آية قد عمل بها أو نؤخر نسخها فلا نرفع

تلاوتهم سوا لا تنزل حكمهانات بما هو أنفع للعباد في السهولة كنسخ وجوب مصابة الواحد لعشرة من  
الاعداء بوجوب مصابته لاثنين أو في كثرة الأجر كنسخ التخفيف بين الصوم والغذية بتعيين الصوم أو نأت  
على ثبات التكليف والثواب كنسخ وجوب استقبال حفرة بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما  
متساويان في الأجر (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) وهذا تنبيه للنبي صلى الله عليه وسلم وغيره على  
قدرته تعالى على تصريف المكلف تحت مشيئته وحكمه وحكمته وأنه لا دافع لما أراد ولا مانع لما اختار  
(ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض) وهذا هو التنبيه على أنه تعالى إنما أحسن منه التكليف لحض  
كونه مالكا للخلق مستوليا عليهم لا لثواب يحصل ولا لعقاب يندفع (وما لكم) يا معشر اليهود (من دون  
الله) أي غيره (من ولي) أي قريب ينفعكم (ولا نصير) يمنع عنكم عذابه وفرق بين الولي  
والنصير بأن الولي قد يجز عن النصرة والنصير قد يكون أجنبيا عن المنصور ولما قالت اليهود يا محمد  
اثننا بكتاب من السماء جملة كما أتى موسى بالتوراة نزل قوله تعالى (أم تريدون) أي أتريدون (أن  
تسألوا رسولكم) أي الرسول الذي جاءكم (كما سئل موسى) أي سأله بنوا إسرائيل رؤيته الرب  
وغير ذلك (من قبل) أي من قبل هذا الرسول (ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل)  
أي ومن يجترأ الكفر على الإيمان أي بأن يأخذ الكفر بدل الإيمان فقد أخطأ الطريق المستوي أي  
الحق (ود كثير من أهل الكتاب) أي من أخبار اليهود كعبد بن الأشرف وحي بن أخطب وأبو ياسر  
ابن أخطب (لو يردونكم) يعمارو يا حذيفة ويا معاذ بن جبل (من بعد إيمانكم) يا محمد  
والقرآن (كفاراً) أي تمنى كثير من اليهود أن يصيروكم من بعد إيمانكم مرتدين روى أن  
فخا ص بن عاذر راهز بن زيد بن قيس ونفر من اليهود قالوا لحذيفة وعمار بن ياسر بعد رقة أحد ألم ترا  
ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما هزتم فارجعوا إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم  
سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا أمر شدي قال فاني قد شاهدت الله تعالى أني لا أكفر ب محمد  
ما عشت فقالت اليهود اما هذا فقد صبا وقال حذيفة اما أنا فقد رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبالقرآن  
اماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين اخواناً ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبراه بذلك فقال أصبتما  
خيراً أو أفلهتما فنزلت هذه الآية (حسد من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق) في كتابهم ان  
محمد هو الحق وقالت صفية بنت حيي للنبي صلى الله عليه وسلم جاء أبي رعي من عندك فقال أبي رعي  
ما تقول فيه قال أقول انه النبي الذي بشره موسى عليه السلام قال فما ترى قال أرى معاداته أيام الحياة  
فهذا حكم الحسد (فاعفوا) أي اتركوهم فلا تؤاخذوهم (واصفحوا) أي أعرضوا عنهم فلا تؤوموهم  
(حتى يأتي الله بأمره) فيهم أي يقتل بني قريظة وسبيهم واجلاء بني النضير واذلهم بضرب الجزية  
عليهم أو ياذنه في القتال (ان الله على كل شيء قدير) فهو يقدر على الانتقام منهم من القتل والاجلاء  
(وأقيموا الصلاة وأتوا الزكاة) الواجبين عليكم ولما أمر الله المؤمنين بالعفو والصفح عن اليهود  
أمرهم بما فيه صلاح أنفسهم فقال أقيموا الصلاة (وما تقدموا لأنفسكم من خير) أي عمل صالح أي أي  
شيء من التطوعات تقدموه لأهل مكة أنفسكم (تجدوه عند الله) أي تجدوا ثوابه مذكراً عند الله (ان  
الله بما تعملون بصير) فلا يصنع عندهم (وقالوا) عطف على ود (لن يدخل الجنة الا من كان هوداً  
أو نصارى) أي قالت يهود المدينة لن يدخل الجنة الا اليهود ولا دين الا دين اليهودية وقالت نصارى  
نجران لن يدخل الجنة الا نصارى ولا دين الا دين النصرانية وقرأ أبي بن كعب الا من كان يهودياً أو

نصرانيا أى قالوا ذلك لما تناظرنا بين يدى النبي صلى الله عليه وسلم (تلك) أى الامانى الباطلة وهى  
أمنيتهم ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وأمنيتهم ان يروا المؤمنين كفارا أو آمنيتهم ان لا يدخل الجنة  
غيرهم (أمانيتهم) أى مخفياتهم على الله ما ليس فى كتابهم (قل) يا أشرف الخلق (هاؤنا  
برهانكم) أى أحضر واجتكم من كتابكم (ان كنتم صادقين) فى مقالتمكم (بلى) يدخل  
الجنة غيرهم (من أسلم وجهه) أى من أخلص نفسه (لله) لا يشرك به شيأ (وهو محسن) فى جميع  
أعماله (قله أجرة) الذى وعد له على عمله (عند رب) أى فى الجنة (ولا خوف عليهم) فى الدارين من  
لحوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات مطلوب ولما قدم نصارى نجران على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أتاهم أخبار اليهود فتخاصموا فى الدين حتى ارتفعت أصواتهم فقالت لهم اليهود ما أنتم على شئ  
من الدين وقالت النصارى لليهود ما أنتم على شئ من الدين أنزل الله تعالى هذه الآية (وقالت اليهود)  
أى يهود المدينة (ليست النصارى على شئ) أى أمر يعتد به من الدين قاله رافع بن حرملة فكفر  
بعيسى والأنجيل (وقالت النصارى ليست اليهود على شئ) قاله رجل من أهل نجران فكفر بعيسى  
والتوراة كما أخرج ابن جرير عن ابن عباس (وهم) أى الفريقان (يتلون الكتاب) المتزل عليهم ويقولون  
ما ليس فيه وكان حق كل منهم أن يقر بحقيقة دين خصمه بحسب ما ينطق به كتابه فان فى كتاب اليهود  
تصديق عيسى وفى كتاب النصارى تصديق موسى (كذلك) أى مثل ذلك الذى سمعته (قال الذين  
لا يعلمون) كتاب الله قال السدى هم العرب وقال عطاءهم أم كانت قبل اليهود والنصارى كما أخرجهما  
ابن جرير (مثل قولهم) يدل من كذلك بيان للكاف أى لاهل كل دين أنهم ليسوا على شئ يصح (فأله  
يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه) من الدين (يختلفون) فيقسم لكل فريق منهم من العقاب الذى  
استحقه وقال الحسن أى فآله يكذبهم جميعا ويدخلهم النار (ومن أظلم) أى لا أحد أظلم (من منع مساجد  
الله أن يذكروا فيها اسمه) بالصلاة والتسبيح (وسعى) أى عمل (فى خرابها) بالهدم والتعطيل  
بانقطاع الذكر (أولئك) المانعون الساعون فى خرابها (ما كان لهم أن يدخلوها الا خائفين) أى  
ما كان ينبغي لهم ان يدخلوا المساجد الا بخشية وخضوع وقيل معنى هذه الجملة النهى عن تمكين الكفار  
من الدخول فى المسجد واختلاف الأئمة فى ذلك فجوز أبو حنيفة مطلقا ومنعه مالك مطلقا وفرق الشافعى  
بين المسجد الحرام وغيره وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس أنهم قرئوا كقيل ان هذه الآية نزلت فى  
شأن مشركى العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله بركته وألجؤوه الى الهجرة  
فصاروا مانعين له ولا يحابه ان يذكروا الله فى المسجد الحرام وقد كان الصديق رضى الله عنه بنى مسجدا  
عند داره فنع وكان عن يؤذيه ولدان قرئوا ونساؤهم وقيل ان أبابكر رضى الله عنه كان له موضع صلاة  
فخر به قرئوا من طريق العنوى عن ابن عباس أنهم النصارى كما نقل عن ابن عباس ان  
طيطيوس ابن اسبيانوس الرومى ملك النصارى وأحياه غزير ابنى اسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا  
ذرائعهم وأحرقوا التوراة وخرابوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يرل بيت  
المقدس خرابا حتى بناه المسلمون فى زمن عمر رضى الله عنه ومعنى هذه الآية حينئذ ولا أحد أظلم فى كفره من  
خراب بيت المقدس لكيل لا يذكروا الله بالتوحيد والاذان وعمل فى خرابه من القاء الجيف فيه أولئك  
أى أهل الروم ما كان لهم أمن فى دخوله الامتحنين من المؤمنين مخافة القتل وهذا الحكم عام لكل من  
فعل ذلك فى أى مسجد كان (لهم فى الدنيا عذابي) أى هوان بالقتل والسبي وضرب الجزية عليهم

(ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو عذاب النار (ولله المشرق والمغرب) أي له تعالى كل الأرض فان  
منعتم أن تصلوا في المسجد الحرام أو ألهجدا أقصى فقد جعلت لكم الأرض كلها مسجدا (فأيمنوا قولوا)  
وجوهكم في الصلاة بأمره (فثم) أي هناك (وجه الله) أي قبلته كما قاله مجاهد وقرئ بفتح التاء  
واللام أي فأيمنوا توجهوا إلى القبلة فثم مرضاة الله (إن الله واسع) برحمته يريد التوسعة على عباده  
(عليهم) بمصالحهم وأعمالهم في الأماكن كلها أي إن الله تعالى أراد تحويل المؤمنين عن استقبال بيت  
المقدس إلى الكعبة فبين تعالى أن المشرق والمغرب جميع الجهات ملوك له تعالى فأينما أمرهم الله  
بإستقباله فهو القبلة لأن القبلة ليست قبلة لذاتها بل إن الله تعالى جعلها قبلة فإجعل الكعبة قبلة  
فلا تنكروا ذلك لأنه تعالى يذكر عباده كيف يريد وقال ابن عباس لما حولت القبلة عن بيت المقدس أنكر  
اليهود ذلك فنزلت هذه الآية رداعليهم وقال أبو مسلم إن اليهود أغا استقبالوا بيت المقدس لأنهم اعتقدوا  
أن الله تعالى صعد السماء من الصخرة والنصارى أغا استقبالوا المشرق لأن عيسى عليه السلام ولد هناك  
فرد الله عليهم هذه الآية (وقالوا اتخذ الله) أي صنع (ولدا) وقرأ ابن عامر قالوا غير واو قبل القاف أي  
قالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله وقال مشركو العرب للملائكة بنات الله فقال  
الله تعالى رداعليهم (سبحانه) وهي كلمة تنزيه ينزه الله تعالى بها نفسه عما قالوه (بل له ما في السموات  
والأرض) والملئكة تنافي الولدية أي ليس الأمر كما زعموا بل هو خالق جميع الموجودات التي من جملتها  
عزير والمسيح والملائكة (كل ما قانتون) أي كل ما في السموات والأرض مطيعون له لا يستعصم  
شيء منهم على تكوينه ومشيئته فالطاعة هنا طاعة الإرادة لا طاعة العباد (بديع السموات والأرض)  
أي موجد هما بلا مثال (واذا قضى أمرا) أي إذا أراد إيجاد شيء (فأغما يقول له كن فيكون) أي  
أحدث فيحدث وقوله كن تمثيل لسهولة حصول المقدورات بحسب تعلق مشيئته تعالى وتصور لسهولة  
حدوثها من غير توقف كطاعة المأمور المطيع للأمر القوي المطاع ولا يكون من المأمور إلا بأمره وقرأ ابن  
عامر كن فيكون بالنصب في كل القرآن إلا في موضعين في أول آل عمران في قوله تعالى كن فيكون  
الحق من ربك وفي الأنعام في قوله تعالى كن فيكون الحق فانه رفعهما وقرأ الكسائي بالنصب في النحل  
ويس وبالرفع في سائر القرآن والباقيون بالرفع في كل القرآن أما بالنصب فعلى جواب الأمر وأما  
الرفع فاما على أنه خبر مبتدأ محذوف أي فهو يكون أو معطوف على يقول أو معطوف على كن من  
حيث المعنى كما هو قول الفارسي (وقال الذي لا يعلمون) للنبي صلى الله عليه وسلم وهم اليهود منهم رافع بن  
حرملة كما أخرجه ابن جرير عن ابن عباس أو النصارى كما قاله مجاهد وسفهم بعدم العلم لعدم علمهم  
بالتوحيد والنبوة كما ينبغي أو هم كفار العرب كما أخرجه عن قتادة (ولا يكلمنا الله) أي هلا يكلمنا  
الله مشافهة من غير واسطة بالأمر والنهي كما يكلم الملائكة أو موسى وهلا ينص على نبوته وهذا  
منهم استكبار (أو أتينا آية) أي فإن كان الله تعالى لا يفعل ذلك فلم لا يخلص بآية ومعجزة تأتينا وهذا  
منهم إنكار في كون القرآن آية ومعجزة لأنهم لو أقر وأبوه بمعجزة لاستحال أن يقولوا ذلك ثم أجاب الله  
تعالى عن هذه الشبهة بقوله (كذلك) أي مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد (قال الذين  
من قبلهم) أي من كفار الأمم الماضية لأنبيائهم (مثل قولهم) في التشديد وطلب الآيات فقالوا  
أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد وقالوا اجعل لنا الها وقالوا هل يستطیع ربك أن نزل  
علينا مائدة من السماء (تساوت قلوبهم) أي توافقت قلوبهم مع آباءهم واستوت قلوبهم في الكفر

والعناد (قد بينا الآيات) أي نزلنا بينة (لقوم يوقنون) أي يطلبون اليقين وحاصل هذا الجواب من الله تعالى أن قد أيدنا قول محمد صلى الله عليه وسلم بالمعجزات وبيننا صحة قوله بالآيات وهي القرآن وسائر المعجزات فكان طلب هذه الزوائد من باب التعتف وإذا كان كذلك لم يجبه اجابته (أنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا) أي أنا أرسلناك ملتبسا بالقرآن والدين لتكون مبشرا لمن أنبعك واهتدى بدينك ومنذرا لمن كفر بك وضل عن دينك أو المعنى أنا أرسلناك صادقا حال كونك بشيرا لمن صدقك بالثواب ونذيرا لمن كذبك بالعذاب (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) قرأ الجمهور برفع التاء واللام على الخبر أي ولست بمسؤول عنهم ما لهم لم يؤمنوا بما أنزل عليكم بعدما بلغت ما أرسلت به وقرأ نافع بالجزم وفتح التاء على النهي أي لا تسأل عن حال كفار أهل الكتاب التي تكون لهم في القيامة ولا يذكرك في هذه الدار الاطلاع عليها وذلك اعلام بكل شدة عقوبة الكفار فلا يستطيع السامع أن يسمع خبرها (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) أي لن ترضى عنك يهود المدينة ولو خلعتهم وشأنهم (حتى تتبع) دينهم وقبلتهم ولن ترضى عنك نصارى نجران ولو تركتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم وقبلتهم (قل إن هدى الله هو الهدى) أي قل لهم يا أشرف الخلق رد القول لهم لك لن ترضى عنك حتى تتبع ديننا إن دين الله هو الاسلام وإن قبله الله هي الكعبة (وإن اتبعك) على سبيل التقدير أو المراد من هذا الخطاب أمته صلى الله عليه وسلم (لهوهم) أي أقوالهم التي هي أهواء النفس وهو المعبر عنها أولا بقوله تعالى ملتهم اذ هم الذين ينتسبون اليها أما الشريعة الحقيقة من الله فقد غيروها تغييرا أي والله لئن اتبعت ملتهم وقبلتهم (بعد الذي جاءك من العلم) أي من الدين المعلوم محمته في أن دين الله هو الاسلام وقبله الله هي الكعبة (مالك من الله) أي من عذاب الله (من ولي) أي قريب بنفعك (ولانصير) يمنعك منه (الذين آتيناهم الكتاب) عبد الله بن سلام وأصحابه وبجير الزاهد وأصحابه والنجاشي وأصحابه (يتلون حق تلاوته) أي يقرؤنه كما أنزل لا يغيرونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتدبرون في معانيه ويخضعون عند تلاوته ويدينون أمره ونهيهم لمن سألهم (أو لئن يؤمنون به) أي بكتابهم وعتشابههم ويتوقفون فيما أشكل عليهم منه ويفوضونه الى الله تعالى ويعملون بحكمه (ومن يكفر به) أي بالكتاب المؤتي بأن يغيره (فأولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الكفر بالايان (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) ومن جملة النعمة التوراة وذكر النعمة اغما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن لازم الايمان بها الايمان بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم لأن نعت النبي من جملة ما فيها (وأنى فضلتكم) بالاسلام (على العالمين) أي الموجودين في زمانكم (واتقوا يوما) أي اخشوا عذاب يوم (لا تجزى نفس عن نفس شيئا) من عذاب الله (ولا يقبل منها عدل) أي فداء (ولا تنفعها شفاعاة ولا هم ينصرون) أي يمنعون مما يريد الله بهم ثم ذكر الله تعالى قصة ابراهيم توبخا لاهل الملل المخالفين وذلك لان ابراهيم يعترف بفضل جميع الطوائف قديما وحديثا فالمشركون كانوا متشرفين بانهم من أولاده ومن ساكني حرمة وخادمي بيته واهل الكتاب من اليهود والنصارى كانوا متشرفين بانهم من أولاده فكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام امور اتوجب على المشركين واليهود والنصارى قبول قول محمد صلى الله عليه وسلم وانقياد شرعه لأن ما وجهه الله تعالى على ابراهيم جاء به محمد كأفعال الحج واستقبال الكعبة وفي ذلك حجة عليهم فقال تعالى (وإذا ابتلى ابراهيم ربه بكلمات) أي بأوامر ونواه قيل قال ابن عباس وقتادة هي



مناسك الحج كالأحرام والطوائف والسهي والرمي وقال ابن عباس هي عشر خصال كانت فرضاً في شرعه وهي سنة في شرعنا خمس في الرأس وخمس في الجسد أما التي في الرأس فالمحضنة والاستنشاق والسواك وقص الشارب ورفق الرأس أي فرق شعره إلى الجانب الأيمن والجانب الأيسر وأما التي في البدن فالختان وحلق العانة ونف الأبط وتقليم الأظفار والاستنجاء بالماء وقرأ ابن عباس وأبو حنيفة إبراهيم ربه رفع إبراهيم ونصب ربه والمعنى أن إبراهيم دعا ربه بكلمات من الدعاء كفعل المختبر هل يجيبه الله تعالى اليهن أم لا (فأذن) أي قام بها حق القيام وأداها أحسن التأدية من غير تفريط (قال) تعالى له (إني جاعلك للناس إماماً) أي قدوة في الدين إلى يوم القيامة والذي يكون كذلك لا بد وأن يكون رسولاً من عند الله مستقلاً بالشرع وأن يكون نبياً لم يبعث بعده بنى إلا كان من ذريته مأموراً باتباعه في الجملة (قال) أي إبراهيم (ومن ذريتي) أي واجعل من بعض أولادي أئمة يقتدى بهم في الدين (قال) الله (لأنال عهدي الظالمين) أي لا يصيب عهدي بالإمامة والنبوة الكافرين وكل عاص فإنه ظالم لنفسه وقرأ قتادة والأعمش وأبو رجا الظالمون رفعا بالفاعلية وعهدي مفعول به وفي هذا دليل على عصمة الأنبياء عليهم السلام من الكبائر مطلقاً (واذ جعلنا البيت) أي جميع الحرم (مثابة للناس) أي مرجعاً لهم فانهم يشعرون إليه كل عام بأعيانهم أو بأمثالهم كما قاله الحسن أو المراد لا ينصرف عنه أحد الا وهو يفتي العود إليه كما قاله ابن عباس ومجاهد والمعنى جعلنا الكعبة موضع ثواب يثابون بحججه واعتماره (وأمننا) أي موضع أمن لمن يسكنه ويحيا إليه من الأعداء والحسف والمسح أو أماناً من حجه من عذاب الآخرة من حيث أن الحج يجب ما قبله وحمل بعضهم هذه الكلمة على الأمر على سبيل التأويل والمعنى أن الله تعالى أمر الناس بأن يجعلوا ذلك الموضع آمناً من الغارة والقتل فكان البيت محترماً بحكم الله تعالى (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) روى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن إبراهيم عليه السلام كان يبنى البيت وادهما عيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم فلما ارتفع البنين وضعف إبراهيم عن وضع الحجارة قام على حجر وهو مقام إبراهيم عليه السلام وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمره وعاصم والكسائي واتخذوا بكسر الخاء على صيغة الأمر قال قتادة والسدي امرؤ أن يصلوا عنده وعلى هذا فهذه الحملة كلام اعترض في خلال ذكر قصة إبراهيم عليه السلام فكانه تعالى قال واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمناً واتخذوا أئمة يأتونهم مصلى والتقدير أنال ما شرفناه وصفناه بكونه مثابة للناس وأمناً فاتخذوه قبلة لأنفسكم وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا بفتح الخاء على صيغة الماضي فهو اخبار عن ولاد إبراهيم أنهم اتخذوا من مقامه مصلى (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل) أي أمرناهما أن يطهرا بيته أي بأن أسما على التقوى وقيل معناه عرفا الناس أن بيتي طهرا لهما متى حجوه وزاروه وأقاموا فيه (للطائفين والعاكفين والركع السجود) جمع راع وساجد والمراد بالطائفين من يقصد البيت حاجاً أو معتمراً فيطوف به وبالعاكفين من يقيم هناك ويجاور بالركع السجود من يصلح هناك قال عطاء فإذا كان الشخص لما توافه من الطائفين وإذا كان جالساً فاهو من العاكفين وإذا كان مصلياً فاهو من الركع السجود ثم إذا فسرنا الطائفين بالغرباء حيث تدل الآية على أن الطوائف للغرباء أفضل من الصلوات في حين أن ابن عباس ومجاهد وعطاء أن الطوائف لأهل الأمصاء أفضل والصلوة لأهل مكة أفضل (واذ قال إبراهيم رب اجعل هذا) الحرم (بلداً آمناً) أي كثر الخصب فإن الدنيا إذا طلبت لتقوى بها على من كان ذلك من أعظم أركان الدين فلذا كان البلد آمناً وجعل فيه الخصب تفرغ أهله لطاعة الله

تعالى وأيضاً ان الخصب عما يدعوا الانسان الى تلك البلدة فهو سبب اتصاله في الطاعة (وازرق أهله)  
 أي الحرم (من الثمرات) وقد حصل في مكة الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد وروى  
 أن الطائف كانت من مدائن الشام في أردن فلما دعا ابراهيم هذا الدعاء أمر الله تعالى جبريل عليه  
 السلام حتى قطعها من أصلها وأدارها حول البيت سبعة أشهر ثم وضعها موضعها إلا أن فيها أكثر ثمرات  
 مكة (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهله بدل البعض خصهم سيدنا ابراهيم بالدعاء مراعاة  
 لحسن الادب وفي ذلك ترغيب لقومه في الايمان (قال) تعالى (ومن كفر) أي ازرقه (فأمنعه)  
 بالرزق (قليلاً) أي مدة عمره وقرأ ابن عباس بسكون الميم (ثم أضطره) أي الجأء في الآخرة  
 (الى عذاب النار وبئس المصير) هي النار (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل)  
 أي واذا يرفع ابراهيم واسماعيل الجدران التي هي من البيت أي التي هي بعضه المستتر من الارض  
 قيل بني ابراهيم البيت من خمسة أجبل طور سيناء وطور زينا ولبنان والجودي وأسسها من حراء  
 وجاء جبريل عليه السلام بالحجر الاسود من السماء وكان يا قوته يبضاً من بواقيت الجنة فلما المسته  
 الخيض في الجاهلية اسود يقولان (ربنا تقبل منا) بناءً بيتك (انك أنت السميع) لدعائنا (العليم)  
 بنياتنا في جميع أعمالنا (ربنا واجعلنا مسلمين) أي مخلصين (لك) بالتوحيد والعبادة لان عبد الايمانك  
 (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) أي واجعل بعض أولادنا جماعة مخلصين لك (وأرانا مناسكنا) أي علمنا  
 سنن هجنا (وتب علينا) أي تجاوز عنا تقيصيرنا والعبودان اجتهد في طاعة ربه فانه لا ينفك عن  
 التقصير من بعض الوجوه اما على سبيل السهو أو على سبيل ترك الاولى فكان هذا الدعاء لاجل ذلك  
 (انك أنت التواب) أي المتجاوز لن تاب (الرحيم) به (ربنا وابعث فيهم) أي في ذريتنا (رسولاً  
 منهم) أي من أنفسهم وهو النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال أنادعوة أبي ابراهيم أخرجه أحد من حديث  
 العرياض بن سارية وغيره (يتلوا عليهم آياتك) أي يذكرهم بالآيات ويدعوهم اليها ويحملهم على  
 الايمان بها (ويعلمهم الكتاب) أي يأمرهم بتلاوة الكتاب ويعلمهم معاني الكتاب وحقائقه  
 (والحكمة) قال الشافعي رضي الله عنه الحكمة سنة رسول صلى الله عليه وسلم وهو قول قتادة  
 (ويركعهم) أي يظهرهم من شركهم (انك أنت العزيز) أي القادر الذي لا يغلب (الحكيم)  
 أي العالم الذي لا يجهل شيئاً ههنا سؤال ما الحكمة في ذكر ابراهيم مع محمد في باب الصلاة حيث يقال اللهم  
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم لجوابه أن ابراهيم دعا لمحمد بهذه الدعوة  
 فأجرى الله ذكر ابراهيم على السنة أمة محمد الى يوم القيامة أداها عن حق واجب على محمد لا ابراهيم والجواب  
 الثاني أن ابراهيم سأل ربه بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين أي أبق لي ثناء حسن في أمة محمد صلى  
 الله عليه وسلم فأجاب الله تعالى فقرن بين ذكرهما ابقاء للثناء الحسن على ابراهيم في أمة محمد صلى الله  
 عليه وسلم والجواب الثالث أن ابراهيم كان أبا الملة ومحمد كان أبا الرحمة وفي قراءة ابن مسعود النبي أدلى  
 بانؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقال صلى الله عليه وسلم لم اعمالكم مثل الوالد أي في الرأفة والرحمة فلما  
 وجب لكل واحد منهم ما حق الابوة من وجه قرن بين ذكرهما في باب الثناء والصلاة والجواب الرابع أن  
 ابراهيم كان منادى الشريعة في الحج ومحمد كان منادى الايمان فجمع الله تعالى بينهما في الذكركم الجليل  
 (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه) أي لا يكره أحد ملة ابراهيم الا من جهل نفسه وخسر نفسه  
 كما قاله الحسن أي فلم يفكر في نفسه فيستندل بما يجده فيها من آثار الصنعة على وحدانية الله وعلى حكمته

ثم يستدل بذلك على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (واقداصطغيناها في الدنيا) أي اخترناه في الدنيا  
 للرسالة من دون سائر الخليفة وعرفناه الملة التي هي جامعة للتوحيد والعدل والشرائع (وأنه في الآخرة لمن  
 الصالحين) أي مع آبائه المرسلين في الجنة (اذ قال له ربه) عند استدلاله بالكوكب والقمر والشمس  
 وإطلاعه أمارات الحدوث فيها وذلك قبل النبوة وقبل البلوغ وذلك حين خرج من السرب (أسلم) أي  
 فزدي مقاتلتك وقل لا إله إلا الله (قال أسلمت لرب العالمين) ويقال قال له ربه حين دعا قومه إلى التوحيد  
 أسلم أي أخلص دينك ربه لك الله قال أسلمت أي أخلصت ديني وعمل لي لله رب العالمين ويقال قال له ربه  
 حين ألقى في النار أسلم نفسك إلى قال أسلمت نفسي لله رب العالمين أي فوضت أمري إليه وقد حقق ذلك  
 حيث لم يستعن بأحد من الملائكة حين ألقى في النار (ووصي) وقرأ نافع وابن عامر وأوصي بهمزة  
 مفتوحة فسل وأوصا كنة (بها) أي باتباع الملة (إبراهيم بنيه) وكانوا ثمانية اسماعيل وهو أول  
 أولاده وأمه هاجر القبطية واسحق وأمه سارة والبقية وهم مدن ومدين ويقشان وزمران واشبوق وشوح  
 أمهم قنطورا الكنعانية تزوجها إبراهيم بعد وفاة سارة (يعقوب) والأشهر أنه معطوف على إبراهيم  
 ويجوز كونه مبتدأ محذوف الخبر والمعنى أن يعقوب وصي كوصية إبراهيم وقرئ بالنصب عطفا على بنيه  
 والمعنى وصي به إبراهيم بنيه وناقلته يعقوب (يا بني) هو على إضمار القول عند البصريين ومتعلق  
 بوصي عند الكوفيين لأنه في معنى القول (إن الله اصطفى) أي اختار (لكم الدين) أي دين الإسلام  
 الذي هو صفوة الأديان (فلا تخافوا ولا تهمزوا ولا تكونوا من الهالكين) أي فاثبتوا على الإسلام حتى تموتوا مسلمين مخلصين  
 له تعالى بالتوحيد والعبادة زوى أن اليهود قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم أأنت تعلم أن يعقوب  
 أوصي بنيه باليهودية يوم مات فنزلت هذه الآية (أم كنتم شهداء) أي كنتم يا معشر اليهود حضراء  
 (أذ حضر يعقوب الموت) بماذا أوصي بنيه باليهودية أو الإسلام أي حضره أسباب الموت (اذ قال  
 لنيه ما تعبدون من بعدى) أي أي شيء تعبدونه بعد موت (قالوا نعبد الهك واله آبائك إبراهيم  
 وإسماعيل وإسحق الها واحد ونحن له مسلمون) أي مقرون بالعبادة والتوحيد (تلك) أي إبراهيم  
 ويعقوب وبنوهما (أمة) أي جماعة (قد خلت) أي مضت بالموت (لها) أي لتلك الأمة (ما كسبت)  
 من الخيرات جزاؤه (ولكم) أي يا معشر اليهود (ما كسبتكم) أي جزاء ما كسبتموه من العمل (ولا تنسوا)  
 يوم القيامة (عما كانوا يعملون) كما لا يستلون عن عملكم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا صغية  
 حمة محمد يا فاطمة بنت محمد اثقني يوم القيامة بأعمالكم لا بأنسابكم فاني لأغني عنكم من الله شيئا وقال  
 ومن ابطاء به عمله لم يسرع عمله (وقالوا كونوا هودا أو نصارى) أي قالت يهود المدينة للمؤمنين كونوا  
 هودا أي اتبعوا اليهودية وقالت نصارى نجران للمؤمنين كونوا نصارى أي اتبعوا النصرانية (تمتدوا)  
 من الضلالة (قل بل ملة إبراهيم) أي قل يا أشرف الخلق بل اتبعوا ملة إبراهيم أي بل تكون أهل ملة  
 إبراهيم (حنيفا) أي مستقيما مخالفا لليهود والنصارى منحرفا عنهما (وما كان من المشركين) أي  
 ما كان إبراهيم على دينهم وهذا إعلام ببطلان دعواهم اتباعه عليه السلام مع إشرافهم بقوله عزير بن  
 الله والمسيح بن الله (قولوا) أيها المؤمنون لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم ذلك (آمن بالله وما  
 أنزل إلينا) وهو القرآن (وما أنزل إلى إبراهيم) من الصحف العشرة (واسماعيل وإسحق ويعقوب  
 والاسباط) وهم بنو يعقوب وكانوا اثني عشر رجلا وهم يوسف وبنيامين وروبير ويهودا وشمعون  
 ولاوي ودان ونفتالي وجاد وريملون ويشجرون دان والصفى إنما أنزلت على إبراهيم لكن لما كانوا متعبدين

بتلك الضعيف كانوا اخاين تحت أحكامها فكانت منزلة اليهم ايضا كما ان القرآن منزل الينا (وما أوتي موسى) من التوراة (وعيسى) من الانجيل (وما أوتي النبيون من ربهم) من كتبهم والهجرات (لا تفرق بين أحد منهم) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل تؤمن بجميعهم (ونحن له) أي الله (مسلمون) أي مخلصون (فإن آمنوا) أي اليهود والنصارى (بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا) أي فإن آمنوا بالتوراة من غير تعسف وتحريف كما أنكم آمنتم بالقرآن من غير تعسف وتحريف فقد اهتدوا لانهم يتوصلون بذلك الى معرفة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أو المعنى فإن صاروا مؤمنين بمثل ما به صرتم مؤمنين فقد اهتدوا من الضلالة بدين محمد واراھيم (وإن تولوا) أي أعرضوا عن الايمان بالنبيين وكتبهم (فأنعمهم في شقاق) أي فأنعمهم مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق (فسيكفيكم الله) أي سيكفيكم الله شقاقهم وقد أنجز الله تعالى وعده بقتل بني قريظة وسبيهم واجلاله بني النضير وضرب الجزية عليهم (وهو السميع العليم) فيدرك ما يملكون وما يضررون وقادر على عقوبتهم (صبغة الله) أي اطلبوا صبغة الله وهي دين الاسلام عبر به عن الدين لكونه تطهير للمؤمنين من أوساخ الكفر وحلية تزينهم بما ناره الجميلة ومد اخلاقي قلوبهم كما أن شأن الصبغ بالنسبة الى الثوب كذلك كم قيل أنعمهم دين الله بصبغة الله لان اليهود تصبغ أولادها يهودا والنصارى تصبغ أولادها نصارى بمعنى أنهم يلتقونهم فيصبغونهم بذلك لما يشربون في قلوبهم فقال تعالى صبغة الله أي اتبعوا دين الله (ومن أحسن من الله صبغة) أي لاصبغة أحسن من صبغته تعالى لانه تعالى يصبغ عباده بالايمان ويطهرهم به من أوساخ الكفر (ونحن له) أي الله الذي أعطانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكر الله ما وسأثر نعمه (قل أتخافونني الله) أي في شأن الله أن اصطفى رسوله من العرب لامنكم وتقولون لو أنزل الله على أحد لا نزل عليكم وترنكم أحق بالنبوة منا (وهو ربنا وربكم) فإنه أعلم بتدبير خلقه وبعين يصلح للرسالة وبعين لا يصلح لها فلا تعترضوا على ربكم فإن العبد ليس له أن يعترض على ربه بل يجب عليه تفويض الأمر بالكلمة له (ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أي لا يرجع اليك من أفعالكم ضرر وأنعم الله انانهمكم وإرشادكم (ونحن له مخلصون) في العبودية ولستم كذلك فنحن أولى بالاصطفاء (أم تقولون) قرأ ابن عامر وحزرة والكسائي: رخص عن عاصم بالتاء على المحاطبة فأم يحتمل أن تكون متصلة معادلة للهمزة والتقدير بأي المحبتين تتعلقون في أمرنا بالتوحيد أم بالتباعد دين الانبياء وان تكون منقطعة مقدره بيل والهمزة الة على الانتقال من التبويج على الحاجة الى التبويج على الافتراء على الانبياء عليهم السلام وقرأه الباقر بالياء على صيغة الغيبة فأم منقطعة غير داخله تحت الأمر واردة من الله تعالى توبخا لهم لان جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم على نهي الالتفات (إن ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) أي أولاد يعقوب (كانوا) قبل نزول التوراة والانجيل (هودا أو نصارى قل) يا أشرف الخلق لهم (أأنتم أعلم بدينهم أم الله) فإن الله أعلم وخبره أصدق وقد أخبر في التوراة والانجيل وفي القرآن على لسان محمد صلى الله عليه وسلم أنهم كانوا مسلمين مبرئين من اليهودية والنصرانية (ومن أظلم) أي لأحد أظلم (عن كتبهم شهادة) ثابتة (عنده) كائنه (من الله) وهو شهادته تعالى لابراهيم عليه السلام بدين الاسلام والبراءة من اليهودية والنصرانية وهم اليهود (وما الله بغافل عما تعملون) أي تكتمون من الشهادة (أنكم أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) هذا تكرير ليعلموا انهم كانوا مسلمين مبرئين من اليهودية والنصرانية ولا تسألون عما كانوا يعملون

يعمله (سيعول السفهاء) أي الجهال الذين خفت أحلامهم (من الناس) وهم اليهود كما قاله ابن عباس وبجاهد لا تكرر النسخ وكرهه التوجه إلى الكعبة والعائل منهم رفاعة بن قيس وقد روى عن عمرو ركب بن الأشرف ورافع بن حرملة والأحاج بن عمرو والربيع بن أبي الحقيق وقيل هم المناقون كما قاله السدي لجسر الاستهزاء والطعن وقيل هم مشركوا العرب كما قاله ابن عباس والبراء بن عازب والحسن والأصم الطعن في الدين (ما ولاهم) أي أي شيء صرف المؤمنين (عن قبلتهم التي كانوا عليها) وهي بيت المقدس (قيل) لهم يأشرف الخلق (لله المشرق والمغرب) أي الجهات كلها لملكها والخلق عبيده لا يختص به مكان وإنما العبرة بامتثال أمره لا بخصوص المكان (يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) أي موصل إلى سعادة الدارين وقد هدا بنا إلى ذلك حيث أمرنا بالتوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة تارة أخرى (وكذلك) أي كما هديناكم إلى القبلة هي أوسط القبل (جعلناكم) يا أمة محمد (أمة وسطا) أي خيارا عدولا ومدوحين بالعلم والعمل (لتكونوا شهداء على الناس) يوم القيامة أن أرسلهم بلغتهم (ويكون الرسول عليكم شهيدا) أي يشهد بعد التكمير روى أن الامم يجحدون تبليغ الأنبياء فيطالب الله تعالى الأنبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو أعلم فيقولون أمة محمد يشهدون لنا فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فتقول الامم الماضية من أين عرفتم وأنتم بعدنا فيقولون علمنا ذلك بأخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال أمتهم فيزكيهم ويشهد بعد التكمير وقيل معنى قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا أنه صلى الله عليه وسلم إذا دعي على أمة أنه بلغهم قبل منه هذه الدعوى ولا يطالب شهيد يشهد له فسهيت دعواه شهادة من حيث قبولها وعدم نوقحها على شيء آخر (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه) أي وما صيرنا لك القبلة الآن الجهة التي كنت عليها أولا وهي الكعبة إلا لنعلم من يتبع الرسول من يتبع الرسول في التوجه إلى ما أمر به ممن يرتد عن دين الاسلام وكان صلى الله عليه وسلم يصلي إلى الكعبة فلما هاجر أمر بالصلاة إلى حفرة بيت المقدس تألفا لليهود فصلى إليها سبعة عشر شهرا ثم حول إلى الكعبة وارتد قوم من المسلمين إلى اليهودية وقالوا رجع محمد إلى دين آبائه (وان) هي الحفرة من الثقيلة أي وانها (كانت) أي التولية إلى الكعبة (الكبرى) أي شاققة على الناس (الاعلى الذين هدى الله) منهم وهم الثابتون على الايمان (وما كان الله ليضيع ايمانكم) أي ثباتكم على الايمان بل أعد لكم انواب العظم وقيل ايمانكم بالقبلة المنسوخة وصلايتكم اليها أي فإن الله لا يضيع تصديقكم بوجوب تلك الصلاة (ان الله بالناس) أي بالمؤمنين (لرؤوف رحيم) فلا يدع صلاتهم إلى بيت المقدس (قد نرى قلب وجهك في السماء) فقد لشكركم أي كثير انرى تصرف نظرك في جهة السماء انتظارا للوحي وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبلة ابراهيم ابيه وأدعى للعرب إلى الايمان لانها مخير لهم ولحالة اليهود فكان ينتظر نزول جبريل بالوحي بالنحول (فلنولينك قبلة ترضاها) أي فلنحولك في الصلاة إلى قبلة تحبها لا غرض الا للجمعة التي أخرجتها في قلبك (قول وجهك شطر المسجد الحرام) أي فاعرف جملة بذلك تلقاء الكعبة أي استقبل عينها بصدرك في الصلاة وان كنت بعيدا عنها والمراد بالمسجد الحرام هنا الكعبة كما هو في أكثر الروايات وقال آخرون المراد بالمسجد الحرام جميع المسجد الحرام وقال آخرون المراد به الحرم كله روى عن ابن عباس أنه قال البيت قبلة لاهل المسجد والمسجد والمسجد

قبلة لاهل الحرم والحرم قبله لاهل المشرق والمغرب وهذا قول مالك (وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره)  
 أى فى أى موضع كنتم يا أمة محمد منه برأوى مخرج مشرق أو مغرب فأصروا وجوهكم تلقاء المسجد الحرام  
 الذى هو بمعنى الكعبة (وان الذين أتوا الكتاب) هم أجمار اليهود وعلماء النصارى (ليعلمون أنه)  
 أى التوراة الى الكعبة (الحق من ربهم) لمعايتهم لما هو مسطور فى كتبهم من أنه صلى الله عليه وسلم يصلى  
 الى القبلة ولو لم يكن يتكلمونه (وما الله بغافل عما يعملون) قرأ ابن عامر وحزق والسكسافى بالتاء اما خطاب  
 للمسلمين أى وما الله بساه عما تعملون أى بها المسلمون من امتثال أمر القبلة واما خطاب لاهل الكتاب أى  
 وما الله بغافل عما تعملون يا أهل الكتاب خبر الرسول وخبر القبلة وقرأ الباقر بالباء على أنه راجع  
 لهؤلاء (ولئن أتيت الذين أتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك) أى والله لئن جئت الذين أعطوا  
 الكتاب اليهود والنصارى بكل حجة قطعية دالة على صدق فى أن تحولك بأمر من الله ماصلوا الى قبلك  
 وما دخلوا فى دينك (وما أنت بتابع قبلتهم) أى اليهود والنصارى وهذا بيان أن هذه القبلة لا تنصير  
 منسوخة وحسم اطماع أهل الكتاب وقرئ بتابع قبلتهم بالاضافة (وبابعضهم يتابع قبلة بعض)  
 فاليهود بيت المقدس وللنصارى المشرق (ولئن اتبعتم أهواءهم) أى الامور التى يحبونها منكم (من  
 بعد ما جاءكم من العلم) أى الوحى فى أمر القبلة بأنك لا تعود الى قبلتهم (انك اذا) أى انك لو فعلت  
 ذلك على سبيل تقدير المستحيل وقوعه (لن الظالمين) لانفسهم (الذين آتيناهم الكتاب) أى  
 أعطيناهم علم التوراة (يعرفونه) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم معرفة جليلة يميزون بينه وبين  
 غيره (كما يعرفون أبناءهم) لا تشبهه عليهم أبناءهم وأبناء غيرهم قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
 لعبد الله بن سلام رضى الله عنه كيف هذه المعرفة المذكورة فى هذه الآية فقال عبد الله يا عمر لقد عرفته  
 حين رأيته كما عرف ابني ومعرفتي بمحمد أشد من معرفتي بابني فقال عمر فكيف ذلك فقال أشهد أنه رسول  
 الله حقاً وقد نعتته الله تعالى فى كتابنا ولا أدرى ما تصنع النساء فقبل عمر رأسه وقال وفقك الله يا أبا سلام  
 فقد صدقت (وان فريقاً منهم) أى من أهل الكتاب (ليكتفون الحق) أى أمر محمد صلى الله عليه  
 وسلم (وهم يعلمون) أن صفة محمد مكتوبة فى التوراة وانجيل وان كتمان الحق معصية (الحق من  
 ربك) مبتدأ وخبر أى الحق الذى أنت عليه يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كأن من ربه ويحتمل  
 أن الحق خبر مبتدأ محذوف أى ما كتبوه هو الحق وقرأ على رضى الله عنه الحق من ربك بالنصب على  
 أنه بدل من الاول أو مفعول ليعلمون (فلاتكون من المتمرين) أى الساكنين فى أن علماء أهل الكتاب  
 علموا جهة نبوتك وشريعتك (ولكل وجهة) قال بعضهم أى لكل قوم من المسلمين جهة من الكعبة  
 يصل الى مهاجرو يسة أو شمالية أو شرقية أو غربية وقال آخرون ولكل واحد من الرسل وأصحاب  
 الشرائع جهة قبلته فقبله المقربين العرش وقبله الروحانيين الكرمى وقبله الكرويين البيت المعمور  
 وقبله الأنبياء الذين قبلك حتى عيسى عليه السلام ببيت المقدس وقبلته الكعبة وهى قبله إبراهيم (هو)  
 أى الله (موليها) أى أمر بأن يستقبلها وفى قراءة عبد الله بن عامر النخعي هو مولاه هو أى قراءة ابن عباس  
 وأبى جعفر محمد بن على الباقر والمعنى هو أى كل قوم مول لتلك الجهة وقرئ ولكل وجهة بالاضافة  
 (فأستبقوا الخيرات) أى فبادروا يا أمة محمد الى الطاعات وقبول أوامرها (أفماتكونوا) أى فى أى  
 موضع تكونوا من برأوى مخرج (يأت بكم الله جميعاً) أى يجمعكم الله يوم القيامة فيجزى بكم على الخيرات  
 (أن الله على كل شئ قدير) من جمعكم وغيره (ومن حيث خرجت) أى من أى مكان خرجت اليه



للسفر (فول وجهك) عند صلاتك (شطر المسجد الحرام وانه) أي هذا الامر (لحق) أي الثابت الموافق  
 للحكمة (من ربك وما الله بغافل عما تعملون) قرأه أبو عمرو وبالياء على الغيبة وهو راجع للكفار أي  
 من انكار أمر القبلة والباقيون بالتاء على الخطاب (ومن حيث خرجت) في أسفارك ومغازيلك من  
 المنازل القريبة والبعيدة (فول وجهك) في الصلاة (شطر المسجد الحرام) أي تلقاه (وحيث ما كنتم)  
 من أقطار الأرض مقبين أو مسافرين في بر أو بحر (فولوا وجوهكم) في الصلاة من محالكم (شطره)  
 أي المسجد الحرام وكر الله تعالى أمر التولي لشطر المسجد الحرام ثلاث مرات التأكيد أمر القبلة لأن  
 النسخ من مظان الفتنة والشبهة مع أنه تعالى علق بكل آية قائمة أمافي الآية الأولى فبين أن أهل الكتاب  
 يعلمون أن أمر نبوة محمد وأمر هذه القبلة حق لأنهم شاهدوا ذلك في التوراة والإنجيل وأمافي الآية الثانية  
 فبين أنه تعالى يشهد أن ذلك حق وشهادة الله بكونه حقا مغيرة لعلم أهل الكتاب بكونه حقا وأمافي الآية  
 الثالثة فبين أنه تعالى قطع حجة اليهود والمشركين وذلك قوله تعالى (لئلا يكون للناس) أي اليهود  
 والمشركين (عليكم حجة) أي مجادلة في التولي والمعنى ان التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بأن  
 محمد ابجد دينة أو يتبع قبلتنا وذلك مدفوع بأن المنعوت في التوراة قبلته صلى الله عليه وسلم الكعبة  
 وتدفع احتجاج المشركين بأنه صلى الله عليه وسلم يدعى ملأ إبراهيم ويخالف قبلته (الذين ظلموا منهم)  
 أي الالمعادين منهم فأنهم يقولون ما تحول الى الكعبة الامية الى دين قومه وحبا لبلده (فلا تخشوهم)  
 أي فلا تخافوا مطاعنتهم في قبلتكم فأنهم لا يضرونكم (واخشوني) أي احذروا عقابي فلا تخافوا  
 أمري (ولا تخفوني) أي لا تخفوني (بالقبلة) كما أنتم عليكم بالدين (وعلكم تهتدون) الى الحق (كما أرسلنا  
 فيكم رسولا منكم) أي من نسبكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهذا امام يتعلق بقبلة أي ولا تخفوني  
 عليكم في أمر القبلة كما أنتم عليها في الدنيا بإرسال الرسول وامام يتعلق بعبادة أي كما ذكرتمكم  
 بالارسل فاذا كروني (يتلو عليكم آياتنا) أي يقرأ عليكم القرآن بالامر والنهي (ويرذككم) أي  
 يطهركم من الذنوب بالتوحيد والصدقة (ويعلمكم الكتاب) أي معاني القرآن (والحكمة) أي  
 السنة (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) أي يعلمكم أخبار الأمم الماضية وقصص الانبياء وأخبار  
 الحوادث المستقبلية (فاذا كروني) باللسان والقلب والجوارح فالصلاة مشتملة على الثلاثة فالأول  
 كالسبع والتكبير والثاني كالشروع وقدر القراءة والثالث كالركوع والسجود (أذكركم)  
 بالاحسان والرحمة والنعمة في الدنيا والآخرة (واسكروا) نعتي بانطاعة (ولا تكفرون) أي لا تتركوا  
 شكرها (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) على تمحيص الذنوب (بالصبر) على أداء فرائض الله وترك المعاصي  
 وعلى المرازي (والصلاة) أي بكثرة صلاة التطوع في الليل والنهار (ان الله مع الصابرين) بالنصر  
 (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات) كسائر الاموات (بل أحياء) أي بل هم كأحياء أهل الجنة  
 في الجنة يرزقون من التحف (ولكن لا تشعرون) بحياتهم وحالهم قال ابن عباس نزلت الآية في قتلي بدر  
 وقتل من المسلمين يومئذ أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وغمانية من الانصار والمهاجرين عبيدة بن الحرث  
 ابن عبيد المطلب وعمر بن أبي وقاص وذو الشمالين وعمر بن نفيلة وعاصم بن بكر ومهجع بن عبد الله  
 والانصار سعيد بن خيفة وقيس بن عبد المذروزي بن الحرث وتميم بن الماهم ورافع بن المعلى وحارثة بن  
 سراقة ومعوذ بن عفره وعوف بن عفره وكان الناس يقولون مات فلان ومات فلان فنهى الله تعالى ان  
 يقال فيهم انهم ماتوا وقال آخرون ان الكفار والمنافقين قالوا ان الناس يقتلون أنفسهم طلبا لرضا محمد

من غير فائدة فنزلت تلك الآية (ولنبأونكم) أى والله لنصيبنكم اصابة من يختبر أحوالكم أن تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء أم لا (بشيء) أى بقليل (من الخوف) من العدو (والجوع) في لحظ السنين (ونقص من الاموال) بالهلاك (والانفس) بالقتل والموت (والثمرات) بالجوائح قال الشافعي رضى الله عنه الخوف خوف الله والجوع صيام شهر رمضان والنقص من الاموال الزكاة والصدقات والنقص من الانفس الامراض ومن الثمرات موت الاولاد (وبشر الصابرين) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك من يتأتى منه البشارة (الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا) باللسان والقلب معا (انا لله) أى نحن عبيد الله (وانا اليه راجعون) بعد الموت قال أبو بكر الوراق انا لله اقرار ما بالملك له تعالى وانا اليه راجعون اقرار على أنفسنا بالهلاك (أولئك عليهم صلوات) أى مغفرة (من ربهم ورحمة) أى لطف (وأولئك هم المتهمدون) للاسترجاع حيث ساء والقضاء الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله) أى من علامات مواضع العبادات لله بالجوع والعمرة (فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما) أى فلا اثم عليه في أن يسعى بينهما سعيهما قال ابن عباس كان على الصفا صنم اسمه اساف وعلى المروة صنم آخر اسمه نائلة وكان أهل الجاهلية يطوفون بهما ويتمسحون بهما فلما جاء الاسلام كره المسلمون الطواف بينهما لاجل الصنمين فأذن الله تعالى فيه وأخبر أنه من شعائر الله لا من شعائر الجاهلية (ومن تطوع خيرا) أى زاد على ما فرض الله عليه من حج أو عمرة حتى طاف بالصفا والمروة تطوعاً (فان الله شاكر) أى مجاز على الطاعة (عليم) أى يعلم قدر الجزاء فلا يجنس المستحق حقسه (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من بينات) هي كل ما أنزل الله على الانبياء (والهدى) أى ما يهدي في وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم والايمان به من الدلائل العقلية والعقلية (من بعد ما بيناه للناس) أى ابني اسرائيل (في الكتاب) أى التوراة (أولئك يلعنهم الله) أى يبعدهم من رحمته (ويلعنهم اللاعنون) أى يسألون الله أن يلعنهم ويقولون اللهم العنهم وهؤلاء دواب الارض كذا قال مجاهد أخرجه سعيد بن منصور وغيره وقال قتادة والربيع هم الملائكة والمؤمنون أخرجه ابن جرير (الذين تابوا) أى ندموا على ما فعلوا (وأصلحوا) بالعزم على عدم العود (وبينوا) ما كتبوه (فأولئك أتوب عليهم) أى أقبل توبتهم (وانا للتواب) أى القابل لتوبة من تاب (الرحيم) أى المبالغ في نشر الرحمة لمن مات على التوبة (ان الذين كفروا) بالسكتان وغيره (وماتوا وهم كفار) بالله ورسوله (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) حتى أهل دينهم فانهم يوم القيامة يلعن بعضهم بعضاً (خالدين فيها) أى اللعنة (لا يخفف عنهم العذاب) طرفه عين (ولا هم ينظرون) أى يؤجلون من العذاب فاذا استمهلوا الايعهلون واذا استغوثوا لا يغاثون (والحكم) أى المستحق منكم العبادة (اله واحد) أى فرد في الالهية (لا اله الا هو) أى لا معبود لنا موجود الا اله الواحد (الرحمن الرحيم) خبران آخران للمتداعل في المبالغ في النعمة والرحيم كثير النعمة (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر ما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض آيات لقوم يعقلون) اعلم أنه تعالى لما حكم بالوحدانية ذكر ثمانية أنواع من الدلائل التي يمكن أن يستدل بها على وجوده تعالى وعلى براهنه من الانداد النوع الاول السموات والارض والآيات في السماء هي منكمها وارتباعها بغير عمد ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآيات في

الارض مدها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانهار والشجار  
والثمار النوع الثاني الليل والنهار والآيات فيهما تتعاقبهما بالجي والذهب واختلافهما في الطول  
والقصر والزيادة والنقصان والنور والظلمة وانتظام أحوال العباد في معاشهم بالراحة في الليل والسعي  
في الكسب في النهار النوع الثالث السفن والآيات فيها جريانها على وجه الماء وهي موقرة بالانتقال  
والرحال فلا ترسب وجريانها بالبحر مقبلة ومدبرة وتسخير البحر للحمل السفن مع قوة سلطان الماء وهيجان  
البحر فلا ينجي منه الا الله تعالى النوع الرابع ركوب السفن والحمل عليها في التجارة والآيات في ذلك  
أن الله تعالى لو لم يقر قلوب من يركب هذه السفن لما تم الغرض في تجارتهم ومنافعهم وأيضا فإن الله تعالى  
خص كل قطر من أقطار العالم بشئ معين فصار ذلك سببا يدعوهم الى اقتحام الأخطار في الأسفار من ركوب  
السفن وخوف البحر وغير ذلك فالحامل ينتفع لانه يرجع المحمول اليه ينتفع بما حمل اليه النوع  
الخامس نزول المطر من السماء والآيات في ذلك أن الله جعل الماء سببا لحياة جميع الموجودات من  
حيوان ونبات وأنه ينزله عند الحاجة اليه بمقدار المنفعة وعند الاستسقاء وينزله بكمكان دون مكان النوع  
السادس انتشار كل دابة في الأرض والآيات في ذلك أن جنس الانسان يرجع الى أصل واحد وهو آدم  
مع ما فيه من الاختلاف في الصور والأشكال والألوان والسنن والطباع والأخلاق والأوصاف الى غير  
ذلك ثم يقاس على بني آدم سائر الحيوان (النوع السابع) الريح والآيات فيه أنه جسم لطيف  
لا يمسك ولا يرى وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقطع الشجر والعنبر ويحضر البنيان وهو مع ذلك حياة  
الوجود فلو أمسك طرفه عين لمات كل ذي روح وأنت ما على وجه الأرض (النوع الثامن) السحاب والآيات في ذلك أن السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها الأودية العظيمة يبقى  
معلقا بين السماء والأرض بلا علاقة تمسكه ولا دعامة تسنده قال القاضي زكريا ان السحاب من شجرة  
مثمرة في الجنة والمطر من بحر تحت العرش (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) أي ومن الكفار  
من يعبد من غير الله أو نانا (يحبونهم) حبا كأننا (كحب الله) أي كحبهم لله تعالى أي يسوون بينه  
تعالى وبين الأصنام في الطاعة والتعظيم أو يحبون عبادتهم أصنامهم كحب المؤمنين الله تعالى بالعبادة  
(والذين آمنوا أشد حبا لله) من الكفار لا صنمهم فإن المؤمنين لا يتضرعون الا الى الله تعالى بخلاف  
المشركين فإنهم يعدلون الى الله عند الحاجة وعند زوال الحاجة يرجعون الى الأصنام (ولو يرى الذين  
ظلموا أذرون العذاب أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب) قرأ الجمهور ولو يرى بالياء المنقوطة  
من تحت مع فتح الهمزة من أن عند القراء السبع والمعنى ولو يعلم الذين شركوا بالله شدة عذاب الله  
وقوته لما اتخذوا من دونه أندادا وعلى قراءة بعض القراء غير السبع بكسر الهمزة من أن كان التقدير ولو  
يعلم الذين ظلموا بعبادة الأصنام عجزها حال مشاهدتها عذاب الله لقالوا ان القوة لله وقرأ نافع وابن عامر  
تري بالياء المنقوطة من فوق مع فتح الهمزة على الخطأ بالرسول صلى الله عليه وسلم أولئك كل أحد من يصلح  
للخطاب والمعنى ولو ترى الذين ظلموا أذرون العذاب ترى أن القوة لله جميعا ولو كسرت الهمزة كان المعنى  
ولو ترى الذين أشركوا أذرون العذاب لقلت ان القوة لله جميعا وقرأ ابن عامر يرون بضم الياء (اذتبرا)  
الذين اتبعوا) أي القادة وهم الرؤساء من مشركي الأنس (من الذين اتبعوا) أي السفلة (ورأوا  
العذاب) أي وقد رأى القادة والسفلة العذاب في الآخرة (وتقطعت بهم الأسباب) أي تقطعت عنهم  
المواصلات والأرحام والأعمال والعهود واللفظينهم أي أنكروا القادة أضلال السفلة يوم القيامة حين

يجمعهم الله (وقال الذين اتبعوا) أي السفلة (لو أن لنا كرة) أي ليت لنا رجعة إلى الدنيا (فتتبرأ منهم)  
 أي القادة هناك (كما تبرأنا) اليوم (كذلك) أي كما أراهم الله شدة عذابه (بريهم الله أعمالهم  
 حسرات) أي ندامت شديدة (عليهم) أي على قريظهم (وما هم) أي القادة والسفلة (بخارجين  
 من النار) بعد دخولها (يا أيها الناس) قال ابن عباس نزلت الآية في الذين حرموا على أنفسهم  
 السوابب والوسائل والبحار وهم قوم من قيف وبني هاجر ابن صهصعة وخراعة وبني مدح (كلوا مما في  
 الأرض) أي من الحرث والانعام (حلالا طيبا) أي بما حابأ أن لا يكون متعلقا به حتى الغير (ولا  
 تتبعوا خطوات الشيطان) أي لا تقتدوا طرق وساوس الشيطان في تحريم الحرث والانعام (أنه لكم  
 عدو مبين) أي ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة (انما يأمركم بالسوء) أي القبيح من الذنوب التي  
 لاحد فيها (والفحشاء) أي المعاصي التي فيها حد (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) أي بأن تفتروا  
 على الله ما لا تعلمون ان الله تعالى حرم هذا ذاك (واذا قيل لهم) أي لمشركي العرب (اتبعوا ما أنزل  
 الله) من التوحيد وتحليل الطيبات (قالوا) لا تتبعه (بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا) أي ما وجدناه  
 عليه من عبادة الأصنام وتحريم الطيبات ونحو ذلك قال الله تعالى (أولو كان آباؤهم) أي أتبعونهم  
 وابن كان آباؤهم (لا يعقلون شيئا) من الدين (ولا يمتدون) إلى الحق (ومثل الذين كفروا كمثل  
 الذي يذوق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء) أي صفة الذين كفروا في اتباعهم آباءهم وتقليد هم لهم كصفة  
 الراعي الذي يصوت على ما لا يسمع من البهائم فانها لا تسمع إلا صوت الراعي من غير فهم لكلامه أصلا فكما  
 أن الكلام مع البهائم عبث عديم الفائدة فكذلك التقليد يقال مثل الذين كفروا في قلة عقلهم في عبادتهم  
 للآوثان كمثل الراعي الذي يتكلم مع البهائم فكما يتكلم على الراعي بقلة العقل فكذلك هؤلاء (هم) لأنهم  
 لم يسمعوا الحق (بكم) لأنهم لم يستجيبوا لما دعوا إليه (هم) لأنهم أعرضوا عن الدلائل (فهم  
 لا يعقلون) أي لا يفقهون أمر الله ودعوة نبي صلى الله عليه وسلم كلما تفهم البهائم كلام الراعي  
 (يا أيها الذين آمنوا) كلوا من طيبات ما رزقناكم (أي كلوا من حلال ما أعطيناكم من الحرث  
 والانعام) واشكروا لله (على ما رزقكم الطيبات) ان كنتم آباء تعبدون (أي ان صح أنكم  
 تخصونه بالعبادة وتقررون أنه تعالى هو المذم لا غير فان الشكر رأس العبادات (انما حرم عليكم الميتة)  
 أي أكلها والانتفاع بها وهي التي ماتت على غير ذكاة أما اللحم والجراد فهم ما خارجان عنهما باستثناء  
 الشرع تخرج الطحال من الدم (والدم ولحم الخنزير) أي جميع أجزائه وانما خص اللحم لأنه  
 المقصود بالكل (وما أهل به لغير الله) فاموصول وبه نائب الفاعل والباء بمعنى في مع حذف مضاف  
 والمعنى وما صح في ذبحه لغير الله والكفار يرفعون الصوت لأنهم عند الذبح وقال الربيع ابن أنس  
 وابن زيد والمعنى وما ذكر عليه غير اسم الله وعلى هذا فغير الله نائب الفاعل واللام صلة قال العلماء لو أن  
 مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب إلى غير الله صار مرتدا واذبحته ذبيحة مرتد (فمن اضطر) أي  
 أحوج إلى أكل ما ذكر بأن أصابه جوع شديد ولم يجد حلالا يسد به الرمق أو أكره على تناول ذلك  
 (غير باغ) أي غير طالب للذة (ولأعاد) أي متجاوزا سد الجوعة كما نقل عن الحسن وقتادة والربيع  
 ومجاهد وابن زيد وقيل غير باغ على الوالي ولا عاد على المسلمين يقطع الطريق وعلى هذا لا يباح للعاصي  
 بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحمهما الله (فلا تأثم عليه) في أكل ما ذكر (ان الله  
 غفور) لمن أكل في حال الاضطرار (رحيم) حيث أباح في تناول قدر الحاجة (ان الذين يكتمون

ما أنزل الله من الكتاب المشغل على الأحكام من المحلات والمحرمات وعلى نعت محمد صلى الله عليه وسلم  
(ويشترون به) أى بالسكتمان (ثمنا قليلا) أى عوضا حقيرا (أولئك ما ياءلون في بطونهم الأنهار)  
أى الإلحرام الذى هو سبب النار يوم القيامة (ولا يكلمهم الله) بكلام طيب (يوم القيامة ولا يكلمهم)  
أى لا يطورهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب أليم) يخلص ألمه لى قلوبهم (أولئك الذين اشتروا الضلالة  
بالهدى والعذاب بالمغفرة) أى أولئك السكاتون اختاروا ما تحببه النار على ما تحببه الجنة (فما  
أصبرهم على النار) أى فما أجزأهم على النار (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) أى ذلك الوعيد  
معلوم لهم بسبب أن الله نزل الكتاب بالصدق أو ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب ببيان الحق وهم  
قد حرفوا تأويله (وان الذين اختلفوا فى الكتاب) بأن آمنوا ببعض كتب الله تعالى وأكفروا ببعضها  
(لن شقاق بعيد) أى فى خلاف بعيد عن الهدى (ليس البر أن تولوا وجوهكم) فى الصلاة (قبل المشرق)  
أى جهة الكعبة (والغرب) أى جهة بيت المقدس وقرأ أخفص وحسرة بنصب البر على أنه خير مقدم  
(ولكن البر) ولكن الشخص البر (من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى  
المال على حبه) أى مع حب المال وهو أن تؤتيه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر (ذرى  
القربى) أى القرابة (واليتامى) أى المحاييج منهم (والمساكين وابن السبيل) أى موار  
الطريق (والسائين) أى الذين الجأتهم الحاجة إلى السؤال (وفى الرقاب) أى فى المكاتب وقيل  
فى اشتراء الرقاب لاعتاقها (وأقام الصلاة) المفروضة منها (وآتى الزكاة) أى المفروضة (والموفون  
بعهدهم) عطف على من آمن (إذا عاهدوا) فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين الناس (والصابرين)  
مفعول لفعل محذوف كذا كر (فى البأساء) أى الخوف والبلايا والشدائد (والضراء) أى الأمراض  
والأوجاع والجوع (وحيز البأس) أى وقت شدة القتال فى سبيل الله (أولئك الذين صدقوا) فى  
الدين وطلب البر (وأولئك هم المتقون) عن الكفر ~~وتنبيه~~ قوله ليس البر هو اسم جامع لكل  
طاعة ثم قوله ولكن البر هو اسم فاعل والأصل بر ربكم سراة الأولى فلما أريد الإدغام نقلت كسرة الراء  
إلى الياء بعد سلب حركتها وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل الذى هو الباركة هو القراءة الشاذة واختلف فى  
المخاطبة بهذه الآية فقال بعضهم المراد مخاطبة اليهود لما شدوا فى الثبات على التوجه جهة بيت المقدس  
فقال تعالى ليس البر هذه الطريقة ولكن البر من آمن بالله وقول به ضمهم بل المراد مخاطبة المؤمنين لما ظنوا  
أنهم قد نالوا البغية بالتوجه إلى الكعبة من حيث كانوا يحبون ذلك لخطوبوا بهذا الكلام وقال بعضهم  
بل هو خطاب لكل وقول الله تعالى ان صفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر لا يحصل  
الا عند مجموع أمور أحدها الايمان بالله فاعل الكتاب أخلوا بذلك فان اليهود قالوا بالتجسيم ووصفوا الله  
تعالى بالجمل وقالوا عزيز بن الله وان النصرارى قالوا المسيح بن الله وثانيها الايمان باليوم الآخر فاليهود  
أخلوا بهذا الايمان حيث قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة والنصارى أنكروا المعاد الجسماني  
وثالثها الايمان بالملائكة فاليهود أخذوا بذلك حيث أظهر راعدا وجبريل عليه السلام ورابعها  
الايمان بكتب الله فاليهود والنصارى قد أخذوا بذلك حيث لم يقبلوا القرآن وخامسها الايمان بالنبين  
واليهود أخذوا بذلك حيث قتلوا الانبياء وطعنوا فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وسادسها بذل الأموال  
على وفق أمر الله تعالى واليهود أخذوا بذلك لأنهم يلقون الشهادة لطلب المال القليل وسابعها إقامة  
الصلوات والزكوات فاليهود كانوا يمنعون الناس منها وثامنها الوفاء بالعهد واليهود نقضوا العهد بآياها

الذين آمنوا كتب عليكم القصاص (أى فرض عليكم المماثلة وصفه وفعلا (فى القتل) أى بسبب قتل القتلى عند مطالبة الولى بالقصاص (الحرب بالحر) أى الحر يقتل الحر لا يقتل العبد (والعبد بالعبد) وبالحر من باب أولى (والانثى بالانثى) وبينت الأحاديث أنه يتمثل أحد النوعين المذكورين الانثى بالآخر ويعتبر أن لا يفصل القاتل القاتل بالدين والاصلية والحريية (فمن عفى له من أخيه شئ فاتباع بالمعروف وأداء عليه باحسان) أى فمن سهل له من أولياء الدم من أخيه الذى هو اقاتل شئ من المال فعلى ولى الدم مطالبة ذلك المال من ذلك القاتل من غير تشديد بالمطالبة وعلى القاتل أداء الدية الى ولى الدم من غير محاطة وبخس بل على بشر وطلاقة وقول جميل ومعنى هذه الآية أن الله تعالى حث الاولياء اذادعوا الى الصلح من الدم على الدية كلها أو بعضها ان يرضوا به ويعفوا عن القود (ذلك) أى الحكم من جواز القصاص والعفو عنه على الدية (تخفيف) فى حقكم (من ربكم ورحمة) للقاتل من القتل لان العفو وأخذ الدية محرمان على اليهود بل فرض عليهم القصاص وحده والقصاص والدية محرمان على النصارى بل فرض عليهم العفو على الاطلاق وفى ذلك توضيح على جمل من الوارث والقاتل وهذه الأمة مخيرة بين الثلاث القصاص والدية والعفو تيسيرا عليهم (فمن اعتدى) أى جاوز الحد (بعد ذلك) أى بعد بيان كيفية القصاص والدية (فله عذاب أليم) أى شديدا ألما فى الآخرة (ولكم فى القصاص حياة) أى ولكم فى مشروعية الفصا ص حياة لان من أراد قتل الشخص اذ اعلم الفصا ص ارتدع عن القتل فيمتسبب حياة نفسين ولان الجماعة يقتلون بالواحد فتمتشر الفتنة بينهم فاذا اقتص من القاتل سلم الباقون فيه كون ذلك سببا لحياتهم (يا أولى الاباب) أى ذوى العقول الخالية من الهوى (لعلكم تتقون) أى لكي تتقوا المساهلة فى أمره وترك المحافظة عليه (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف) أى فرض عليكم الوصية للوالدين والاولاد كما قاله عبد الرحمن بن زيد أو الر حم غير الوالدين كما قاله ابن عباس ومجاهد بالعدل بحسب استحقاقهم فلا يفضل الغنى ولا يتجاوز الثلث اذا ظهرت على أحدكم امارات الموت كالمرض المخوف ان ترك ما لا فال الا هم انهم كانوا يوصون للابعدين طلبا للفرح والشرف ويتركون الاقارب فى الفقر والمسكنة فأوجب الله تعالى فى أول الاسلام الوصية لهؤلاء منعاً للقوم عما كانوا يعتادوه (حقا على المتقين) أى حق ذلك حقا على الموحدين (فمن بدله) أى الوصية من وصى وشهدا ما بانسكار الوصية من أصلها أو بالنقص فيها أو بتبديل صفتها أو غير ذلك (بعد ما سمعه) أى بعد علم الوصية (فانما نعمة) أى التبديل (على الذين يبدلونه) أى الوصية لا على الميت لانهم خانوا وخالفوا حكم الشرع (ان الله مهيمن) الوصية الميت (عليه) بالمبدل فيجازى الميت بالخير والمبدل بالشر (فمن خاف من موص) قرأه شعبة وحمزة والسكاكى بفتح الواو وتشديد الصاد أى من علم من ميت (جنفا) أى ميلا عن الحق بالخطأ فى الوصية (أو انما) أى عمد فى الميل فى الوصية (فأصلح بينهم) أى فعل ما فيه الصلاح بين الوصى والموصى لهم برده الى الثلث والعدل (فلاثم عليه) أى على من علم ذلك فى هذا له لمع وان كان فيه تبديل لانه تبديل باطل بحق بخلاف الاول (ان الله غفور) للميت ان جار وأخطأ ولو وصى (رحيم) للوصى حيث رخص عليه الرد الى الثلث والعدل ومعنى الآية ان الميت اذا أخطأ فى وصيته أو جار فيها منه بعد افلاثم على من علم ذلك ان يغيره ويرده الى الصلاح بعدموته وهذا قول ابن عباس وقتادة والربيع (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) من الانبياء عليهم الصلاة والسلام



والأهم من لدن آدم عليه السلام (لعلكم تتقون) أي تتقون الله بصومكم وترككم للشهوات فالرغبة في المطعم والمكوح أشد من الرغبة في غيرهما والاتقاء عنهما أشق فإذا سهل عليكم اتقاء الله بتركهما كان اتقاء الله بترك غيرهما أسهل وأخف أو المعنى لعلكم تتقون ترك المحافظة على الصوم بسبب عظم درجاته (أي أيام معدودات) أي في أيام قد رات بعد معلوم ثلاثين يوماً هي رمضان (فن كان منكم مريضاً) مريضاً يضره الصوم ولو في أثناء اليوم (أو على سفر) أي مستقراً على سفر أو غير (فعدة من أيام أخر) أي فعملية أن أفطر صوم عدة أيام المرض والسفر أي بقدر ما أفطر من رمضان ولو مفقداً وعن أبي عبيدة بن الجراح أنه قال إن الله تعالى لم ير خص لكم في فطره وهو ير يدان يشق عليكم في قضائه أن شئت فواتر وإن شئت ففرق وروى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم على أيام من رمضان أفيجزيني أنا أفصيتها متفرقة فقال له أرايت لو كان عليك دين فقضيته الدرهم والدرهمين أما كان يجزئك قال نعم قال فأنه أحق أن يعفو ويصفح وعن عائشة أن حمزة الأسلمي سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل أصوم على السفر فقال صلى الله عليه وسلم صم إن شئت وأفطر إن شئت وروى الشافعي أن عطاء قال لابن عباس أقصر إلى عرفة فقال لا فقال إلى من الظهران فقال لا ولكن أقصر إلى جدة وعسفان والطائف قال مالك بن مكة وحدثه وعسفان أربعة برد (وعلى الذين يطيقونه) أي وعلى المطيقين لأصيام أن أفطروا (فدية طعام مسكين) أي قدر ما يأكله في يوم وهو مدين غالب قوت بلده وقرأ نافع وابن عامر بأضافة فدية وجميع مساكين قال ابن عمر وسلمة بن الأكوع وغيرهما إن هذه الآية منسوخة وذلك لأنهم كانوا في صدر الإسلام محجرين بين الصيام والغدية وإنما خبرهم الله تعالى بينهم ما لا لهم كانوا يتعدوا الصيام فاشتد عليهم فرخص الله لهم في الإفطار وقيل إن هذه الآية نزلت في حق الشيخ الحرم والمعنى وعلى الذين يقدرון على الصوم مع المشقة فدية (فمن تطوع خيراً) كأن راد في الفدية على القدر الواجب أو صام مع إخراج الفدية (فهو) التطوع (خير له) بالشواب (وأن تصوموا) أي المرخصون لكم في الإفطار من المرضى والمسافرين والذين يقدرون على الصوم مع المشقة (خير لكم إن كنتم تعلمون) مافي الصوم من الفضيلة ومن المعاني المورثة للتقوى وبراءة الذمة فإن العبادة كلما كانت أشق كانت أكثر ثواباً (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) أي أن جبريل نزل بالقرآن جملة واحدة في ليلة القدر وكانت ليلة أربع وعشرين من رمضان من الألواح المحفوظة إلى السماء الدنيا فأنزل جبريل على السفر فكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يسمى بيت العزة ثم نزل جبريل بالقرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء في ثلاث وعشرين سنة مدة النبوة بحسب الحاجة يوماً بيوم آية وآيتين وثلاثاً وسورة (هدى للناس) أي بياناً للناس من الضلالة (وبيئات من الهدى) أي واضحاً من أمر الدين فالهدى الأول محمول على أصول الدين والهدى الثاني على فروع الدين (والفرقان) أي من الفرق بين الحق والباطل وبين الحلال والحرام (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) أي من شهد منكم أول الشهر في الحضر فليصم كل الشهر وشهود الشهر ما يالو يقيموا بالسماع فإذا رأى إنسان هلال رمضان وقد انفرد بتلك الرؤية ورد الإمام شهادته لزمه أن يصوم لأنه قد حصل شهود الشهر في حقه فوجب عليه الصوم وإذا شهد عدلان على رؤية الهلال حكمهم في الصوم والفطر جميعاً وإذا شهد عدل واحد على رؤية هلال شوال لا يحكمهم به أما إذا شهد على هلال رمضان فيحكمهم به احتياطاً لأمر الصوم أي يقبل قول الواحد في ثبات العبادة ولا يقبل في الخروج منها الا قول الاثنين لكي يصوموا ولا يفطروا احتياطاً (ومن كان

(مريضاً) في شهر رمضان وإن كان مقيماً (أو على سفر) أي متلبساً بالسفر وقت طلوع الفجر وإن  
 كان صحيحاً (فعدة) أي فعلية عدة (من أيام آخر) أي فليصوم منها بقدر ما أنظر (يريد الله بكم  
 السر) أي رخصة الإفطار في السفر (ولا يريد بكم العسر) أي لم يرد أن يوجد لكم العسر في الصوم  
 في السفر (ولتكموا العدة) أي لكي تصوموا في الحضر عدة ما أفطرتكم في السفر وقرأ أبو بكر عن  
 عاصم بن مقيس السدي وثقه يدايم (ولتكبروا الله) عند انقضاء الصوم (على ما هذاكم) إلى هذه  
 الطاعة قال ابن عباس حق على المسلمين إذا رزأه لال شوال أن يكبروا وقال الشافعي وأحب اظهار  
 التكبير في العيدين وبه قال مالك وأحمد وإسحاق وأبو يوسف ومحمد (ولعلمكم شكر الله) الله على  
 رخصته قال الفراء قوله تعالى ولتكموا العدة لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله لاله  
 ما علمكم الله من كيفية القضاء وقوله تعالى ولعلمكم شكر الله (وإذا سألك عبادي عني)  
 أي عن قريب وبعدى (فأني قريب) أي فقل لهم يا أشرف الخلق أني قريب منهم بالعلم والاجابة (أجيب  
 دعوة الداع إذا دعان) قيل المراد من الدعاء التوبة عن الذنوب لان التائب يدعو الله تعالى عند التوبة  
 واجابة الدعاء هو قبول التوبة وقيل المراد من الدعاء العبادة قال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وهو  
 يدل على ذلك قوله تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون  
 جهنم داخرين وقرأ أبو عمرو وقالون عن نافع الداعي إذا دعاني بآيات الياه فيهما في الرسل والباقون  
 بمذمها على الوصل في الأولى وعلى التخفيف في الثانية (فليستجيبوا لي) أي فليستجيبوا لي وليستجيبوا لي  
 (وليؤمنوا بي) وهذا الترتيب يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته لا بتقدم الطاعات  
 والعبادات (لعلهم يرشدون) أي يهتدون لمصالح دينهم ودنياهم اذا استجابوا لي وآمنوا بي وسبب  
 نزول هذه الآية قيل ان أعرابيا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقرئني بكتاب الله سرأ أم بعيد  
 فندعوه جهرا فأزل الله تعالى هذه الآية وروى عن قتادة وغيره ان الصحابة قالوا كيف ندعوك بنا  
 يا نبي الله أي بالإنساجاة أو بالنداءة فأزل الله هذه الآية وقال عطاء وغيره انهم سألو في أي ساعة  
 ندعوا الله فأزل الله تعالى هذه الآية وقال الحسن سأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أين  
 ربنا وقال ابن عباس ان يهود أهل المدينة قالوا يا محمد كيف يسمع ربك دعاءنا فنزلت هذه الآية  
 (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) أي الجماعة مع نسائكم قال المفسرون كان في أول  
 شريعة محمد صلى الله عليه وسلم اذا أفطر الصائم حل له الأكل والشرب والوقاع بشرط أن لا ينام ولا يصلي  
 العشاء الاخرة فاذا فعل أحدهما بأن نام أو صلى العشاء حرم عليه هذه الاشياء الى الليلة القابلة فواقع  
 عمر بن الخطاب أهله بعد صلاة العشاء فلما اغتسل أخذ بيكي ويوم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم  
 واعتذر اليه فنام رجال واعتزوا بالجماع بعد العشاء فنزلت هذه الآية ناصحة لتلك الشريعة (هن  
 جالس لكم أنتم لباس هن) هذ لمين لسبب احوال الوقاع وهو صعبوبة اجتنابهن وسترأحدهما  
 لا حرم عن الفجور (علم الله انكم كنتم تخافون أنفسكم) أي تظلمونها لانكم تسرون بالعصية  
 في الجماع بعد صلاة العشاء والاكل بعد النوم (فتساب عليكم) أي قبل قبوتكم (وعفنا عنكم)  
 أي محاذبوكم ولم يعاقبكم في الحسنة (فالآن) أي حين أحل الله لكم (باشروهن) أي  
 جامعوهن (وابتغوا ما كتب الله لكم) أي اطلبوا ما وضع الله لكم بالنكاح من التناسل وقه  
 العفة أي لا تبشروا القضاء الشهوة ومحدوها وقيل هذا نهي عن العزل قال الشافعي لا يعزل الرجل

عن الحرّة لا بد منها ولا بأس أن يعزل عن الأمة وقيل معنى ذلك ابتغوا هذه المباشرة من الزوجة والمملوكة  
فإن ذلك هو الذي كتب الله لكم أي قسم الله لكم (وكلوا واشربوا) من حين يدخل الليل (حتى  
يتبين لكم المحيط الأبيض من المحيط الأسود) أي حتى يتبين لكم بياض النهار من سواد الليل  
حال كون المحيط الأبيض بعضا (من الفجر) الصادق وسمى الصبح الصادق لجرا لأنه يتفجر منه النور  
(ثم أنموا الصيام إلى الليل) أي إلى دخوله بغروب الشمس زالت هذه الآية في شأن صرمة بن مالك بن  
عدي وذلك أنه كان يعمل في أرض له وهو صائم فلما أمسى رجس إلى أهله فقال هل عندك طعام فقالت  
لا وأخذت تصنع له طعاما فأخذته النوم من التعب فأبغضته فذكره أن يأكل خوفا من الله فأصبح صائما  
مجهودا في عمله فلم ينتصف النهار حتى غشي عليه فلما أفاق أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما وقع  
فأنزل الله هذه الآية (ولا تبشروهن) أي لا تجامعهن ليلا ونهارا (وأنتم عاكفون) أي ما كنون  
(في المساجد) بنية الاعتكاف للتقرب إلى الله تعالى (تلك) أي المباشرة (حدود الله) أي  
معصية الله (فلا تقربوها) أي فلا تقربوا المعصية واتركوا مباشرة النساء ليلا ونهارا حتى تغفروا من  
الاعتكاف (كذلك) أي هكذا (يبين الله آياته) أي أمره ونهيه (لناس) أو المعنى كل حين الله ما أمركم به  
ونهاكم عنه كذلك بين سائر أدلته على دينه (لعلهم يتقون) أي لكي يتقوا ومعصية الله زلت هذه  
الآية في حق نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب وعمار بن ياسر وغيرهما  
فذكروا معتكفين في المسجد فيأتون إلى أهاليهم إذا احتاجوا ويجامعون نساءهم ويقتسلون  
فيرجعون إلى المسجد فنهاهم الله عن ذلك (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) أي لا يأخذ  
بعضكم من بعض بالطريق الحرام شرعا (وتدلوها إلى الحكم لتأكلوا فريقات من أموال الناس بالأنثى)  
أي ولا تدلوها بالمال إلى الحكم لتأخذوا جملة من أموال الناس متلبسين بالأنثى أي بالحلف الكاذب  
(وأنتم تعملون) أنكم مبطلون فالإقدام على القمع مع العلم بقرعته أوقع وصاحبه بالتوبيع أحق روى أن  
عبد بن الأسود الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بأن يحلف امرئ القيس فوهم بالحلف فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الذين  
يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية فارتد عن اليمين وأقر بالحق وسلم إلى عبدان فنزلت  
هذه الآية وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال اختصم رجلان إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
عالم بالخسومة وجاهل ما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم للعالم فقال من قضى عليه يارسول الله  
والذي لا اله الا هو أنى محق فقال انشئت أعاوده فعاوده فقضى للعالم فقال المقضى عليه مثل ما قال أولا ثم  
عاوده ثالثا ثم قال صلى الله عليه وسلم من اقتطع حق امرئ مسلم بخصومته فأنتما اقتطع قطعة من النار  
فقال العالم المقضى له يارسول الله ان الحق حقه فقال صلى الله عليه وسلم من اقتطع بخصومته وجدله حق  
غيره فليتبوأ مقعده من النار ومعنى اقتطع أي أخذ وسأل معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالا يارسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يز يد حتى يمتلي نوران ثم لا يزال ينقص حتى يعود  
دقيقا كبدأ ولا يكون على حالة واحدة كالشمس فنزل قوله تعالى (يسألونك عن الأهلة) أي عن فائدة  
اختلاف الأهلة بالزيادة والنقصان لماذا (قل) يا أشرف الخلق (هي مواقيت للناس والحج) أي هي  
علامات لأغراض الناس الدينية والدنيوية وللحج كعدة نساءهم وأيام حيضهن ومدة حملهن وصيامهم  
وأفطارهم وقضاء دينهم وأوقات زرعهم ومناجرتهم ودخول وقت الحج وخروجه ثم نزل في شأن نفر من

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كثانة وخراعة كانوا يدخلون بيوتهم في الاحرام من خلفها أو من سطعها  
كفعلوا في الجاهلية قوله تعالى (وليس البر بان تأخذ البيوت من ظهورها) في الاحرام (ولكن البر من  
اتقى) محارمه تعالى كالصيد وتوكل على الله تعالى في جميع أمورهم (وأثروا البيوت) أي ادخلوها  
(من أبوابها) في الاحرام كغيره (وايقوا الله) في تغيير الاحكام أو في جميع أموركم (لعلكم تفلحون)  
لكي تفوزوا بالخير في الدين والدنيا أوليكم تجوامن السخط والعذاب (وقاتلوا) أي جاهدوا (في  
سبيل الله) أي في طاعته وطلب رضوانه في الحل والحرم (الذين يقاتلونكم) أي يمدؤنكم باقتال  
من الكفار (ولا تعتدوا) عليهم بابتداء القتال في الحرم (ان الله لا يحب المعتدين) أي لا يريد الخير  
للمتجاوزين الحد (واقتلوهم) ان بدؤكم (حيث تفتتوهم) أي وجدتموهم في الحل والحرم  
(وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أي من مكة (والفتنة أشد من القتل) أي والمحنة التي يقتل  
بها الانسان كالخراج من الوطن أصعب من القتل لدوام تعبها وبقاء نالم النفس بها وقيل وشركهم بالله  
وعبادته الاوثان في الحرم وصددهم لكم عنه أشد من قتلهم اياهم فيه (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام)  
أي لا تبدؤوهم بالقتل في الحرم (حتى يقاتلوكم فيه) أي الحرم بالابتداء (فان قاتلوكم) فيه  
بالابتداء (ذاقوهم) فيه ولا تبالوا بقتلهم فيه لانهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب قرأ  
حمزة والكسائي ولا تقاتلوهم حتى يقتلواكم فان قتلواكم فقتلواكم بغير ألف (كذلك) أي مثل هذا الجزاء  
الواقع منكم بالقتل والخراج (جزاء الكافرين) يفعل بهم مثل ما فعلوا (ذاتنوا) عن الكفر  
(فان الله غفور) لهم ما قد سلف (رحيم) بهم (وقاتلوهم) بالابتداء منهم في الحل والحرم (حتى  
لا تكون فتنة) أي كي لا توجد فتنة عن دينكم أي وقد كانت فتنتهم انهم كانوا يؤذون أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم بكة حتى ذهبوا الى الحبشة ثم واطبوا على ذلك الايداء حتى ذهبوا الى المدينة وكان  
غرضهم من ائارة تلك الفتنة ان يتركوا دينهم ويرجعوا كفارا فأنزل الله هذه الآية والمعنى قاتلوهم  
حتى تعالوا عليهم فلا يفتنوكم عن دينكم فلا تقعوا في الشرك (ويكون الدين) أي وكى يوجد الاسلام  
والعبادة (لله) وحده لا يعبدون في الحرم سواء (فان انتهوا) عن قتالكم في الحرم (فلا عدوان)  
أي فلا سبيل لكم بالقتل (الاعلى الظالمين) أي المبتدئين بالقتل أو المعنى فان انتهوا عن الامر الذي  
يوجب قتالهم وهو ما كفرهم أو قتالهم فلاقتل الاعلى الذين لا ينتهون عن الكفر فانهم باصرارهم على  
كفرهم ظالمون لانفسهم (الشهر الحرام) الذي دخلت يا محمد فيه لقضاء العمرة وهو ذو القعدة من  
السنة السابعة مقابل (بالشهر الحرام) الذي صدوك عن دخول مكة وهو ذو القعدة من السنة السادسة  
أي من استحل دمكم من المشركين في الشهر الحرام فاستحلوه فيه (والحرمات) أي الشهر الحرام والبلد  
الحرام وحرمة الاحرام (قصاص) أي يحصر فيهابدل (فن اعتدى عليكم) بالقتال في الحرم  
أو الاحرام أو الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) أي لجأزوه بمثل ما اعتدى عليكم به  
(وايقوا الله) أي اخشوه بالابتداء (واعلموا أن الله مع المتقين) بالنصرة والحفظ (وايقوا الله) في سبيل  
الله أي في طاعة الله لقضاء العمرة (ولا تلتقوا بأيديكم الى التهلكة) أي ولا تلتقوا أنفسكم الى الهلاك  
بجمع النفقة في سبيل الله أو بالاسراف في النفقة أو بتضييع وجه المعاش (وأحسنوا) في الانفاق على  
من ظننكم مؤتمه بأن يكون ذلك الانفاق وسطا فلا تسرفوا ولا تقروا ويقال وأحسنوا الظن في الله (ان  
الله يحب المحسنين) أي يريد بهم الخير ويشبههم زلت الآيات من قوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الى

ههنا في حق المحرمين مع النبي صلى الله عليه وسلم لقضاء العجرة بعد عام الحديبية لانهم خافوا ان يقاتلهم  
الكفار في الحرم والاحرام والشهر الحرام وكرهوا ذلك لان القتال في ذلك الوقت كان محرما في تلك  
الاحوال الثلاثة (واتقوا الحج والعمره لله) أي افعلوا الحج والعجرة على نعت التمام بأركانها بشرطهما  
لأنه بأن تخلصهما للعبادة ولا تخالطهما بشئ من التجارة والاغراض الدنيوية (فإن أحصرتم) أي منعتم  
عن إتمامهما بعدو (فما استيسر من الهدى) أي فعليكم إذا أردتم التحلل ما تيسر من الهدى من بدنه  
أو بقرة أو شاة لترز الحرام واذبحوها حيث أحصرتم في حل أو حرم (ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى  
محله) أي وقت محج ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافعي لكن يندب إرساله الى الحرم خروج من  
خلاف أبي حنيفة فإذا ذبحتم فاحلقوا ويجب نية التحلل عند الذبح والحلق وبم ما يحصل الخروج من  
النسك قال الشافعي كل ما وجب على المحرم في ماله لا يجزئ الا في الحرم لمساكين أهله الا في نوعين  
أحدهما من ساق هديا فطبخ في طريقه فذبحه ويحلى بينه وبين المساكين وثانيهما دم المحصر بالعدو  
فانه يذبح حيث حبس لأن هذا الدم اغناو جب لازالة الخوف وزوال الخوف انما يحصل اذا قدر عليه  
حيث أحصر (فن كان منكم مريضا) في بدنه محتاجا الى مداواة واستعمال الطيب واللباس (أو) كان  
(به أذى من رأسه) أي في ألم رأسه بسبب القمل والصبيان أو بسبب الصداغ أو كان عنده خوف من  
حدوث مرض أو ألم واحتاج الى الحلق أبج له ذلك بشرط بذل الغدية كما قال تعالى (فغدية) أي فعلية  
غدية (من صيام) في ثلاثة أيام (أو صدقة) بثلاثة أصع من غالب قوت مكة على ستة مساكين لكل  
مسكين نصف صاع (أو نسك) أي ذبح شاة (فإذا أمنتم) من العدو (فن تمتع بالعمره الى الحج)  
أي فن تلتذذ بمحظورات الاحرام كالطيب واللباس والنساء بسبب اتيانها بالعمره الى الاحرام بالحج  
(فما استيسر من الهدى) أي فعلية ما تيسر من الدم للجبران بخمسة شروط الاول أن يقدم العمره على الحج  
الثاني أن يحرم بالعمره في أشهر الحج الثالث أن يحج في هذه السنة الرابع أن لا يكون من حاضري المسجد  
الحرام الخامس أن يحرم بالحج من خوف مكة بعد الفراغ من العمره ووقت وجوب هذا الدم بعد ما أحرم بالحج  
ويستحب أن يذبح يوم النحر ويجوز تقديم الذبح على الاحرام بالحج بعد الفراغ من العمره لأن دم التمتع عندنا  
دم جبران كسائر دماء الجبرانات وعند أبي حنيفة هو دم نسك كدم الاخيمية فيختص بيوم النحر فلا يجوز  
عنده الذبح قبله (فن لم يجز فصيام ثلاثة أيام في الحج) أي فن لم يجد الهدى لفقده أو فقد ثمنه فعليه صيام  
ثلاثة أيام في حال اشتغاله باحرام الحج أي في أيام الاشتغال بأعمال الحج بعد الاحرام وقبل التحلل  
(وسبعة إذا رجعت) الى أهليكم ووطنكم مكة أو غيرها وقرأ ابن أبي عملة سبعة بالنصب عطفًا على محل  
ثلاثة أيام (تلك عشرة كاملة) في البسول عن الهدى قائمة مقامه (ذلك) أي لزوم الهدى وبذله على  
التمتع (لن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عند الشافعي  
ومن كان مسكنه وراء الميقات عند أبي حنيفة وأهل الحل عند طائوس وغير أهل مكة عند مالك  
(واتقوا الله) فيما فرض عليكم (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن تهاون بحقوقه (الحج أشهر  
معلومات) أي أشهر الحج معروفات بين الناس وهي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة على طلوع  
الحرم يوم النحر عند الشافعي (فن فرض فيهن الحج فلا رث ولا فسوق ولا جدال في الحج) أي فن أوجب  
الحج على نفسه بالاحرام فيهن فلا جماع ولا خروج عن حدود الشرع بارتكاب المحظورات ولا خصام مع  
الخدم والرفقة وغير هاتئ أيام الحج وقرأ ابن كثير وأبو عمر وفارث ولا فسوق بالرفع والتنوين ولا جدال

بالنصب والباقون قرؤا السكك بالنصب والمعنى على هذا ألا يكون زفت ولا فسوق ولا خلاف في الحج وذلك  
 ان قرئنا كانت تخالف سائر العرب فقف بالشعر الحرام ولا ترفع الخلاف بأن أمروا بأن يقفوا بعرفات  
 سائر العرب واستدل على ان المنهى عنه هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله صلى الله عليه وسلم من  
 حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهيئته يوم ولدته أمه فانه صلى الله عليه وسلم لم يذكر الجدال (وما تفعلوا من  
 خير) كصدقة وكترك المنهى (يعلمه الله) أي يقبله ويجزي به خير جزاء (وترزودوا فان خير الزاد  
 التقوى) أي تزودوا من التقوى لمعادكم فاتها خير زاد وهي فعل الواجبات وترك المحظورات ويقال  
 وترزودوا ما تعيشون به لسفركم في الدنيا فان خير الزاد ما تكفون به وجوهكم عن السؤال وأنفسكم عن  
 الظلم (واتقون يا أولي الابواب) أي ذوى العقول (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) أي  
 ليس عليكم حرج في أن تطلبوا رزاقكم بكم بالتجارة في الحج (فاذا أفضتم) أي رجعتكم (من عرفات  
 فاذا كروا الله) بالتلبية والتسبيح والتحميد والتهليل (عند الشعر الحرام) وهو جبل يقف عليه  
 الامام وسعى فزح وهو آخر حد المزدلفة وقال بعضهم الشعر الحرام هو المزدلفة لان الذكرا المأمور به عنده  
 يحصل عقب الافاضة من عرفات وما ذكرا بالبيت بالمزدلفة (واذكروه) أي الله (كلهذاكم) أي  
 لاجل هدايته اياكم لعالم دينه (وان كنتم من قبله لمن الضالين) أي وان كنتم كنتم من قبل الهدى لمن  
 الجاهلين بالايان والاطلعة (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) أي ثم ارجعوا من المزدلفة الى منى  
 قبل طلوع الشمس للرمي والحركة لرجع منها ابراهيم واسماعيل في ذلك الوقت على ما جاء به الرسول صلى الله  
 عليه وسلم وكان العرب الذين وقفوا بالمزدلفة يرجعون الى منى بعد طلوع الشمس وهذا كما اختاره الضحاك  
 (واستغفروا الله) باللسان مع التوبة بالقلب وهو ان يسد على كل تقصير منه في طاعة الله ويعزم على  
 أن لا يقصر فيما بعد ويقصد بذلك تحصيل مرضاة الله تعالى (ان الله غفور) لذنوب المستغفر (رحيم)  
 أي منعم عليه (فاذا أفضيتم مناسككم فاذا كروا الله كذاكم آباءكم) وكان العرب بعد الفراغ من  
 الحج يقفون بين المسجد والجبل فيبالغون في الثناء على آباءهم في ذكركم مناقبهم وفضائلهم فقال الله  
 تعالى هذه الآية فالمعنى فاذا فرغتم من عبادتكم المتعلقة بالحج كأن رمية جمرة العقبة وطفتم واستقرتم بمعنى  
 فابذلوا جهدكم في الثناء على الله وذكركم نعماته كما بذلتم جهدكم في الثناء على آباءكم في الجاهلية (وأشد  
 ذكرا) أي بل أكثر ذكرا من ذكرا آباءكم لان صفات السكك لله تعالى غير متناهية (فن الناس) أي  
 المشركين أو المؤمنين (من يقول) في الموقف (ربنا آتسما) أي اعطنا (في الدنيا) ابدلا وبقرا وغنما وعبيدا  
 أو امارا وماذا (وماله في الآخرة من خلاف) أي من نصب في الجنة بحجبه (ومنهم من يقول ربنا آتسما في الدنيا  
 حسنة) أي علما وعبادة وعصمة من الذنوب وشهادة ورغنية وجمعة وكفايا وتوفيقا للغير (وفي الآخرة حسنة)  
 أي جنة ونعيمها (وقنا عذاب النار) أي ادفع عنا العذاب (أولئك) أي أهل هذه الصفة (لهم نصيب)  
 أي حظ وافر في الجنة (عما كسبوا) أي من جهنم (والله سريع الحساب) أي سريع القبول  
 لدعاء عباده والاحابة لهم وعلمهم بحكمة سؤالات السائلين (واذكروا الله) أي بالتكبير والتهليل والتعجيد  
 (في أيام معدودات) أي في أيام التشريق الثلاثة (فن تعجل) برجوعه الى أهله (في يومين) بعد يوم  
 النحر (فلاتم عليه) بتعجيله (ومن تأخر) الى اليوم الثالث حتى رمى فيه قبل الزوال أو بعده  
 (فلاتم عليه) بتأخره فهم مخبرون في ذلك (لمن اتقى) أي وفي الاثم لمن اتقى الله في حجه لانه المنشع  
 بحجه دون من سواه (واتقوا الله) أي احذروا الاخلال بما ذكر من الاحكام (واعلموا أنكم اليه



تَحْشَرُونَ) أَي الْجَزَاء عَلَى أَعْمَالِكُمْ بَعْدَ الْمَوْتِ (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَهْجُلُ قُوَّةَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أَي وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْظُمُ فِي قَلْبِهِ كَلَامَهُ عِنْدَمَا يَتَكَلَّمُ لَطَبُ مَصَالِحِ الدُّنْيَا وَهُوَ الْإِخْسَانُ مِنْ شَرِّ بَقِ الثَّقَفِ وَاسْمُهُ أَبِي كَانَ مُنَاقِقًا حَسَنَ الْعَلَانِيَةِ خَبِيثَ الْبَاطِنِ (وَيَشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ) فَإِنَّ الْإِخْسَانَ هَذَا أَقْبَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُظْهِرَ الْإِسْلَامَ وَيَحْلِفُ بِاللَّهِ أَنَّهُ يُحِبُّهُ وَيَتَابِعُهُ فِي السِّرِّ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ يَشْهَدُ بَأَنَّ الْأَمْرَ كَمَا قُلْتُ فَهَذَا الشَّهَادَةُ بِاللَّهِ وَأَيْسَ يَمِينٍ وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ يَشْهَدُ اللَّهُ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَالْهَاءِ وَالْمَعْنَى يَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ خِلَافَ مَا أَظْهَرَهُ (وَهُوَ الدَّلَالَةُ) قَالَ قَتَادَةُ شَدِيدُ الْقَسْوَةِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ جَدَلُ الْبَاطِلِ عَالِمُ اللِّسَانِ جَاهِلُ الْعَمَلِ وَقَالَ السُّدِّيُّ أَعْوَجُ الْخَصَامِ (وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا) أَي وَإِذَا انْصَرَفَ مِنْ عِنْدِكَ اجْتَهَدَ فِي إِيْقَاعِ الْقِتَالِ بَأَنَّ وَقَعَ الْإِخْتِلَافُ بَيْنَ النَّاسِ وَيُفَرِّقُ كُلَّهُمْ وَيُؤَدِّي إِلَى أَنَّهُ تَبَرُّأَ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ فَيَنْقَطِعُ الْأَرْحَامُ وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ (وَمِنْ لِكِّ الْحَرْثِ) أَيِ الزَّرْعِ بِالْإِحْرَاقِ (وَالنَّسْلِ) أَيِ الْحَيَوَانِ بِالْقَتْلِ فَإِنَّ الْإِخْسَانَ لَمَّا انْصَرَفَ مِنْ بَدْرِ مَرِيئِي زَهْرَةً وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ تَغْيِيفِ خُصْمَتِهِ فَمِيتَهُمْ لِيَلْأَحْرِقَ زَرْعَهُمْ وَأَهْلَكَ مَوَاشِيَهُمْ (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ) أَيِ لَا يُرِضِي بِهِ (وَإِذَا قِيلَ لَهُ) أَيِ لِذَلِكَ النَّاسِ (اتَّقِ اللَّهَ) فِي فِعْلِكَ (أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ) أَيِ لَزِمَهُ التَّكْبَرُ الْحَاصِلُ بِالْإِثْمِ الَّذِي فِي قَلْبِهِ فَإِنَّ التَّكْبَرَ نَحْمُ حَصَلَ بِسَبَبِ مَا فِي قَلْبِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْجَهْلِ وَعَدَمِ النَّظَرِ فِي الدَّلَائِلِ (لِحُسْبِهِ جَهَنَّمَ) أَيِ كَافِيَهُ جَهَنَّمَ جَزَاءً وَعَذَابًا (وَلِبَئْسَ الْمُهَادَّاتُ) أَيِ لِبَئْسَ الْمُسْتَقْرَهِي (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي) أَيِ يَشْتَرِي (نَفْسَهُ) بِعَمَالِهِ (ابْتِغَاءً مَرْضَاةَ اللَّهِ) رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي صَهِيبِ بْنِ سَنَانٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدْعَانَ وَفِي عِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ وَفِي عَمِيَّةِ أُمِّهِ وَفِي يَاسِرِ أَبِيهِ وَفِي بِلَالٍ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ وَفِي خُبَابِ بْنِ الْأَرْتِ وَفِي أَبِي ذَرٍّ وَفِي عَبَّاسِ مَوْلَى حَوِيطٍ أَخَذَهُمُ الْمُشْرِكُونَ فَعَذَّبُوهُمْ فَأَمَّا صَهِيبٌ فَقَالَ لَا هَلْ مَكَّةَ أَنِّي شَيْخٌ كَبِيرٌ وَلِي مَالٌ وَمَتَاعٌ وَأَنَا أُعْطِيكُمْ مَالِي وَمَتَاعِي وَاشْتَرَى مِنْكُمْ دِينِي فَرَضُوا مِنْهُ بِذَلِكَ وَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَأَنْصَرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَعِنْدَ دُخُولِ صَهِيبِ الْمَدِينَةِ لَقِيَهُ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ رَجِعْ بَيْعُكَ يَا أَيُّهَا الْيَحْيَى فَقَالَ وَمَا ذَاكَ فَقَالَ أَنْزَلَ اللَّهُ فَيْدُكَ قَرَأْنَا قُرْآنَهُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةُ وَأَمَّا خُبَابُ بْنُ الْأَرْتِ وَأَبُو ذَرٍّ فَقَدَّرُوا أَنْ يَأْتِيَ الْمَدِينَةَ وَأَمَّا عَمِيَّةُ فَرَبَطَتْ بَيْنَ بَعِيرَيْنِ ثُمَّ قَتَلَتْ وَقَتْلَ يَاسِرٍ وَأَمَّا الْبَاقُونَ فَأَعْطَوْا بِسَبَبِ الْعَذَابِ بَعْضُ مَا أَرَادَ الْمُشْرِكُونَ فَتَرَكَوْا (وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ) الَّذِينَ قَتَلُوا فِي مَكَّةَ أَبِي عِمَارٍ وَأُمِّهِ وَغَيْرِهِمَا لِأَنَّهُ تَعَالَى أَرْشَدَهُمْ لِمَاقِيهِ رِضَا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا دَخُلُوا فِي السَّلَامِ كُلِّهِ) نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي شَأْنِ طَائِفَةٍ مِنْ مُسْلِمِي أَهْلِ الْكِتَابِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَحْمَدَ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ حِينَ آمَنُوا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامُوا بَعْدَهُ عَلَى تَعْظِيمِ شَرَائِعِ مُوسَى فَعَظَّمُوا السَّبْتَ وَكَرَهُوا الْحُومَ الْبَلَّ وَالْمَآهَاتِ وَكَانُوا يَقُولُونَ تَرَكْ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ مَبَاحٌ فِي الْإِسْلَامِ وَوَجِبَ فِي التَّوْرَةِ فَتَحْنُ نَتْرُكُهَا احْتِمَاطًا فَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ مِنْهُمْ وَأَمْرَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا فِي السَّلَامِ كُلِّهِ وَلَا يَتَخَسَّسُوا بِشَيْءٍ مِنْ أَحْكَامِ التَّوْرَةِ أَعْتَقَادًا لَهُ وَعَمَلًا بِهِ لِأَنَّهُمَا صَارَتِ مَنَسُوخَةً (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) أَيِ لَا تَتَّبِعُوا طَرِيقَ تَزْيِينِ الشَّيْطَانِ بِتَفْرِيقِ الْأَحْكَامِ بِالْعَمَلِ بِبَعْضِهَا الْمَوَافِقَ لِشَرِيعَةِ مُوسَى وَعَدَمِ الْعَمَلِ بِبَعْضِ الْآخَرِ الْخَالَفِ لَهَا (إِنَّ لَكُمْ عِدَّةً وَمَبِينًا) أَيِ ظَاهِرَ الْعِدَاوَةِ (فَإِنْ زَلَلْتُمْ) أَيِ إِنْ انْصَرَفْتُمْ عَنِ الطَّرِيقِ الَّذِي أَمَرْتُمْ بِهِ (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ) أَيِ الدَّلَائِلِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّقْلِيَّةِ كَالْمَهْزَةِ الدَّاهِيَةِ عَلَى الصَّدَقِ وَكَالْبَيَانِ الْحَاصِلِ بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ (فَاعْمَلُوا أَنْ اللَّهَ عَزِيزٌ) أَيِ قَوِيٌّ بِالنِّقْمَةِ لِمَنْ لَا يَتَابِعُ رِسُولَهُ فَلَا يَنْعَمُ بِمَا نَعَمُ عَنْكُمْ وَلَا يَفُوتُ بِمَا يَرِيدُ مِنْكُمْ (حَكِيمٌ) أَيِ عَالِمٌ بِعَوَاقِبِ الْأُمُورِ (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ) أَيِ مَا يَنْظُرُ أَهْلُ

مكة الآن يأتيهم الله بلا مكيف يوم القيامة والملائكة في ظلم من الغمام فقوله في ظلم من الغمام والملائكة مقدم ومؤخر فنزل الغمام علامة لظهور أشد الأحوال في القيامة قال تعالى ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً (وقضى الأمر) أي تم فصل القضاء بين الخلاق وأخذ الحقوق لأربابها وانزال كل أحد من المكلفين منزلته في الجنة والنار (والى الله ترجع الأمور) أي إن الله تعالى ملك عباده في الدنيا كثير من أمور خلقه فإذ صاروا إلى الآخرة فلا مالك للحكم في العباد سواء كما قال تعالى والأمم يومئذ لله قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ترجع بالبناء للمجهول على معنى ترد وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ترجع بالبناء للفاعل أي تصير كقوله تعالى ألا إلى الله تصير الأمور قال نحر الدين محمد الرأزي والأوضح عندي أن قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة إنما نزلت في حق اليهود والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالكتاب المتقدم أكلوا طاعتكم في الإيمان بأن تؤمنوا بجميع أنبياء الله وكتبه فادخلوا بإيمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم بكتابه في الإسلام عن التمام ولا تتبعوا الشبهات التي تمسكون بها في بقا تلك الشريعة وعلى هذا التقدير فقوله تعالى فإن زلتم من بعد ما جاءكم البينات فاعلموا أن الله عز رحيم يكون خطابهم اليهود حينئذ يكون قوله تعالى هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلم من الغمام والملائكة حكاية عن اليهود والمعنى أنهم لا يميلون دينك الآن يأتيهم الله في ظلم من الغمام والملائكة ألا ترى أنهم فعلوا مع موسى مثل ذلك فقالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهره وإذا كان هذا حكاية عن حال اليهود لم يمنع إجراء الآية على ظاهرها وذلك لأن اليهود كانوا على مذهب التشبيه وكانوا يجوزون على الله المجىء والذهاب وكانوا يقولون إنه تعالى تجلى لموسى عليه السلام على الطور في ظلم من الغمام وطلبوا مثل ذلك في زمان محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا التقدير يكون هذا الكلام حكاية عن معتقد اليهود القائلين بالتشبيه فلا يحتاج حينئذ إلى التأويل ولا إلى حمل اللفظ على المجاز وذكر الله تعالى بعد ذلك ما يجري مجرى التهديد بقوله تعالى وإلى الله ترجع الأمور (سل بني إسرائيل) قل يا أشرف الخلق لا ولاد يعقوب الحاضرين منهم قوبحاً (كم آتيناكم من آية بيينة) أي معجزات موسى عليه السلام كقلق البحر وظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونطق الجبل وتكليم الله تعالى لموسى عليه السلام من السحاب وانزال التوراة عليهم فبدلوا مقتضاها رهوا الأيمان بها بالكفر فاستوجبوا العقاب من الله تعالى فأنكم لو زلتم عن آيات الله تعالى لوقعتم في العذاب كما وقع لاسلافكم والمعنى سل يا أشرف الخلق هؤلاء الحاضرين من بني إسرائيل تنبيههم على ضلالتهم كم آتيناكم من حجة بيينة لمحمد صلى الله عليه وسلم يعلم بها صدق وصحة شريعته وكفر وإها (زمن يبذل نعمة الله من بعد ما جاءته) أي ومن يغير آيات الله الباهرة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالكفر من بعد ما عرفها والمعنى ومن يغير دين الله وكتابه بالكفر من بعد ما جاءه محمد به (فإن الله شديد العقاب) لمن كفر به (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) أي حسن ما في الحياة الدنيا من سعة المعيشة لكفار مكة أبي جهل ورؤساء قريش (ويسخرون من الذين آمنوا) أي يسخرون على فقراء المؤمنين كعبد الله بن مسعود وعمار وخباب وسالم مولى أبي حذيفة وعامر بن فهير وأبي عبيدة بن الجراح وسلمان وبلال وصهيب بضيق المعيشة (والذين اتقوا) عن الدنيا الشاغلة عن الله تعالى (فوقهم يوم القيامة) لأن المؤمنين في عليين والكافرين في سجين ولا نعم في أوج الكرامة وهم في حضيض المذلة ولأن مخزية المؤمنين بالكفر يوم القيامة فوق مخزية الكافرين بالمؤمنين في الدنيا (والله يرزق من يشاء) في الدنيا من كافر ومؤمن (بغير حساب)

أي بغير تكلف من الرزوق ومن حيث لا يحتسب وقد أغنى الله المؤمنين عما أفاء عليهم من أموال صنائيد  
 قريش ورؤساء اليهود حتى ملوكوا كنوز كسرى وقيصر (كان الناس أمة واحدة) قائمة على الحق  
 ثم اختلفوا بسبب الحسد والتزع في طلب الدنيا فانما الناس وهو آدم وأولاده من الذكور والاناث كانوا  
 أمة واحدة على الحق ثم اختلفوا بعد ذلك (فبعث الله النبيين مبشرين) بالجنة لمن آمن بالله (ومنذرين)  
 بالنار لمن لم يؤمن بالله (وأرسل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه) أي ليحكم  
 الكتاب في الحق الذي اختلف الناس في ذلك الحق فالكتاب حاكم والمختلف فيه وهو الحق محكوم عليه  
 (وما اختلف فيه) أي الحق (الا الذين أوتوه) أي أعطوا الكتاب مع أن المقصود من انزال الكتاب  
 أن لا يختلفوا وان يرفعوا المازعة في الدين (من بعدما جاءتهم البينات) أي الدلائل العقلية التي نصبها  
 الله تعالى على اثبات الاصول التي لا يمكن القول بالنسوة الا بعد ثبوتها (بغيا بينهم) أي حسدا منهم أي  
 أن الدلائل امامهم واما عقلية أما السمعية فقد حصلت بايتاء الكتاب وأما العقلية فقد حصلت بالبيانات  
 المتقدمة على ايتاء الكتاب فبعد ذلك لم يبق في العدول عن الحق علة فلو حصل العدول لم يكن ذلك  
 لا بحسب الحسد والحرص على طلب الدنيا (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه) أي  
 فهدى الله الذين آمنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف بعلمه وبارادته وبكرامته قال ابن زيد اختلفوا في  
 القبلة فصلت اليهود الى بيت المقدس والنصارى الى المشرق فهذا الله للكعبة واختلفوا في الصيام فهذا  
 الله لشهر رمضان واختلفوا في ابراهيم فقالت اليهود كان يهودا وقالت النصارى كان نصرانيا فقلنا انه  
 كان حنيفا مسلما واختلفوا في عيسى فاليهود فرطوا حيث أنكروا نبوته ورسالته والنصارى فرطوا  
 حيث جعلوا لها ولقنا قولا عدلا وهو انه عبد الله ورسوله (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم)  
 أي طريق حق لا يضل سالكه ويقال والله يثبت من يشاء على دين قائم رضي (أم حسبتم أن تدخلوا  
 الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين  
 آمنوا معه متى نصر الله) قال ابن عباس لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة اشتد الضرر عليهم  
 لانهم خرجوا بالمال وتركوا ديارهم وأموالهم في أيدي المشركين وأظهرت اليهود العداوة لرسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية تطمينا لقلوبهم وقال قتادة والسدي نزلت في غزوة الخندق  
 حين أصاب المسلمين ما أصابهم من الجهد والحزن وقيل نزلت في حرب أحد لما قال عبد الله بن أبي لهباب  
 محمد صلى الله عليه وسلم الى متى تقتلون أنفسكم ترجون الباطل ولو كان محمد نبيا لما سلط الله عليكم الأسر  
 والقتل ومعنى الآية أطمئنتم أيها المؤمنون أن تدخلوا الجنة بمجرد الإيمان وتصدق رسول دون أن  
 تعبدوا الله بكل ما كلفكم به ابتلاكم بالصبر عليه ودون أن ينالكم أذى الكفار والفقير ومقاساة الأهوال  
 في مجاهدة العدو كما كان كذلك من قبلكم من المؤمنين وهو المراد من قوله تعالى ولما يأتكم مثل الذين خلوا  
 من قبلكم أي والجمال لم يأتكم شبه محنة المؤمنين الذين مضوا من قبلكم شربين الله ذلك الشبه مستهم  
 البأساء والضراء فالبأساء تضيق جهات الحسير والمغفرة والضراء افتتاح جهات الشر والآفات والألم  
 ومعنى زلزلوا أي حركوا بأنواع البلايا والرزاي ومعنى حتى يقول الرسول لان الرسل عليهم السلام يكونون  
 في غاية الثبات والصبر وضبط النفس عند نزول البلاء فاذا لم يبق لهم صبر حتى يفجوا كان ذلك هو الغاية  
 القصوى في الشدة فلما بلغت بهم الشدة الى هذه الدرجة العظيمة قيل لهم (ألا أن نصر الله قريب) اجابة لهم  
 من الله أو من قوم منهم والا حسن أن يقال فالذين آمنوا قالوا متى نصر الله ثم رسولهم قال ألا أن نصر الله

قريب روى الكلبي عن ابن عباس أن الآية نزلت في عمرو بن الجموح وكان شيخا كبيرا هرا و هو الذي  
 قتل يوم أحد وعنده مال عظيم فقال ماذا تنفق من أموالنا رأين نضعها فنزلت هذه الآية (يسألونك  
 ماذا تنفقون) أي أي شيء مصرف المال (قل ما أنفقتم من خير) أي مال (فلوالدين والأقربين  
 واليتامى) أي المحتاجين منهم (والمساكين وابن السبيل) فلا نفاق على الوالدين واجب عند عجزهما  
 عن الكسب والملك والافتقار على الأقربين وهم الأولاد وأولاد الأولاد قد يلزم عند فقد الملك فينبذ  
 الواجب فيما ذكر قدر الكفاية وقد يكون على صلة الرحم والافتقار على اليتامى والمساكين والممارين في  
 السبيل إمام من جهة الزكاة أو من جهة صدقة التطوع فالمراد بهذه الآية من أحب التقرب إلى الله تعالى في  
 باب النفقة فالأولى له أن ينفقه في هذه الجهات فيقدم الأولى فالأولى في صدقة التطوع (وماتفعلا من خير)  
 أي من سائر وجوه البر والطاعة (فإن الله به عليم) أي فيجازيكم عليه ويوفي ثوابه (كتب عليكم القتال)  
 أي لمرض عليكم قتال الكفرة في أوقات النفي العام مع النبي صلى الله عليه وسلم (وهو كره لكم) أي  
 والحال أن القتال مكروه لكم طبعاً للشقة على النفس (وعسى أن تسكروا شيئاً) كالجهاد في سبيل الله  
 (وهو خير لكم) لما تصيبون الشهادة والغنية والأجر (وعسى أن تحبوا شيئاً) كالجلبوس عن الجهاد  
 (وهو شر لكم) لأنكم لا تصيبون الشهادة ولا الغنية ولا الأجر (والله يعلم) أن الجهاد خير لكم فذلك  
 يأمركم به (وأنتم لا تعلمون) ذلك ولذلك تسكروا هونه والمعنى والله يعلم ما هو خير وشر لكم وأنتم لا تعلمونهما  
 فلا تتبعوا في ذلك رأيكم وامتلوا بأمره تعالى نزلت تلك الآية في حق سعد بن أبي وقاص والمصدق بن  
 الأسود وأصحابهما (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه) روى أكثر المفسرين عن ابن عباس أنه قال  
 إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن جحش الأسدي وهو ابن عمته قبل قتال بدر بشورين  
 وبعد سبعة عشر شهراً من مجيئه المدينة في ثمانية رهط وكتب له كتاباً وعهد ودفعه إليه وأمره أن  
 يفتحه بعده منزلة وينظر على أصحابه ويعمل بما فيه فإذا فيه أم أبعد فسر على بركة الله تعالى عن أتبعك  
 حتى تنزل بطن نخيل فرصد بها عير قريش لعلك أن تأتيا منه بخير فقال عبد الله سمعنا وطاعة لأمره  
 فقال لأصحابه من أحب منكم الشهادة فليمنطقوا معي فاني ماض لأمره ومن أحب التخلف فليختلف  
 فمضى حتى بلغ بطن نخيل بين مكة والطائف فرعاهم عمر بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فلما رأوا  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقوا رأس واحد منهم وأوهمو بذلك أنهم قوم عمار ثم أتى واقدين  
 عبد الله الحنظلي وهو أحد من كان مع عبد الله بن جحش ورمى عمر بن الحضرمي فقتله وأمر الاثنين  
 وساقوا العير بما فيه من تجارة الطائف حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فصبحت قريش  
 وقالوا قد استحل محمد الشهر الحرام شهر يأمّن فيه الحائف فيمفل فيه الدماء والمساكن أيضاً قد تعجبوا  
 من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم إنى ما أمرتكم بالقتال في الشهر الحرام وقال عبد الله بن جحش يا رسول  
 الله أنا قتلنا ابن الحضرمي ثم أمسينا فنظرنا إلى هلال رجب فلاندرى أنى رجب أصبناه أم في جمادى فوق  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسارى فنزلت هذه الآية فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الغنيمة وعلى هذا التقدير فالأظهر أن هذا السؤال انما صدر عن المسلمين (قل) في جوابهم (قتال فيه)  
 أي الشهر الحرام وهو رجب (كبير) أي عظيم وزرنا قد تم الكلام ههنا والوقف هنا تام  
 (وصدعن سبيل الله وكفربه والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله) أي ولكن منع الناس  
 عن دين الله وطاعته وكفربا لله ومنع الناس عن مكة واخراج أهله وهم النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون

من مكة أعظم وزر عند الله من قتل عمرو بن الحضري في رجب خطأ مع أنه يجوز أن يكون ذلك القتل واقعا في جملة الآخرة (والفتنة أي مائة أو الفتنه عن دين المسلمين تارة بأقوالهم الشبهة في قلوبهم وتارة بالتعذيب كعقلهم ببلال وصهيب وعمار بن يامر (أ كبر من القتل) أي أقطع من قتل عمرو بن الحضري روي أنه لما نزلت هذه الآية كتب عبد الله بن جحش إلى مؤمنى مكة إذا عيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فعيروهم بالكفر وأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة ومنع المؤمنين عن البيت الحرام (ولا يزالون) أي أهل مكة الكفرة (يقاتلونكم) أيها المؤمنون (حتى يروذك عن دينكم) أي كي يروذك عن دينكم الحق إلى دينهم الباطل (إن استطاعوا) وهذا الاستبعاد لاستطاعتهم وإشارة إلى ثبات المسلمين في دينهم (ومن يرددكم عن دينه فميت وهو كافر) بأن لم يرجع إلى الإسلام (فاؤثركم) المصرون على الارتداد إلى دين الموت (حبطت أعمالهم) الحسنة التي عملوها في حالة الإسلام (في الدنيا والآخرة) محبوظ الأعمال في الدنيا فهو يقتل عند الظفر به ويقايل إلى أن يظفر به ولا يستحق من المؤمنين نصرا ولا نائفا حسنا وتبين زوجه منه ولا يستحق الميراث من كل أحد وحبوط أعمالهم في الآخرة أن الردة تبطل استحقاقهم للثواب الذي استحقوه بأعمالهم السابقة أما لو رجع المرتد إلى الإسلام عادت إليه أعماله الصالحة مجردة عن الثواب فلا يكف باعادتها وهذا هو المعتمد في مذهب الشافعي (وأولئك أصحاب النار) أي ملازموها (هم فيها خالدون) أي مقيمون لا يخسر جون ولا يعوتون (وروي) أن عبد الله بن جحش قال يا رسول الله هب أنه لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل نطمع منه أجرا ونوابا فنزات هذه الآية (إن الذين آمنوا) بالله ورسوله (والذين هاجروا) أي فارقوا أوطانهم وعشائرهم من مكة إلى المدينة (وجاهدوا) أي بذلوا جهدهم في قتل العدو وقتل عمرو بن الحضري الكافر (في سبيل الله) أي لأعلاء دين الله (أولئك يرجون رحمة الله) أي يطمعون في ثواب الله أو ينالون جنة الله (والله غفور رحيم) فيحقق لهم رجاءهم إذا ما تواعلى الإيمان والعمل الصالح (يسألونك عن الخمر والميسر) أي عن تناولهما (قل فيهما) أي في تعاطيهما (إثم كبير) أي عظيم بعد التحريم لما يحصل بسببهما من الخماصة والمشامة وقول الفعش وإتلاف الأموال ولأن الخمر مسلبة للعقول التي هي قطب الدين والدنيا وقرأ حذرة والكسائي كثير بالناء المثلثة (ومنافع اللباس) قيل التحريم بالتجارة فيها وبالذرة والفرح وتصفية اللون وحمل الخيل على الكرم وزوال الهم وهضم الطعام وتقوية الباه وتجميع الجبان في شرب الخمر وإصابة المال بلا كد في القمار أي المغالبة بأخذ المال في أنواع اللعب (وانتهما) بعد التحريم (أ كبر من نفعهما) قبل التحريم وقرى أقرب من نفعهما ما قال المفسرون نزلت في الخمر أربع آيات نزل بمكة قوله تعالى ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا وكان المسلمون يشربونها وهي حلال لهم ثم إن عمر ومعاذ أنفروا من العهبة منهم سيدنا حمزة بن عبد المطلب وبعض الأنصار قالوا يا رسول الله اقتنا في الخمر فإنها مذهبة للعقل مسلبة للمال فنزل فيها قوله تعالى قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس فشر بها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشر بواو سكر واقام بعضهم يصلي اماما فقرأ قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون بحذف لا فنزلت لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى فقل من شر بها ثم اجتمع قوم من الأنصار وفيهم سعد بن أبي وقاص فلما سكروا افتخروا وتناشدوا الأشعار حتى أنشد سعد شعره فيه هجاء للأنصار فضر به أنصاري بلقيع فشر به شجرة موضحة فشر بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر اللهم بين

لنأفي الخمر بما نأشأ فينزل انما الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون فقال عمر انتهيينا يا رب (ويسألونك ماذا ينفعون) أي أي قدر ينفعونه نزلت هذه الآية في شأن عمرو بن الجموح سأل النبي صلى الله عليه وسلم ماذا تنصق من أموالنا وقيل السائل معاذ بن جبل وثعلبة وقال الرازي كان الناس لما رآوا الله ورسوله يحضن على الانفاق ويدلان على عظيم ثوابه سألوا عن مقدار ما كلغوا به هل هو كل المال أو بعضه فأعلمهم الله تعالى أن العفو أي الفاضل عن الكفاية مقبول (قل العفو) أي ما سهل عما يكون فاضلا عن حاجة الانسان في نفسه وعياله ومن تلزمه مؤنتهم (كذلك) أي كما بين الله لكم قدر المنفق وحكم الخمر والميسر بأن فيهما منافع في الدنيا ومضار في الآخرة (يبين الله لكم الآيات) الدالة على الأحكام الشرعية (لعلكم تتفكرون في الدنيا) أنها فانية (والآخرة) أنها باقية فإذا تفكرتم في أحوال الدنيا والآخرة علمتم انه لا بد من ترجيح الآخرة على الدنيا (ويسألونك عن اليتامى) كان أهل الجاهلية قد اعتادوا الانتفاع بأموال اليتامى ورعا تزوجوا باليتيمة طمعاً في مالها ثم إن الله تعالى أنزل قوله إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وقوله ولا تقر بأمال اليتيم إلا بالتي هي أحسن فعند ذلك ترك القوم محالطة اليتامى والمقاربة من أموالهم والقيام بأموالهم فأختلص مصالح اليتامى وساءت معيشتهم فنقل ذلك على الناس فقال عبد الله بن رواحة وقيل ثابت بن رفاعه الانصارى يا رسول الله مال كلنا منازل تسكنه إلا يتام ولا كلنا يجود طعاماً ولا يردهم ماله يتيه فهل يجوز محالطة اليتامى بالطعام والشراب والمساكن أم لا فنزلت هذه الآية (قل اصلاح لهم خير) أي قل يا أمرف الخلق اصلاح أموالهم من غير أخذ أجرة خير لكم من ترك محالطتهم وأعظم أجر لكم (وان تخالطوهم فآخوانكم) أي وان تخالطوهم بما لا يتضمن افساد أموالهم فذلك جائز لانهم آخوانكم في الدين (والله يعلم المفسد من المصلح) أي يعرف المفسد لا موالهم بالمخالطة من المصلح لها وقيل يعلم ضهارهم من أراد الفساد والطمع في أموالهم بالنسكاح عن أراد الاصلاح (ولو شاء الله لأعنتكم) أي لكفكم ما يستد عليكم أو اضيق الامر عليكم في محالطتهم (إن الله عزيز) أي غالب على أمره قوى بالنعمة لمفسد مال اليتيم (حكيم) يحكم بما تقتضيه الحكمة الداعية الى بناء التكليف على أساس طاقة البشر (ولا تسكحوا المشركات حتى يؤمن) أي ولا تتزوجوا المشركات بالله الى أن يؤمن بالله بأن يقررن بالشهادة ويلتزم من أحكام الاسلام هذا مقصور على غير الكافيات لما روى عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساء نادرى عبد الرحمن بن عوف انه صلى الله عليه وسلم قال في حق المجوس سسنا بهم سنة أهل الكتاب غيرنا لكي نسائهم ولا آكلى ذبايحهم وسبب نزول هذه الآية ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين سراً فعند قدومه جاءته امرأة مشركة اسمها عنان قالت نسيت الحسوة فقال ويحك إن الاسلام حال بيني وبينك فقالت هل لك أن تتزوج بي فقال نعم ثم وعد هانئ بأذن الرسول صلى الله عليه وسلم فلما انصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفه ما جرى في أمر عنان وسأله هل يحل له التزوج بها أنزل الله تعالى هذه الآية (ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم) أي لنسكاح أمة مؤمنة خير من نسكاح مشركة ولو أعجبتكم تلك المشركة بحسنها أو جمالها أو بحسرتها أو بنسبها قال السدي نزلت هذه الآية في حق عبد الله بن رواحة كان له أمة فأعتقها وتزوج بها فطعن عليه ناس من المسلمين وقالوا أتنسكح أمة وعرضوا عليه حرة مشركة فأنزل الله تعالى تلك الآية (ولا تسكحوا المشركين



حتى يؤمنوا) أى ولا تزوجوا الكفار ولو كانوا أهل كتاب المؤمنين حتى يؤمنوا (ولعبد مؤمن خير  
من مشرك) أى تزوجكم لعبد مؤمن خير من تزوجكم لمشرك (ولو أعجبكم) ذلك المشرك لما له وجهه  
وقوته وحرته (أو لئلا) الشركات والمشركون (يدعون إلى النار) أى إلى ما يؤدى إلى النار فإن  
الزوجة مظنة المحبة وذلك يوجب الموافقة في الأغراض وربما يؤدى ذلك إلى انتقال الدين بسبب موافقة  
المحبوب (والله يدعو إلى الجنة والمغفرة) بتبيان هذه الأحكام من الإباحة والتحريم فإن من تسلكها  
استحق الجنة والمغفرة (بإذنه) أى بتيسيره تعالى وتوفيقه للهل الذى يستحق به الجنة والمغفرة وقرأ  
الحسن والمغفرة بإذنه بالرفع أى والمغفرة حاصلة بتيسير الله تعالى (ويبين آياته) أى أمره ونهيته في  
التزوج والتزويج (للناس لعلهم يتذكرون) فبحسب المنهى عنه وحسن الدعوإليه (ويسألونك عن الحيض)  
أى الحيض والنسائل عن ذلك ثابت الدحاح الانصاري وقيل عباد بن بشر وأسيد بن الحضير لأن أهل  
الجاهلية كانوا إذا حاضت المرأة لم يذأوا ولا يشاربوا ولم يجالسوها على فرش ولم يساكنوها في بيت  
كفعل اليهود والمجوس وأما النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض (قل) يا أشرف المخلوق (هو)  
أى الحيض (أذى) أى قدر الأثر المشكوك فيه واللون الفاسد ولعدة القوية التى فيه كما قال صلى الله  
عليه وسلم دم الحيض هو الأسود المحتم أى المحترق من شدة حرارته (فاعتزوا بالنساء في الحيض) أى  
في موضع الحيض (ولا تنزوهن) أى لا تجامعوهن (حتى يطهرن) وهذا تأكيد لحكم الاعتزان  
قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص ويعقوب الخضرى حتى يطهرن بسكون الطاء وضيم  
الهاء بمعنى حتى يزول عنهن الدم وقرأ شعبة وحزرة والكسافى بتشديد الطاء والهاء بمعنى يغتسلن (فإذا  
قطهرن) أى اغتسلن أو تيمعن عند تعذراستعمال الماء (فأنوهن من حيث أمركم الله) أى لجامعوهن في  
موضع أمركم الله به وهو القبل وقال الأصم والزجاج أى فأنوهن من حيث يحل لكم غشيانهن وذلك بأن  
لا يكن صائمات ولا معتكفات ولا محرمات بالنسبة وفهم من هذا الشرط أنه يشترط بعد انقطاع الحيض  
الاغتسال لأنه قد صار المجموع غايته وذلك بمنزلة قولك لا تكلم فلانا حتى يدخل الدار فإذا طابت نفسه بعد  
الدخول فكلمه فإنه يجب أن يتعلق بإحسان كلامك بالأميرين جميعا واتفق مالك والأوزاعى والثوري  
والشافعى أنه إذا انقطع حيض المرأة لم يحل للزوج مجامعتها إلا بعد أن تغتسل من الحيض والمشهور عن  
أبي حنيفة أنها إن رأت الطهر دون عشرة أيام لم يقرها زوجها وإن رآه عشرة أيام جاز أن يقرها قبل  
الاغتسال (إن الله يحب التوابين) بالنسبة على ماضى من الذنب والترك في الحاضر والعزم على أن  
لا يفعل مثله في المستقبل (ويحب للمتطهرين) أى المتزهرين عن المعاصي من أتيان النساء في زمان  
الحيض والأتيان في الأبدار وقيل يجب المستحجن بالماء (نساؤكم حوث لكم) أى فزوج نسايتكم  
منه مرة ولا ولدكم (فأنوا حوثكم) أى من زرعكم (أنى شئتم) أى من أى جهة شئتم أى فالمراد من  
هذه الآية أن الرجل مخير بين أن يأتى زوجته من قبلتها في قبلها وبين أن يأتىها من دبرها في قبلها لأن  
سبب نزول هذه الآية بما روى أن اليهود قالوا من جامع امرأته في قبلها من دبرها كان ولدها أحول فحسبوا  
حزبهم أن يترك في التوراة فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب اليهود (وقدموا  
لأنفسكم) من الأعمال الصالحة كالسمية عند الجماع وطلب الولد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من قال بسم الله عند الجماع فأما ولده فله حسنة بعد أن فاس ذلك الولد وعده عقبه إلى يوم القيامة  
أنه قد نجا من النار ولا تكونوا في قيد قضاء الشهوة (واتقوا الله) في أبدار النساء

وجامعتهم في الحيض (واعلموا أنكم ملاقوه) أي الله بالبعث فتزودوا ما تنتفعون به فإنه تعالى يجزيكم بأعمالكم (وبشر المؤمنين) خاصة بالشواب والكرامة (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) أي ولا تجعلوا ذكر الله مانعا بسبب إيمانكم من أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس قال ابن عباس ارجعوا إلى ما هو خير لكم وكفروا بيمينكم زلت هذه الآية في شأن عبد الله بن وراحة فإنه حلف بالله أن لا يجنس إلى اخته وختمه أي زوج اخته بشير بن النعمان ولا يكلمهم سوا ولا يصلح بينهم ما كان إذا قيل له في الصلح بقول قد حلفت بالله أن لا أفعل فلا يحل لي أن لا أبر في يميني (والله سميع) بيمينكم بترك الأحسان (عليهم) بنياتكم وبكفارة اليمين (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم) قال الشافعي رضي الله عنه إن اللغو قول العرب لا والله وبلى والله في الشراء والبيع وغير ذلك من ما يؤكدون به كلامهم ولا يخطر ببالهم الحلف ولو قيل لواحد منهم سمعتك اليوم تصاف في المسجد الحرام ألف مرة لا تذكر ذلك ولعله قال لا والله ألف مرة وقال أبو حنيفة إن اللغو هو أن يحلف على شيء يعتقد أنه كان ثم بان أنه لم يكن فالشافعي لا يوجب الكفارة في المسئلة الأولى ويوجبها في الثانية وأبو حنيفة يحكم بالضد من ذلك (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) أي قصده من الأيمان بمجدور يربط به فحنثتم فاذا حلف على شيء بالجحد في أنه كان حاصلًا ثم ظهر أنه لم يحصل فقد قصد بذلك اليمين تصديق قول نفسه وربط قلبه بذلك فلم يكن ذلك لغوا بل كان حاصلًا لكسب القلب (والله غفور) حيث لم يؤاخذكم باللغو مع كونه ناشئًا من عدم الاحتياط (حليم) حيث لم يجعل بالواحدة على عين الجحد (للمؤمنين) الذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر) أي للذين يحلفون أن لا يجامعوها مطلقًا أو مدة تزيد على أربعة أشهر انتظار أربعة أشهر (فإن فاءوا) أي رجعوا عن اليمين بالحنث بأن جامعوها قبل أربعة أشهر (فإن الله غفور) ليمينهم أن تابوا بفعل الكفارة (رحيم) حيث بين كفارتهم (وان عزمو الطلاق) أي ان حققوا الطلاق وبرايمينهم (فإن الله سميع) ليمينهم (عليهم) بعزمهم فليس لهم بعد التبرص إلا الفينة أو الطلاق فإن برأوا إلى يمينه وترك جماعة أمر أنه حتى تجاوز أربعة أشهر بانت منه أمر أنه بتطبيق واحدة وان جامعوها قبل ذلك فعليه كفارة اليمين كما قاله ابن عباس (والمطلقات) أي ذوات الأقراء من الحرث المدخول بهن (يتربصن بأنفسهن) في العدة (ثلاثة قروء) فلا تتوقف العدة على ضرب قاض (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) من الحمل والحيض معا وذلك لأن المرأة لها أغراض كثيرة في كتمانها فإذا كتمت الحمل قصرت عدة عرتها فتزوج بسرعة وربما كرهت مراجعة الزوج وأحببت التزوج بزوج آخر وأحببت أن يلتحق ولها بالزوج الثاني فلهذه الأغراض تسكمت الحمل وإذا كتمت الحيض فقد تحب تطويل عدهم لكي يراجعها الزوج الأول وقد تحب تقصير عدها لتبطل رجوعه ولا يتم لها ذلك إلا بكتمان بعض الحيض في بعض الأوقات (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) فلا يجزئن على ذلك الكتمان وهذا الشرط للتغليظ حتى لو لم يكن مؤمنات كان عليهن العدة أيضا (وبعولتهن أحق بردهن في ذلك) أي أزواج المطلقات أحق برجعتهن في مدة ذلك التربص (ان أرادوا) أي البعولة بالرجعة (اصلاحا) والسبب في هذه الآية أن في الجاهلية كانوا يراجعون المطلقات ويريدون بذلك الإضرار بهن ليطلقوهن بعد الرجعة حتى تحتاج المرأة إلى أن تعتد عدة حادثة فنهوا عن ذلك (ولهن) عليهم من الحقوق (مثل الذي) لهم (عليهن) من الحقوق (بالمعروف) شرعا في حسن المعاشرة (والرجال عليهن درجة) أي فضيلة في الحق لأن حقوقهم عليهن

في أنفسهن وحقوقهن عليهن في المهر والنفقة (والله عزير) بقدر على الانتقام عن مخالف أحكامه  
 (حكيم) فيما حكم بين الزوجين (الطلاق من تان فامسالك بمعروف أو تسريح باحسان) أي ذلك الطلاق  
 الذي حكمنا فيه بثبوت الرجعة للزوج هو أن يرد من تان فالواجب بعد هاتين المرتين اما مسالك بمعروف  
 أي رجعة بحسن عشرة ولطف معاملة لا على قصد اضرار أو تسريح أي ارسال بترك المراجعة حتى تنقضي  
 العدة وتحصل البيئونة باحسان أي بغير ذكسوء بعد المفارقة وباداء جميع حقوقها المالية وهذه الآية  
 متناولة لجميع الاحوال لان الزوج بعد الطلقة الثانية اما أن يراجعها وهو المراد بقوله تعالى فامسالك بمعروف  
 أو يتركها حتى تبين بانقضاء العدة وهو المراد بقوله تعالى أو تسريح باحسان أو يطلقها نالته وهو المراد  
 بقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد فكانت الآية مشتملة على بيان كل الاقسام ولو جعلنا التسريح  
 ملقة نالته لكان قوله تعالى فان طلقها ملقة رابعة فانه غير جائز وسبب نزول هذه الآية أن امرأته شكت  
 الى عائشة رضي الله عنها بأن زوجها يطلقها ويراجعها كثيرا (ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن  
 شيئا) أي ومن جملة الاحسان انه اذا طلقها لا يأخذ منها شيئا من الذي أعطاها من المهر والتميب وسائر  
 ما تفضل به عليها لانه استمتع بها في مقابلة ما أعطاه (الا أن يخاف أن لا يقيم حدود الله) أي أن لا يراعيها  
 مواجب أحكام الزوجة وقرأ حمزة يخاف بضم الياء (فان خفتم أن لا يقيم حدود الله فلا جناح عليهما  
 فيما اقتدت به) أي فلا حرج على الزوج في أخذ ما اقتدت الزوجة به نفسها من المال ليطلقها ولا  
 عليها في اعطائها ما يهبطية نفسها زالت هذه الآية في شأن ثابت بن قيس بن شماس وفي شأن جميلة بنت  
 عمدا لله بن أبي الشترت نفسها من زوجها عمرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ثبت خذ منها  
 ما أعطيتها واخل سبيلها ففعل فكان ذلك أول خلع في الاسلام وفي سنن أبي داود ان المرأة كانت حفصة  
 بنت سهل الانصارية تنهيه بجوز أن يكون أول الآية وهو قوله تعالى ولا يحل لكم أن تأخذوا خطاياها  
 للزوج وأخرها وهو قوله تعالى فان خفتم خطايا اللامعة والحكمم وذلك غير غريب في التفسير ويجوز  
 أن يكون الخطاب كله للامعة والحكمم لانهم الذين يأمرون بالآخذ والاعطاء عند الترافع اليهم فكانهم  
 هم الآخذون والمؤتون ثم الخوف المذكور في هذه الآية يمكن حملها على الخوف المعروف وهو الاشفاق مما  
 يكره وقوعه ويمكن حملها على الظن كما قرئ قراءة شاذة الا أن يظنوا الخوف اما أن يكون من قبل المرأة فقط  
 أو من قبل الزوج فقط أو من قبلهما معا أولا يحصل الخوف من قبل واحد منهما فان كان الخوف من قبل  
 المرأة بأن تكون ناشئة مبغضة للزوج فيحل له أخذ المال منها وان كان من قبل الزوج فقط بأن ينسبها  
 ويؤذيها حتى تلتزم الفداء فهذا المال حرام كما كان الخوف طاعلا من قبلهما معا فذلك المال حرام أيضا  
 وان لم يحصل الخوف من قبل واحد منهما فقال أكثر المجتهدين ان هذا الخلع جائز والمال المأخوذ حلال  
 وقال قوم انه حرام (تلك) أي ما تقدم ذكره من أحكام الطلاق والرجعة والخلع (حدود الله) أي أحكام  
 الله بين المرأة والزوج (فلا تعدوها) أي فلا تتجاوزوا عنها (ومن يتعد حدود الله) أي ومن  
 يتجاوز أحكام الله الى ما نهى الله عنه له (فأولئك هم الظالمون) أي الضارون لانفسهم بتعريضها  
 لخطأ الله تعالى وعقابه (ذات طلقها) بعد الطلقتين (فلا تحل له من بعد) أي من بعد الطلقة  
 الثالثة (حتى تسلم زوجها غيره) أي المطلق مذهب جمهور المجتهدين ان المطلقة بالثلاث لا تحل للزوج  
 الا بخمس شرائط تعتمد منه وتعد للثاني ويوطؤها ثم يطلقها ثم تعتمد منه وقال سعيد بن جبير وسعيد  
 ابن المسيب تحل بمجرد العقد وروى أن عمة بنت عبد الرحمن القرظي كانت تحت رفاعة بن وهب بن عتيك

القرطبي فطلقها ثلاثاً فزوجت بعد الرحمن بن الزبير القرطبي بفتح الزاي وكسر الباء فأقت النبي صلى الله عليه وسلم وقالت كنت تحت رفاعة فطلقني فبنت طلاقاً فزوجت بعده عبد الرحمن بن الزبير وانغمسه مثل هدية الثوب وأنه أراد أن يطلقني قبل أبي عيسى فأرجع إلى ابن عمي فقبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتريد أن ترجعي إلى رفاعة لاحتى تذوق عسيلته ويزوق عسيلتك والعسيلة مجاز عن قليل الجماع أذكرني قليل انتشار وفي قصة عبد الرحمن بن الزبير نزل قوله تعالى فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره والحكمة في التحليل الردع عن المسارعة إلى الطلاق والعود إلى المطلقة ثلاثاً (فإن طلقها) أي طلق الزوج الثاني المطلقة ثلاثاً (فلا جناح عليهما) أي المرأة والزواج الأول (أن يتراجعا) بنكاح جديد ومهر (إن ظننا أن يقيما حدود الله) أي أحكام الله فيما بين المرأة والزوج (وتلك) أي الأحكام (حدود الله) أي فرائض الله (بينهن القوم يعلمون) أنه من الله ويصدقون بذلك (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أي آخر عدتهن ولم تنقض (فأمسكوهن بمعروف) أي فراجعوهن بغير ضرر بل بحسن الصحبة والمعاشرة (أو مسكوهن بمعروف) أي أو خلوهن حتى ينفقن (أو مسكوهن بضرر) أي لا تراجعوهن بسوء العشرة رتضييق النفقة (لتنعدوا) أي لتنظموهن بالاجتماع إلى الافتداء ولتطياوا عليهن العدة نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يدعي ثابت بن يسار طلق امرأته حتى إذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها بقصد مضارها حتى تبقى في العدة تسعة أشهر أو أكثر (ومن يفعل ذلك) أي الأمساك المؤدى إلى الظلم (فقد ظلم نفسه) أي أضر بنفسه بتعريضها إلى عذاب الله (ولا تتخذوا آيات الله) أي أمر الله ونهيه (هزوا) بأن تعرضوا عنها (وإذا كررنا عمة الله عليكم) حيث هذاكم إلى ما فيه سعادتكم الدينية والدنيوية أي فاشكروها واحفظوها (وما أنزل) الله (عليكم من الكتاب) أي القرآن (والحكمة) أي السنة (يعظكم به) أي يأمركم وينهاكم بما أنزل عليكم (واتقوا الله) في أوامره كلها ولا تخالفوه في نواهيها (واعلموا أن الله بكل شيء عليم) فلا يخفى عليه شيء مما تأتون وتذرون (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن) والخطاب بالمال للزواج والمعنى حينئذ (وإذا طلقتم النساء فأنقضت عدتهن فلا تمنعهن من أن ينكحن من يريدون أن يتزوجوهن فإن الأزواج قديع عضلون مطلقاتهم) أي أن يتزوجن ظلماً واما الأولياء فنسبة الطلاق إليهم باعتبار تسببهم فيه كما يقع كثيراً أن الولي يطلب من الزوج طلاقها والمعنى حينئذ وإذا خلت النساء من أزواجهن بتطليقهن فأنقضت عدتهن فلا تمنعهن من أن ينكحن الرجال الذين كانوا أزواجهن روى أن معقل ابن يسار زوج أخته جميلة عبد الله بن عاصم فطلقها وتركها حتى انقضت عدتها ثم لم يجاه يخطبها لنفسه ورضيت المرأة بذلك فقال لها معقل إنه طلقك ثم تريد من راجعته وجهي من وجهك حرام أن راجعته فأنزل الله تعالى هذه الآية فدار رسول الله صلى الله عليه وسلم معقل وتلا عليه هذه الآية فقال معقل رغم أنفي لا امرئ لي اللهم رضيت وسلمت لا امرئ ثم أنشد أخته زوجها الأول عبد الله بن عاصم (إذا تراضوا بينهم) أي بأن يرضى كل واحد منهما ما لزمه في هذا لعقد لصاحبه (بالمعروف) أي بالجميل عند الشرع المستحسن عند الناس (ذلك) أي تفضيل الأحكام (بوعظبه) أي يأمر به (من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) لأنه المتعظ (ذلكم) أي العمل بالوعظ (أزكى لكم) أي أصح وأنفع لكم (وأطهر) للقلوب من العداوة والتهمة بسبب المحبة بينهما (والله يعلم) ما فيه صلاح أموركم (وأنتم لا تعلمون) ذلك فسد عوارأيكم

(والوالدات) ولومطلقات (برضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة) من الأبوين وليس فيما دون ذلك حد وانما هو على مقدار صلاح المولود وما يعيش به (وعلى المولود له) أى على الأب (رزقهن) أى نفقتهن (وكسوتهن) لاجل الارضاع اذا كن مطلقات من الأب طلاقاً بانثاء لعدم بقاء علة النكاح الموجبة لذلك فلو لم ترضعهم الوالدات لم يجب فإن كن زوجات أو رجعات فالرزق والسكوة لحق الزوجية ولهن أجر الرضاع ان امتنعن منه وطلبن ما ذكر (بالمعروف) أى بغير اصراف وتقدير (لا تكلف نفس) بالنفقة على الرضاع (الاوسعها) أى الا بقدر ما أعطاه الله من المال (لا تضار والدة بولدها) أى بأخذ ولدها من باب عدم ارضيت بما أعطى غيرها على الرضاع مع شدة محبتها له (ولا مولود له) أى لا يضارب (بولده) بطرح الولد عليه بعد ما عرف أمه ولا يقبل ثدى غيرها مع ان الأب لا يمنع عليه من الرزق والسكوة (وعلى الواث مثل ذلك) أى على الصبي نفسه الذى هو وارث أبيه المتوفى مثل ما على الأب من النفقة والسكوة فانه ان كان له مال وجب أجر الرضاعة في ماله وان لم يكن له مال أجبرت أمه على الرضاعة ولا يجبر على نفقة الصبي الا الوالدان وهو قول مالك والشافعي وقيل المراد من الوارث الباقي من الأبوين أخذاً من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا واجعلهما الواوثن منا (فان أرادا) أى الوالدان (فصلاً) أى فطام الصبي عن اللبن قبل تمام الحولين (عن تراض) أى باتفاق (منهما) لامن أحدهما فقط (وتشاور) أى تدقيق النظر فيما يصلح الولد (فلا جناح عليهما) في ذلك وكما يجوز النقص عن الحولين عند اتفاق الأبوين عليه كذلك تجوز الزيادة عليهما باتفاقهما (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) أى ان أردتم ان تطلبوا مرضعاً لأولادكم (فلا جناح عليكم) في الاسترضاع (اذا سلمتم) الى المرضع (ما أتيتن) أى ما أتيتوهن اياه أى ما أردتم اتيانهن من الأجرة وقرأ ابن كثير وحده ما أتيتن مقصورة الالف أى ما أتيتن به أى ما أردتم اتيانه (بالمعروف) أى بالموافقة وليس تسليم الأجرة شرطاً للصحة الا جارة بسل لتكون المرضعة طيبة النفس راضية فيصير ذلك سبباً لصلاح حال الصبي والا احتياط في مصالحه (واتقوا الله) في الضرار والمخالفة (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) فيجازيكم على ذلك (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً ترين بفس بأففسهن أربعة أشهر وعشراً) أى والذين تقبض أرواحهم من رجالكم ويركون أزواجاً ينتظرن بعدهم بأففسهن في العدة أربعة أشهر وعشرة أيام وهذه العدة سببها الوفاة عند الاكثرين لا العلم بالوفاة كما قال به بعضهم فلو انة قضت المدة أو أكثرها ثم بلغ المرأة خبر وفاة زوجها وجب أن تعتد بما انقضى والدليل على ذلك ان الصغيرة التي لا علم لها يكتفي في انقضاء عدتها انقضاء هذه المدة (فاذا بلغن أجلهن) أى انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت في تركهن (فيمافعلن في أنفسهن) من التزين وغيره من كل ما حرم عليهن في زمن العدة لاجل وجوب الاحداد عليهن (بالمعروف) أى بما يحسن عهلاً وشرعاً وقيل المخاطب بهذا الخطاب جميع المسلمين وذلك لانهن ان تزوجن في مدة العدة وجب على كل واحد منعهن عن ذلك ان قدر على المنع فان عجز وجب عليه أن يستعين بالسلطان (وانتبعاتعملون) من الخير والشر (خير) فيجازيكم عليه (ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو كنتم في أنفسكم) أى ولا حرج عليكم فيما طلبتم النكاح من النساء المعتدات الوفاة والطلاق الثلاث بطريق التعريض وهو ذكر كلام محتمل مؤكدة بدلالة الحال على المقصود كأن يقول ان جمع الله بيننا بالحلل يعجبني ذلك أو فيما أضمرتم في قلوبكم من قصد نكاحهن

(علم الله أنكم ستسند كروهن ولكن لا تواعدوهن سرا إلا أن تقولوا قولا معروفا) أى انما أباح لكم  
 التعريض لعله بأنكم لا تنصرون على السكوت عنهن لأن شهوة النفس اذا حصلت في باب النكاح  
 لا يكاد يخلو ذلك المشتهى من العزم والغنى وبأنه لا بد من كونكم ستسند كروهن بالخطبة فاذ كروهن  
 ولأن لا تواعدون بذكر الجماع وهو كما قال ابن عباس بأن لا يصف الخاطب نفسه لها بكثرة الجماع كأن  
 يقول لها آتيناك الاربعة والخمسة إلا أن تسارروهن بالقول غير المنكر شرعا كأن يعدها الخاطب في  
 السر بالاحسان اليها والاهتمام بشأنها والتكفل بعصا لها حتى يصير ذلك هذه الاشياء الجميلة مؤكدا  
 لذلك التعريض (ولا تعزموا) أى لا تحققوا (عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله) أى حتى تبلغ العدة  
 المفروضة آخرها وصارت منفعية (واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من العزم على ما نيتهم عنه (فاحذروه)  
 بالاجتناب عن العزم على ذلك (واعلموا أن الله غفور) لمن يقلع عن عزمه خشية منه تعالى (حليم)  
 لا يعاجلكم بالعقوبة عن ذنوبكم (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفرضواهن فريضة)  
 وقرأ حمزة والكسائي تمسوهن بفهم التام وبالألف بعد الميم أى لا تقل عليكم بلزوم المهر ان طلقتم  
 النساء ما لم يتجامعهن أو ما لم يبنوا الوهن من أرفلا تعطوهن المهر (ومتعهن على الموسع قدره وعلى المقتر  
 قدره متاعا بالمعروف حقها على المحسنين) أى اعطوهن متعة الطلاق جبرا لا يحاش الطلاق على النفي  
 قدر ماله وامكانه وعلى ضيق الرزق قدر ماله وطاقته تنمية بالوجه الذى تستحسنه السريعة والمروءة واجبا  
 على المؤمنين الذين يحسنون الى أنفسهم بالمسارعة الى طاعة الله تعالى لان المتعة بدل المهر ترأت هذه الآية  
 فى شأن رجل من الانصار تزوج امرأه ولم يسم لها صداقا ثم طلقها قبل أن يسها فقال له النبي صلى الله  
 عليه وسلم أمتعها قال لم يكن عندى شئ قال متعها بقلنسوتك (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أى  
 تجامعهن (وقد فرضتم لهن فريضة) أى وقد بينتم مهورهن (فنصف ما فرضتم) أى فنصف ما بينتم  
 ساقط (الأن يعفون) أى إلا أن تسهل الزوجات بأبراء حقها فيسقط كل المهر (أو يعفو الذى بيده  
 عقد النكاح) أى أو يسهل الزوج ببعت كل الصداق فيثبت الشكل اليها (وأن تغفوا أقرب للتقوى)  
 أى عفوا بعضكم أيما الرجال والنساء أقرب للآفة وطيب النفس من عدم العفو الذى فيه التمنصص  
 (ولا تنسوا الفضل بينكم) أى ولا تتركوا أن يتفضل بعضكم على بعض بأن يسلم الزوج المهر اليها  
 بالسكينة أو تترك المرأة المهر بالسكينة (ان الله بما تعملون) من الفضل والاحسان (بصير) لا يضيع  
 فضلكم واحسانكم بل يجازيكم عليه (حافظوا على الصلوات) الخمس بأدائها فى أوقاتها كاملة  
 الاركان والشروط وهذه المحافظة تكون بين العبد والرب كأنه قيل له احفظ الصلاة ليحفظك الاله الذى  
 أمرك بالصلاة وتكون بين المصل والمصلى والصلاة فكانه قيل احفظ الصلاة حتى تحفظك الصلاة (والصلاة  
 الوسطى) أى الفضلى قيل هى صلاة الصبح وهو قول على وعمر وابن عباس وجابر وأبى أمامة الباهلى  
 وهم من الصحابة وطاوس وعطاء وعكرمة ومجاهد وهم من التابعين وهو مذهب الشافعى فان أولها يقع فى  
 الظلام فأشبهت صلاة الليل وآخرها يقع فى الضوء فأشبهت صلاة النهار ولأنها منفردة فى وقت واحد  
 لا تجمع بين غيرها ولأنها مشهودة لأنها تؤدى بحضرة ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل هى صلاة  
 العصر وهو مروى عن على وابن مسعود وابن عباس وأبى هريرة فإنها متوسطة بين صلاة الشفع وصلاة  
 وتر ولان وقت صلاة العصر أخفى الاوقات فلا يظهر دخول وقتها إلا بنظر دقيق وتأمل عظيم فى حال الظل  
 فلما كانت معرفته أشق كانت الفضيلة فيها أكثر وقال بعض الفقهاء العصر وسط ولكن ليس هى



المد كورة في القرآن فهنا صلاتان وسطيان الصبح والعصر أحدهما ثبت بالقرآن والاخر بالسنة كما  
 ان الحرم حرمان حرم مكة بالقرآن وحرم المدينة بالسنة واختار جمع من العلماء انه احدى الصلوات  
 الخمس لا بعينها فافهموا الله تعالى تحريضا للعباد في المحافظة على أداء جميعها كما أخفى ليلة القدر في شهر  
 رمضان وأخفى ساعة اجابة الدعوة في يوم الجمعة وأخفى اسمه الاعظم في جميع الاسماء ليحفظوا على  
 جميعها وأخفى وقت الموت في الاوقات ليكون المكلف خائفا من الموت في كل الاوقات فيكون آتيا  
 بالتوبة في كل الاوقات (وقوموا لله) في الصلاة (قانتين) أى ذاكرين داعين مواطنين على خدمة الله  
 تعالى (فان خفتهم فرجالا أو ركبانا) أى فان خفتهم من عدو وغـيره فصلوا مشاة على أرجلهم بالاسماء  
 في الركوع والسجود أو راكبين على الدواب حيثما توجهتم والخوف الذي يفيد هذه الرخصة اما أن يكون  
 في القتال أو في غير القتال فالخوف في القتال اما أن يكون في قتال واجب أو مباح فالقتال الواجب هو  
 كما قتال مع الكفار وهو الاصل في صلاة الخوف ولتحقق به قتال أهل البغي وكما اذا قصد الكافر نفسه  
 فانه يجب الدفع عنه لثلاث يكون اخلا بالمحق الاسلام وقد جوز الشافعي أداء الصلاة حال المسابقة والقتال  
 المباح هو أن يدفع الانسان عن نفسه وعن كل حيوان يحترم فيجوز في ذلك هذه الصلاة اما اذا قصده  
 انسان بأخذ المال فالاصح انه تجوز هذه الصلاة وله صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد  
 فالدفع عن المال كالدفع عن النفس وقيل لا تجوز لان حرمة الروح اعظم والخوف الحاصل في غير القتال  
 كالهارب من الحرق والفرق والسبب والمطالب بالدين اذا كان معسرا خائفا من الحبس عاجزا عن بينة  
 الاهسا رفلهم أن يصلوا هذه الصلاة (فاذا أمنتم) بزوال الخوف الذي هو سبب الرخصة (فادكروا  
 الله) أى فافعلوا الصلاة (كمعلمكم) بقوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله  
 قانتين لان سبب الرخصة اذا زال عادا الوجوب فيه والصلاة قد تسمى ذكر كما في قوله تعالى فاسعوا  
 الذكرا لله (ما لم تكونوا تعلمون) قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم فنام فعول لعلمكم ان جعلت ما لا اولي  
 مصدرية امان جعلت موصولة فاعلموا من الاولى أو من العائد المحذوف (والذين يتوفون منكم  
 ويذرون أزواجا صبية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخرج) أى والذين يقرّبون من الوفاة من  
 رجالكم ويتركون أزواجا عليهم أن يوصوا وصية لزوجاتهم في أموالهم بثلاثة أشياء النفقة والكسوة  
 والسكنى الى تمام الحول من موتهم غير مخرجات من مسكنهن وقرأ ابن كثير وناقم والكسائى  
 وأبو بكر عن عاصم وصية بالرفع أى عليهم وصية أو المعنى والذين يقبضون من رجالكم ويتركون  
 أزواجا بعد الموت وصية من الله لازواجهم فوصية مبتدأ ولازواجهم خبر أى أمره وتكليفه لمن  
 (فان خرجن) عن منزل الأزواج باختيارهن قبل الحول (فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت  
 (فيما فعلن في أنفسهن من معروف) أى غير منكر في الشرع أى فلا جناح على ورثة الميت  
 في قطع النفقة والكسوة عنهم اذا خرجن من بيت زوجهن بما فعلن في أنفسهن من معروف من  
 التزين ومن الاقدام على النكاح أو المعنى لا جناح عليكم في ترك منعهن من الخروج لان مقامها  
 حول في بيت زوجها ليس بواجب عليها في الذى فعلن في أنفسهن من معروف من تزين وتشوف للزواج  
 (والله عزيز) أى غالب على أمره يعاقب من خالفه (حكيم) يراعى في أحكامه مصالح عباده واحتمار  
 جمهور المفسرين ان هذه الآية منسوخة قالوا كان الحكم في ابتداء الاسلام انه اذا مات الرجل لم يكن  
 لامرأته من ميراثه شيء الا النفقة والسكنى سنة ولكنها كانت مخيرة بين أن تعتد في بيت الزوج وأن تخرج

منه قبل الحول لكن متى خرجت سقطت نفقتها فهذه الوصية صارت مفسرة بالنفقة والكسوة والسكنى الى الحول فثبت ان هذه الآية توجب أمرين النفقة والسكنى من مال الزوج سنة والاعتداد سنة لان وجوب السكنى والنفقة من مال الميت سنة توجب المنع من التزوج زوج آخر في هذه السنة ثم ان الله تعالى نسخ هذين الحكمين وقد دل القرآن على ثبوت الميراث لها بتعيين الربع أو الثمن ودلت السنة على انه لا وصية لو ارث فصار مجموع القرآن والسنة ناسخا للوصية للزوجة بالنفقة والسكنى في الحول ووجوب العدة في الحول منسوخ بقوله تعالى يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا (وللطلقات متاع) أى متعة (بالمعروف) أى بقدر حال الزوجين وما يليق بهما (حقا على المتقين) قال الشافعى رحمه الله لكل مطلقة متعة الا المطلقة التي فرض لها مهر ولم يوجد في حقها الميسر روى أنه لما نزل قوله تعالى ومتعوهن الى قوله تعالى حقا على المحسنين قال رجل من المسلمين ان أردت فعلت وان لم أرد لم افعل فقال تعالى وللطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين أى على كل من كان متقيا عن الكفر (كذلك) أى مثل ذلك البيان الواضح (يبين الله لكم آياته) هذا وعد من الله تعالى بأنه سيبين لعباده من الأحكام ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا (لعلكم تعقلون) أى لكي تفهموا ما فيها وتعملوا بموجبها ثم ذكر خبر غزاة بني اسرائيل فقال (لم ترالى الذى خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم) أى لم يصل عليك الى الذين خرجوا من منازلهم لقتال عدوهم وهم ثمانية آلاف أو أربعة آلاف أو أربعون ألفا كل ذلك عن ابن عباس على اختلاف الروايات لينوع القتل مخافة القتل فأماتهم الله مكانهم ثم أحياهم بعد ثمانية أيام قال ابن عباس رضى الله عنهم ما ان ملكا من ملوك بني اسرائيل أمره عسكره بالقتال يخافوا القتال وقولوا للملكهم ان الارض انتى نذهب اليها فيها الويا فنهض لا تذهب اليها حتى يزول ذلك الويا فأماتهم الله تعالى بأمرهم وبقوا ثمانية أيام حتى انتنحووا وبلغ بني اسرائيل موتهم فخرجوا الدفنهم فجزوا من كثرتهم لحظروا عليهم حظائر فأحياهم الله بعد الثمانية وبقى فيهم شيء من ذلك النتن وبقى ذلك في أولادهم الى هذا اليوم (ان الله لذو فضل على الناس) أى على أولئك القوم بسبب انه أحياهم ومكنهم من التوبة وعلى العرب الذين أنكروا المعاد الذين تسكبوا بقول اليهود في كثير من الأمور فيرجعون من الانكار الى الاقرار بالبعث بسبب أخبار اليهود لهم بهذه الواقعة (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) فضله تعالى كما ينبغي أما الكفار فلم يشكروا وأما المؤمنون فلم يبلغوا غاية شكره وهذه القصة تدل على أن الحذر من الموت لا يفيد فهذه القصة تشجع الانسان على الاقدام على طاعة الله تعالى كيف كان وتزيل عن قلبه الخوف من الموت فكان ذكر هذه القصة فضلا واحسانا من الله تعالى على عبده لان ذكر هذه القصة سبب لبعد العبد عن المعصية وقربه من الطاعة ثم قال الله لهم بعدما أحياهم (وقاتلوا في سبيل الله) أى في طاعة الله مع عدوك ومميت العبادات سبيلا الى الله تعالى من حيث ان الانسان يسلكها ويتوصل الى الله بها ومعها ولم أن الجهاد تقوية للدين فكان طاعة فلاشأن أن الجاهد مقاتل في سبيل الله (واعلموا أن الله مهيمن) لكلامكم في ترغيب الغير في الجهاد وفي تنفير الغير عنه (علم) بما في صدوركم من البواعث والاغراض وان ذلك الجهاد لغرض الدين أو لغرض الدنيا (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة) قرأ أبو عمرو ونافع وحزرة والكسائي فيضاعفه بالالف والرفع وقرأ عاصم فيضاعفه بالالف والنصب وقرأ ابن كثير فيضاعفه بالتشديد والرفع بلا ألف وقرأ ابن عامر فيضاعفه بالتشديد والنصب والمعنى من ذا الذى يعامل الله

بأنفاق ما في طاعته سواء كان الانفاق واجبا أو متطوعا به معاملة جامعة لللال الذي لا يختلط بالحرام  
والغلو للخالص من المن والاذى ولنية التقرب الى الله تعالى لا لرياءه في رغبة فيضا عاف الله جزاءه له في  
الدنيا والآخرة أضعافا كثيرة لا يعلمها إلا الله تعالى وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من لم يكن  
عنده ما يتصدق به فليعلن اليهود فإنه له صدقة ويرى أنه لما نزلت هذه الآية قالت اليهود دان الله فقير  
ومعنا أغنياء فهو يطلب منا القرض (والله يقبض ويبسط) أي يقبض الرزق عن من يشاء ولو أمسكه عن  
الانفاق ويبسطه على من يشاء ولو أنفق منه كثيرا أو المعنى والله يقبض بعض القلوب حتى لا تقدم على  
هذه الطاعة ويبسط بعضها حتى يتم على هذه الطاعة (واليه ترجعون) فلا مدبر ولا حاكم سواه قال  
ابن عباس نزلت هذه الآية في شأن أبي الدحداح رجل من الأنصار قال يا رسول الله انى لي حديثين فان  
تصدق باحدهما فهو لي مثله في الجنة قال نعم قال وأم الدحداح معي قال نعم قال والصبي معي قال نعم  
فتصدق بأفضل حديثيه وكانت تسعى الجنيينة فرجع أبو الدحداح الى أهله وكانوا في الحديقة  
التي تصدق بها فقال على باب الحديقة وذكر ذلك لامرأته فقالت أم الدحداح برك الله لك في ما اشتريت  
فخرجوا منها وسلموا فافسحوا مكانا صلى الله عليه وسلم يقول كم من نخلة رداح تدلى عروقه في الجنة لا ي  
الدحداح (ألم ترالى الملامن بنى اسرائيل من بعد موسى اذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا) أي الم تخبر  
يا أشرف الخلق عن قصة الرؤساء من بنى اسرائيل من بعد وفاة موسى حين قالوا لنبيهم شعويل كما قاله  
وهب بن منبه أو شعون أو يوشع بن نون كما قاله قتادة أو حزقييل كما حكاها الكرماني أو اسحاق بن حلقا  
وامم أمه حسنة كما قاله مجاهد وسبب سؤال بنى اسرائيل نبيهم ذلك أنه لما مات موسى وعظمت  
الخطايا بسط الله عليهم قوم حاولت وكانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وغلبوا على  
كثير من أرضهم وسبوا كثيرا من ذراريهم وأمرهم وأمن أبناء ملوكهم أربع مائة وأربعين غلاما وضربوا  
عليهم الجزية وأخذوا قراهم ولم يكن لهم حينئذ نبي يدير أمرهم وكان سبط النبوة قد هلك واقترب  
منهم الامر أنه حبل لحبسوها في بيت فولدت غلاما لما كبر كفله شيخ من علماءهم في بيت المقدس فلما  
بلغ الغلام اثنا عشر سنة قال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعث فيهم نبيا فلما أتاهم  
كذبوه وقالوا استهملت بالنبوة فان كنت صادقنا فبين لنا ملك الجيش (نقاتل) بأمره مع عدونا  
(في سبيل الله) أي في طاعة الله وانما كان صلاح أمر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وبطاعة  
الملوك أنبياءهم فكان الملك هو الذي يسير بالجوع والنبي هو الذي يقيم أمره ويشير عليه برشده  
(قال هبل عسى ان كتب عليكم القتال أن لا تقاتلوا) أي قال نبيهم هل قاربتم أن لا تقاتلوا عدوكم  
ان فرض عليكم القتال مع ذلك الملك (قالوا وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا  
وأبنائنا) أي أي شيء ثبت لنا في القتال الذي في طاعة الله والحال انه قد أبعد بعضنا من  
المنازل والاولاد والقاتلون لنبيهم بما ذكر كلوا في ديارهم فسأ الله تعالى ذلك النبي فأرجب عليهم  
القتال وعينه لهم ملكا ليقاتلهم (فلما كتب) أي أوجب (عليهم القتال تولوا) أي أعرضوا عن  
قتال عدوهم لما شاهدوا كثرة العدو وشوكتهم (الأقليات منهم) ثلاثمائة وثلاثة عشر على عدد أهل  
جد (والله عليم بالظالمين) أي هو عالم بمن ظلم نفسه حين خالف دبه ولم يف بمما قيل من ربه (وقال لهم  
نبيهم ان افعة دبعثت لكم) أي لاجل سؤالكم (طالوت ملكا) أي لما سأل الله تعالى أن يبين  
نبيهم ملكا أرسل الله له عصا قرنا فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبك الذي يكون ملكا هو من يكون

طوله طول هذه العصا وانظر الى القرن الذي فيه الدهن فاذا دخل عليه رجل فانتشر الدهن في القرن فهو ملك بني اسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه عليهم وامنعه طالوت فدخل عليه رجل فانتشر الدهن في القرن فقام شموييل فقاسه بالعصا فكان على طولها وقال له قرب رأسك فتربه فذهنه النبي بدهن القدس وقال له أنت ملك بني اسرائيل الذي أمرني الله أن أملكك عليهم فقال طالوت أما علمت أن سببطي أدنى من سبط ملوك بني اسرائيل قال بلى فقال شموييل الله يوتئ ملكه من يشاء كما قال الله تعالى (قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) أى قالوا من أين يكون له الملك علينا والحال نحن أولى بالملك منه وليس له سعة المال لينفق على الجيش وانما قالوا ذلك لأنه كان في بني اسرائيل سبطان سبط نبوة وسبط ملكة فكان سبط النبوة سبط لاوي بن يعقوب ومنه موسى وهرون عليهم السلام وسبط الملكة سبط يهوذا بن يعقوب وعنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحدهما وانما كان من سبط بنيامين بن يعقوب فاساقا لهم نبيهم ذلك أنكروا وقالوا هو دباغ أوراع أو سقاء يستقى الماء على حماره وانما تزع الملك والنموة منهم لانهم عملوا ذنبا عظيما كانوا يفسدون النساء على ظهور الطريق جهارا غضب الله عليهم بنزع ذلك منهم وكانوا يسمون سبط الاثم (قال) أى نبيهم (ان الله اصطفاه) أى اختاره بالملك (عليكم وزاده بسطة) أى سعة (في العلم) أى علم الحرب وعلم الديانات حتى قيل انه نبي أوحى اليه (والجسم) بالقوة على مبارزة العدو وبالجمال وبطول القامة فانه أطول من غيره برأسه ومنكبيه فكان أعلم بني اسرائيل يومئذ وأجلهم وأنعمهم خلقا (والله يؤتى ملكه من يشاء) في الدنيا (والله واسم) بالعظمة (عالم) بمن يليق بالملك (وقال لهم نبيهم) لما قالوا ليس ملكه من الله بل أنت ملكتنا علينا (ان آية ملكه) أى ان علامة صحة ملكه من الله (أن يأتيكم التابوت) أى الصندوق الذي أخذ منكم وهو صندوق التوراة وكلوا يعرفونه وكان قد رفعه الله تعالى بعد وفاة موسى عليه السلام لهبطه على بني اسرائيل لماعصوا وفسدوا فلما طلب القوم من نبيهم آية تدل على ملك طالوت قال نبي ذلك القوم ان آية ملك طالوت أن يأتيكم التابوت من السماء الى الارض والملائكة يحفظونه فأتاهم والقوم ينظرون اليه حتى نزل عند طالوت (فيه سكة من ربكم) أى كان في التابوت بشارات من كتب الله تعالى المنزة على موسى وهرون ومن بعدهما من الانبياء عليهم السلام بأن الله ينصر طالوت وجنوده ويرزىل عنهم الخوف من العدو (وبقية عما ترك آل موسى وآل هرون) وهي رصاص الالواح وعصا موسى وثيابه ونعلا وشئ من التوراة ورداء هرون وعمامة (تحمله الملائكة) أى تسوقه الملائكة اليكم (ان في ذلك) أى في رد التابوت اليكم (آية لكم) أى علامة لكم دالة على ان ملكه من الله (ان كنتم مؤمنين) أى مصدقين بتخليكه عليكم أو المعنى ان في هذه الآية من نقل القصة معجزة باهرة دالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بهذه التفاصيل من غير سماع من البشر ان كنتم ممن يؤمن بدلالة المعجزة على صدق مدعى النبوة والرسالة فلما رد اليهم التابوت قبلوا وخرجوا معه وهم يخافون ألفا من الشبان الفارغين من جميع الاشغال (فلما فصل طالوت) أى خرج من بيت المقدس (بالجنود) أى بالجيش التي اختارها وكان الوقت قيظا وسلك بهم في أرض قفرة فأصابهم حر وعطش شديد فطلبوا منه الماء (قال ان الله مبتليكم بنهر) أى يختبركم بنهر جارليظهم منكم المطيع والعاصي وهو بين الاردن وفلسطين أى المقصود من هذا الابتلاء أن يميز الصديق عن الزنديق والموافق عن المخالف (فمن شرب منه) أى

من ماء النهر (فليس مني) أي من أتباعي المؤمنين فلا يكون مأذونا في هذا القتل (ومن لم يطعمه) أي من لم يذقه (فانه مني الا من اغترف غرفة بيده) فانه مني ويكون أهلا لهذا القتل قرأ ابن كثير وناعم وأبو عمرو وغرفة بفتح الغين وكذلك يعقوب وخلف وقرأ أعاصم وابن عامر وحمرز والنكسائي بالضم فالغرفة بالهم الشئ القليل الذي يحصل في الكف والغرفة بالفتح الفعل وهو الاغتراف مرة واحدة فكانت تكفيهم هذه الغرفة لشربهم ودوابهم وحملهم (فشربوا منه) أي فلما وصلوا إلى النهر وقفوا فيه وشربوا منه بالكرع بالغم كيف شاءوا (الاقليل منهم) ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلا فلم يشربوا الا قليلا وهو الغرفة فروى أن من اغترف غرفة كما أمر الله قوى قلبه وصبح إيمانه وعبر النهر سالما وكفنه تلك الغرفة الواحدة لشربه ودوابه وخدمه وحمله مع نفسه اما لانه كان مأذونا في أخذ ذلك المقدار واما لان الله تعالى يجعل البركة في ذلك الماء حتى يكفي لكل هؤلاء وذلك معجزة لنبي ذلك الزمان وأما الذين شربوا منه وخالفوا أمر الله تعالى فقد اسودت شفاههم وغلبهم العطش فلم يروا وبقوا على شط النهر وجنبوا عن لقاء العدو (فلما جاوزه) أي النهر (هو) أي طالوت (والذين آمنوا معه) وهم أولئك القليل (قالوا) أي بعض من معه من المؤمنين لبعض (لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده) أي بجاربتهم وكلوا ما شاء ألف رجل شاكى السلاح (قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله) أي ملاقوا ثواب الله بسبب هذه الطاعة (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) أي كم من جماعة قليلة من المؤمنين غلبت جماعة كثيرة من الكافرين بنصر الله (والله مع الصابرين) أي معين الصابرين في الحرب بالنصرة ويحتمل أن يقال المؤمنون الذين عبروا النهر كانوا فريقين بعضهم عن حب الحياة ويكره الموت فيخاف ويجزع ومنهم من كان شجاعا قوى القلب لا يبالى بالموت في طاعة الله تعالى فالاول هم الذين قالوا لا طاقة لنا اليوم والثاني هم الذين أجابوا بقولهم كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة ويحتمل أن يقال القسم الاول من المؤمنين لما شاهدوا قلة عسكرهم قالوا لا طاقة لنا اليوم بجارت وجنوده فلا بد أن نوطن على القتل لانه لا سبيل الى الفرار من أمر الله والقسم الثاني قالوا لا نوطن أنفسنا بل نرجو من الله الفتح والظفر فكان غرض الاولين الترغيب في الشهادة والفوز بالجنة وغرض الفريق الثاني الترغيب في طلب الفتح والنصرة (ولما برزوا) أي ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصافوا (لجالوت) اسم ملك من ملوك الكنعانيين بالشام (وجنوده قالوا) جميعا متضرعين الى الله تعالى مستعينين به تعالى (ربنا أفرغ علينا صبرا) على مشاهدة المخاوف والامور الهائلة (وثبت أقدامنا) في مداحض القتال بكامل القوة عند المواجهة وعدم التزلزل وقت المقاومة (وانصرنا على القوم الكافرين) بقهرهم وهزمهم (فهزموهم باذن الله) أي كسروهم بنصرة الله اجابة لدعائهم (وقتل داود جالوت) قال ابن عباس رضي الله عنهما ان داود عليه السلام كان راعيا وله سبعة اخوة مع طالوت فلما أبطأ خبر اخوته على أبيهم أي شأ أرسل ابنه داود اليهم ليأتيه بخبرهم فأتاهم وهم في المصاف وبادر جالوت الجبار وهو من قوم عاد الى البراء فلم يخرج اليه أحد فقال يا بني امرا ئيل لو كنتم على حق لبارزني بعضكم فقال داود لاخوته أمطيعكم من يخرج الى هذا الاقلف فسكتوا فذهب الى ناحية من الصف ليس فيها اخوته فبره طالوت وهو يحرض الناس فقال له داود ما تصنعون بمن يقتل هذا الاقلف فقال طالوت أطيعوا ابنتي وأعطيه نصف ملكي فقال داود فأتنا خارج اليه وكان عادته أن يقاسم بالغلاخ الذئب والاسد في الرعي وكان طالوت حارفا في جلالته فلما هم داود بأن يخرج الى جالوت مر بثلاثة أحجار فقلن يا داود خذنا معك نفينا ميمة

جالوت فلما خرج الى جالوت الكافر رماه فأصابه في صدره ونفذ الحربة فيه وقتل بعده ثلاثين رجلا فهزم الله تعالى جنود جالوت وخر جالوت قتيلا فأخذه داود ويجره حتى ألقاه بين يدي طالوت ففرح بنو اسرائيل وانصرفوا الى البلاد سالمين غانمين فخاف داود الى طالوت وقال انجزني ما وعدتني فزوجه ابنته وأعطاه نصف الملك كما وعده فكث معه كذلك أربعين سنة فمات طالوت وأتى بنو اسرائيل بداردوا وأعطوه خزان طالوت واستقل داود بالملك سبع سنين ثم انتقل الى رحمة الله تعالى كما قال تعالى (وأتاه الله الملك) أى الكامل سبع سنين بعد موت طالوت أى ملك بني اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغارها (والحكمة) أى النبوة بعد موت شمويل وكان موته قبل موت طالوت ولم يجتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة لاحد قبله الا له بل كان الملك في سبط والنبوة في سبط آخر ومع ذلك جمع الله تعالى له ولابنه سليمان بين الملك والنبوة (وعلمه ما يشاء) كصناعة الدروع من الحديد وكان يلين في يده وينسجه وفهم كلام الطير والنمل وكيفية القضاء وما يتعلق بعصالح الدنيا وعرفه الالحان الطيبة ولم يعط الله تعالى احدا من خلقه مثل صوته كان اذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى يؤخذ بأعناقها وتظله الطيور ويركد الماء والجاري ويسكن الريح (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) بأهلها قال ابن عباس ولولا دفع الله يجنود المسلمين لغلب المشركون على الارض فقتلوا المؤمنين وخرّبوا المساجد والبلاد وقيل المعنى ولولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والعجّار لفسدت الارض عن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكافر وبالصالح عن الفاجر روى أحمد بن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لن يدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض) (ولكن الله ذو فضل على العالمين) كافة بسبب ذلك الدفع (تلك) أى القصص بأخبار الأمم الماضية (آيات الله) المنزلة من عنده تعالى (تتلوها عليك) أى بواسطة جبريل (بالحق) أى ملتبسة باليقين الذى لا يشك فيه أحد من أهل الكتاب لما يجدونها موافقة لما في كتبهم (وانك لمن المرسلين) الى الجن والانس كافة بشهادة اخبارك عن الامم الماضية من غير مطالعة كتاب ولا اجتماع على أحد بخبرك بذلك (تلك الرسل) أى جماعة الرسل (فضلنا بعضهم على بعض) في مراتب الكمال بأن خصصناه بمنزلة ليست لغيره (منهم من كلم الله) بلا واسطة وهو موسى حيث كلمه ليلة الحيرة وهى تحيره في معرفة طريقه من مسيره من مدين الى مصر وفي الطور ويحدث كلمه ليلة المعراج (ورفع بعضهم درجات) أى فضائل وهو ابراهيم لانه تعالى اتخذ خليلا ولوطاً حسدا مثله هذه الفضيلة وادريس فانه تعالى رفعه مكانا عليا وداود فانه تعالى جمع له الملك والنبوة ولم يحصل هذا الغير وسليمان فانه تعالى مخبره الانس والجن والطير والريح ولم يكن هذا احصا لا لبيته داود عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم فانه تعالى خصه بأنه مبعوث الى الجن والانس وبأن شرعه ناسخ لكل الشرائع (وآتيناه عيسى بن مريم البينات) أى الحجائب من احياء الموتى وابرأ الكه والابرص والاخبار بالمغيبات (وأيدناه بروح القدس) أى أعناه بجبريل في أول أمره وفي وسطه وفي آخره وهو نوح جبريل في عيسى وتعليمه العلوم وحفظه من الأعداء وأعاتته ورفعته الى السماء حين أرادت اليهود قتله (ولوشاء الله ما تقتل الذين من بعدهم من بعد جاءتهم البينات) أى الذين جاؤا من بعد الرسل من الامم المختلفة بأن جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق (ولكن اختلفوا) في الدين (فمنهم من آمن) بما جاء به أو تلك الرسل من كل كتاب وعملوا به (ومنهم من كفر) بذلك فان اختلفهم في الدين يدعوهم الى المعاتلة (ولوشاء الله ما اقتتلوا) وهذا



التكرير ليس للتأكيد بل للتنبيه على ان اختلافهم ذلك ليس موجبا لعدم مشيئته تعالى اهدم اقتتلاهم بل الله تعالى مختار في ذلك حتى لو شاء بعد ذلك عدم اقتتالهم ما اقتتلوا (واكن الله يفعل ما يريد) فيوفى من يشاء ويخذل من يشاء لا اعتراض عليه في فعله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) أى تصدقوا بشئ مما أعطيناكم من الاموال في طاعة الله (من قبل أن يأتى يوم لا بيع) أى فداء (فيه ولا خلة) أى مودة (ولا شفاعة) للكافرين وقرأ ابن كثير ونوعسرو بالغتخ في بيع وخلة وشفاعة والباقون جميعا بالرفع (والكافرون هم الظالمون) حيث تركوا تقديم الخبرات ليوم حاجتهم وأنتم أيها الحاضرون لا تفتدوا بهم ولكن قدموا لانفسكم ما تجعلونه يوم القيامة فدية لانفسكم من عذاب الله تعالى وقيل المعنى والتاركون الزكاة هم الذين ظلموا انفسهم بتعريضها للعقاب (الله لا اله) أى لا معبود بحق موجود (الاهوالى) أى الباقي الذى لا يهيب عليه الموت والغناء (القيوم) أى دائم القيام بتدبير الخلق وحفظه في الابد والارزاق (لاناخذ سنة) أى نعاس (ولانوم) ثقيل فيشغله عن تدبيره وأمره أى لا يأخذ نعاس فضلا عن أن يأخذ نوم (له ما في السموات وما في الارض) وهذا رد على المشركين العابدن لبعض الكواكب التي في السماء وللانصنام التي في الارض أى فلا تصلح أن تكون معبودة لانها مخلوقة لله مخلوقه له (من ذا الذى يشفع عنده الاباذنه) أى لا يشفع عنده أحد من أهل السموات والارض يوم القيامة الا بأمره وهذا رد على المشركين حيث زعموا ان الانصنام تشفع لهم فانه تعالى لا يأتد في الشفاعة لغير المطيعين (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم ما قبلهم وما بعدهم أو أفعاله من خير وشر وما يفعلونه بعد ذلك (ولا يحيطون بشئ من علمه) أى يقليل من معلوماته (الاعباش) أن يعلموه أى ان أحد لا يحيط بمعلومات الله تعالى الا ما شاء هو أن يعلمهم أو المعنى أنهم لا يعلمون الغيب الا عند اطلاع الله به بعض أنبيائه على بعض الغيب (وسع كرسىه السموات والارض) فالكرسى جسم عظيم تحت العرش وفوق السماء السابعة وهو أوسع من السموات والارض (ولا يؤوده حفظهما) أى لا ينقل عليه تعالى حفظ السموات والارض بغير الملائكة (وهو العلى) أى المتعالى بذاته عن الاشياء والانظار (العظيم) أى الذى يستحق كل ما سواه بالنسبة اليه فهو تعالى أعلى وأعظم من كل شئ \* روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما قرئت هذه الآية في دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة وعن علي أنه قال سمعت نبيكم على أعواد المنبر وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت أى فإذ مات دخل الجنة ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجارحه وجارجه والايات التي حوله (لا اكراه في الدين) أى لا اكراه على الدخول في دين الله (قد تبين الرشد من الغي) أى قد تبين الحق من الباطل والايمان من الكفر والهدى من الضلالة بكثرة الدلائل وروى انه كان لابي الحصين الانصارى من بنى سالم بن عوف ابنان قد تنصرا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال والله لا أدعكما حتى تسلما فأبيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فدخل سبيلهما ثم نزل في شأن منذر بن ساوى التميمي قوله تعالى (فمن يكفر بالطاغوت) أى بالشیطان وبكل ما عبد من دون الله (ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها) أى فقد تمسك بالنعدة المحكمة لا انقطاع لها أى فقد أخذ بالثقة لا انقطاع لصاحبها عن نعيم الجنة ولا زوال عن الجنة ولا هلاك بالبقاء في النار (والله مهيمن) لقول من يتكلم بالشهادتين وقول من يتكلم بالكفر

(عليه) بما في قلب المؤمن من الاعتقاد الطاهر وما في قلب الكافر من الاعتقاد الخبيث أو يقال والله سميع عليم لهائلك يا محمد بمرصك على اسلام أهل الكتاب وذلك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام أهل الكتاب من اليهود الذين كانوا حول المدينة وكان يسأل الله تعالى ذلك سرا وعلانية (الله ولي الذين آمنوا) أي الله ناصر الذين آمنوا كعبد الله بن سلام وأصحابه (يخرجهم) بلطفه وتوفيقه (من الظلمات) أي الكفر (إلى النور) أي الإيمان (والذين كفروا) ككعب بن الأشرف وأصحابه (أولياؤهم الطاغوت) أي الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق (يخرجونهم) بالوساوس وغيرهما من طرق الاضلال (من النور) الغطرى أي الذي جبل عليه الناس كافة أو من نور البينات التي يشاهدونها من جهة النبي صلى الله عليه وسلم (إلى الظلمات) أي ظلمات الكفر والانهماك في الضلال (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) أي ما كثون أبدا (ألم تر) أي ألم تنظر (إلى) هذا الطاغوت كيف تصدى لاضلال الناس واخراجهم من النور إلى الظلمات (الذي حاج إبراهيم في ربه) أي إلى قصة الذي خاصم إبراهيم في دين رب إبراهيم وهو غر وذن كنعان (أن آتاه الله الملك) أي فطني وادعى الربوبية لحاج لان أعطاه الله الملك (إذا قال إبراهيم رب الذي يحيي ويميت) أي يخلق الحياة والموت في الأجساد وقرأ حمزة رب بسكون الياء وهذه الحاجة مع إبراهيم بعد القائه في النار وخر وجهه منها سالما وذلك ان الناس قحطوا على عهد غر وذن وكان الناس يمتعون من بعده فكان إذا آتاه الر جل في طلب الطعام سأله من ربك فان قال أنت باع منه الطعام آتاه إبراهيم فقال له من ربك فقال له ذلك (قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم) له أشتني بيمان ذلك فدعا غر وذن جلين من السحرة فقتل واحدا وترك واحدا قال هذا بيمان ذلك قال إبراهيم (فان الله يأتي بالشهقة من المشرق) في كل يوم (فأتى بهما من المغرب) ولو يوما واحدا ان كنت صادقا فيما تدعيه من الربوبية (فهبت الذي كفر) أي سكمت بغير حجة أي فيبقى مغلوبا لا يجد للحجة مقالا ولا للسئلة جوابا (والله لا يهدي القوم الظالمين) بالكفر إلى طريق الحق (أو كالذي) أي أرايت مثل الذي (مر على قرية) هي بيت المقدس كما أخرج ابن جرير عن وهب عن قتادة والضحاك وعكرمة والربيع أو القرية التي أهلك الله فيها الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت كما نقل عن ابن زيد أي قد أرايت الذي مر على قرية كيف هداه الله وأخرجهم من ظلمة الاشتباه إلى نور العيان والمآر هو عزيز بن سرحا كما روى عن علي بن أبي طالب وعن عبد الله بن سلام وعن ابن عباس (وهي خاوية على عروشها) أي ساقطة على سقوفها بأن سقطت السقوف أولا ثم الانبئة (قال أني يحيي هذه الله بعد موتها) أي كيف يحيي الله أهل هذه القرية بعد موتهم تعجبهم من قدرة الله تعالى على أحيائها (فأمانه الله) مكانه فكان ميتا (مائة عام ثم بعثه) أي أحياه في آخر النهار (قال) تعالى له (كم لبثت) أي مكنت هنا يا عزيز بعد الموت والقاتل هو الله تعالى وأملك ما أمور بذلك القول من قبله تعالى (قال لبثت يوما) ثم نظر إلى الشمس وقد بقي منها شيء فقال (أو بعض يوم قال) أي الله له أو الملائكة (بل لبثت) ميتا (مائة عام فانظر إلى طعامك) أي التبن والعنب (وشربك) أي العصير (لم يتسنه) أي لم يتغير ولم ينصب في هذه المدة المتطاولة فكان التبن والعنب كأنه قد قطف من ساعته والعصير كأنه قد عصر من ساعته والبن قد حلب من ساعته (وانظر إلى حمارك) كيف تقطعت أوصاله وكيف تلوح عظامه بيضاء فعلنا ذلك الأحياء لتعابن ما استبعدته من الأحياء بعد دهر طويل (وانجعل آية للناس) أي لكي نبجلك علامة للناس

في احياء الموتى انهم يحيون على ما عوتون لانه مات شابا وبعث شابا وعبر للناس لانه كان ابن أربعين سنة  
 وابنه ابن مائة وعشرين سنة (وانظر الى العظام) أى عظام الحمار (كيف تنشرها) قرأ نافع وابن  
 كثير وأبو عمر وبالألف أى كيف يحييها ونخلتها وقرأ حمزة والكسائي تنشرها بالزاي المنقوطة أى كيف  
 نرفع بعضها على بعض (ثم تكسوها الحما) أى نثبت عليها العصب والعروق واللحم والجلد والشعر  
 ونجعل فيه الروح بعد ذلك (فلما تبين له) وقوع ما كان يستبعد وقوعه (قال أعلم أن الله على كل شيء)  
 من الحياة والموت (قدير) روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في سبب نزول هذه الآية قال ان  
 بمختصر البابى غزابنى امرا ئيل وهو في ستمائة ألف راية فسي من بنى امرا ئيل الكثير ومنهم عزيز وكان  
 من علمائهم لحاء بهم الى بابل فدخل عزيز تلك القرية التى انه دمت حيطانها ونزل تحت شجرة وهو على  
 حمار فربط حماره وطاق في القرية فلم ير فيها أحدا ففجأ من ذلك وقال أنى يحيى هذه الله بعد موتهم اودلك  
 على سبيل الاستبعاد بحسب العادة لا على سبيل الشك في قدرة الله وكانت الأشجار مشمرة فتناول من  
 الفاكهة التين والعنب وشرب من عصير العنب وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق ونام  
 فأما انه تعالى في منامه مائة عام وهو شاب ثم أعمى عن موته أيضا الانس والسباع والطيور ثم أحياء الله  
 تعالى بعد مائة ونودى من السماء يا عزيز كم لبثت بعد الموت فقال يوما فأبصر من الشمس بقية فقال أوبعض  
 يوم فقال الله تعالى بل امثت مائة عام فانظر الى طعامك من التين والعنب وشربك من العصير لم يتغير طعمها  
 فنظر فاذا التين والعنب كما شاهد مائة عام فانظر الى طعامك من التين والعنب وشربك من العصير لم يتغير طعمها  
 تفرقت أوصاله وسمع صوتا أيتها العظام البالية انى جاعل فيك ر وحا فانضم أجزاء العظام بعضها الى بعض  
 ثم التصق كل عضو بما يليق به الى مكانه ثم جاء الرأس الى مكانه ثم العصب والعروق ثم أنبت طراة اللحم  
 عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينطق فخر عزير ساجدا  
 وقال أعلم أن الله على كل شيء قدير ثم انه دخل بيت المقدس لما روى انه لما مضى من وقت موته سبعون  
 سنة سلط الله ملكا من ملوك فارس فسار بجنوده حتى أتى بيت المقدس فعمروه وصاروا حسن عما كان ورد  
 الله تعالى من بقى من بنى امرا ئيل الى بيت المقدس ونواحيه فعمروها ثلاثين سنة وكثروا كاحسن  
 ما كانوا وأعمى الله العيون عن العزيز هذه المدة فلم يره أحد فلما مضت المائة أحياء الله تعالى منه عينييه  
 وسائر جسده ميت ثم أحياء الله تعالى جسده وهو ينظر ثم نظر الى حماره كما سبق فلما دخل بيت المقدس  
 قال القوم حدثنا آباؤنا أن عزيز بن سمر وحا وابن شريك ماتا ببابل وقد كان بمختصر قتل في بيت  
 المقدس أربعين ألفا ممن قرأ التوراة وكان فيهم عزيز والقوم ما عرفوا انه يقرأ التوراة فلما أتاهم  
 بعد مائة عام جدد لهم التوراة وأملاها عليهم عن ظهر قلبه لم يخرم منها حرفا كانت التوراة قد دفت  
 في موضع فأتخرجت وعرض بها أملاء فاختلفا في حرف فعد ذلك قالوا عزيز ابن الله (و) ألم تر  
 (اذ قال ابراهيم) هذا دليل آخى على ولايته تعالى للؤمنين واخرجه لهم من الظلمات الى النور (رب  
 أرني كيف تنجي الموتى) قال الحسن والضحك وقتادة وعطاء وابن جرير انه رأى جيفة مطروحة في  
 شط النهر فاذا ممد البحر كل منها دواب البحر واذا جزر البحر جاءت السباع فأكلت واذا ذهبت  
 السباع جاءت الطيور فأكلت وطارت فقال ابراهيم رب أرني كيف تجمع أجزاء الحيوان من بطون  
 السباع والطيور ودواب البحر (قال) تعالى (أولم تؤمن) أى أتسأل ولم تؤمن بقدرى على الأحياء  
 (قال بلى) أنا مؤمن بذلك (ولكن ليطمئن قلبي) أى ولكن سألت ما سألت لتسكن حرارة قلبي وأعلم

بأنى خليك مستجاب الدعوة والمطلوب من السؤال أن يصير العلم بالاستدلال ضروريا (قال نخذ أربعة من الطير) أشمتا وزاودا ويطاوسا ورأا وهو فرخ النعام كما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس من طريق الضحاك أوطاوسا وديكا وحمامة وغرناقا وهو الكركي كما أخرجه عنه من طريق حنشل (فصرهن) قرأه حمزة بكسر الصاد والباقون بضمها وتخفيف الراء أى قطعهن وإبلهن (اليك) فقطع إبراهيم أعضاءها ولحومها وریشها ودماءها وخلط بعضها ببعض (ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ) أى ثم ضع على كل جبل من أربعة أجبل منهن جزأهن أى على حسب الطيور الأربعة وعلى حسب الجهات الأربعة أيضا (ثم ادعهن) باسمهن أى قل لهن تعالين يا زوايدك ويا طائوس ويا رأل باذن الله تعالى (يا تينك سعيا) أى مشيا مريعا ولم تأت طائرة ليتمحقق أن أرجلها سليمة في هذه الحماة (واعلم أن الله عزيز) أى غالب على جميع الممككات (حكيم) أى عليم بعواقب الأمور وغايات الاشياء روى أنه صلى الله عليه وسلم أمر بذبجها وتنفريشها وتقطيعها جزأ جزأ وخلط دماها ولحومها وأن يسلك رؤسها بيده ثم أمر بأن يجعل أجزأها على الجبال على كل جبل ربعان من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن الله تعالى ثم أخذ كل جزء يطير إلى الآخر حتى تكاملت الجثث ثم أقبلت كل جثة إلى رأسها سعيا على أرجلها وانضم كل رأس إلى جثته وصار الكل احيا باذن الله تعالى (مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سبائل) أى صفة صدقات الذين ينفقون أموالهم في دين الله كصفة حبة أخرجت سبع سنابل أو المعنى مثل الذين ينفقون أموالهم في وجوه الخيرات من الواجب والنفل كمثل زارع حبة أخرجت سافات شعب منه سبع شعب في كل واحدة منها سنبله (في كل سنبله مائة حبة) كما يشاهد ذلك في النرة والدخن بل فيهما أكثر من ذلك (والله يضاعف) فوق ذلك (لمن يشاء) على حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه ولذلك تفرقت مراتب الأعمال في مقادير الثواب (والله واسع) أى لا يضيق عليه ما يفضله من التضعيف (عليم) بنية المنفق وعن يستحق المضاعفة (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا من أجله) والمن هو الاعتداد بالنعمة واستعظامها على المدفق عليه والاذى بأن يؤذى المنفق عليه بالقول أو العيوس في وجهه أو الدعا عليه وقيل المراد هو المن على الله وهو العجب والاذى لصاحب النفقة (لهم أجرهم) أى ثواب انفاقهم (عند ربهم) في الجنة (ولا خوف عليهم) أى فلا يخافون فقد أجورهم ولا يخافون العذاب البتة (ولا هم يحزنون) على ما خلفوا من خلفهم زالت هذه الآية في حق عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف أما عثمان فجوز جيش العسرة في غزوة تبوك بألف بعير بأقتابها وألف دينار فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه يقول يا رب عثمان رضيت عنه فأرض عنه وأما عبد الرحمن بن عوف فإنه تصدق بنصف ماله أربعة آلاف دينار وقال كان عندى ثمانية آلاف فأسكت لنفسى وعللى أربعة آلاف وأخرجت أربعة آلاف لربى عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت والمعنى الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالاتفاق عليهم في حوائجهم ومؤونتهم ولم يخطر ببالهم شيء من المن والاذى (قول معروف) أى كلام جميل يردبه السائل من غير اعطاء شيء (ومغفرة) من السؤل عن بذاة لسان الفقير (خير) للسائل (من صدقة يتبعها أذى) لكونها مشوبة بضرر التعبير له بالسؤال (والله غني) عن صدقة العباد فلما أمركم بالصدقة ليمنيكم عليها (حليم) اذ لم يجعل بالعقوبة على من عن ويؤذى بصدقته (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم) أى أجز صدقاتكم (بالمن والاذى)

قال ابن عباس أي بالإن على الله معناه العجب بسبب صدقتكم وبالأذى للسائل وقال الباقر بالإن على  
 الفقير وبالأذى للفقير (كالذي) أي كابطال أجر نفقة الذي (ينفق ماله رثاء الناس) أي سمعة الناس  
 ولطلب المدح والشهرة (و) كالذي (لا يؤمن بالله واليوم الآخر) وهو المنافق فإن المنافق والمرائي يأتيان  
 بالصدقة لالوجه الله تعالى ومن يقرن الصدقة بالإن والأذى فقد أتى بتلك الصدقة لالوجه الله أيضا ولو كان  
 غرضه من تلك الصدقة مرضاة الله تعالى لمامن على الفقير ولا آذاه فالمقصود من الإبطال الاتيان بالانفاق  
 باطلا لان المقصود الاتيان به محض اثم احباطه بسبب المن والأذى والوجه كما قال بعضهم اذا فعل ذلك  
 فله أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بالإن (منله) أي لحالة المرأى في الانفاق (كمثل  
 صفوان) وقيل الضمير هاء على المنافق فيكون المعنى ان الله تعالى شبه المان والمؤذى بالمنافق ثم شبه  
 المنافق بالخمر الكبير الملس (عليه تراب) أي شيء من التراب (فأصابه وابل) أي مطر شديد  
 (فتركه صلدا) أي لجعل المطر ذلك الحجر أملس نقيما من التراب (لا يقدر وعلني شيء مما كسبوا) أي  
 لا يقدر وعلني ثواب شيء في الآخرة نعم أن نفقوا في الدنيا رثاء أو المعنى لا يجسد المان والمؤذى ثواب صدقته  
 كما لا يوجد على الصفوان التراب بعد ما صابه المطر الشديد (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى الخير  
 والرشاد وفي هذه الآية تعريض بأن كلام من الرياء والمن والأذى على الانفاق من خصائص الكفار فلا يبد  
 للمؤمنين أن يجتنبوها (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتمنييتهم أنفسهم كمثل جنة  
 ربوة أصابها وابل) أي مثل أموال الذين ينفقون أموالهم طلب رضا الله تعالى ويقينان قلوبهم بالثواب  
 من الله تعالى وتصديقاً بوعده يعلمون أن ما نفقوا خيراً لهم مما تركوا كمثل بستان في مكان مرتفع مستو  
 أصابه مطر شديد كثير (فأسأت أكلها ضعفين) أي فأخرجت ثمرها مضاعفاً مثلي ما يثمر غير هابسبب  
 الوابل متحمل من الربيع في سنة ما يحمل غيرها في سنتين (فإن لم يصباها وابل فطل) أي رشح مثل الرذاذ  
 يكفيها لوجودها ولطافة هوائها والمعنى أن نفقات هؤلاء زكية عند الله تعالى لا تضيع بحال وإن كانت  
 تتفاوت باعتبار ما يقارنهما من الاحوال (والله بما تعملون) عملاً ظاهراً أو قلبياً (بصير) لا يخفى عليه  
 شيء منه (أيودأ أحدكم) أي يحب حباً شديداً أو يفتنى (أن تكون له جنة) أي بستان (من نخيل  
 وأعناب تجري من تحتها) أي تطرد (الانهار) من تحت شجرة تلك الجنة ومساكنها (له فيها من كل الثمرات)  
 أي لذلك الاحد حال كونه في الجنة قرزق من كل الثمرات (وأصابه الكبير وله ذرية ضعفاء) أي وقد  
 أصابه كبر السن فلا يقدر على الكسب والحال ان له أولاد اصغار لا يقدر وعلني الكسب (فأصابها) أي  
 الجنة (اعصار) أي ريح ترتفع الى السماء كأنها عمود (فيه نار فاحترقت) أي تلك الجنة والمقصود  
 من هذا المثل بيان انه يحصل في قلب هذا الانسان من النعم والحسرة والحيرة ما لا يعلمه الا الله فكذلك من أتى  
 بالانحمال الحسنة الا انه لا يقصد بها وجه الله بل يقرن بها أموراً يخرجها عن كونها موجبة للثواب حين  
 يقدم يوم القيامة وهو حيث تدفى غاية الحاجة ونهاية العجز عن الاكتساب عظمت حسرته وتناهت حيرته  
 (كذلك) أي مثل هذا البيان في أمر النفقة المقبولة وغيرها (يبين الله لكم الآيات) أي الدلائل في  
 سائر أمور الدين (لعلكم تتفكرون) أي لكي تتفكروا في أمثال القرآن (يا أيها الذين آمنوا  
 أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أي زكوا من جيا دما جمعتم من الذهب والفضة وعروض التجارة والمواشي  
 (وعما أنخرجنالك من الارض) من المحبوب والغار والمعادن (ولا تيمموا الخبيث) أي ولا تقصدوا  
 الردي من أموالكم (منه تنفقون ولستم بأخذيه) فقلوه منه استفهام على سبيل الانكار وهو متعلق

بالفعل بعده والمعنى أمن الخبيث تنفقون في الزكاة والحال انكم لستم قابلي الخبيث اذا كان انكم حق  
 على صاحبكم (الا أن تغضوا فيه) أى الابان تساهلوا في الخبيث وتتركوا بعض حقكم كذلك لا يقبل الله  
 اردئ منكم (واعلموا أن الله غنى) عن انفاقكم وانما يأمركم به لمنفعتكم (حميد) أى مستحق الحمد  
 على نعمة العظام وقيل حامد بقبول الجيد والاثابة عليه (الشیطان يعدكم الفقر) أى ابليس يخوفكم  
 بالفقر عند الصدقة ويقول لكم امسكوا أموالكم فانكم اذا انصدقتم صرتم فقراء والمعنى النفس الامارة  
 بالسوء توسوس بكم بالفقر (ويأمركم بالغشاة) أى بالبخل ومنه الزكاة والصدقة (والله يعدكم) بسبب  
 الانفاق (مغفرة منه) عز وجل (وفضلاً) أى خلفاً في الدنيا وثواباً في الآخرة (والله واسع) بالمغفرة للذنوب  
 وبإغنائكم واخلاف ما تنفقونه (عليم) بنياتكم وصدقاتكم (يؤتي الحكمة من يشاء) بالحكمة هي العلم  
 النافع وفعل الصواب فقيل في حد الحكمة هي التخلق باخلاق الله بقدر الطاقة البشرية كقوله صلى الله  
 عليه وسلم تخلقوا باخلاق الله تعالى (ومن يؤتي الحكمة) أى اصابة القول والفعل والرأى (فقد أوتي  
 خيراً كثيراً) أى أعطى خير الدارين (وما يذكر) أى ما يتفكر في الحكمة (الأولوالالباب) أى  
 الأصحاب العقول السليمة من الركون الى متابعة الهوى (وما أنفقتم من نفقة) أى أى نفقة كانت في  
 حق أو باطل في سر أو علانية قليلة أو كثيرة (أو نذرتم من نذر) أى أى نذر كان في طاعة أو معصية بشرط  
 أو بغير شرط متعلق بالمال أو بالأفعال كالصيام (فان الله يعلم) أى ما أنفقتموه فيحازيكم عليه (وما  
 للظالمين) بالانفاق والنذر في المعاصي أو بجمع الزكاة وعدم الوفاء بالنذر أو بالانفاق بالخبيث أو  
 بالزكاة والمن والاذى (من أنصار) أى أعوان ينصرونهم من عقاب الله (ان تبدوا الصدقات  
 فنعما هي) أى ان تظهروا الصدقات فنعماً شيئاً أظهارها بعد ان لم يكن رياء ومصلحة (وان تخفوها وتؤتوها  
 الفقراء فهو خير لكم) أى أفضل من ابدانها وإيتائها الاغنياء روى انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم هل صدقة السر أفضل أم صدقة العلانية فنزلت هذه الآية وعن ابن عباس رضى الله عنهما صدقة  
 السر في التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفاً وصدقة الغريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة  
 وعشرين ضعفاً (ويكفر عنكم من سيئاتكم) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر تكفر  
 بالنون ورفع الراء وقرأ نافع وحزم والكسائي بالنون والجزم أى وتكفر عنكم سيئاتكم بذنوبكم بقدر  
 صدقاتكم وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم يكفر بالياء والرفع والمعنى يكفر الله أو يكفر الاخفاء وقرئ  
 قراءة ساذة تكفر بالتاء وبالرفع والجزم والفاعل راجع للصدقات وقرأ الحسن بالتاء والنصب  
 باضمار أن (والله بما تعلمون) من الصدقة في السر والعلانية (خبير) لا يخفى عليه شيء منه (ليس عليكم  
 هدرهم) أى ليس عليكم هدى من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لأجل أن يدخلوا في الاسلام فتصدق  
 عليهم لوجه الله ولا توقف ذلك على اسلامهم (ولكن الله يهدي من يشاء) هدايته الى الدخول في  
 الاسلام روى أن نبيلة أم أسماء بنت أبي بكر وجدتاهما مشركتان جاءتا أسماء تسألانها شيئا فقالت  
 لا أعطيكما حتى أستمرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاكما السماع على ديني فسألته عن الصدقة على  
 الكفار فقالت هل يجوز لنا يا رسول الله ان نتصدق على ذوى قرابتنا من غير أهل ديننا فأرسل الله هذه  
 الآية فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتصدق عليهما (وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم) أى وكل  
 نفقة تنفقونها من نفقات الخير ولوعلى كافر فانما هو يحصل لانفسكم ثوابه فلا يضركم كفرهم (وما تنفقون  
 الا ابتغاء وجه الله) أى ولستم في صدقتكم على أفاعلكم من المشركين تصدون الأوجه الله فقد علم الله



هذا من قلوبكم فانفقوا عليهم اذا كنتم تبتغون بذلك وجه الله في صلة رحم وسد خلة مضطر وليس عليكم  
اهتداؤهم حتى ينعمكم ذلك من الانفاق عليهم (وماتتفقوا من خير) أى من مال على الفقراء (بوف  
اليكم) أى بوفى اليكم ثواب ذلك فى الآخرة (وانتم لاتظلمون) أى لاتتقصون من ثواب أعمالكم شيئا  
للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الأرض) أى ذلك الانفاق المحمى عليه  
للفقراء الذين حبسوا أنفسهم ووقعوها على الجهاد لان الجهاد كان واجبا فى ذلك الزمان زالت هذه الآية  
فى حق فقراء المهاجرين من مقيس وكانوا نحو أربعمائة وهم أصحاب الصفة لم يكن لهم مسكن ولا عشار  
بالمدينة وكانوا ملازمين المسجد ويتعلمون القرآن ويصومون ويخرجون فى كل غزوة لا يستطيعون سفرا  
فى الأرض ثم عدم الاستطاعة للسير اما شغلهم بصلاح الدين وبأمر الجهاد فذلك يمنعهم من الاشتغال  
بالكسب والتجارة واما خوفهم من الأعداء كما قاله قتادة وابن زيد لان الكفار كانوا مجتمعين حول المدينة  
وكانوا متي وجدهم فتاؤهم فذلك يمنعهم من السفر واما مرضهم بالجروح كما قاله سعيد بن المسيب ولعجزهم  
لفقرهم كما قاله ابن عباس وذلك يمنعهم من السفر بحث الله عليهم الناس فكان من عنده فضل أتاهاهم به  
اذا أمسى (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) أى يظنهم من لم يختبر أمرهم أغنياء لاظهارهم  
التجمل وتركهم المدئلة (تعرفهم) أيها المخاطب (بسيماهم) أى بعلامتهم من الهيبة ووقع فى قلوب  
الخلق وآثار الحشوع فى الصلاة فكل من رآهم تواضع لهم روى انهم كانوا يقومون الليل للتمجيد  
ويحتطبون بالنهار للتعفف (لا يسألون الناس الخافا) أى لا سؤال لهم أصلا فلا يقع منهم الخاف أى  
كثرة التلطف وملازمة السؤال أى انهم سكتوا عن السؤال لكانهم لا يغمون الى ذلك السكوت من رثاة  
الحال واطهار الانكسار ما يقوم مقام السؤال على سبيل الخاف بل ينون انفسهم عند الناس  
ويتحملون بهذا الخلق ويجعلون فقرهم وحاجتهم بحيث لا يطلع عليه الا الخالق والمراد بقوله تعالى  
لا يسألون الناس الخافا التنبيه على سوء طريقة من يسأل الناس الخافا عن ابن مسعود رضى الله عنه ان  
الله يحب العفيف المتعفف ويبغض الفاحش الذى السأل الملهف الذى ان أعطى كثيرا أفرط فى  
المدح وان أعطى قليلا أفرط فى الذم (وماتتفقوا من خير) أى من مال (فان الله به عليم) فيجازيكم  
على ذلك أحسن جزاء وهذا يجرى مجرى ما اذا قال السلطان العظيم لعبده الذى استحسن خدمته ما يكفيل  
بأن يكون على شاهد كيفية طاعتك وحسن خدمتك فان هذا أعظم وقعا ما اذا قال له ان أجرك واصل  
اليك (الذين ينفقون أموالهم) فى الصدقة (بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم) فى  
الجنة (ولا خوف عليهم) بالدوام (ولا هم يحزنون) اذا حزن غيرهم \* قيل لما نزل قوله تعالى  
للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله بعث عبد الرحمن بن عوف الى أصحاب الصفة بدنانير وبعث على  
رضى الله بوسق من تمر لا فتزلت هذه الآية وقال ابن عباس ان عليا رضى الله عنه ما علك غير أربعة  
درهم فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وعلانية فقال صلى الله عليه وسلم ما حملك على  
هذا فقال أن أستوجب ما وعدنى ربى فقال لك ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت فى شأن أبي بكر  
الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة فى السر  
وعشرة فى العلانية وأخرج ابن المنذر عن ابن المسيب انها نزلت فى عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان  
وقال الاوزاعي نزلت فى الذين يربطون الخيل للجهاد وينفقون عليها (الذين يأكلون الربا) أى يأخذونه  
استحلالا (لا يقومون) من قبورهم اذا بعثوا (الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس) أى

القيام كقيام الذي يتجمله الشيطان من اصابة الشيطان بالجنون في الدنيا أي ان كل الربا يبعث يوم  
القيامة مجنوناً وذلك كالعلامة المحصورة بآ كل الربا فيعرفه أهل الموقف بتلك العلامة آ كل الربا في  
الدنيا على هذا معنى الآية أنهم يقومون مجانين كمن أصابه الشيطان بالجنون (ذلك) أي كون التجمل  
علامة آ كل الربا في الآخرة (بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا) أي انما الزيادة في البيع كزيادة في الربا  
أي لك العذاب بسبب انهم نظموه الربا والبيع في سلك واحد لا فضاها ما الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا  
يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلاً في الحل وقاسوا به  
البيع مع وضوح الفرق بينهما فان أحد الدرهمين في الأول ضائع حتمار في الثاني منجبر بمسائل الحاجة الى  
السلعة أو بتوقع رواجها (وأحل الله البيع وحرم الربا) أي أحل الله لكم الإرباح في التجارة بالبيع  
والشراء وحرم الربا الذي هو زيادة في المال لأجل تأخير الأجل (فإن جاءه موعظة) أي زجر وتخويف  
عن الربا (من ربه فانهي) أي امتنع عن أخذه (فله ماسلف) قال السدي أي له ما أكل من الربا  
وليس عليه رد ماسلف فأما ما لم يقض بعد النهي فلا يجوز له أخذه وانما له رأس ماله فقط (وأمره الى الله)  
أي يجازيه على انتهائه عن أخذه ان كان عن قول الموعظة وصدق النية (ومن عاد) الى تحليل الربا  
بعد التحريم (فاولئك أصحاب النار) أي ملازموها (هم فيها خالدون) أي ما كثون أبداً (يمحق الله  
الربا) أي يهلك المال الذي دخل فيه في الدنيا والآخرة قال ابن عباس ان الله تعالى لا يقبل منه صدقة  
ولاجهاد اولاء جمار لاصلة رحم (ويربى الصدقات) أي يبارك في المال الذي أخرجت منه في الدنيا  
والآخرة وفي الحديث ان الملك ينادي كل يوم اللهم يسر لكل منفق خلفاً وللمسك ثلغاً (والله لا يحب كل  
كفار) أي جاحد بتحريم الربا (أنهم) أي ناجر بأخذه مع اعتقاد التحريم (ان الذين آمنوا) بالله  
ورسله وكتبه وبتحريم الربا (وعملوا الصالحات) أي فيما بينهم وبين ربهم وتركوا الربا (وأقاموا  
الصلاة) أي اتوا الصلوات الخمس بما يجب فيها (وأقوا الزكاة) أي أعطوا زكاة أموالهم (لهم أجرهم  
عند ربهم) في الجنة (ولا خوف عليهم) من مكروه آت (ولا هم يحزنون) على محبوب فات (يا أيها  
الذين آمنوا اتقوا الله) أي قوا أنفسكم عقابه (وذروا ما بقى من الربا) أي اتركوا طلب ما بقى مما زاد  
على رؤس أموالكم (ان كنتم مؤمنين) أي مصدقين بقلوبكم في تحريم الربا (فان لم تفعلوا) ما أمرتم  
به بأن لم تتركوا الربا (فأذنوا بحرب من الله ورسوله) أي فاستعدوا للعذاب من الله في الآخرة بالنار  
ولعذاب من رسوله في الدنيا بالسيف (وان كنتم من معاملة الربا) (فلكم رؤس أموالكم) أي  
أصولها دون الزيادة (لا تظلمون) الغريم بطلب الزيادة على رأس المال (ولا تظلمون) أي بنقصان  
رأس المال وبالمطل (وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) أي وان وقع غريم من غرمائكم ذو حالة  
يتعسر فيها وجود المال فيجب عليكم امهاله الى وقت يسار وسعة (وان تصدقوا خير لكم) أي تصدقكم  
على المعسر رؤس أموالكم خير لكم من الاخذ والتأخير لانه حصل لكم الشفاء الجميل في الدنيا  
والثواب الجزيل في الآخرة (ان كنتم تعلمون) فضل التصديق على الانتظار والقبض (واتقوا يوم  
ترجعون فيه الى الله) أي الى حسابه لا عملكم وهو يوم القيامة (ثم توفي كل نفس ما كسبت) أي ثم  
توفر فيه كل نفس برة وفاجرة جزاء ما عملت من خيراً أو شراً (وهم لا يظلمون) بنقص حسنة أو زيادة سيئة  
(يا أيها الذين آمنوا) بالله والرسول (اذا تدانيتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه) أي اذا دان بعضكم  
بعضاً وعامله نسيئة معطياً أو أخذاً الى وقت معلوم بالايام أو الاشهر ونحوهما بما يرفع الجبهة لا بالحصار

ونحوه مما لا يرفعها فكتبوا الذين بأجله لأنه أوثق وأرفع للزراع والا كثرون على ان هذه الكتابة أمر  
استحب ان ترك فلا بأس وهو أمر تليق ترجع فائدة الى منافع الخلق في دنياهم فلا يثاب عليه  
المكلف الا ان قصد الامتناع قال المفسرون المراد بالمداينة السلم فانه تعالى لما منع الزباني الآتية  
المنقذمة اذن في السلم في جميع هذه الآتية مع ان جميع المناقمة المطلوبة من الزباني باحاصلة في السلم  
ولهذا قال بعض العلماء لا تذه ولا منفعة وصل اليها بالطريق الحرام الا وضع الله تعالى لتحصيل  
مثل تلك المذمة طريقا حلالا وسبب لا مشروعا والرض غير الدين لان القرض أن يقرض الانسان  
دراهم أو دينار أو حيا أو تمرا أو ما أشبه ذلك ويسترد مثله ولا يجوز فيه الاجل والدين يجوز فيه ذلك فذكر  
الاجل في القرض ان كان لغرض المقرض أفسده والا فلا يفسده ولا يجب الوفاء به لكمه يستحب قال ابن  
عباس ان هذه الآتية نزلت في السلف لان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يسلفون في القم  
الستين والثلاث فقال صلى الله عليه وسلم من أسلف فليسلف في كمال معلوم ووزن معلوم الى أجل  
معلوم وقال أكسر المفسرين ان البياعات على أربعة أوجه أحدها بيع العين بالعين وذلك ليس عداينة  
البتة والثاني بيع الدين بالدين وهو باطل فلا يكون داخل تحت هذه الآتية ربيع العين بالدين وهو ما ذاباع  
شيئا بفن مؤجل وبيع الدين بالعين وهو المسمي بالسلم وكلاهما داخلان تحت هذه الآتية (وليكتب)  
كتاب الدين (بينكم) أي بين الدائن والمدين (كاتب بالعدل) أي بحيث لا يزيدي في المال والاجل ولا  
ينقص في ذلك (ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب) أي ولا يمنع أحد من ان يكتب كتاب  
الدين بين الدائن والمدين على طريقة ما علمه الله كتابة الوثائق فليكتب تلك الكتابة التي علمه الله ايها  
(ولجل الذي عليه الحق) أي ولبين المدين على الكاتب ما علمه من الدين لانه المشهود عليه فلا بد  
أن يكون هو المقر (وليتق الله ربه ولا يخس منه شيئا) أي وليخش المدين ربه بأن يقر بمبلغ المال الذي  
عليه ولا ينقص مما عليه من الدين شيئا في القاء الالفاظ على الكاتب (فان كان الذي عليه الحق سفيها  
أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يعل هو فليمل وليه) أي فان كان المدين نائص العقل مبذرا أو عاجزا عن  
سماع الالفاظ للكاتب لصغر أو كبر وضعف العقل أو لا يحسن السماع بنفسه على الكاتب لحرس أو  
جهل باللغة أو بما عليه فليقر على الكاتب ولي كل واحد من هؤلاء الثلاثة والمراد بالولي هو الولي لغة وهو  
من له ولاية عليه بأي طريق كان كوصي وقيم ومترجم (بالعدل) أي بالصدق من غير زيادة ونقص  
(واستشهدوا شهيدين من رجالكم) أي وأشهدوا على الدين شاهدين من الرجال البالغين  
الأحرار المسلمين وعند شريح وابن سيرين وأحمد تجوز شهادة العبيد وأجاز أبو حنيفة شهادة الكفار  
بعضهم على بعض (فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان) أي فان لم يكن الشاهدان رجلين لم يقصد  
اشهادهما فرجل وامرأتان كاثنون (عن رضون) لدينه وعدائته (من الشهداء) يشهدون وهذا  
تفسير الخبر (أن تضل أحدا منهما فتدكر أحدهما الأخرى) قرأ حمزة أن تضل بكسر الهمزة وتشديد  
واو تشديد وقرأ نافع وعاصم والكسائي فتدكر بالتشديد والنصب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتخفيف  
والنصب أما سائر القراء فقرأوا بنصب أن على حذف لام التعليل أي وانما اشترط التعدد في النساء  
لاجل أن تنسى إحدى المرأتين الشهادة فتدكر أحدهما لئلا تنسى الشهادة للمرأة الأخرى  
الناسية لها (ولا ياب الشهداء اذا مادعوا) أي ولا يجتمع الشهداء اذا دعوا الى تحمل الشهادة وأدائها  
عند الحكم فيصير الامتناع عليهم لان تحمل الشهادة فرض كفاية مطلقا والاداء كذلك ان زاد

المتحملون على من يثبت بهم الحق والا ففرض عين (ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا إلى أجله)  
 نى ولا تلغوا أن تكتبوا الدين لكثرة وقوع المداينة على أى حال كان الدين قليلا أو كثيرا وعلى أى  
 حال كان الكتاب مختصرا أو مشبعا حال كون الدين مستقرا في ذمة المدينين إلى وقت حوله الذى أقرب به  
 المدينون أى فاستبوا الدين بصفة أجله ولا تهملوا الاجل في الكتابة وقوله تعالى ولا تسأموا معطوف  
 على قوله تعالى فاستبوا (ذلكم) أى الكتابة للدين (أفست عند الله) أى أعدل في حكم الله  
 (وأقوم للشهادة) أى أدين للشاهد بالشهادة اذ انسى (وأدنى أن لا ترتابوا) أى وأقرب إلى انتفاء  
 شككم في قدر الدين وأجله (الآن تكون تجارة حاضرة تدبر ونهاية لكم) قرأها هم تجارة بالنصب  
 على أنه خبر تكون والباقيون يرفع على أنه اسم تكون والخبر تدبر ونهايا والاما استنشا متصلة راجع  
 إلى قوله تعالى اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه والتقدير اذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه  
 الا ان يكون الاجل قريبا وهو المراد من التجارة الحاضرة واما استنشا منقطع فالتقدير لكنه اذا كانت  
 تجارتكم ومداينتكم بخارة حالة تتعاطونها يا ايديس أو التقدير لكن اذا كانت تجارة حاضرة مقبوضة  
 بينكم ولا أجل فيها (فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) أى ليس عليكم مضرة في ترك الكتابة  
 في المداينة الحاضرة كأن ياعنوا بدهم في الذمة بشرط ان يودى الدرهم في هذه الساعة أى لا بأس بعدم  
 الكتابة في ذلك ابعده عن التنازع والنسيان (وأشهدوا اذا تبايعتم) بالاجل (ولا يضار كاتب)  
 بالكتابة (ولا شهيد) بالشهادة وهذا امامنى للفاعل فيكون نهيا للكاتب والشهيد عن اضرار من له  
 الحق وهو قول أكثر المفسر والحسن وطاوس وقتادة يدل على ذلك قراءة عمر رضى الله عنه ولا يضار  
 بالافهار والكسر واختار الزجاج هذا القول لقوله تعالى وان تغلوا فانه فسوق بكم وذلك لان اسم الفسق  
 عن يحرف الكتابة وعن يتمتع عن الشهادة حتى يبطل الحق بالكلية ولانه تعالى قال فيمن يتمتع عن  
 الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والاثم والفاسق متقاربان وامامنى للمفعول فيكون نهيا لصاحب الحق  
 عن اضرار الكاتب والشهيد كأن يكلفهما مالا يليق في الكتابة والشهادة ولا يعطى الكاتب جعله ولا  
 الشهيد مؤنة مجيئه حيث كان فان لم يطلب الجعل ولا يكلفان الكتابة والشهادة مجانا وهو قول ابن  
 مسعود وعطاء ومجاهد ويدل على ذلك قراءة ابن عباس ولا يضار بالافهار والفتح وهذا لو كان نهيا  
 للكاتب والشهيد لقيس وان تغلوا فانه فسوق بكلاولان دلالة الكلام من أول الآيات انما هو في  
 المكتوب له والمشهد له واذا كان هذا النهى متوجها للذين يقدمون على المداينة فالمنهون عن اضرارهم  
 (وان تغلوا) ما نهيتهم عنه من الضرر (فانه فسوق بكم) أى فان فعلكم ذلك معصية منكم وخروج  
 عن طاعة الله (واتقوا الله) فيما حذر منه وهو هنا المضارة أو المعنى اتقوا الله في جميع أوامره ونواهيه  
 (ويعلمكم الله) ما يكون ارشادا واحتياطا في أمر الدنيا كما يعلمكم ما يكون ارشادا في أمر الدين  
 (والله بكل شئ) من مصالح الدنيا والآخرة (عليم) فلا يخفى عليه حالكم (وان كنتم على سفر ولم تجدوا  
 كاتبافرهان مقبوضة) قرأ ابن كثير وأبو عمر وفرهان بضم الراء والهاء وسكونه والباقيون فرهان  
 بكسر الراء وفتح الهاء مع المدوعلى بمعنى فى أو بمعنى إلى أى وان كنتم مسافرين أو متوجهين إلى السفر ولم  
 تجدوا كاتبافرهان أو آلة الكتابة في المداينة فرهان مقبوضة بدل من الشاهدين أو يقال في الوثيقة  
 رهان مقبوضة (فان آمن بعضكم) أى الدائن (بعضا) أى المدينون بالدين بلارهن لحسن ظنهم به  
 (فليؤد الذى ائتمن) بالدين (أمانته) أى حق صاحبه (وليتق الله ربه) أى وليخش المدينون ربه

في ادائه الدين عند حلول الاجل من غير عماطلة ولا انكار بل يملأ الدائن معاملة حسنة كما أحسن  
ظنه فيه (ولا تكتنموا الشهادة) عند الحكم بانكار العلم بتلك الواقعة أو بالامتناع من أداء  
الشهادة عند الحاجة الى اقامتها (ومن يكتمها) أي الشهادة (فانه آثم قلبه) أي فاجر قلبه  
(والله بما تعملون) من كتمان الشهادة واقامتها ومن الخيانة في الامانة وعدمها (عليم) فيجازيكم على  
ذلك ان خير الخبير ان شرافسر (له ما في السموات وما في الارض) ملكا وملاك من الخلق والعجائب  
بأمر عباده بما يشاء (وان تبدوا ما في أنفسكم) من العزم على السوء بأن تظهره للناس بالقول  
أو بالفعل (أو تخفوه) بأن تكتموه منهم (يحاسبكم به الله) يوم القيامة فالحواطر الحاصلة في القلب  
على قسرين ما يوطن الانسان نفسه عليه ويعزم على ادخاله في الوجود مما لا يكون كذلك بل تكون أمورا  
خاطرة بالبال مع اب الانسان يكرهها ولكنه لا يمكنه دفعها عن النفس فالقسم الاول يكون مؤاخذ به  
والثاني لا يكون مؤاخذ به (فيغفر) بفضل (لمن يشاء) مغفرته (ويعذب) بعذبه (من يشاء)  
تعذيبه وقد يغفر لمن يشاء الذنب العظيم وقد يعذب من يشاء على الذنب الحقير لا يسئل عما يفعل قرأ عاصم  
وابن عامر فيغفرو ويعذب بالرفع والبقاءون بالجزم (والله على كل شيء) من المغفرة والعذاب (قدير  
آمن الرسول) أي صدق محمد صلى الله عليه وسلم (بما أنزل اليه من ربه) أي من القرآن قال الزجاج  
لما ذكر الله تعالى في هذه السورة فرض الصلاة والركعة والصوم والحج وذكر الطلاق والايلاء والحبض  
والجهاد وقصص الانبياء ختم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك  
انتهى (والمؤمنون كل) أي كل واحد منهم (آمن بالله) أي بوجوده وبصفاته وبأفعاله وبأحكامه  
وبأسماؤه (ولم يأتك) أي بوجوده أو بأهم معصومون مطهرون يخافون ربه من فوقهم وانهم  
وسائط بين الله وبين البشر وان كتب الله المنزلة انما وصلت الى الانبياء بواسطة الملائكة (وكتبه)  
وقرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف وفتح التاء مع المد بأن يعلم أن هذه الكتب رضى من الله تعالى الى رسله  
وانهم ليست من باب الكهانة ولا من باب السحر ولا من باب القاء الشياطين والارواح الحبيثة وبأن يعلم  
ان الوحى بهذه الكتب فانه تعالى لم يكن أحدا من الشياطين من القاء شيء من ضلالاتهم في أثناء هذا  
الوحى الطاهر وبأن يعلم أن هذا القرآن لم يغير ولم يحرف فن قال ان ترتيب القرآن على هذا الوجه شيء  
فعله عثمان رضى الله عنه فقد أخرج القرآن عن كونه حجة وهو قول فاسد وبأن يعلم أن القرآن مشتمل  
على المحكم والمتشابه وأن محكمه يكشف عن متشابهه (ورسله) بأن يعلم كونهم معصومين من الذنوب  
وبأن يعلم أن النبي أفضل من ليس بنبي وان الرسل أفضل من الملائكة وأن يعلم أن بهصهم أفضل  
من البعض (لان فرق بين أحد من رسله) أي يقول المؤمنون لا تكفروا بأحد من رسله بل تؤمن بهمة  
رسالة كل واحد منهم (وقالوا) أيضا (سمعنا) قول ربنا (وأطعنا) أمر ربنا (غفرانك) أي  
نسألك غفرانك من ذنوبنا (ربنا رايك المصير) أي المرجع بعد الموت (لا يكلف الله نفسا) من  
الطاعة (الأوسعها) أي طاقتها (لها ما كسبت) أي ثوابه من الخير (وعليها ما اكتسبت) أي  
وزره من الشرفان قلنا ان هذا من كلام المؤمنين فوجه النظم انهم لما قالوا سمعنا وأطعنا فكانهم قالوا  
كيف لانهم ولا نطيع وأنه تعالى لا يكلفنا إلا ما في وسعنا وطاقتنا فاذا كان هو تعالى بمحكم الرحمة  
الالهية لا يطالبنا إلا بالشيء السهل الهين فكذلك نحن بمحكم العبودية واجب أن نكون ساهمين مطيعين  
بأن قلنا أن هذا من كلام الله تعالى فوجه النظم انهم لما قالوا سمعنا وأطعنا ثم قالوا بعده غفرانك ربنا

دل ذلك على ان قولهم غفرانك طلب لاغفرة عما يصدر عنهم من وجوه التفسير منهم على سبيل الحمد لما  
كان قواهم غفرانك طلبا لاغفرة من ذلك التفسير فلا شك في ان الله تعالى خفف عنهم ذلك وقال لا يكلف  
الله نفسا الا وسعها والمعنى انكم اذا سمعتم واطعتم ولم تتعدوا التفسير فلو وقع منكم نوع تقصير على سبيل  
السهو والغفلة فلا تكونوا خائفين منه فان الله تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها وبالجملة فهذا الجابة لهم من  
الله في دعائهم بقولهم غفرانك لنا اه (ربنا لا تؤاخذنا) أى يا ربنا لا تعاقبنا (ان نسئ) طاعتك  
(أو أخطأنا) في أمرك (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) أى تكليفا بالامور الشاقة (كما حلت به على  
الذين من قبلنا) من بنى اسرائيل أى لا تشدد علينا في التكليف كما شددت على من قبلنا من اليهود قال  
المفسرون ان الله تعالى فرض عليهم خمسين صلاة في اليوم واليلة وأمرهم بأداء ربع أموالهم في الزكاة  
ومن أصاب ثوبه نجاسة أمر بقطعها وكانوا اذا نسوا شيئا عجلت لهم العقوبة في الدنيا وكانوا اذا أتوا بحطية  
حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالا لهم (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة) أى قوة (لنا به) من  
البلاد والعقوبة أى ولا تحمل علينا أيضا ما لا راحة لنا فيه من الاستكراه (واعف عنا) أى امح آثار  
ذنوبنا (واغفر لنا) أى استر عيوبنا ولا نفضحنا بن عبادك (وارحنا) أى تعطف بنا وتفضل علينا  
(أنت مولانا) أى أنت سيدنا وناصرنا ونحن عبيدك ويقال واعف عنا من المسخ كما مسخت قوم عيسى  
واغفر لنا من الحسف كما خسفت بقارون وارجحنا من القذف كما قذفت قوم لوط فلما دعوا بهذا الدعاء رفع  
الله عنهم ذنوب حدثت النفس والنسيان والخطأ والاستكراه وعفى عنهم من الحسف والمسوخ والقذف  
(فانصرنا على القوم الكافرين) أى انصرنا عليهم في محاربتنا معهم وفي مناظرتنا بالحق معهم وفي اعلاء  
دولة الاسلام على دولتهم ولما مدح الله تعالى المتقين في أول السورة بين في آخر السورة انهم أمة محمد صلى  
الله عليه وسلم فقال المؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وهذا هو  
المراد بقوله تعالى هناك الذين يؤمنون بالغيب ثم قال ههنا وقالوا اممعنا وأطعنا وهو المراد بقوله تعالى هناك  
ويقيمون الصلاة وعما رزقناهم ينفقون ثم قال ههنا غفرانك ربنا اليك المصير وهو المراد بقوله تعالى  
هناك وبالآخرتهم يوقنون ثم حكى الله تعالى عنهم ههنا كيفية تضرعهم الى ربهم في قولهم ربنا  
لا تؤاخذنا ان نسئنا أو أخطأنا الى آخر السورة وهو المراد بقوله تعالى ثم أولئك على هدى من ربهم وأولئك  
هم المفلحون فانظر كيف حصلت الموافقة بين أول السورة وآخرها

سورة آل عمران مدنية آياتها ثمان وكلما ثلثة آلاف وأربعمائة وستون وحرفها أربعة عشر ألفا وخمسمائة وخمسون

(بسم الله الرحمن الرحيم الم الله لاله الا هو الحي) أى الذى لا يموت ولا يزول (القيوم) أى القائم بذاته  
والقائم بتدبير خلقه قال الكلبي والربيع بن أنس ومحمد بن اسحق زلت هذه الآيات في شأن وفد  
نصارى نجران وكانوا استعينوا بكافة موا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلوا المسجد حين صلى العصر  
عليهم ثياب الخبثات وفيهم أربعة عشر رجلا من أشرفهم وثلاثة منهم كانوا كبار القوم أحدهم أميرهم  
وامعه عبد المسيح والثاني مشيرهم وذو رأيهم وامعه لايهم والثالث جبرهم يقال له أبو سارثة بن علقمة فحكم  
الايهم وعبد المسيح فقتل لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اسما قالوا قد أسلمنا فقلت قل كذبتم يا عبيدكم من  
الاسلام ثلاثة أشياء اثباتكم لله ولدا وعبادتكما للصليب وكلكما الخنزير قالوا ان لم يكن عيسى ولدا لله



فمن أبوه وخاله هو صلى الله عليه وسلم في عيسى فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألسنتم تعلمون انه لا يكون  
 ولدا لأبوه يشبه أباه قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وان عيسى يأتي عليه الفناء قالوا بلى  
 قال ألسنتم تعلمون أن ربنا قديم على كل شيء يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال فهل علكم عيسى من ذلك شيئا قالوا  
 لا قال ألسنتم تعلمون ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال فهل يعلم عيسى من ذلك  
 الا ما علمه الله قالوا لا قال فان ربنا صور عيسى في الرحم كيف يشاء فهل تعلمون ذلك قالوا بلى قال ألسنتم  
 تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحديث قالوا بلى قال ألسنتم تعلمون أن عيسى  
 حملته امه كما تحمل المرأة ثم وضعتة كما تضع المرأة ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطمع ويشرب ويحدث قالوا  
 بلى قال وكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فأنزل الله تعالى من ابتداء السورة الى آية المباهلة تثبت لما  
 احتج به النبي عليهم (نزل عليهم الكتاب) أي القرآن وقرئ قراءة شاذة وتخفيف نزل ورفع الكتاب  
 (بالحق) أي بالعدل في أحكامه أو بالصدق في أخباره وفي وعده ووعيده أو بالجميع المحققة انه من عند الله  
 تعالى أو بالقول الفصل وليس بالمرسل ولا بالمعاني الفاسدة المتناقضة (مصدق لما بين يديه) أي لما تقدمه  
 من الكتب السابقة في الدعوة الى الايمان والتوحيد وتنزيه الله تعالى عما يليق بشأنه تعالى وفي الامر  
 بالعدل والاحسان وفي انباء الانبياء والامم الخالية وفي بعض الشرائع (وأترن التوراة) جملة على موسى  
 ابن عمران (والانجيل) جملة على عيسى بن مريم (من قبل) أي من قبل تنزيل القرآن (هدى  
 للناس) أي حال كونهم هاديين من الضلالة أو أنزل هذه الكتب الثلاثة لهداية الناس (وأترن  
 الفرقان) قيل المراد به الزبور فإنه مشتمل على المواظ الداعية الى الخير الزاجرة عن الشر الفارقة بين الحق  
 والباطل ثم المختار عند الفخر الرازي أن المراد من الفرقان هو المجهزات التي قرنها الله تعالى بانزال هذه  
 الكتب الثلاثة لانه لما أظهر الله تعالى تلك المجهزات على وفق دعوى الرسل حصلت المفارقة بين دعوى  
 الصادق ودعوى الكاذب فالمجزة هي الفرقان (ان الذين كفروا بآيات الله) أي القرآن وغيره  
 كوقد بني نحران ونحوهم بأن كذبوا بالآيات الناطقة بالتوحيد والتنزيه المبشرة بنزول القرآن ومبعث  
 النبي صلى الله عليه وسلم (لهم عذاب شديد) بسبب كفرهم بها (والله عزيز) أي غالب لا يقبل  
 (ذوانتقام) أي عقوبة عظيمة والعزيز إشارة الى القدرة التامة على العقاب وذو الانتقام إشارة الى كونه  
 فاعلا للعقاب فالاول صفة الذات والثاني صفة الفعل (ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء  
 هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء) قهيرا أو طويلا حسنا أو قبيحا ذكر أو أنثى سعيدا أو شقيا  
 وهذه الآية واردة في الرد على النصارى وذلك أن النصارى ادعوا الهية عيسى بأمرين بالعلم والقدرة  
 فان عيسى كان يخبر عن الغيوب فيقول لهذا أنت أهك في دارك كذا وصنعت في دارك كذا وكان  
 يحيي الموتى ويعبري الاكس والارض ويخلق من الطين كهية الطير فينفخ فيه فيكون طيرا ثم انه تعالى  
 استدل على بطلان قولهم في الهية عيسى وفي التثليث بقوله تعالى الحي القوم فالاله يجب أن يكون حيا  
 قيوما وعيسى لم يكن كذلك فيلزم القطع بأنه لم يكن الها ولما قالوا ان عيسى أخبر عن الغيوب فوجب أن  
 يكون الها فرد الله عليهم بقوله ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء والمعنى لا يلزم من كونه  
 عالما ببعض المغيبات أن يكون الها لاحتمال انه علم ذلك بتعليم الله تعالى له ذلك ولما قالوا ان عيسى  
 كان يحيي الموتى فوجب أن يكون الها فرد الله عليهم بقوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء والمعنى  
 ان حصول الاحياء على وفق قوله عليه السلام في بعض الصور لا يدل على كونه الها لاحتمال أن الله تعالى

أكرمه بذلك الأحياء اظهرها المعجزته وكراماته ولما قالوا يا أيها المسلمون أنتم توافقوننا على أن عيسى لم يكن له أب من البشر فوجب أن يكون ابنا لله فأجاب الله تعالى عن ذلك أيضا بقوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء فان هذا التصور لما كان من الله تعالى فان شاء صورته من نقطة الأب وان شاء صورته ابتداء من غير أب ولما قالوا الرسول صلى الله عليه وسلم ألسنت تقول ان عيسى روح الله وكلته فهذا يدل على انه ابن الله فأجاب الله عن ذلك بأن هذا اللفظ من باب التشابهات فوجب دعه الى التأويل وذلك هو المراد بقوله تعالى هو الذي أنزل علينا الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فظهر بذلك المذكور أن قوله تعالى الحى القيوم إشارة الى أن عيسى ليس بالاله ولا ابن الاله وأما قوله تعالى ان الله لا يخفى عليه شئ فهو جواب عن الشبهة المتعلقة بالعلم وقوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام جواب عن تمسكهم بقدرة عيسى على الأحياء ونحوه لانه لو قدر على الأحياء لقدر على الامانة ولو قدر على الامانة لمات اليهود الذين قتلوه على زعم النصارى فثبت أن حصول الأحياء في بعض الصور لا يدل على كونه الها وهو جواب أيضا وعن تمسكهم بأن من لم يكن له أب من البشر وجب أن يكون ابن الله فكانه تعالى يقول كيف يكون عيسى ولدا لله وقد صورته في الرحم والمصور لا يكون أب المصور وأما قوله تعالى هو الذي أنزل علينا الكتاب الى آخر الآيات فهو جواب عن تمسكهم بما ورد في القرآن أن عيسى روح الله وكلته ثم انه تعالى لما أجاب عن شبهتهم أعاد كلمة التوحيد ذكر السائر النصارى عن قولهم بالتثليث فقال (لانه الاله هو العزيز الحكيم) فالعزير إشارة الى كمال القدرة والحكيم إشارة الى كمال العلم وهذا تذييل لما تقدم من أن علم عيسى ببعض الغيوب وقدرته على الأحياء في بعض الصور لا يكفي في كونه الها فان الاله لا بد وان يكون كامل القدرة وهو العزيز وكامل العلم وهو الحكيم (هو الذي أنزل علينا الكتاب) أى القرآن (منه آيات محكمات) أى محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال قطعية الدلالة على المعنى المراد (هن أم الكتاب) أى أصل في الكتاب وعمدة ترد اليها آيات متشابهات ومنال المتشابهة قوله تعالى واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فظاھر هذا الكلام انهم يؤمرون بأن يفسقوا والمراد الحكم قوله تعالى ان الله لا يأمر بالفسخ اذاعلى الكفار فيما حكى عنهم واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها والآية المتشابهة قوله تعالى نسوا الله فنسيهم والآية المحكمة قوله تعالى وما كان ربك نسيا (وأخر متشابهات) أى وآيات أخر محتملات لمعان متشابهة لا يتضح مقصودها لاجمال أو مخالفة ظاهرة لا بنظر دقيق وتأمل أنيق (فاما الذين في قلوبهم زيغ) أى ميل عن الحق الى الاهواء الباطلة (فيتبعون ما تشابه منه) أى فيتعلقون بظاھر المتشابه من الكتاب (ابتغاء الفتنة) أى طلب الفتنة في الدين وهى الضلال عنه فانهم متى أوقعوا تلك المتشابهات في الدين صار بعضهم مخالف لبعض وذلك يغضى الى الهرج والتقاتل (وابتغاء تأويله) أى وطلب تأويل المتشابه على ما ليس في كتاب الله عليه دليل ولا بيان والمنصف يحمل الامر في الآيات على أقسام ثلاثة أحدها ما يتأكد ظاهرها بالدلائل العقلية فذلك هو المحكم حقا ونايما الذى قامت الدلائل القاطعة على امتناع ظواهرها فذلك هو الذى يحكم فيه بأن مراد الله تعالى غير ظاهرها وثالثها الذى لا يوجد مثل هذه الدلائل على طرفي ثبوته وانتقائه فيكون من حقه التوقف فيه ويكون ذلك متشابهها بمعنى ان الامر اشتبه فيه ولم يميز أحد الجانبين عن الآخر الا ان الظن ارجح حاصل في اجرائها على ظواهرها (وما يعلم تأويله الا الله) أى وما يعلم تأويل المتشابه حقيقة الا الله وحده ونقل عن ابن

عباس رضي الله عنهما انه قال تفسير القرآن على أربعة أوجه تفسير لا يمكن لاحد جهله وتفسير  
 تعرفه العرب بالسنتها وتفسير يعرفه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله تعالى (والراحمون في العلم يقولون  
 آمنا به) أي بالكتاب (كل) أي كل واحد من المحكم والمتشابه (من عند ربنا) والراحمون في العلم  
 هو الذي عرف ذات الله وصفاته بالادلة اليقينية القطعية وعرف أن القرآن كلام الله تعالى بالادلة  
 اليقينية وعرف أنه تعالى لا يتكلم بالباطل والعبث فاذا رأى شيئاً متشابهاً ودل الدليل القطعي على ان  
 الظاهر ليس مراد الله تعالى علم حينئذ قطع ان مراد الله شيء آخر سوى ما دل عليه مظاهره ثم فوض تعيين  
 ذلك المراد الى الله تعالى وقطع بأن ذلك المعنى على أي شيء كان فهو الحق والصواب لانه علم أن ذلك  
 المتشابه لا بد وأن يكون له معنى صحيح عند الله تعالى (وما يذكر الا أولوا الابواب) أي وما يتعظ بما في  
 القرآن الا ذو العقول الكاملة الخالصة عن الركون الى الاهواء الزائفة وهذا مدح الراحمين بجودة الذهن  
 وحسن النظر وهذه الآية دالة على علو شأن المتكلمين الذين يبحثون عن الدلائل العقلية ويتوسلون بها  
 الى معرفة ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله ولا يفسرون القرآن الا بما يطابق دلائل العقول ويوافق اللغة  
 والاعراب ومن تكلم في القرآن من غير أن يكون متبحراً في علم الاصول وفي علم اللغة فهو كان في غاية  
 البعد عن الله تعالى ولما آمن الراحمون في العلم بكل ما أنزل الله تعالى من المحكمات والمتشابهات  
 تضرعوا الى الله تعالى بقولهم (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا) أي لا تغل قلوبنا عن ديننا بعد  
 اذ هديتنا الدينك أو يقال ياربنا لا تجعل قلوبنا مائلة الى الباطل بعد أن تجعلها مائلة الى الحق (وهب لنا  
 من لدنك رحمة) أي نور لايمان والتوحيد والمعرفة في القلوب ونور الطاعة والعبودية والخدمة في  
 الاعضاء وسهولة أسباب المعيشة من الامن والعصمة والكفاية في الدنيا وسهولة تكرار الموت عند الموت  
 وسهولة السؤال والظلمة في القبر وغفران السيئات وترجيح الحسنات في القيامة (انك أنت الوهاب)  
 لكل مظلوم فان هذا الذي طلبته منك في هذا الدعاء عظيم بالنسبة الى لكه حقير بالنسبة الى كمال  
 كرمك وغاية جودك ورحمتك وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبي على  
 دينك (ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه) أي ياربنا انك تجمع الناس للجزاء في يوم لا شك في  
 وقوعه فجازنا فيه أحسن الجزاء (ان الله لا يخلف الميعاد) أي الوعد وهذا من بقية كلام الراحمين في  
 العلم وذلك لانهم لما طلبوا من ربهم أن يهونهم عن الزيف وأن يخصهم بالهداية وأنواع الرحمة فكأنهم  
 قالوا ليس غرضنا من هذا السؤال ما يتعلق بمصالح الدنيا فانها منقرضة وانما غرضنا الاعظم منه ما يتعلق  
 بالآخرة فانا نعلم انك يا الهنا جامع الناس للجزاء في يوم القيامة ونعلم ان وعدك بالجزاء والحساب والميزان  
 والصراف والجنة والنار لا يكون خلف فنزاع قلبه بقي هناك في العذاب أبداً لا يباد ومن أعطيته الهداية  
 والرحمة بقي هناك في السعادة والكرامة أبداً لا يباد (ان الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم  
 ولا أولادهم) أي ان الذين كفروا كعب بن الاشرف وأصحابه وأبي جهل وأصحابه لن تنفعهم كثرة  
 أموالهم وكثرة أولادهم (من الله) أي من عذاب الله أو عند الله (شيئاً) وقيل ان المراد بهم ولا وفد  
 لجزان وذلك لان أباطارته بن علقمة قال لآخيه كرزاني لا أعلم أن محمداً رسول الله حقاً وهو النبي الذي كنا  
 نتنظره ولكنني ان أظهرت أيماناً بمحمداً أخذ ملوك الروم مني ما أعطوني من المال الكثير والجاه فالتفت  
 تعالى بين أن أموالهم وأولادهم لا تدفع عنهم عذاب الله في الدنيا والآخرة نعم ان اللفظ عام وخصوص  
 السبب لا يمنع عموم اللفظ (وأرسلنا) المتصفون بالكفر (هم وقود النار) أي حطب النار الذي

تسعرنه (كذاب آل فرعون) أي شأن هؤلاء في تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم كشأن آل فرعون في التكذيب بموسى (والذين من قبلهم) أي من مكذبي الرسل كقوم هود وقوم صالح (كذبوا بآياتنا) وهي المعجزات ومتى كذبوا بما فقد كذبوا بالأنبياء بلا شك (فأخذهم الله بذنوبهم) أي عاقبهم الله بتكذيبهم المعجزات الدالة على صدق الرسل وإنما استعمل الأخذ في العقاب لأن من ينزل به العقاب يصير كالمأسور المأخوذ الذي لا يقدر على التخلص (والله شديد العقاب) وعن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما غزا قريشا في بدر ورجع إلى المدينة جمع يهود بني قينقاع في سوق بني قينقاع وقال يا معشر اليهود أسلموا قبل أن يصيبكم مثل ما أصاب قريشا يوم بدر فقد عرفتم أني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم فقالوا لا يا محمد لا تغرنك نفسك إن قتلنا نفرا من قريش أنحمار اليعرفون القتال لو قتلنا العرف فأنزل الله تعالى قوله هذا (قل للذين كفروا) هم يهود بني قينقاع (ستغلبون) عن قريب في الدنيا وقد صدق الله تعالى وعده بقتل بني قريظة فقد قتل منهم النبي صلى الله عليه وسلم في يوم واحد ستمائة جمعهم في سوق بني قينقاع وأمر السياف بضرب أعناقهم وأمر بجفر حفرة ورقيمهم فيها وابلأ بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على أهلها وبالامر على بعض كل (وتحشرون) في الآخرة (إلى جهنم) دلت الآية على حصول البعث في يوم القيامة والنشر والحشر وعلى أن مرد الكافرين النار (وبئس المهاد) أي الفراش جهنم وقرأ حمزة والكسائي بالغيبة في الفعلين أي بلغهم أنهم سيغلبون وتحشرون والباقون بالخطاب أي قل لهم في خطابك يا أياهم ستغلبون وتحشرون والفرق بينهما أنه على الخطاب يكون الأخبار بمعنى كلام الله تعالى وعلى الغيبة يكون بلغظه (قد كان لكم) أيها اليهود (آية) أي علامة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم (في فئتين) أي فئتين (التفتا) بالقتال يوم بدر (فئة تقاتل في سبيل الله) أي في طاعة الله وهم محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا بين كل أربعة منهم بعير ومعهم من الدروع ستة ورمز السيوف ثمانية ومن الخيل فرسان للنفعد ابن عمرو بن عبد بن أبي مرثد (وأخرى كافرة) أي وجماعة أخرى كافرة بالله والرسول وكانوا تسعمائة وخمسين رجلا وفيهم أنوس سفيان وأبو جهل وقاد وامائة فرس وكانت معهم من الأبل سبعمائة وأهل الخيل كلهم كانوا دارعين وكان في الرجال دروع سوى ذلك (يروهم مثلهم رأى العين) أي رأى المشركون المؤمنين مثل عدد المشركين قريبا من ألفين أو مثلي عدد المسلمين ستمائة ونيفا وعشرين رأيا ظاهرا أعيانا بالعين في ذلك أنه تعالى كثرا المسلمين في عين المشركين مع قتلهم ليهاجروهم في هزرا وعن قتالهم قال ابن عباس يرون أنفسهم مثلي أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ نافع وابن عباس عن عاصم من السبعة ويعقوب بن وهب بالخطاب والمعنى ترون أيها اليهود المشركين مثلي المؤمنين في القوة والشوكة ومع ذلك غلبهم المؤمنون مع قتلهم جدا فيكون هذا أبلغ في إكرام المؤمنين وعناية الله بهم (والله يؤيد) أي يقوى (بنصره من يشاء) ولو بدرن الأسباب العادية (إن في ذلك) أي في نصرته الله محمد يوم بدر ويقال أي في رؤية القليل كثيرا غلبة القليل العديم العدة على الكثير الشاكي السلاح (لعبرة) أي لعظة عظيمة (لأولي الأبصار) أي لذوي العقول ووجه نظم هذه الآية أن الآية المتقدمة وهي قوله تعالى ستغلبون نزلت في شأن اليهود وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدعاهم إلى الإسلام أنظروا الترد وقالوا السنأ مثل قريش في الضعف وقلة العدة بالقتال بل معنا من الشوكة والعزة بالقتال ما يغلب كل من ينازعنا والله تعالى قال لهم انكم وان كنتم أقوياء وأرباب

العدة والعدة فانكم ستغلبون ثم ذكر الله تعالى ما يجري مجرى الدلالة على صحة ذلك القول فقال قد كان  
لكم آية في فتيبتن التفتنا ثم قيل رويانا أن أبا حنيفة ابن علقمة النصراني اعترف لآخيه بأنه يعرف  
صدق محمد صلى الله عليه وسلم في قوله إلا أنه لا يقرب ذلك خوفاً من أن يأخذ منه ملوك الروم المال والجواهر  
وأيضاً روي أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا اليهود إلى الإسلام بعد غزوة بدر أظهر وأمن أن أنفسهم القوة  
والشدة والاستظهار بالمال والسلاح فيبين الله تعالى أن هذه الأشياء وغيرها من متاع الدنيا زائلة وإن  
الآخرة خير وأبقى فقال (زين للناس خب الشهوات) أي الأشياء المشتبهات (من النساء) وأما  
قدمهن على الكل لأن الالتذاذ من أكثر والاستئناس بهن أتم (والبنين) ولما كان حب الولد الذكر  
أكثر من حب الأنثى خصه الله تعالى بالذكور ووجه التمتع بهم من حيث السرور بهم وغير ذلك (والقناطير  
المنظرة من الذهب والفضة) والقنطار بلسان الروم مل مسك ثور من ذهب أو فضة والقنطار واحد  
والقناطير ثلاثة والمنظرة تسعة ومعنى القناطير المنظرة أي الأموال المجموعة أو الأموال المضروبة  
المقبوضة حتى صارت دراهم ودنانير وأما كنا محبوبيين لأنهم جعلا نحن جميع الأشياء فالكهنا كالمالك  
لجميع الأشياء (والحميل المسومة) أي المظهمة الحسان بأن تكون غرامحيلة (والانعام) وهي  
الابل والبقر والغنم (والحرث) أي المزرع (ذلك) أي جميع ما سبق (متاع الحياة الدنيا)  
أي منفعة الناس في الدنيا ثم غنى (والله عنده حسن المآب) أي المرجع في الآخرة وهو الجنة (قل)  
يا أشرف الخلق للكفار أو الناس عامة وهو أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بقصص ما أجل أو لافي قوله  
تعالى والله عنده حسن المآب (أو نبشكم بخير من ذلكم) أي زينة الدنيا (لذين اتقوا) أي تبتلوا  
إلى الله تعالى وأعرضوا عما سواه فلا تشغلهم الزينة عن طاعة الله تعالى (عند ربهم جنات تجري من  
تحتها الأنهار) أي عند ربهم بساكنة تطرد من تحت شجرها ومسكنها أنهار الحمر والعسل واللبن والماء  
(خالدين فيها) أي مقيمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (وأزواج مطهرة) أي مهذبة من الخيض  
والنفاس والبصاق والماء وتشويه الخلقة وسوء العشرة والخلق الذميمة (ورضوان من الله) ورضاء ربهم  
أكبر عايم فيهم من النعيم (والله بصير بالعباد) أي بأحوال الذين اتقوا ثم وصفهم بقوله (الذين  
يقولون في الدنيا ربنا آمننا) بك وبرسولك (فاغفر لنا ذنوبنا) أي استرها وتجارز عنا  
(وقبض عذاب النار) أي ادفع عنا ذلك (الصابرين) على أداء فرائض الله واجتناب معاصيه وعلى  
المرأى (والصادقين) في أيمانهم وأقوالهم ونياتهم (والقانتين) أي المواظبين على العبادات  
(والمستغنين) أموالهم في سبيل الله (والمستغفرين بالأمحار) أي في أواخر الليل بأي صيغة كانت  
وقيل أي المصلين التطوع فيه أو أعظم الطاعات قدراً أمراً أحدهما الخدمة بالمال واليه الإشارة بقوله  
صلى الله عليه وسلم الشفقة على خلق الله والإشارة بقوله تعالى هنا والمنفقين وثانيها الخدمة بالنفس واليه  
الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم التعظيم لأمر الله والإشارة بقوله تعالى هنا والمستغفرين بالأمحار  
(شهد الله) أي بين خلقة بالدلائل السمعية والايات العقلية (أنه لا اله) أي لا مستحق للعبودية  
موجود (إلا هو والملائكة وأولو العلم) وهم الذين عرفوا وحدانيته تعالى بالدلائل الفاطعة لأن الشهادة  
إنما تكون مقبولة إذا كان الأخبار مقررنا بالعلم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم إذا علمت مثل الشمس  
فأشهد وهذا يدل على أن الدرجة العالية والمرتبة الشريفة ليست إلا العلماء الأصول فشهد الله تعالى على  
توحيد هو أنه خلق الدلائل الدالة على توحيد هو وشهادة الملائكة وأولو العلم هي أقرارهم بتوحيد الله تعالى

(قائم بالقسط) أى مقبلاً للعدل فى جميع أموره وهذا يمين لسلكه تعالى فى أفعاله بعد بيان كماله فى ذاته  
(لأنه الإله العزير الحكيم) فالعزة فى الملك تلائم الوحدة والحدكمة فى الصنع تلائم الأتيام بالقسط قال  
المكلى قدم حبران من أحبار الشام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أنت محمد قال نعم قال له وأنت  
أحمد قال أنا محمد وأحمد قالاً فإنا نساك عن شئ فإن أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال لهما سلا قال  
أخبرنا عن أعظم شهادة فى كتاب الله عز وجل فأنزل الله تعالى هذه الآية فأسلم إلى جلان وفى المدارك من  
قرأها عند منامه وقال بعدها أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى عنده وديعة بقول الله  
يوم القيامة ان لعبدى هذا عهدى عهداً وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبدى الجنة (ان الذين عند الله  
الاسلام) فلا دين مرضى الله تعالى سوى الاسلام الذى هو التوحيد والتدريج بالشريعة الشريفة  
التي عليها الرسل عليهم السلام زالت هذه الآية لما دعت اليهود أنه لا دين أفضل من اليهودية وادعت  
النصارى أنه لا دين أفضل من النصرانية فرد الله عليهم ذلك وقال ان الدين عند الله الاسلام وقرأ  
الكسائي يفتح همزتان وهو ما يدل من أنه بدل كل من كل ان نسر الاسلام بالتوحيد نفسه أى بالإيمان  
بكونه تعالى واحداً أو بدل كل من بعض ان نسر الاسلام بالشريعة فانها تشتمل على التوحيد والعدل  
ونحوهما أو معطوف على أنه محذوف حرف العطف أو مبنى على ان شهد واقع على ان الدين اما باحراه  
انه على التعليل والتقدير شهد الله لاجل أنه لا إله الا هو ان الدين الآية أو باحراه على قراءة ابن عباس  
وهو بكسره على جعل جملة انه اعتراضاً وعلى ايقاع شهد على ان الدين من باب تقديم وتأخير والتقدير  
شهد الله ان الدين عند الله الاسلام وشهد بذلك الملائكة والنبيون والمؤمنون أو بأجره شهد بحجى  
قال مع جعل ان الدين مع مولاهم كيم باسقاط الجار أى الحكيم بأن الدين أماجعله بدل اشتمال من أنه  
فمتنع بذلك التفسير لانه صار البدل أشتمل من المبدل منه ولان شرط بدل الاشتمال أن يكون المخاطب  
منتظراً للبدل عند سماع المبدل منه وهنا ليس كذلك ولا سيما ان هنا فاصلاً بين البدل والمبدل منه  
بأجنهى (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) أى اعطوا التوراة والانجيل من اليهود والنصارى فى  
دين الاسلام وأنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا نحن أحق بالنبوة من قريش لانهم أميون  
ونحن أهل الكتاب (الذين بعد ما جاءهم العلم) أى الدلائل التي لو نظر وفيها لحصل لهم العلم (بغيا  
بينهم) أى لاجل الحسد السكاك بينهم وطلب الياسة للشبهة وخفاء فى الامر (ومن يكفر بآيات الله)  
الناطقة بأن الدين عند الله هو الاسلام بأن لم يعمل بمقتضاها (فان الله سريع الحساب) أى فان الله  
يجازيه على كفره عن قريب فانه يأتي حسابه عن قريب (فان حاجوك) أى خاصمك اليهود والنصارى  
فى ان الدين عند الله الاسلام بعد قيام الحججة عليهم (فقل أسلمت وجهى) أى أخلصت نفسى أو عملى  
(لله) لا أشرك به فى ذلك غيره (ومن اتبعن) عطف على التاء فى أسلمت أى وأسلم من اتبعن أو مفعول  
معه (وقل للذين أوتوا الكتاب) أى اليهود والنصارى (والاميين) أى الذين لا كتاب لهم وهم  
مشركوا العرب (أأسلمتم) أى فهل أسلمتم بعد أن أتاكم من البينات ما وجب الاسلام ثم أنتم على  
الكفر روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على أهل الكتاب قالوا أسلمنا فقال على الله  
عليه وسلم لليهود أن تشهدون ان عيسى كلمة الله وعبدوه ورسوله فبما أوامع الله وقال على الله عليه وسلم  
لنصارى أن تشهدون ان عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله أن يكون عيسى عبداً (فأسلموا) كما  
أسلمتم (فقد اهتدوا) للفرز والنجاة فى الآخرة (وان قولوا) عن الاسلام والاتباع لدينك لم يضررك



شيئاً (فاعلموا على البلاغ) أى ابلاغ الأدلة واظهار الحجة فإذا بلغت ما جاء به عن الله فقد أدبت ما عليه وليس عليه قبولهم (وأنه يصبر بالعباد) أى عالم بمن يؤمن ومن لا يؤمن فيجازى كلا منهم بعلمه (ان الذين يكفرون بآيات الله) أى بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم (ويقتلون النبيين بغير حق) أى بلا جرم (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم) أى فاعلمهم بعذاب وجميع يخلص وجعه الى قلوبهم روى عن أبي عبيدة بن الجراح انه قال قلت يا رسول الله أى الناس أشد عذاباً يوم القيامة قال رجل قتل نبياً أو رجلاً أم معروف ونهى عن منكركم قرأ هذه الآية ثم قال يا أبا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنا عشر رجلاً من عباد بني اسرائيل فأمرهم وأمر قتلهم بالمعروف ونهى عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار في ذلك اليوم قال الحسن هذه الآية تدل على ان القائم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند الخوف تلى منزله في العظم منزلة الانبياء وروى أن رجلاً قام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى الجهاد أفضل فقال صلى الله عليه وسلم أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر (أو أولئك) المتصفون بالصغات القبيحة (الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة) أى بطلت محاسن أعمالهم في الدارين أما بطلانها في الدنيا فبإدخال المدح بالذم والثناء باللعن وبإيثارهم من القتل والسبي وأخذ المال منهم غنيمة والاسترقاق لهم الى غير ذلك من الذل الظاهر فيهم وأما بطلانها في الآخرة فبإزالة الثواب الى العقاب (ومالهم من ناصرين) من عذاب الله في احدى الدارين (ألم ترالى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب) أى حظاً من علم التوراة وهم العلماء منهم النعمان بن عمرو والحارث بن زيد كما أخرجه بن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (يدعون الى كتاب الله) أى التوراة (ليحكم) أى كتاب الله (بينهم) وقرئ ليحكم على البناء للفعل (تم يتولى فريق منهم) أى يعرض طائفة منهم بنو قريظة والنضير من أهل خيبر عن الحكم (وهم معرضون) أى مكذبون بذلك روى عن ابن عباس ان رجلاً وامرأة من اليهود ذنبا في خيبر وكانا ذوى شرف وكان في كتابهم الزجاء ففكر هو ارجحهما الشر فهما فيه فرجعوا الى امرهما الى النبي صلى الله عليه وسلم رجا أن يكون عنده رخصة في ترك الزجاء فحكم عليهما بالزجاء فقال له النعمان بن أوفى وعدى بن عمرو جرت علينا يا محمد ليس عليهما الزجاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى وينسبكم التوراة فان فيها الزجاء فنأعلمكم بالتوراة قالوا عبد الله بن صور يا لغدكى فأؤا به وأحضرنا التوراة فقال له اقرأ فلما أتى على آية الزجاء وضع كفه عليها وقرأ ما بعدها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن سلام قد جاوز موضعها يا رسول الله فرفع كفه عنها ثم قرأ على رسول الله وعلى اليهود ان المحصن والمحصنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة فجمعا وان كانت حبلى تبرص حتى تضع ما فى بطنها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فراحا فغضبت اليهود لذلك غضباً شديداً وانصرفوا فأنزل الله تعالى هذه الآية (ذلك) أى التولى والاعراض (بأنهم قالوا لن نعسمنا النار) أى لن نصيبنا في الآخرة (الا أيام معدودات) أى سبعة أيام (وغيرهم في دينهم) أى في ثباتهم على دينهم اليهودية (ما كانوا يفترون) من قولهم ذلك وما أشبهه (فكيف) صنعهم (اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه) أى في يوم لا شك في مجيئه (ووفيت كل نفس) برة وفأجرة (ما كسبت) أى جزاء ما عملت من ثواب أو عقاب (وهم لا يظلمون) فلا ينقص احد من ثواب الطاعات ولا يزد على عقاب السيئات (قل اللهم مالك الملك) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم حين فتح مكة رعداً منه ملك فارس والروم فقال

المنافقون منهم عبد الله بن أبي بن سلاول واليهود هيهات هيهات من أين لمحمد ملك فارس والروم وأولم يكف  
 محمد أهكة والمدينة حتى يطعم في ملك فارس والروم فنزلت هذه الآية وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما خطب  
 الخندق عام الأحزاب وقطع لكل عشرة ربعين ذراعا وأخذوا يحفرون خرج من بطن الخندق حفرة  
 كالتل العظيم لم تعمل فيها معاويل فوجهوا أسلما إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليخبره فذهب إليه لحاء  
 رسول الله وأخذ المعول من سلمان فلما ضرب بها ضربة صدعها وبرق منها برق أضأ ما بين لايتيها أي المدينة  
 كأنه مصباح في جوف ليل مظلم فكبر وكبر المسلمون وقال صلى الله عليه وسلم أضأه لي منها قصور الحيرة  
 كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضأه لي منها القصور والحجر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة  
 فقال أضأه لي منها قصور صنعاء وأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة على كلها فابشر واقفال المنافقون  
 لا تعجبون من نبيكم بعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وانها تنفتح  
 لكم وأنتم اغتافحروا الخندق من الخوف فنزلت هذه الآية وروى انها نزلت في شأن قريش لقولهم  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم كسر عرينا على فرس الديباج فان كنت نبيا فأين ملكك (تؤي الملك)  
 أي تعطي الملك في الدنيا (من تشاء) من خلعتك (وتنزع الملك عن تشاء) منهم اما بالموت وإزالة العقل  
 أو إزالة القوى والحواس أو بورد التلف على الاموال أو بسلب الملك (وتعزم تشاء) بالايان والحق  
 وبالا موال الكثرة من الناطق والصامت وبالقضاء الهيبة في قلوب الخلق (وتذل تشاء) بالكفر  
 والباطل (بيدك الخير) أي بقدرتك العز والذل والغلبة والنصرة (اذل على كل شيء) من ذلك (قد ير  
 توبج الليل) أي تدخل بعض الليل (في النهار) فيكون النهار أطول من الليل (وتوطلج النهار في الليل)  
 أي تدخل بعض النهار في الليل فيكون الليل أطول من النهار (وتخرج الحي من الميت) أي تخرج  
 النسيئة من النطفة والدجاجة من البيضة والسنبلة من الحبة والطيب من الخبيث كما توبة من الذنب  
 والمؤمن من الكافر كسيدنا عكرمة من أبي جهل فالمسلم حي الفؤاد والكافر ميت الفؤاد (وتخرج الميت من  
 الحي) أي تخرج النطفة من الانسان والبيضة من الطير والحب اليابس من النبات الحي والخبيث من  
 الطيب كالحب من العباد والكافر من المؤمن ككنعان من سيدنا نوح عليه السلام (وترزق من تشاء)  
 بغير حساب) أي بلا تنكف ولا ضيق قال أبو العباس المقرئ وردد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة  
 أوجه بمعنى الثعب قال تعالى رزق من تشاء بغير حساب وبمعنى العدد قال تعالى اغناوني الصابرون  
 أجرهم بغير حساب وبمعنى المطالبة قال تعالى فأمن أو أمسك بغير حساب (لا يتخذ المؤمنون  
 الكافرين أولياء من دون المؤمنين) أي لا وال المؤمنون الكافرين لا الاستقلال ولا اشتراك مع المؤمنين  
 واما الجائر لهم قصر الموالاة والمحبة على المؤمنين بأن يوالى بعضهم بعضا فقط واعلم أن كون المؤمن مواليا  
 للكافر يحتمل ثلاثة أوجه أحدها أن يكون راضيا بكفره ريثم يولاه لاجله وهذا ممنوع لان الرضا بالكفر كفر  
 وثانيها المعاشرة الجميلة في الدنيا بحسب الظاهر وذلك غير ممنوع \* وثالثها الركون الى الكفار والمعونة  
 والنصرة اما بسبب القرابة أو بسبب المحبة مع اعتقاد ان دينه باطل فهذا لا يوجب الكفر الا انه منهي عنه  
 لان الموالاة بهذا المعنى قد تجر الى استحسان طريقته والرضا بدينه وذلك يخرجهم عن الاسلام فهذا هو الذي  
 هدد الله فيه بقوله (ومن يفعل ذلك) أي الموالاة مع الكافرين بالاستقلال أو بالاشتراك مع المؤمنين  
 (فليس) أي الموالاة (من الله في شيء) أي ليس من ولاية الله في شيء يطلق عليه اسم الولاية (الا ان تتقوا  
 منهم تقوا) أي لا تتخذوا الكافرين أولياء ظاهرا أو باطنا في حال من الاحوال الا حال انتقامكم من جهنم

اتقياء والمعنى ان الله نهى المؤمنين عن مداينة الكفار الا ان يكون الكفار غاليين أو يكون المؤمن في قوم  
كفار فيداهنهم بلسانه مطمئنا قلبه بالايمان دفعاعن نفسه من غير أن يستحل دما حراما أو مالا حراما أو غير  
ذلك من المحرمات ومن غير أن يظهر الكفار على عورة المسلمين والتقية لا تكون الا مع خوف القتل مع  
حجة النية روى عن الحسن أنه قال التقية جائزة للمؤمنين الى يوم القيامة لان دفع الضرر عن النفس  
واجب بقدر الامكان قال الحسن أخذ مسيلة الكذاب رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال لأحدهما أتشهد أن محمدا رسول الله قال نعم نعم فقال أفتشهد أني رسول الله قال نعم فتركه ودعا  
الآخر فقال أتشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال أفتشهد أني رسول الله فقال اني أصم فلا تقدمه وقتله  
فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما هذا المقتول فضى على يقينه وصدقه فنهثاله وأما الآخر  
فقبل رخصة الله فلا تبعه عليه (ويحذركم الله نفسه) أى ذاته المقدسة في التقية عن دم الحرام وفرج  
الحرام ومال الحرام وشرب الخمر وشهادة الزور والشرك بالله (والى الله المصير) أى المرجع  
فاحذروه ولا تعرضوا لخطئه بمخالفة أحكامه والمعنى ان الله يحذركم عقابه عنده مصيركم الى الله (قل ان  
تحفوا ما في صدوركم) أى ما في قلوبكم من البغض والعداوة فمجدوا رسول الله عليه وسلم (أو تبدوه) أى  
تظهروه بالشتم له والطعن والحرب (يعلمه الله) أى يحفظه الله عليكم فيجازيكم به (ويعلم ما في السموات  
وما في الارض) من الخير والشر والسر والعلانية (والله على كل شئ) من أهل السموات والارض  
وثوابهم وعقابهم (قدير) نزلت هذه الآية في حق المنافقين واليهود (يوم تجد كل نفس ما عملت من  
خير محضرا) أى مكتوبا في ديوانها (وما عملت من سوء) أى من قبيح تجده مكتوبا في ديوانها (تود  
لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا) أى الذى عملته نفس من سوء تقبلى تباعد ما بين النفس وبين السوء  
مكنا بعيدا كما بين المشرق والمغرب لو أن بينها وبينه أجلا طويلا من مطلع الشمس الى مغربها لفرحت  
بذلك (ويحذركم الله نفسه) عند المعصية ذكر الله تعالى هذا أولا للتميم من هؤلاء الكافرين وثانيا للبحث على  
عمل الخير والنمى من عمل الشر (والله رؤوف بالعباد) أى المؤمنين أى كما هو منتقم من الفساق فهو رؤوف  
بالمطيعين والمحسنين (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني) أى فاتبعوا ديني فادكم اذا اتبعتم ديني  
فقد أطعتم الله فالله تعالى يحب كل من أطاعه (يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم) أى ان اتبعتم  
شريعتي يرض الله عنكم ويكشف الحجب عن قلوبكم بالنجاة من ذنوبكم (والله غفور رحيم)  
لمن يحب اليه بطاعته نزلت هذه الآية في حق اليهود لقولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقال الضحاك عن  
ابن عباس وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قرين وهم في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلقوا  
عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف وهم يسجدون لها فقال يا معشر قرين والله لقد خالفتم ملة  
أبيكم ابراهيم واسماعيل فقالت قرين انما نعبدها حبا لله ليقربونا الى الله زلفى فنزلت هذه الآية وقيل ان  
نصارى نجران قالوا انما نعظم المسيح حبنا لله فنزلت هذه الآية ولما نزلت قال عبد الله بن أبي لهعة ان  
محمد يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا أن نحبه كما أحببت النصارى المسيح وقالت اليهود يريد محمد أن  
نخذله باحنانا كما اتخذت النصارى عيسى حننا فأنزل الله بسبب قولهم قوله تعالى (قل أطيعوا الله  
والرسول) أى في جميع الاوامر والنواهي أى انما أوجب الله عليكم متابعتي لا كما تقول النصارى في  
عيسى بل أكوني رسولا من عند الله (فان تولوا) أى أعرضوا عن طاعتها (فان الله لا يحب الكافرين)  
أى اليهود والمنافقين الذين أقوا شبهة في الدين فلما نزلت هذه الآية قالت اليهود ونحن على دين آدم مسلمين

فأنزل الله قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم) اسمعيل واسحق والانبيا من اولادهما  
الذين من جملتهم النبي صلى الله عليه وسلم (وآل عمران) موسى وهارون وقيل عيسى وأمه  
حكاة الكرماني وورثهما ابن عساكر والسهيلى (على العالمين) أى على أهل زمان كل واحد منهم  
بالاسلام وبالحصال الحميدة (ذرية بعضهما من بعض) أى اصطفى الآلين حان كونهم ذرية متسلسلة  
متشعبة البعض من البعض فى النسب (والله مبيح) لاقوال العباد (عليهم) بضمائرهم وأفعالهم  
وانما يصطفى من خلقه من يعلم اسمة أمته قولا وفعلوا يقال والله مبيح لقائة اليهود فحن من ولد ابراهيم  
ومن آل عمران فحن أبناء الله وأحباؤه وعلى دينه ولقائة النصارى المسيح ابن الله عليهم يعقوبتهم واذكر  
يا محمد (اذ قالت امرأت عمران) حنة بنت فاقودا أم مريم حين شاخت وكانت يوما فى ظل شجرة فقرأت  
طائرا يطعم فرخانه فتحركت نفسها للولد فعدت بها أن يهب لها ولد الخملت بمريم ومات عمران فلما عرفت  
بالحمل قالت يا (رب انى نذرت) أن أجعل (لك ما فى بطنى محررا) أى عتيقا من أمر الدنيا لطاعة  
الله ومخلصا للعبادة وحاد ما لمن يدرس الكتاب ويعلم فى مسجد بيت المقدس (فتقبل منى) أى خذ منى  
مانذرتة على وجه الرضا (انك أنت السميع) لتضرعى ودعاى وندائى (العليم) بما فى ضميرى وقلبي  
ونيتى (فلما وضعتها) أى ولدت المندورة التى فى بطنها (قالت رب انى وضعتها) أى ما فى بطنى (أننى  
والله أعلم بما وضعت) قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم وضعت بضم التاء على حكاية كلامها وانما قالت  
ذلك للاعتذار ولا زالة الشبهة التى فى قولها يا ربى وضعتها أننى فانها خافت ان يظن بذلك القول أنها تخبر الله  
تعالى وقرأ الباقر بسكون التاء أى أنه تعالى قال والله أعلم بما وضعت تعظيما لولدها وتجيها لالهائه - در  
ذلك الولد والمعنى والله أعلم بأن الذى ولدته وان كان أننى أحسن وأفضل من الذكر وهى غافلة عن ذلك  
فلذلك تحسرت وقرأ ابن عباس والله أعلم بما وضعت على خطاب الله لها أى انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب  
والله هو العالم بما فيه من العجائب والآيات ثم قال تعالى حكاية عن قولها (وليس الذى ذكر كالأنثى) أى  
وايس الذى ذكر الذى يكون مطلوبى كالأنثى التى هى موهوبة لله وهذا الكلام يدل على ان حنة كانت  
مستغرقة فى معرفة جلال الله عالمة بأن ما فعله الرب بالعبد خير مما يده العبد لنفسه ويحتمل أن هذه  
الجملة محض كلامه تعالى والمعنى ليس الذى ذكر الذى طلبته كالأنثى التى ولدتها بل هى خير منه وان لم  
تصلح للسدانة فان فيها من ايا أخر لا يوجد فى الذكر (وانى سميتها) أى هذه البنت (مريم) أرادت حنة  
بهذه التسمية أن تطلب من الله تعالى أن يرضيها من آفات الدين والدنيا فان مريم فى لغتهم العبادى  
لغة العرب (وانى أعيد ذهابك وذريتهما من الشيطان الرجيم) أى وانى ألجئ مريم وذريتها الى  
رحمتك وعصمتك وألصقت نفسها وأولادها بفضلك ورحمتك من الشيطان اللعين (فتقبلها ربها  
بقبول حسن) بأن اختص الله تعالى مريم بأفامتها مقام الذكر فى النذر ولم تقبل أننى قبلها أو بأن  
أخذها الله من أمها عقب الولادة قبل أن ننشأ وتصلح للسدانة روى أن حنة حين ولدت مريم لم يفتها فى  
خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار أبناء هرون وقالت خذوا هذه الذيرة فتنافسوا فيها  
لانها كانت بنت امامهم الاعظم فى العلم والصلاح فقال ذكر يائنا الحق بها لان خالتها عندى فقالت  
الاحبار لا نقل ذلك فانها لو تركت لاحق الناس هالت ركت لامها التى ولدتها ولا كنانة ترع عليها فانطلقوا  
وكانوا تسعة وعشرين الى نهر جارفى حلب يقال له قرقمق فألقوا فيه أقلامهم التى كانوا يكتبون التوراة بها  
على أن كل من ارتفع قلبه فهو اراجع وعلى كل قلم صاحبه ثم ألقوا أقلامهم ثلاث مرات فى كل مرة

يرتفع قمز كرفوق الماء وترسب أقلامهم فاخذها زكريا (وانبتها باحسنا) أي رباعا لله سبحانه  
يصلها في جميع أحوالها وغذاها بالسنين والشهور والأيام غدا حسنا (وكفلها زكريا) أي جعله  
الله مربيا لها وضامنا لمصالحها وقائما بتدبير أمورها ولما أخذها بنى لها غرفة في المسجد وجعل بابها في  
وسطه لا يربى إليه إلا بالسلم ولا يصعد إليها غيره وكان إذا خرج أغلق عليها سبعة أبواب وكان يأتيها بأكلها  
وشربها ودونها (كلما دخل عليها زكريا) وهو من ذرية سليمان بن داود (المحراب) أي الغرفة  
(وجد عند هارزفا) أي فاكهة الشتاء في الصيف مثل القصب وفاكهة الصيف في الشتاء مثل العنب  
ولم ترضع ثديا قط بل يأتيها رزقها من الجنة (قال يامريم أنى لك هذا) أي من أين لك هذا الرزق الآتى  
في غير حينه الذي لا يشبه أرزاق الدنيا والأبواب مغلقة عليك (قالت هو من عند الله) أتأتى به جبريل  
من الجنة فتكلمت وهي صغيرة في المهد كما تكلم ولد هاعيسى عليه السلام وهو صغير في المهد (إن الله  
يرزق من يشاء بغير حساب) أي بغير تقدير لكثرة الرزق أو من غير مسئلة في حينه وفي غير حينه  
(هنالك) أي في ذلك المكان الذي كان قاعدا فيه عند مريم وشاهد تلك الكرامات أوفى ذللك الوقت  
الذي رأى فيه خوارق العادات عندها (دعا زكريا ربه قال) في مناجاته في جوف الليل (رب هبلى  
من لدنك ذرية طيبة) أي رب اعطني من محض قدرتك من غير وسط معتاد ولد مباركا مقبلا للحارضا  
كهنات الجنة العجوز العاقر مريم (انك سمع الدعاء) أي مجيب الدعاء (فنادته الملائكة) أي  
جبريل كما أخرجه ابن جرير عن السدى (وهو قائم يصلى في المحراب) أي في الموضع العالى الشريف  
في المسجد (أن الله يشرك) بولديسمى (يحيى) قرأ ابن عامر وحزرة أن بكسر الهمزة والباء قون بالغيم  
(مصدقاً بكلمة من الله) أي بعيسى بن مريم بمعنى كونه كلمة من الله كونه مخلوقاً بالأب قال ابن عباس  
إن يحيى كان أكبر سننا من عيسى بستة أشهر وكان يحيى أول من آمن وصدق بأنه كلمة الله ثم قتل يحيى  
قبل رفع عيسى بعمدة يسيرة (وسيدا) أي رئيساً للمؤمنين في العلم والحلم والعبادة والورع قال ابن عباس  
أي حلیماعن الجهل وقال مجاهد أي كريماً على الله (وحضوراً) أي مانعاً من النساء للعفة والزهد  
لألهزم (ونيسان الصالحين) أي من المرسلين (قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر) أي قال  
زكريا لجبريل يا سيدي من أين يكون لى ولد وقد أدركنى كبر السن (وامرأتى عاقر) أي عقيم لا تلد  
قال ابن عباس كان زكريا يوم بشر بارزاً لابن مائة وعشرين سنة وكانت امرأته أيشاع بنت فاقود بنت  
تسعين وثمان (قال) أي جبريل (كذلك) أي الأمر كما قلت لك من خلق ولد منك كراماً أنتما على حالكما  
من الكبر (الله يفعل ما يشاء) من الأفاعيل الخارقة للعادة (قال) أي زكريا (رب اجعل لى آية)  
أي علامة في جبل امرأتى (قال) أي الله تعالى (آيتك) أي علامتك في جبل امرأتك (أن لا تكلم  
الناس) أي أن لا تقدر على تكليمهم من غير خرس (ثلاثة أيام) متوالية بلبا إليها (الأرض) أي  
الاتحريكاً بالشفقتين والحاجين والعينين واليدين (واذكر ربك) باللسان والقلب في مدة الحبسة  
عن كلام الدنيا مع الخلق شكر الله تعالى على هذه النعمة (كثيراً) أي ذكر كثيراً على كل حال  
(وسبح بالعشى والأبكار) أي صل عشيًا وغدوة كما كنت تصلى (واذكر) (اذقالت الملائكة) أي  
وجبريل لمريم مسافهة (يامريم إن الله اصطفىك) بتفرغك لعبادته وتخصيصك بأنواع اللطف والهداية  
والعصمة والكفاية في أمر المعيشة ومهاج كلام جبريل شفاهها (وطهرتك) من المعصية وميسم الرجال  
ومن الأفعال الذميمة ومن مقالة اليهود وتهمتهم ويقال أنجلك من القتل (واصطفىك على نساء العالمين)

بولادة عيسى من غير أب ونطقه حال انفصاله من مريم حتى شهد ببراءتها عن أنهم قروى أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال حسبك من نساء العالمين أربع مريم وآسية امرأة فرعون وخديجة وفاطمة عليهن  
 السلام (يا مريم اقنتي لربك) أي دومي على طاعته بأنواع الطاعات شكر ذلك ويقال أطيلي القيام  
 في الصلاة شكر الربك (واسجدي) أي صلى منفردة (واركعي مع الراكعين) أي صلى مع أهل  
 الصلاة في بيت المقدس فإن اقتداء النساء بالرجال حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء قال  
 المفسرون لما ذكرت الملائكة هذه الكلمات على مريم شفاها قامت مريم في الصلاة حتى ومرت قدماها  
 وسال الدم والقبح من قدميها (ذلك) الذي مضى ذكره من حديث خنثى ومريم وزكريا (من أنباء الغيب)  
 أي من أخبار الغائب عنك يا محمد (فوحى اليك) أي نزل جبريل بالقاء الغائب اليك (وما كنت لديهم)  
 أي عند الذين تنازعوا في تربية مريم (أذ يلفون أقلامهم) التي كانوا يكتبون بها الكتب في جرى الماء ليعلموا  
 (أيهم يكفل مريم) أي أي أحدهم يربي مريم وكان القراع على أن كل من جرى قلبه على عكس جرى  
 الماء فالحق معه (وما كنت لديهم أذ يختصمون) أي وما كنت هناك أذ يتقارعون على تربية مريم واذ  
 يختصمون بسببها (أذ قالت الملائكة) أي جبريل (يا مريم إن الله يشرك بكلمة منه) أي بولد يكون مخلوقا  
 بكلمة من الله أي من غير واسطة الأسباب العادية فان غير عيسى من كل علوق وان وجد بكلمة كن  
 لكلمة بواسطة آب (اسم) أي الولد (المسمي) مسمى بالمسيح لأنه يسبح في البلدا ولأنه مامع يسده  
 ذاعاها الأبرئ من مرضه (عيسى بن مريم) وانما نسبته الله تعالى إلى الام اعلاها بأنه محدث بغير  
 الاب فكان ذلك سببا زيادة فضله وعلو درجته (وجيها) أي ذاجا وشرف (في الدنيا) بالنبوة  
 وبأحياء الموتى وبراء الأكمه والابرص بسبب دعائه (والآخرة) بجمعه شفيهم أمته بقبول شفاعته  
 فيهم وبعلاودرجته عند الله تعالى (ومن المقربين) إلى الله في جنة عدن وهذا الوصف كالتمنييه على ان  
 عيسى سيرفع إلى السماء وتصابه الملائكة (ويكلم الناس في المهد) أي في حجر أمه وهو ابن أربعين  
 يوما بقوله أنى عبد الله (وكهلا) أي بعد ثلاثين سنة أي ان عيسى يكلم الناس مرة واحدة في حجر أمه  
 لأظهار طهارة أمه من الفاحشة ثم عند السكولة يتكلم بالنبوة (ومن الصالحين) أي من المرسلين  
 (قالت رب أنى يكون لى ولد) أي قالت مريم لجبريل ياسيدي من أين يكون لى ولد (ولم يمسي بشر)  
 بالحلل ولا بالحرام لان المحررة لا تزوج أبدا كالأكر المحرر (قال) أي جبريل (كذلك) أي  
 الامر كما قلت لك من خلق ولد منسك لأب (الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمرا) أي اذا أراد خلق شئ  
 (فانما يقول له كن) لا غير (فيكون) من غير ريث فنفخ جبريل في جيب درعها فوصل نفسه إلى  
 فرجها فدخل رحمها فحمل منه (وبعله الكتاب) قرأ نافع وعاصم بعلمه بالياء معطوف على الحال  
 وهي قوله وجيها فكان جبريل قال وجيها معلم أو على يشرك والباقون وعلمه بالنون معمول لقول  
 محذوف من كلام الملك تقديره وجيها ومقولا فيه نعله أو ان الله يشرك بعيسى ويقول نعله كتب الانبياء  
 والكتابة أي الخط (والحكمة) أي العلم المقترن بالعمل وتهذيب الاخلاق (والتوراة والانجيل)  
 وخصا بالذكور لفضلهما (و) نبينه (رسولا إلى بني اسرائيل) أي كلهم وقيل هو معطوف على الاحوال  
 السابقة كأنه قيل حال كونه وجيها ورسولا وقرى ورسول بالجر عطف على كلمة والمعتمد عند الجمهور ان  
 عيسى انما نبى على رأس الاربعين وأنه عاش في الارض قبل رفعه مائة وعشرين سنة وهو آخر انبياء بني  
 اسرائيل كما ان أولهم يوسف بن يعقوب (أنى قد جئتكم) بفتح الهمزة مجرور بالياء المقدرة التي للابسة



المتعلقة بمحذوف حال من رسول المقدس اقيم من معنى النطق والتقدير فلما جاءهم قال لهم اني رسول الله  
فكم ملك تساباني قد جئتكم (بآية) أي بعلامة على صدق في الرسالة (من ربكم) قالوا وما هي قال هي  
(اني اخلق) أي اصور (لكم من الطين كهية الطير) أي شيأ مثل صورة الطير (فانفخ فيه)  
أي في فم ذلك المماثل لهية الطير (فيكون) أي فيصير (طيرا) حيا يطير بين السماء والارض  
(ياذن الله) أي بأمره تعالى فطلبوه بخلق الخفاش لانه أكمل الطير خلقا وأبلغ دلالة على القدرة لانه  
نابا واسنانا ويضئ كما يضيئ الانسان ويطير بغير ريش ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل  
وانما يرى في ساعتين ساعة بعد المغرب وساعة بعد طلوع الفجر والانبي من ههنا يندى وتحيض وتطهر  
وتلد فلما صور لهم خفاشاً قالوا هذا صحر فهل عندك غيره قال نعم (وأبرئ الاك) بالدعاء أي وأصح  
الذي ولد أعمى أو الممسوح العينين (والابرص) وهو الذي في جلده بياض شديد فلما فعل ذلك قالوا هذا  
صحر فهل عندك غيره قال نعم (واحي الموتى ياذن الله) أي بالامم الاعظم وهو يحيى ايا قيوم فأحيا  
أربعة أنفس أحياء ازار بعد موته بثلاثة أيام حتى عاش وولده وأحيا ابن اليهود وهو ميت تمحول على  
السبر فزل عن سريره حيا ورجع الى أهله وعاش وولده وأحيا بنت العاشرة أي الذي يأخذ العشور  
من الناس بعد يوم من موتها فعاشت وولدها فقالوا العيسى انك تحيي من كان قريب العهد من الموت فلعلهم  
لم يؤمنوا حقيقة بل أصابهم سكرة فأحيا الناس ام بن نوح وهو قدمضي من موته أكثر من أربعة آلاف سنة  
فقام على قبره فدها الله باسمه الاعظم فقام من قبره وقال للقوم صدقوه فانه نبي الله ومات في الحال فآمن به  
بعضهم وكذب آخرون فقالوا هذا صحر فهل عندك غيره قال نعم (وأنبشكم بماتاً كلون) غدوة وعشية  
(وما تذرون) أي ترفعون من غدا لعشاء ومن عشاء لغدا (في بيوتكم) مما لم أعانيه (ان في ذلك)  
أي في ما قلت لكم من هذه الخمسة (لاية) أي المعجزة قوية دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة (لكم ان  
كنتم مؤمنين) أي مصدقين انتفعتم بها (ومصدق لما بين يدي) أي لما قبلي (من التوراة) وبين  
موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة ومصدق ما عطف على رسولنا وجئتكم  
(ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم) في شريعة موسى عليه السلام من الشحوم والثروب للبقر والغنم  
ولحوم الابل وعما لا يصيبه من السمك والطير ومن العمل في يوم السبت وهذا لا يقدح في كونه مصدقا  
للتوراة لان النسخ تخصيص في الازمان (وجئتكم بآية من ربكم) شاهدة على صحة رسالتي وقرئ  
بآيات (فاتقوا الله) في عدم قبولها (وأطيعون) فيما أمركم به وأنها لكم عن الله تعالى (ان  
الله ربي وربكم) وانما أظهر سيدنا عيسى المصنوع وأقر بالعبودية لكيلا يتقوا عليه الباطل فيقولوا  
انه اله وابن اله لان أقساره بالعبودية لله يمنع مما تدعيه جهال النصارى عليه (فأعبدوه) أي لازموا  
طاعته التي هي الايمان بالأوامر والانتها عن المناهي أي لما كان الله تعالى رب الخلائق بأمرهم  
وجب على الكل ان يعبدوه وقوله تعالى ان الله ربي وربكم إشارة الى ان استكمال القوة النظرية بالتوحيد  
وقوله فأعبدوه إشارة الى أن استكمال القوة العملية بالطاعة (هذا) أي الجمع بين التوحيد والعبادة  
(صراط مستقيم) أي دين قائم برضا الله تعالى وهو الاسلام ونظير ذلك قوله صلى الله عليه وسلم قل  
آمنت بالله ثم استقم قل جل قال يا رسول الله مرني بأمر في الاسلام لا أسأل عنه أحدا بعدك (فلما  
أحس عيسى منهم الكفر) أي فلما سمع عيسى بأذنه من بني اسرائيل تكرار الكفر وطلبوا قتله لانهم  
كلوا عافرين بأنه هو المسيح المبشر به في التوراة وانه ينسج دينهم (قال) لاصغيا أصحابه (من أنصاري

الى الله) أى من أنصارى حال التجاؤ الى الله وقال من أعوانى مع الله على أعدائه (قال الحواريون)  
 أى القصارون أى الذين يبيضون الثياب (فهن أنصار الله) أى نحن أعوانك مع الله على أعدائه قيل  
 كانوا تسعة وعشرين مئة منهم قطرس ويعقوب والحيس وايدارائيس وقيلس وابن تلماس وبنو  
 وبوقاس ويعقوب بن حليفا وبداسيس وقياسا وبودس وكدمابوطا وسرجس وهو الذى ألقى  
 عليه شبهه أخرج ذلك ابن جرير عن ابن اسحق وقيل كان الحواريون اثني عشر رجلا آمنوا بعيسى عليه  
 السلام واتبعوه وكانوا اذا جاعوا قالوا اجعنا يا روح الله فيضرب يده الارض فيخرج منها السكل واحد  
 رغيفان واذا عطشوا قالوا اعطشنا فيضرب يده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا  
 قال عليه السلام أفضل منكم من يعمل يده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالاحرة قسموا  
 حوار بين أى ان اليهود لما طلبوا عيسى عليه السلام للقتل وكان هو فى الهرب عنهم قال لا أولئك الاثني  
 عشر من الحواريين أياكم يجب أن يكون رفيقى فى الجنة على أن يلقي عليه شبهى فيقتل مكانى  
 فأجاباه الى ذلك بعضهم (آمناب الله) فهذا الاستئناف مجرى العلة لما قبله والمعنى يجب علينا أن  
 نكون من أنصار الله لاجل اننا آمناب الله فان الايمان بالله يوجب نصرته دين الله والذب عن أولياء الله  
 والمহারبة مع أعدائه (واشهد) ياسيدنا عيسى (بأننا مسلمون) أى مقرون بالعبادة والتوحيد لله  
 وذلك اقرار منهم بأن دينهم الاسلام وأنه دين كل الانبياء صلوات الله عليهم واشهاد الله أيضا على أنفسهم  
 بذلك فلما أشهدوا عيسى على ايمانهم واسلامهم تضرعوا الى الله تعالى وقالوا (ربنا آمنابا أنزلت)  
 من الكتاب أى الانجيل (واتبعنا الرسول) أى دين رسول الله عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين)  
 أى اكتبنا فى جملة من شهدك بالتوحيد ولا نبائلك بالتصديق وقال ابن عباس فاككتبنا فى زمرة  
 الانبياء لان كل نبي شاهد لقومه أو فاككتبنا مع محمد وأمه لانهم هم المخصوصون بأداء الشهادة (ومكروا)  
 أى أراد اليهود قتل عيسى (ومكر الله) أى أراد الله قتل صاحبهم طيطيانوس وقيل مكرهم بعيسى هم  
 بقتله ومكر الله تعالى بهم رفع عيسى الى السماء وذلك أن يهودا ملك اليهود أراد قتل عيسى عليه السلام  
 وكان جبريل لا يفارقه ساعة فأمره جبريل أن يدخل بيتا فيه روزنة فلما دخلوا البيت أخرجه جبريل  
 من تلك الروزنة وكان قد ألقى شبهه على غيره فأخذ وطلب (والله خير الماكرين) أى أقوى المريدين  
 ويقال أفضل الصائعين روى عن ابن عباس ان ملك بنى اسرائيل اسمه يهودا لما قصد قتل عيسى أمره  
 جبريل أن يدخل بيتا فيه روزنة فرفعه جبريل من تلك الروزنة الى السماء فقال الملك لرجل خبيث منهم  
 يقال له طيطيانوس ادخل عليه فاقتله فدخل البيت فلم ير عيسى فالتقى الله تعالى شبهه عيسى عليه فخرج  
 يخبرهم انه ليس فى البيت فقتلوه وصلبوه ثم قالوا لرجله يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبه فان  
 كان هذا عيسى فأين صاحبه وان كان هذا صاحبه فأين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم (اذ قال الله يا عيسى  
 انى متوفيك) أى مستوفى أجلك المسمى وعاصه من أن يقتلك الكفار (وراعك الى) من الارض الى  
 محل كرامتى الى محل ثوابك (ومطهر من الذين كفروا) بك أى منجوك منهم (وجاعل الذين اتبعوك) أى  
 الذين آمنوا بأنك عبد الله ورسوله والذين صدقوا بنبوته وادعوا بحجبتك كالنصارى (فوق الذين كفروا)  
 بك وهم اليهود بالحق والسف والتعهر والسلطان والاستعلاء والنصرة (الى يوم القيامة) فان ملك اليهود  
 قد ذهب فلم يبق لهم قلعة ولا سلطان ولا شوكة فى جميع الارض بل يكونون مقهورين أين ما كانوا بالذلة  
 والمسكنة وملك النصارى باق قائم الى قريب من قيام الساعة فأناترى أن دولة النصارى فى الدنيا أعظم

وأقوى من أمر اليهوود وذكركم محمد بن اسحق ان اليهود عذبوا الخواريين بعد رفع عيسى عليه السلام الى السماء فمشوهم وعذبوهم فبلغ ذلك ملك الروم وكان ملك اليهود من رعيته ثم بعث الى الخواريين فأنزلهم من أيديهم وسأهم عن عيسى عليه السلام فأخبروه فتاب عليهم على دينهم وأنزل المصاوب فغيبه وأخذ الخشبة فأكرمها وصانها ثم غزا بني اسرائيل وقتل منهم خلقا عظيما ومنه ظهر أصل النصرانية في الروم وكان اسم هذا الملك طباريس وهو قد صار نصرانيا لانه لم يظهر ذلك ثم جاء بعده ملك آخر يقال له ملطيس وغزا بيت المقدس بعد رفع عيسى عليه السلام بعد اربعين سنة ولم يترك في مدينة بيت المقدس حجرا على حجر فخرج عند ذلك قريظة والنضير الى الحجاز فهذا كله مما جازاهم الله تعالى على تكذيب المسيح وقصد قتله (ثم الى مرجعكم) بالموت والخطاب لعيسى ومن آمن معه ومن كفر به (فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون) أي تخاضعون في الدين (فأما الذين كفروا) بالله ورسوله (فأعذبهم عذابا شديدا في الدنيا بالقتل والسبي والجزية والذلة والآخرة) بالنار (ومالهم من ناصرين) أي مانعين من عذاب الله في الدنيا والآخرة (وأما الذين آمنوا) بالله والكتاب وبنبوة محمد (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (فيوفيهم أجورهم) أي فيوفوهم أجور أعمالهم في الجنة (والله لا يحب الظالمين) أي لا يريدها يصلح الخير الى المشركين وقرأ حفص عن عاصم فيوفيهم بالياء والفعل راجع الى الله والباقيون بالثمن (ذلك) أي خبر عيسى (تنزلوه عليه) أي تنزل عليه جبريل به (من الآيات) أي من آيات القرآن أو من العلامات الدالة على نبوت رسالتك (والذكر الحكيم) أي الذي ينطق بالحكمة أو المحكم فان القرآن ممنوع من تطرق الملل اليه \* وروى انه حضر وقد فجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له ما شأنك تذكر صاحبنا وتسبه فقال من هو قالوا عيسى قال وما أقول قالوا تقول انه عبد قال أجل هو عبد الله ورسوله وكلته ألقاها الى العذراء المتول ففضبوا وقالوا هل رأيت انسا ناقط من غير أب ومن لا أب له فهو ابن الله ثم خرجوا من عنده صلى الله عليه وسلم فجاءه جبريل فقال قل لهم اذا أتوك (ان مثل عيسى عند الله) أي ان صفة تخلق عيسى في تقدير الله وحكمه بلا أب (كمثل آدم) أي كنهه قال آدم (خلق من تراب) بلا أب وأم (ثم قال له) أي لا دم (كن فيكون) أي نفخ فيه الروح وكذلك عيسى قال له كن من غير أب فكان ولدا بلا أب فاذا كان آدم كذلك لم يكن ابن الله فكذلك عيسى فن لم يقرب ان الله خلق عيسى من غير أب مع اقراره بخلق آدم بغير أب وأم فهو خارج عن طور العقلاء وأيضا اذا جاز ان يخلق الله آدم من التراب فجواز خلق الله تعالى عيسى من دم مريم من باب أولى فان هذا أقرب الى العقل من تولد الحيوان من الدم الذي يجتمع في رحم الام أقرب من تولد من التراب اليابس (الحق) أي الذي أنزلت عليه من خبر عيسى انه لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه هو (من ربك) والباطل من النصارى واليهود فالنصارى قالوا ان مريم ولدت الها واليهود مريم بالافك ونسبوا لها الى يوسف النجار (فلا تكن من المتزين) أي من الشاكين فيما بينك من تخليق عيسى بلا أب والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم تعريكا له لزيادة ثباته على اليقين ولكل سامع لينزع عما يورث الاثر ثم ذكر الله تعالى خصومة وقد بنى فجران مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما بين لهم ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم فقالوا ليس كما تقول ان عيسى لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه فقال الله تعالى (فمن حاجبك) أي خاصمك من نصارى فجران (فيه) أي في شأن عيسى (من بعد ما جاءك من العلم) أي من الدلائل الموجبة للعلم بأن عيسى عبد الله ورسوله (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا) أي نخرج

بأنفسنا (وأنفسكم) أى اخرجوا بأنفسكم (ثم نبتهل) أى نجتهد في الدعاء ونخلصه أو نلأعن بيننا  
وبينكم (فجعل لعنة الله) فيما بيننا (على الكاذبين) على الله في حق عيسى وهم من يقولون  
ان عيسى بن الله وأولاه \* روى انه صلى الله عليه وسلم لما ذكر الدلائل على نصارى نجران ثم انهم  
أصرواعلى جهلهم فقال صلى الله عليه وسلم ان الله أمرني ان لم تقبلوا الحجة أن أباهلكم فقالوا يا أبا القاسم  
حتى نرجع فننظر في أمرنا ثم نأتيل غدا فلما رجعوا الى قومهم قالوا للعاقب وكان ذراهم يا عبد المسيح  
ما ترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمد نبي مرسل ولقد جاءكم بالكلام الحق في أمر  
صاحبكم والله ما بآهل قوم نيبا قفعاش كبيرهم ولا بنت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان أبيتيم الا  
الاقامة على دينكم والاصرار على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم  
فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج من بيته الى المسجد وعليه مرط من شعر أسود محتضنا للحسين  
أخذا بيد الحسن وفاطمة عشي خلقه وعلى خلفه ارضى الله عنهم أجمعين وهو يقول لهؤلاء الاربعة اذا  
دعوت فأمضوا فقال أسقف نجران يا معشر النصارى اني لأرى وجوهالوسألو الله تعالى ان يرزىل جبلا  
من مكانه لازاله فلا تبهلوا قهله كما أنتم قالوا يا أبا القاسم رأينا أنالنا بآهلك وان نشبث على ديننا فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فان أبيتيم الباهلة فأسلموا يكن لكم مالم للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فأبوا فقال  
فانى أناخركم القتال فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقه ولكن نصالحك على ان لا تغزونا ولا تردنا عن ديننا  
على ان تؤدى اليك في كل عام ألفى حلة ألفا في صغرو ألفا في رجب وثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين  
بعيراً وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح فصالحهم رسول الله على ذلك (ان هذا) الذى ذكرت  
من الدلائل التى دلت على ان عيسى لم يكن الله ولا ولده ولا شريكه ومن الدعاء الى الباهلة مع وفد بني  
نجران (لهو القصص الحق) دون كاذب النصارى (وما من اله الا الله) بلا شريك ولا ولدا ولا  
زوجة (وان الله لهو العزيز) أى الغالب الذى لا يمتنع القادر على جميع المقدورات (الحكيم) أى  
العالم بجميع المعلومات وبجميع عواقب الأمور فذكر العزيز الحكيم ههنا اشارة الى الجواب عن  
النصارى في الشبهتين لعيسى القدرة على الاحياء ونحوه وأخبار الغيوب (فان تولوا فان الله عليهم  
بالمفسدين) أى قال أبوا عن قبول الحق وأعرضوا عما وصفت من ان الله هو الواحد انه يجب ان يكون  
غالبا قادرا على جميع المقدورات عالما بالنهايات محيطا بالمعلومات مع اعترافهم بأن عيسى لم يكن كذلك  
ومع قولهم ان اليهود قتلوه فاعلم أن أباهم واعراضهم ليس الا على سبيل العناد فاقطع كلامك عنهم  
وفوض أمرهم الى الله فان الله عليهم بفساد المفسدين مطلع على ما في قلوبهم من الاغراض الفاسدة قادر  
على مجازاتهم (قل يا أهل الكتاب) نزلت هذه الآية في شأن نصارى بني نجران كما قاله ابن عباس وذلك  
لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر على نصارى نجران أنواع الدلائل أولاً ثم دعاهم الى المباهلة ثانياً  
خافوا وقبلوا الصغار بأداء الجزية وقد كان صلى الله عليه وسلم حريصا على ايمانهم فعدل الى رعاية  
الانصاف وترك المجادلة فكانه تعالى قال يا محمد اترك ذلك المنهج من الكلام واعد الى منهج آخر  
يشهد كل عقل سليم وطبع مستقيم انه كلام مبنى على الانصاف وترك الجدال وقتل يا أهل الكتاب أى  
يا معشر النصارى (تعالوا الى كلمتسوا بيننا وبينكم) أى هلموا الى كلمة فيها انصاف من بعضنا لبعض  
لا ميل فيه لاحد على صاحبه وقيل نزلت في حق يهود المدينة وقيل نزلت في شأن الفريقين وذلك لما قدم  
وفد نجران المدينة والتقوا مع اليهود واختصموا في دين ابراهيم فزعمت النصارى انه كان نصرانياوا أنهم

على دينه وأولى الناس به وقالت اليهود بل كان يهود ياونحن على دينه وأولى الناس به فقال النبي صلى  
 الله عليه وسلم كلا الفريقين يرى من إبراهيم ودينه بل كان إبراهيم حنيفاً مسلماً وأعلى دينه فأتبعوا  
 دينه الأسلام فقالت اليهود يا محمد مات يداً لا أن نتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى وقالت النصارى  
 يا محمد مات يداً لا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزيز فأنزل الله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة  
 سواء بيننا وبينكم أي يا معشر اليهود والنصارى هلموا إلى قصة عاد لمستقيمة بيننا وبينكم لا يختلف  
 فيها الرسل والكتب فإذا آمننا نحن وأنتم بها كلاً على السواء والاستقامة ثم فسر الكلمة بقوله (أن لا نعبد  
 إلا الله) أي أن نوحده بالعبادة ونغضه بها (ولا نشرك به شيئاً) أي ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق  
 العبادة ولا نعقده أهلاً لأن يعبد (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) أي لا يطيع أحد منا  
 أحداً من الرؤساء في معصية الله تعالى وفيما أحدثوا من التحريم والتحليل ولا نقول عزيز بن الله ولا المسيح  
 ابن الله لأنهم باشرنا مثلنا (فان قولوا) أي أبوا إلا الأصرار على الشرك (فقلوا الشهدوا بأننا مسلمون)  
 أي فإظهار أنت والمؤمنون بأنكم على هذا الدين وقولوا اعترفوا بأننا مقرون بالتوحيد والعبادة لله تعالى  
 دونكم فقد زمتكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا بذلك وبأنكم كافرون بما نطقت به الكتب وتطابقت  
 عليه الرسل عليهم الصلاة والسلام (يا أهل الكتاب) أي يا معشر اليهود والنصارى (لم تحتاجون في  
 إبراهيم) أي لم تحتاجون في دين إبراهيم ولم تدعون أن إبراهيم عليه السلام كان منكم (وما أنزلت  
 التوراة) على موسى (والإنجيل) على عيسى (الأم بعده) أي من بعد إبراهيم بن من طويل إذ  
 كان بين إبراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة وبعد نزول التوراة حدثت اليهودية  
 وبعد نزول الإنجيل حدثت النصرانية (أفلا تعقلون) أي أتعلمون أن إبراهيم منكم فلا تعقلون  
 بطلان ادعائكم (ها أنتم هؤلاء حاجبتم) أي ها أنتم يا هؤلاء اليهود والنصارى حاجبتم (فيما لكم  
 به علم) في كتابكم أن إبراهيم لم يكن يهودياً ولا نصرانياً وإن محمداني مرسل وهو موجود في كتابكم  
 بنعته فأنكرتم ذلك (فلم تحتاجون فيه ما ليس لكم به علم) في كتابكم لأنه ليس لدين إبراهيم ذكر  
 في كتابكم أصلاً ولم تدعون أن شريعة إبراهيم مخالفة لشريعة محمد صلى الله عليه وسلم (والله يعلم) كيف  
 كانت حال هذه الشرائع في المخالفة والموافقة (وأنتم لا تعلمون) كيفية تلك الأحوال ثم بين الله تعالى  
 ذلك مفصلاً وكذبهم فيما ادعوه من موافقة إبراهيم لهم فقال (ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً) أي ليس  
 إبراهيم على دين اليهود ولا على دين النصارى (ولكن كان حنيفاً) أي ما تلاحن الأديان الباطلة كلها  
 (مسلياً) أي على ملة التوحيد لا على ملة الأسلام الحادثة (وما كان من المشركين) وهذا تعريض بكون  
 اليهود والنصارى مشركين بقولهم عزيز بن الله والمسيح بن الله ورد على المشركين في ادعائهم أنهم على ملة  
 إبراهيم عليه السلام (إن أولى الناس بإبراهيم) أي إن أقرب الناس إلى دين إبراهيم وأخصهم به (لذين  
 أتبعوه) في زمانه (وهذا النبي) محمد (والذين آمنوا) بمحمد وفهم الذين يليق أن يقولوا نحن على دينه لأن  
 غالب شرع محمد موافق لشرع إبراهيم أي إن حق الناس بدين إبراهيم فريان أحدهما من أتبعه من أمته  
 وثانيهما النبي وسائر المؤمنين من أصحابه صلى الله عليه وسلم (والله ولي المؤمنين) أي ناصرهم وحافظهم  
 ومكرمهم ثم ذكر دعوة كعب بن الأشرف وأصحابه لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ وحذيفة  
 وعمار بعد يوم أحد إلى دينهم اليهودية عن دين الأسلام فقال (ودت طائفة) أي غنمت (من أهل  
 الكتاب لو يضلونكم) أي إن يضلونكم عن دينكم الأسلام (وما يضلون) عن دين الله (الا أنفسهم) لأن

المؤمنين لا يقبلون قولهم فيحصل عليهم الاثم يفتنهم اضلال المؤمنين وهم صاروا خائنين حيث اعتقدوا  
 شيئا ولا ح لهم أن الامر بخلاف ما تصوروه (وما يشعرون) ١ هذا نصرهم لان العذاب يضاعف لهم  
 بسبب ضلالهم وتغنى اضلال المسلمين (يا أهل الكتاب لما تكفرون بآيات الله) وهي الواردة في التوراة  
 والانجيل من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم والاخبار بأن الدين هو الاسلام وبأن ابراهيم كان خنيفا  
 مسلما (وأنتم تشهدون) صحتها اذا خلا بعضكم مع بعض وتنكرون اشتغال التوراة والانجيل على  
 الآيات الدالة على نبوة محمد عند حضور عوامكم وعند حضور المسلمين أو المعنى لم تكفرون بالقرآن فانكم  
 تنكرون عند العوام كونه مجزأ وأنتم تشهدون بقلوبكم وعقولكم كونه مجزأ (يا أهل الكتاب لم  
 تلبسون الحق بالباطل) أي لما تخلطون المنزل من التوراة بالمحرف من عندكم كما نقل عن الحسن وابن  
 زين أولم تشككون للناس باظهار الاسلام بالتواضع أول النهار ثم الرجوع عنه في آخر النهار كما نقل عن  
 ابن عباس وقتادة وقرئ تلبسون بشديد الباء وقرأ يحيى بن واثان يلبسون بفتح الياء أي تكتمون الحق  
 مع الباطل (وتكتمون الحق) أي الآيات الموجودة في التوراة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم  
 (وأنتم تعلمون) انكم انما تفعلون ذلك عناد وحسد وتعلمون أن عقاب من يفعل مثل هذه الاتعال عظيم  
 أي أنتم أرباب العلم والمعرفة (وقالت طائفة من أهل الكتاب) هم اثنا عشر حبراً من أجبار يهود خيبر  
 لسفلتهم منهم عبد الله بن الصيف وعدى بن زيد والحارث وكعب وأصحابه من الرؤسا (آمنوا بالذي أنزل  
 على الذين آمنوا) بمحمد أي آمنوا ببعض القرآن أي بالقبلة التي صلى اليها محمد وأصحابه (وجه النهار)  
 أي أوله وهو صلاة الفجر (واكفروا) بالقبلة الاخرى التي صلوا اليها (آخره) صلاة الظهر فانه صلى  
 الله عليه وسلم كان يصلي الى بيت المقدس بعد ان قدم المدينة ففرح اليهود بذلك وطمعوا أن يكون منهم  
 فلما حوله الله تعالى الى الكعبة عند صلاة الظهر شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الاشرف ومالك بن  
 الصيف لأصحابهما آمنوا بالذي أنزل على محمد في شأن القبلة وصلوا اليها أول النهار ثم ارجعوا الى قبلكم  
 وصلوا الى العصرة آخر النهار (لعلهم) أي أصحابه العوام (يرجعون) عن دينه وقبلته (ولا تؤمنوا الا ما تبس  
 دينكم) أي ولا تأتوا بذلك الايمان الا لاجل من تبسع دينكم فان مقصود كل واحد حفظ أتباعه على  
 متابعتة أي غرضهم بالاتباع بذلك التلبس بقاء أتباعهم على دينهم أو المعنى لا تصدقوا بالنبوة الا من  
 وافق دينكم اليهودية وقبلتكم بيت المقدس فأما من جاء بتغيير شيء من أحكام التوراة فلا تصدقوه  
 (قل ان الهدى هدى الله) أي ان الدين دين الله وهو الاسلام والقبلة قبلة الله هي الكعبة (أن يؤتى  
 أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم) وهذا من جملة كلام الله تعالى فلا تنكروا يامعشر اليهود أن  
 يعطى أحد سواكم من الدين والقبلة مثلاً ما أعطيتموه أو ان يحاجج المسلمون اياكم بذلك عند ربكم ان لم  
 تقبلوا ذلك منهم وقرأ ابن كثير أن يؤتى بهم مرتين مع قصر الاولى وتسهيل الثانية على الاستفهام الذي  
 للانكار والتوبيخ والمعنى آمن أجل أن يؤتى أحد شرائع مثل ما أوتيتم من الشرائع ينكرون اتباعه  
 وهذا الوجه مرور عن مجاهد وعيسى بن عمر وغاية ما في هذا الباب انه يقتضي هذا التأويل الى  
 اخذ ما رماة الانكار لان عليه دليلاً وهو قوله تعالى ان الهدى هدى الله فانه لما كان الهدى هدى الله  
 كان له تعالى أن يؤتيمه من يشاء من عباده ومتى كان الامر كذلك لزم ترك الانكار (قل ان الفضل)  
 بالرسالة والنبوة والاسلام وقبله ابراهيم (بيد الله) فانه مالكه (يؤتيسه من يشاء) أي يعطيه محمداً  
 وأصحابه والله تعالى حكى عن اليهود أمرين أحدهما أنهم آمنوا بوجه النهار وكفروا آخره ليصير ذلك



شبهة للمسلمين في صحة الاسلام فأجاب الله عن ذلك بقوله قل ان الهدى هدى الله أى ان مع كل هداية الله وقوة بيانه لا يكون لهذه الشبهة الزكية قوة ولا أثر وثانيهم ما انهم استنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أتوا من الكتاب والحكم والنبوة فاجاب الله عن ذلك بقوله قل ان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء (والله واسع) أى كامل القدرة فيقدر أن يتفضل على أى عبد شاء بأى تفضل شاء (عليم) أى كامل العلم فلا يكون شئ من أفعاله الاعلى وجه الحكمة والصواب (يختص برحمته) التى بلغت فى الشرف وعلا المرتبة الى أن تكون أعلى وأجل من أن تقاس من النبوة والرسالة والدين (من يشاء) محمدا وأصحابه (والله ذو الفضل العظيم) فلانهاية لمراتب اعزاز الله واكرامه لعباده (ومن أهل الكتاب) أى اليهود (من ان تأمنه بقطار يؤده اليك) بغير تعب كعبد الله بن سلام وأصحابه (ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك) بل يستحله (الا ما دمت عليه قائما) أى طالبا لمخاصمها ككعب بن الاشرف وأصحابه قال ابن عباس أودع رجل قرشي عبد الله بن سلام ألفا ومائتي أوقية من ذهب فأداه اليه وأودع قرشي آخر فمخاص بن هازورا نخانة فزلت هذه الآية **تنبيه** معنى الباء الصاق الامانة كما أن معنى على في قولك أمنت على كذا استعلاء الامانة فمن ائتمن على شئ فقد صار ذلك الشئ في معنى المتصق به وصار المودع كالستعي على تلك الامانة (ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل) أى ذلك الاستحلال والحياة مستحق بسبب انهم يقولون ليس علينا فيما أصبنا من أموال العرب سبيل أى قدرة على المطالبة والالزام فانهم قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه والخلق لنا عبد فلا سبيل لاحد علينا اذا اكلنا أموال عبيدنا والمعنى ليس علينا في أخذ أموال العرب سبيل أى ائتم فانهم قالوا أموال العرب حلال لنا لانهم ليسوا على ديننا ولا حرمة لهم في كتابنا وكلفوا يستحلون ظلم من خالفهم في دينهم (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أى انهم قالوا ان جواز الحياة مع المخالف مذكور في التوراة وكانوا كاذبين في ذلك وعالمين بكونهم كاذبين فيهم ومن كان كذلك كانت خيانتة أعظم وجرمه أخش (يلي) على اليهود في العرب سبيل وهم يذارد على اليهود ولكن (من أوفى بعهد) فيها بينه وبين الله أو بينه وبين الناس (واقى) عن نقض العهد بالحياة وترك الامانة (فان الله يحب المتقين) وهذه الآية دالة على تعظيم أمر الوفاء بالعهد وذلك لان الطاعات محصورة في أمرين التعظيم لاسرائيل والشفقة على خلق الله فالوفاء بالعهد شتمل عليهما معا لان ذلك سبب لمنفعة الخلق فهو شفقة على خلق الله وذلك أمر الله فالوفاء بالعهد تعظيم لأمر الله ثم الوفاء كما يكون في حق الغير يكون في حق النفس فالوفاء بعهد النفس هو الاتى بالطاعات والتارك للمعصيات (ان الذين يشرون بعهد الله) أى من جميع ما أمر الله به وعما يلزم الشخص نفسه (وأيمانهم) وهى الحلف التى يؤكدها الانسان خبره من وعد أو وعيد أو انكسر أو اثبت (غنا قليلا) من الدنيا (أو تلك) الموصوفون بتلك الصفات القبيحة (لا اخلاق) أى لانهم لا يهابون (لهم في) خير (الآخرة) ونعيمها (ولا يكلمهم الله) أى يشتد غضب الله عليهم (ولا ينظر اليهم) بالاحسان والرحمة (يوم القيامة ولا يزكهم) أى لا يطهرهم من دنس ذنوبهم بالمغفرة (ولهم عذاب أليم) أى وجيع يخلص وجهه الى قلوبهم تزلت هذه الآية في حق عبدان بن الاشوع وامرئ القيس اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أرض فتوجهت اليين على امرئ القيس فقال انظرني الى القعد ثم جاء في العدو وأقرله بالأرض وقيل زلت في شأن الاشعث بن قيس كان بينه وبين رجل خصومة في أرض وبراختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للرجل أقم بينك فقال ليس لى بينة فقال

للاشعث فاعلمك باليمين فهم الاشعث باليمين فانزل الله تعالى هذه الآية فتشكل الاشعث عن اليمين ورد  
 الارض الى الخصب واعترف بالحق وهذا قول ابن جرير وقيل نزلت في شأن كعب بن الاشرف ويحيى بن  
 اخطب وأبي رافع ولبابه بن أبي الحقيق بدلوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة وأخذوا الرشوة  
 على ذلك وحلفوا بأنه من عند الله لئلا يفتوهم الرشاء كما قاله عكرمة أو كتبوا بأيديهم كتابا في ادعائهم أنه  
 ليس علينا في الامين سبيل وحلفوا أنه من عند الله كما قاله الحسن وهذه الآية دلت على انها نزلت في  
 اقوام حلفوا بالايان الكاذبة فتحمّل على جميع الروايات (وان منهم) أي من اليهود (لقرى يابلون  
 السنتهم بالكتاب) أي طائفة يحرفون اللفظة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة  
 حركات الاعراب تحريفاً يتغير به المعنى وهم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف ويحيى بن اخطب وأبي  
 يامر وشعبة بن همير (لتحسبوه) وقرئ شاذة بالياء (من الكتاب) أي لكي يظنّه السفلة أو  
 المسلمون ان المحرف من التوراة (وما هو من الكتاب) أي والحال ان المحرف ليس من التوراة في نفس  
 الامر وفي اعتقادهم (ويقولون هو) أي المحرف (من عند الله) أي موجود في كتب سائر  
 الانبياء مثل اشعيا وأرخيا وحيفوف (وما هو من عند الله) فالانبياء الجاهلون بالتوراة نسبوا ذلك  
 المحرف الى انه من التوراة والاذ كما زعموا أنه موجود في كتب سائر الانبياء الذين جاءوا بعد موسى عليهم  
 السلام وعلم من هذا التفسير المغيرة بين اللغتين فانه ليس كل ما لم يكن في الكتاب لم يكن من عند الله  
 فان الحكم الشرعي قد ثبت تارة بالكتاب وتارة بالسنة وتارة بالاجماع وتارة بالقياس والسلك من عند الله  
 (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) أي يتعمدون ذلك الكذب مع العلم وعن ابن عباس رضى الله  
 عنهما هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الاشرف وغيره والتوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه صفات رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة ما كتبوا لخطوه بالكتاب الذي عندهم (ما كان لبشر ان يؤتيه  
 الله الكتاب والحكم والنبوة) ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله) أي ما أمكن وما صحت لاحد من  
 الانبياء كعيسى ومحمد ان يعطيه الله الكتاب أي التوراة أو القرآن والفهم لذلك الكتاب والنبوة ثم يقول  
 ذلك البشر المشرف بالصفات الثلاثة للناس كونوا عبادا كائنين لي متجاوزين الله أشرا كأفراد  
 قال مقاتل والضحك نزلت هذه الآية في شأن نصارى نجران حيث يقولون ان عيسى عليه السلام أمرنا  
 ان نتخذه رباً وقال ابن عباس لما قالت اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله نزلت هذه الآية  
 وقال أيضاً في مقالهم نحن على دين ابراهيم وأمرنا هو بهذا الدين وقال ابن عباس وعطاء ان أبارافع  
 القرظي من اليهود و رئيس وفد نجران من النصارى قال لا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتر يد أن نعبدك  
 ونخذلك ربا فقال صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن نعبد غير الله أو ان نأمر بغير عبادة الله فابذلك بعنني  
 الله ولا بذلك أمرني فنزلت هذه الآية وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضا على بعض  
 أفلا نسجد لك فقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد ان يسجد لاحد من دون الله ولكن أكرموا نبيكم  
 واعرفوا الحق لاهله فنزلت هذه الآية (ولكن كونوا ربانيين) أي ولكن يقول ذلك البشر الذي  
 رفعه الله الى أعلام المراتب كونوا علماء عاملين (بما كنتم تعملون الكتاب) قرأ عبد الله بن كثير وأبو  
 عمر وناقع بفتح التاء وسكون العين والباقون بضم التاء وفتح العين وكسر اللام مشددة أي تعلمون الناس  
 من الكتاب (وبما كنتم تدرسون) أي وبسبب كونكم تقرؤون من الكتاب (ولا يأمركم أن تتخذوا  
 الملائكة والنبيين أرباباً) قرأ عاصم وحزرة وابن عامر يأمركم بفتح الراء والفاعل ضمير يعود على البشر

ولا مزيدة لتأ كيد معني النفي أي ما كان لبشر أن يجعله الله نبيا ثم يأمر الناس بعبادة نفسه أو بالتخاذل  
 الملائكة والنبين أر يا باوقرأ الباقون برفع الراء على سبيل الاستئناف كما يدل على ذلك ما روى عن  
 ابن مسعود أنه قرأ أولن يأمركم والفاعل حينئذ ضمير يعود على الله كما قاله الزجاج وإلى محمد كما قاله ابن  
 جرير أو إلى عيسى أو إلى كل نبي من الأنبياء كما قيل بكل أي ولا يأمركم يا معشر قريش واليهود  
 والنصارى بأن تتخذوا الملائكة والنبين أربابا كما اتخذت الصابئة وقريش الملائكة واليهود عزيرا  
 والنصارى المسيح (أي أمركم بالكفر) أي كيف أمركم ذلك البشر والله تعالى بالكفر (بعداذ  
 أنتم مسلمون) وهذا استفهام انكاري وهو خطاب للمؤمنين على طريق التعجب من حال غيرهم ويقال  
 بعداذ أمركم بالاسلام (واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة) أي أعطيناكم  
 قرأنا فاعترفناكم بالنون على التثنية (ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه) وقرأ  
 الجمهور لما يفتح اللام وقرأ حمزة بكسر اللام وقرأ سعيد بن جبيرة لما مشددة أما القراءة بالفتح فلما وجهان  
 ما هو اسم موصول مرفوع بالابتداء وخبره قوله لتؤمنن به وأما هو متضمن لمعنى الشرط فاللام في قوله  
 لتؤمنن به هي المتلقة للقسمة أما اللام في ما هي لا تمحذف تارة وتذكر أخرى ولا يتفاوت المعنى وهذا  
 اختيار سيبويه والمجازي والزجاج وقال أبو السعود واللام في لما موطئة للقسمة لأن أخذ الميثاق بمعنى  
 الاستتلاف وما تحتل الشرطية ولتؤمنن سادس جواب القسم والشرط وتحتل الخبرية وأما القراءة  
 بكسر اللام فلأنها للتعليل وما أمصدرية أو موصول وأما قرأ لما بالتشديد فاما هي بمعنى حين أولن أجل  
 ما على أن أصله لمن ما أو ما معنى وإذا أخذ الله فقال ابن جرير الطبري وأذكر وأيا أهل الكتاب إذا أخذ الله  
 ميثاق النبيين وقال الزجاج وأذكر يا محمد في القرآن إذا أخذ الله ميثاق النبيين والمقصود بهذه الآية  
 أن الله تعالى أخذ الميثاق من النبيين خاصة قبل أن يبلغوا كتاب الله ورسالاته إلى عباده أن يصدق  
 بعضهم بعضا وأخذ العهد على كل نبي أن يؤمن عن يأتي بعده من الأنبياء وينصره أن أدركه وأن لم يدركه  
 أن يأمر قومه بنصرته أن أدركوه فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد  
 صلى الله عليه وسلم وهذا قول سعيد بن جبيرة والحسن وطاوس وقيل أغنا أخذ الله الميثاق من النبيين في  
 أمر محمد صلى الله عليه وسلم بأن يبين بعضهم لبعض صفة محمد وفضله وهو قول علي وابن عباس وقتادة  
 والسدي وقال علي بن أبي طالب ما بعث الله نبيا آدم فمن بعده إلا أخذ عليه العهد في أمر محمد صلى الله  
 عليه وسلم وأخذ هو العهد على قومه ليؤمنن به ولئن بعث وهم أحياء لينصرنه وقيل إن المراد من الآية  
 أن الأنبياء عليهم السلام كانوا يأخذون الميثاق على أنهم بأنه إذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم يؤمنون به  
 وينصرونه وهذا قول كثير من المفسرين والمراد من قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم هو محمد صلى  
 الله عليه وسلم والمراد بكونه مصدقا لما معكم هو أن كيفية أحواله مذكورة في التوراة والإنجيل فلما ظهر  
 على أحوال مطابقة لما كان مذكورا في تلك الكتب كان نفس مجيئه تصديقا لما كان معهم (قال) الله  
 تعالى لهم (أأقررتكم) بالإيمان به والنصرة له (وأخذتم على ذلكم أصري) أي قبلتم على ما قلت  
 عهدى (قالوا) أي النبيون (أقرنا) بذلك (قال) الله تعالى (فأشهدوا وأنا معكم من  
 الشاهدين) أي فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وأنا على أقراركم وأشهد بعضكم بعضا من  
 الشاهدين (فمن تولي بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) أي من أعرض عن الإيمان بهذا الرسول  
 وبنصرته بعدما تقدم من هذه الدلائل كان من الخارجين عن الإيمان (أفغير دين الله يبغون وله

أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها واليه يرجعون) والوجه في هذه الآية أن هذا الميثاق لما كان مذكورا في كتبهم وهم كانوا عارفين بذلك فقد كانوا لما ينصدق بمحمد صلى الله عليه وسلم في النبوة فلم يبق لكفرهم سبب الا مجرد العداوة والحسد فصاروا كابليس الذي دعا الى الكفر فاعلمهم الله انهم متى كانوا كذلك كانوا اطالين دينا غير دين الله ومعبود اسوى الله تعالى ثم بين ان الاعراض عن حكم الله تعالى مما لا يليق بالعقلاء فقال وله أسلم من في السموات والأرض أى لجلال الله تعالى لا لغيره انتقاد في طري وجوده وعدمه لان كل ما سوى الله ممكن لذاته وكل ممكن لذاته لا يوجد الا بوجده لا بايجاده ولا بعدمه الا باعدامه سواء كان عقلا ونفسا أو روحا أو جسما أو جوهر أو عرضا أو فاعلا أو فعلا ونظير هذه الآية في الدلالة على هذا المعنى قوله تعالى والله يسجد من في السموات والأرض فالمسلمون الصالحون ينقادون لله طوعا وفيما يتعلق بالدين وينقادون له كرها فيما يخالف طباعهم من الفقر والمرض والموت وما أشبه ذلك أما الكافرون فهم منقادون لله تعالى كرها على كل حال لانهم لا ينقادون فيما يتعلق بالدين ويخضعون له تعالى في غير ذلك كرها لانه لا يمكنهم دفع قضائه تعالى وقدره وأيضا كل الخلق منقادون لاهيته تعالى طوعا بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ومنقادون لتكليفه تعالى وابعاده للآلام كرها ثم الهمزة للاستفهام التوبيخ وموضعها الفظة يبعون والتقدير أي يبعون غير دين الله لان الاستفهام انما يكون عن الافعال الحوادث وقرأ حفص عن عاصم يبعون ويرجعون بألباء على الغيبة فيهما أي انما ذكر الله تعالى حكاية اخذ الميثاق حتى يبين ان اليهود والنصارى يلزمهم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فلما أصرروا على كفرهم قال تعالى على جهة الاستنكار أغير دين الله يبعون وقرأ أبو عمر وتبعون بالباء خطأ باليهود وغيرهم من الكفار ويرجعون بالياء ليرجع الى جميع المكلفين المذكورين في قوله تعالى وله أسلم من السموات والأرض وقرأ الباقون بالباء على الخطاب فيهما لان ما قبلهما خطاب كقوله تعالى أأقرتم وأخذتم وأيضا فلا يبعد أن يقال للإسلم والكافر أغير دين الله تبعون مع علمكم بانه أسلم له تعالى من في السموات والأرض وان مرجعكم اليه وهو كقوله تعالى وكيف تكفرون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ولما ذكر الله تعالى في الآية المتقدمة أنه انما أخذ الميثاق على الانبياء في تصديق الرسول الذي أتى مصداقا لما معهم بين الله تعالى من صفة محمد صلى الله عليه وسلم كونه مصداقا لما معهم فقال (قل آمنوا بالله وما أنزل علينا) وهو القرآن (وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) من الصحف والمراد بالاسباط احفاد يعقوب وأبناءؤه الاثنا عشر (وما أتى موسى وعيسى) من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهما (والنبيون من دهرهم) من الكتب والمعجزات (لان فرق بين أحد منهم) أي نفر بأنهم كانوا باسرها على دين واحد في الدعوة الى الله وفي الانقياد لتكليف الله ولأن كفر بأحد منهم كإفعل اليهود والنصارى (ونحن له مسلمون) أي مسلمون لامر الله بالرضا وترك المخالفة للسعة رياء وطب مال وتلك صفة المؤمنين بالله والكافرون يوصفون بالمخالفة لله ولما قال تعالى ونحن له مسلمون بين أن الدين ليس الا الاسلام فقال (ومن يتبع غير الاسلام) أي غير التوحيد والانقياد لحكم الله (ديننا فلم يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) بحرمان الثواب وحصول العقاب ولحق التأسف على ما فات في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب في الدنيا في تقرب الدين الباطل ولغظ ديننا لما فعلوا وغير الاسلام حال منه مقدم عليه أو غير أو بدل من غير (كيف يهدي الله قوما كفروا) أي كيف يخلق الله فيهم المعرفة والهداية وهم قصدوا تحصيل الكفر (بعد ايمانهم)

بالقلب (وشهدوا) أى والحال هم قد أقروا باللسان (أن الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (حق) وجاءهم الملائكة أى المجمع الظاهرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى الكافرين الأصليين والمرتين وهذه الآية نزلت في شأن الذين ارتدوا ولحقوا بمكة وهم اثنا عشر رجلاً منهم أبو عامر الراهب والحارث بن سويد بن الصامت ووضوح بن الأسلت وطعيمة بن يبرق كما أخرجه عكرمة وابن العساکر (أو لئلا جزأوهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) فإن لعنة الله هي الإبعاد من الجنة وانزال العقوبة واللعنة من الملائكة والناس هي بالقول وكل ذلك مستحق لهم بسبب كفرهم فصلح أن يكون جزاء ذلك وجميع الخلق يلغون المبطل والكافر ولا يمكنه يعتقد في نفسه أنه ليس بمبطل ولا بكافر فاذا لعن الكافر وهو في علم الله كافر فقد لعن نفسه وإن كان لا يعلم ذلك (خالد بن قيس) أى اللعنة فلا تزال تلعنهم الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار فلا يخافون شيئاً من أحوالهم من أن يلغونهم لأن من هؤلاء (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) أى لا يؤخر عذابهم من وقت إلى وقت (إن الذين تابوا) من الكفر (من بعد ذلك) أى الارتداد (وأصلحوا) باطنهم وظاهرهم بالعمل الصالح (فإن الله غفور) لقباتهم في الدنيا بالستر (رحيم) في الآخرة بالغفر نزلت هذه الآية في شأن الحرث بن سويد وهو رجس من الانصار فإنه لما لحق بمكة مرتد اندم على ردة فأرسل إلى قومه بالمدينة أن يسألوا النبي صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة ففعلوا فأنزل الله هذه الآية فبعث بها إليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه فأقبل إلى المدينة رتاب على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل الرسول توبته وحسن إسلامه (إن الذين كفروا بالله) بعد إيمانهم بالله (ثم ازدادوا كفراً) أى ثم أصروا على الكفر (لن تقبل توبتهم) ما أقاموا على ذلك قال القاضي والقفال وابن الأنباري لما قدم الله تعالى ذكر من كفر بعد الإيمان وبين أنه أهل للعنة إلا أن يتوب ذكر في هذه الآية أنه لو كفر مرة أخرى بعد تلك التوبة فإنها تصير غير مقبولة وكأنها لم تكن والتقدير الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم فإن كانوا كذلك ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم (وألئلا هم الضالون) على سبيل الكمال عن الهدى (إن الذين كفروا) بالله والرسول (وماتوا وهم كفار) بالله والرسول (فلن يقبل من أحدهم مل الأرض) أى مقدار ما ملئت الأرض مشرقها ومغربها (ذهبوا ولو اقتدى به) قال الزجاج إن الواو للعطف والتقدير لو تقرب إلى الله في الدنيا بمل الأرض ذهباً لم ينفعه ذلك مع كفره ولو اقتدى من العذاب في الآخرة بمل الأرض ذهباً لم يقبل منه والمراد بالواو التعميم في الأحوال كأنه قيل لن يقبل من الكافر في جميع الأحوال في الآخرة ولو في حال افتدائه نفسه في الآخرة (أو لئلا لهم عذاب أليم) ومالهم من ناصرين في دفع العذاب عنهم أو في تخفيفه (لن تنالوا البر) أى الثواب والجنة أولن تبلغوا إلى التوكل والتقوى (حتى تنفقوا مما تحبون) من أموالكم وعملكم وجاهكم في معاونة الناس وبدنكم في طاعة الله ومهجة بكم في سبيله (وماتوا تنفقوا من شيء) تريدون به وجهه الله أو مدحه الناس (فإن الله به عليم) هذا تعليل للجواب المحذوف أى فيجازيكم بحسبه جيداً كان أو ردياً فإنه تعالى عالم بكل شيء تنفقونه من ذاته وصفاته علماً كاملاً بحيث لا يخفى عليه شيء (كل الطعام) أى كل طعام حلال على محمد وأئمة (كان حلالاً لني إسرائيل) أى كان حلالاً لكاهن على أولاد يعقوب (إلا ما حرم إسرائيل) أى يعقوب (على نفسه) بالنذر (من قبل أن تنزل التوراة) على موسى وذلك بعد إبراهيم بألف سنة \* روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن يعقوب مرض مرضاً

شديدا فنذر لئن عافاه الله ليحرم من أحب الطعام والشراب عليه وكان أحب الطعام اليه لحوم الابل  
وأحب الشراب اليه ألبانها قال الأصم لعل نفسه كانت مائلة الى أكل تلك الأنواع فامتنع من أكلها قهرا  
لنفسه وطلبها لمرضاة الله تعالى كما يفعله كثير من الزهاد فعبر عن ذلك الامتناع بالتحريم وروى ان  
اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تدعي انك على ملة ابراهيم فكيف تأكل لحوم الابل وألبانها مع  
ان ذلك حرام في دين ابراهيم فأجاب النبي صلى الله عليه وسلم بأن قال ان ذلك كان حلالا لابراهيم واسماعيل  
واسحق ويعقوب عليهم السلام الا أن يعقوب حرمه على نفسه بسبب من الاسباب وبقيت تلك الحرمة في  
أولاده أي فالحرمة عليهم - من ناشئة من نذره أيضا فان ذكر اليهود ذلك فأمرهم الرسول عليه السلام باحضار  
التوراة وباستخراج آية منها تدل على ان لحوم الابل وألبانها كانت محرمة على ابراهيم عليه السلام  
فجوز واعن ذلك فظهر انهم كانوا كاذبين في ادعاء حرمة هذه الاشياء على ابراهيم عليه السلام كما قال تعالى  
(قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) في دعواكم بأن التحريم قديم قال تعالى (فمن افترى أي  
اختلف (على الله الكذب) بادعاء انه تعالى حرم ذلك قبل نزول التوراة على بني اسرائيل وعلى من  
قبلهم من الامم (من بعد ذلك) أي من بعد ظهور الحججة بأن التحريم انما كان من جهة يعقوب لا على  
عهد ابراهيم (فأولئك) المصرون على الافتراء بعد ما ظهرت حقيقة الحال (هم الظالمون) المستحون  
لعذاب الله (قل صدق الله) في أن سائر الاطعمة كانت محلة لبني اسرائيل وانما حارمت على اليهود  
جزاء على قبائح أفعالهم (فاتبعوا ملة ابراهيم) أي ملة الاسلام التي هي في الاصل ملة ابراهيم لانها ملة  
محمد صلى الله عليه وسلم (حنيفا) أي ما دلائل الاديان الزائفة كلها (وما كان من المشركين) في أمر  
من أمور دينه فإنه لم يدع مع الله الها آخر ولم يعبد سواه كما فعله العرب من عبادة الاوثان أو كما فعله اليهود  
في ادعاء ان عزير ابن الله وكما فعله النصارى في ادعاء ان المسيح ابن الله \* ولما حول صلى الله عليه وسلم  
القبلة الى الكعبة طعن اليهود في نبوته وقالوا ان بيت المقدس أفضل من الكعبة وأحق بالاستقبال لانه  
وضع قبل الكعبة وتحويل القبلة منه الى الكعبة باطل فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى (ان  
أول بيت وضع للناس للذي ببكة) أي ان أول بيت بني لعبادات الناس للبيت الذي هو ببكة هي  
مكة ببكة لانه يسئل بعضهم بعضا أي يزدحمون في الطواف روى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن  
أول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال أربعون سنة أي ان  
آدم بنى الكعبة ثم بنى الاقصى وبين بنائهما أربعون سنة (مباركا) أي ذا بركة مما يجلب  
المغفرة والرحمة (وهدى للعالمين) أي قبلة لكل نبي ورسول وصديق ومؤمن يهتدون بذلك البيت  
الى جهة صلاتهم وذلك لان تكليف الصلاة كان لازما في دين جميع الانبياء عليهم السلام بدليل قوله  
تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم وعن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم  
واسرائيل وعن هدينا واجتبينا اذ اتلى عليهم آيات الرحمن عزوا بمجدا وبكافدت الآية على ان جميع  
الانبياء عليهم السلام كانوا يسجدون لله والسجدة لا بد لها من قبلة فلو كانت قبلة شيث رادرس ونوح  
عليهم السلام موضعا آخر سوى الكعبة لبطل قوله تعالى ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة فوجب أن  
يقال ان قبلة أولئك الانبياء المقتدين هي الكعبة فدل هذا على ان هذه الجهة كانت أبدا مشرفة مكرمة  
(فيه آيات بينات) أي علامات واضحة كالخرف الطيور عن موازاة البيت فلا تعولوا فوقه بل اذا قابل  
هواء وهو في الجوا انحرف عنه يمينا أو شمالا ولا يستطيع أن يقطع هواء الا اذا حصل له مرض فيدخل



هو الله لتدأوى ومخالطة ضواري السباع الصيد في الحرم من غير تعرض لها واهلاك أصحاب الفيل لما  
 قصدوا تخريبه (مقام ابراهيم) وفيه دلالة على قدرة الله تعالى ونموه ابراهيم لان تأثير قدميه في الصخرة  
 الصماء وغوصهما فيها الى السبعين والاثني بعض الحضرة دون بعض وابقاء أولف سنة معجزة عظيمة  
 (ومن دخله) أي الحرم (كان آمناً) أي ان من دخله للنسك تقرب الى الله تعالى كان آمناً من النار يوم القيامة  
 وان الله أودع في قلوب الخلق الشفقة على كل من التجأ اليه (ولله على الناس حج البيت) أي قصده للزيارة  
 على وجه مخصوص (من استطاع اليه) أي حج البيت (سيلاً) أي بلا غل وجود الزاد والراحة والنفقة  
 للعيال الى الرجوع (ومن كفر) أي من كفر فرض الحج (فان الله غنى عن العالمين) أي عن ايمانهم وجهم قال  
 الضحاك لما نزلت آية الحج جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان الستة المسلمين والنصارى  
 واليهود والصائبين والمجوس والمشركين بخطبه - م وقال ان الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فآمن به  
 المسلمون وكفرت به الملل الخمس وقالوا لا تؤمن به ولا نصلي اليه ولا نضعه فأزل الله تعالى قوله ومن كفر  
 فان الله غنى عن العالمين أي ومن ترك اعتقاد وجوب الحج فان الله غنى عنه (قل يا أهل الكتاب) أي  
 اليهود والنصارى (لم تكفرون بآيات الله والله شهيد على ما تعملون) أي لم تكفرون بآيات الله  
 التي دلتمكم على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره والحال أن الله شهيد على  
 أعمالكم ومجازيكم عليها وهذه الحال توجب أن لا تجزوا على الكفر بآياته (قل يا أهل الكتاب لم  
 تصدقوا عن سبيل الله من آمن) أي لم تصدقوا عن دينه الحق الموصل الى السعادة الأبدية وهو ملة  
 الاسلام من آمن بالله وبمحمد وبالقرآن باضلالكم لصعقة المسلمين (تبغونها عوجاً) أي تطلبون للسبيل  
 زيفاً لا تسلكون قلم النسخ يدل على البدء وقولكم ورد في التوراة أن شريعة موسى باقية الى الأبد (وأنتم  
 شهداء) ان في التوراة ان دين الله هو الاسلام لا يقبل غيره (وما الله بغافل عما تعملون) فانهم كانوا  
 يظهر الكفر بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وما كانوا يظهرون القاء الشبه في قلوب المسلمين بل كانوا  
 يحتالون في ذلك بوجود الخيل نزلت هذه الآية في الذين دعوا اعماراً وأصحاباً الى دينهم اليهودية (يا أيها  
 الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب) هم شاس بن قيس وعمرو بن شاس وأوس بن  
 قبيط وجبار بن جعفر (يردوكم) أي يصيروكم (بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون وأنتم تتلى  
 عليكم آيات الله وفيكم رسوله) أي كيف يوجد منكم الكفر والحال أن القرآن الذي فيه بيان الحق  
 من الباطل يتلى عليكم على لسان نبيكم غضته طرية ومعكم رسول الله الذي بين الحق ويدفع الشبه روى  
 أن شاس بن قيس اليهود كان عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد فاتفق انه مر على نفر  
 من الانصار الأوس والخزرج وهم في مجلس يتحدثون وقد زال ما كان بينهم في الجاهلية من العداوة ببركة  
 الاسلام فشق ذلك على اليهود فجلس اليهم وذكروهم ما كان بينهم من الحروب قبل ذلك في بقات وهو  
 موضع في المدينة وكان يوم بقات يوماً ما قتل فيه الأوس والخزرج قبل مبعة صلى الله عليه وسلم بمائة  
 وعشرين سنة وكان الظفر فيه للأوس وقرأ عليهم بعض ما قيل في تلك الحروب من الاشعار فتنازع القوم  
 وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح فاجتمع من القبيلتين خلق عظيم فوصل الخبر الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فخرج اليهم فيمن معهم المهاجرين والانصار وقال أترجعون الى أحوال الجاهلية وأنابن أظهركم  
 وقد أكرمكم الله بالاسلام وألف بين قلوبكم فعرف القوم ان ذلك كان من عمل الشيطان ومن كيد ذلك  
 اليهود فالتقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان يوم أقيم

أولاً وحسن آخر من ذلك اليوم قال الامام الواحدى اصطفوا للقتال فنزلت الآية الى قوله تعالى لعلمكم  
تهدتون لحاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصفيين فقرأهن ورفع صوته فلما سمعوا صوت النبي  
صلى الله عليه وسلم أنصتوا له وجعلوا يستمعون له فلما فرغ ألغوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً وجعلوا  
يكون (ومن يعتصم بالله) أى من يستمسك بكتاب الله وهو القوان (فقد هدى) أى فقد حصل له  
الهدى (الى صراط مستقيم) أى الى طريق موصل الى المطلوب قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى  
حق معاذ وأصحابه ثم نزل فى أوس وخزرج لخصومة كانت بينهم فى الاسلام افتخروا فيها بعلبة بن غنم  
وأُسعد بن زاربه بالقتل والغارة فى الجاهلية (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أى كلىب ان  
يتقى وهو استغفار الوسع فى القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كما فى قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم  
ويقال أطيعوا الله كما ينبغى (ولا تخونوا الا وانتم مسلمون) لفظ النهى واقع على الموت والمقصود الامر  
بالاقامة على الاسلام أى ودوموا على الاسلام الى الموت وذلك لانه لما كان يمكنهم الثبات على الاسلام  
حتى اذا اتاهم الموت وهم على الاسلام صار الموت على الاسلام بمنزلة ما قد دخل فى وسعهم (واعتصموا  
بكتاب الله) أى بدينه وهو دين الاسلام أو بكتابه وهو القرآن (جميعاً) أى مجتمعين فى الاعتصام لقوله  
صلى الله عليه وسلم القرآن جبل الله المتين لا تنقض مجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن  
عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم (ولا تفرقوا) عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم  
لان الحق لا يكون الا واحداً وما عداه يكون ضلالاً (واذكروا نعمة الله عليكم) نعمة دنيوية وأخرية  
(اذ كنتم) فى الجاهلية (أعداء) يبعض بعضكم بعضاً ويحارب بعضكم بعضاً فالف بين قلوبكم  
أى قذف الله فيها المحبة بتوفيقكم للاسلام (فأصبحت بنعمته) أى فصرتم بدينه الاسلام (أخواناً) فى الدين  
(وكنتم على شفا حفرة من النار) أى على طرفها أى وكنتم قريبين من الوقوع فى نار جهنم لكفركم  
اذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها فليس بين الحياة والموت المستلزم للوقوع فى الحفرة  
الا ما بين طرف الشئ الذى هو مثل الحياة وبين ذلك الشئ الذى هو مثل الموت (فأخذكم منها) أى  
فأنجاكم من تلك الحفرة بأن هداكم للاسلام (كذلك) أى مثل البيان المذكور (يبين  
الله لكم آياته لعلكم تهتدون) أى لكي تهتدوا من الضلالة (ولتكن منكم أمة) أى  
ولتوجد منكم جماعة يقتدى بها فرق الناس (يدعون) الناس (الى الخير) فأفضل الدعوة هى  
دعوة الى اثبات ذات الله وصفاته وتقديسه عن مشابهة الممكثات (ويأمرون بالمعروف) والامر  
بالمعروف تابع للأمر به ان كان واجباً فواجب وان كان مندوباً فمندوب (وينهون عن المنكر)  
فالنهي عن المحرم واجب كله لان تركه واجب وهذه الامور من فروض الكفايات لانها لا تليق الا من  
العالم بالحال وسياسة الناس حتى لا يقع المأمور أو المنهى فى زيادة الفجور فإن الجاهل ربما دعا الى الباطل  
وأمر بالمنكر ونهى عن المعروف وقد يغفل فى موضع الدين ويلين فى موضع الغلظة (وأولئك هم  
المفلحون) أى المختصون بكل الفلاح روى انه صلى الله عليه وسلم قال من أمر بالمعروف ونهى عن  
المنكر فهو خليفة الله فى أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا) أى  
تفرقوا بالعداوة واختلفوا فى الدين أو تفرقوا بأبداً منهم بأن صار كل واحد من أولئك الاحبار رئيساً فى بلدهم  
اختلفوا بأن صار كل واحد منهم يدعى انه على الحق وان صاحبه على الباطل قال الفخر الرازى انك اذا  
أنصفت علمت ان أكثر علماء هذا الزمان صاروا موصوفين بهذه الصفة فنسأل الله العفو والرحمة (من بعد

ما جاءهم البنات) أى الآيات الواضحة المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة (وأولئك)  
 الذين تفرقوا (لهم عذاب عظيم) فى الآخرة بسبب تفرقهم (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) أى يوم  
 تظهر بهجة السرور على قوم ومحو بايض الوجه والصفحة واشراق البشرة وسعى النور أمامهم يوم  
 تظهر كآبة الخوف والحزن على قوم ومحو اسود اللون والصفحة واحاطة الظلمة بهم من كل جانب  
 وقرئ تبيض وسواد (فأما الذين اسودت وجوههم) فيلقون فى النار وتقول لهم الزبانية (أكفرتم  
 بعد إيمانكم) أى بعد ما ظهر لكم ما يوجب الإيمان وهو الدلائل التى نصبها الله تعالى على التوحيد  
 والنبوة وقال عكرمة والاصم والزجاج أى أكفرتم يا أهل الكتاب بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم لم بعد  
 إيمانكم به قبل مبعثه (فذوقوا العذاب) والامر بذوق العذاب على طريق الإهانة (بما كنتم  
 تكفرون) أى بسبب كفركم (وأما الذين ابيضت وجوههم فى رحمة الله) أى فى جنة الله وعبر عنها  
 بالرحمة تنبيهها على ان المؤمن وان استغرق عمره فى طاعة الله تعالى فإنه لا يدخل الجنة الا برحمته تعالى  
 وقرئ ابياضت كقرئ اسودت (هم فيها خالدون) أى لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك) أى  
 الآيات المشتملة على تنعيم الابرار وتعذيب الكفار (آيات الله) أى دلائل الله (نتلوها عليك بالحق)  
 أى بالمعنى الحق أو متلبسة بالعدل من أجزائه المحسن والمسي بما يستوجبانه (وما الله يرذلها للعالمين)  
 أى ما يريد الله فردا من أفراد الظلم لفرد من أفراد العالمين فى وقت من الاوقات فضلا عن ان يفعله وأما ظلم  
 بعضهم بعضا فواقع كثير أو كل واقع فهو بإرادته تعالى (ولله ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وخالقا  
 احياء واماته وانابة وتعذبا (والى الله) أى الى حكمه (ترجع الامور) فيجازى كل امة منهم (كنتم خير  
 أمة اخرجت للناس) أى أظهرت للناس حتى غيرت وعرفت وفصل بينها وبين غيرها (تأمرون بالمعروف)  
 أى بالتوحيد واتباع محمد صلى الله عليه وسلم (وتنهون عن المنكر) أى عن الشرك ومخالفة الرسول  
 (وتؤمنون بالله) إيمانا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء وقال قتادة هم  
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم يؤمن نبي قبله بالقتال فهم يقاتلون الكفار فيدخلونهم فى الاسلام فهم خير  
 أمة للناس (ولو آمن أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى إيمانا كاملا كما إيمانكم (لكان) أى  
 ذلك الإيمان (خير لهم) فانهم آثروا دينهم على دين الاسلام حبلى لرياسة واستتباع العوام ولو آمنوا  
 لحصلت لهم هذه الزيادة فى الدنيا مع الثواب العظيم فى الآخرة فكان ذلك خيرا لهم عما قنعوا به (منهم  
 المؤمنون) كعبد الله بن سلام وأصحابه من اليهود والنجاشي ورهطه من النصارى (وأكفرهم  
 الفاسقون) فى أديانهم فيكونون مردودين عند الطوائف كلهم لان المسلمين لا يقبلونهم لكفرهم  
 والكفار لا يقبلونهم لكونهم فاسقين فيما بينهم فلا يسواهم بحب الاقتداء بهم البتة عند أحد من العقلاء  
 (لن يضروكم الأذى) أى لن يضركم اليهود ضررا البتة الا ضررا يسيرا وهو أذى أى ليس على المسلمين  
 من اليهود ضرر وانما منتهى أمرهم أن يؤذوكم باللسان اما بالطنع فى محمد وعيسى عليهما السلام واما  
 باظهار كلمة الكفر كقولهم عزير بن الله واما بتحريف نصوص التوراة واما بالقائه الشبه فى الامماع واما  
 بتخويف الضعفة من المسلمين (وان يقاتلوكم يولوكم الأديار) أى ينهزموا من غير ان يضرهم ولا يقتل  
 أو أسر (ثم لا ينصرون) أى ثم أخبركم انهم بعد صيرورتهم من مهزمين لا يحصل لهم شوكة ولا قوة ولا  
 يجدون النصر قط بل يبقون فى الذلة أبدا كما قال تعالى (ضربت عليهم الذلة) أى جعلت عليهم الذلة  
 بأن يحاربوا ويقتلوا وتغم أموالهم وتسي ذرارهم وتملك أراضيهم (أيمنوا تقفوا) أى صودفوا فلا

يقدر أن يقوموا مع المؤمنين الآن يعتصموا (بجبل من الله وجبل من الناس) أي المؤمنين فالأمان  
الحاصل للذي قسم أن أحدهما الذي نص الله عليه وهو أخذ الجزية وثانيهما الذي فوض الله إلى رأي  
الامام فيز يدفيه تارة وينقص بحسب الاجتهاد فالاول هو المسمى بجبل الله والثاني هو المسمى بجبل  
المؤمنين (وإذا بغضب من الله) أي داموا في غضب الله أو استتوجبوا الغنة الله (وضربت عليهم  
المسكنة) أي جعل عليهم زى الفقر واليهود في غالب الاحوال مساكن تحت أيدي المسلمين والنصارى  
(ذلك) أي لزوم الذلة والمسكنة والمذك في اللعنة (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله) الناطقة بنبوته محمد صلى  
الله عليه وسلم حتى يحرفونها وبسائر الآيات القرآنية (ويقتلون الانبياء بغير حق) أي بلا حرم فان الذين  
قتلوا الانبياء أسلافهم وهؤلاء المتأخرون كانوا راضين بفعل أسلافهم فنسب اليهم كما ان التحريف من  
أفعال أحبارهم ينسب إلى كل من يتبعهم (ذلك) أي الكفر والقتل (بمعاصوا) في السبت (وكانوا يعتدون)  
أي يتجاوزون حدود الله باستحلال المحارم قال أرباب المعاملات مع الله من ابتلى بترك الآداب وقع  
في ترك السنن ومن ابتلى بترك السنن وقع في ترك الفريضة ومن ابتلى في ترك الفريضة وقع في استحمار  
الشرعية ومن ابتلى بذلك وقع في الكفر (ليسوا) أي جميع أهل الكتاب (سواء) أي فليس من  
آمن منهم كمن لم يؤمن (من أهل الكتاب أمة قائمة) أي جماعة عدل مهتدية بتوحيد الله وهم عبد الله  
ابن سلام وثعلبة بن سعية وأسيد بن عبيد ومن أسلم معهم من اليهود كما أخرجه ابن جرير  
وابن أبي حاتم عن ابن عباس وأخرج ابن جرير عن بن جريج قال هم عبد الله بن سلام وأخوه ثعلبة بن سلام  
وسعية وميس وأسيد وأسدهما ابنا كعب قال ابن عباس رضي الله عنهما لما أسلم عبد الله بن سلام  
وأصحابه قالت احبار اليهود ما آمن بمحمد الا انهم ارادوا ذلك ما تركوا دين آباؤهم فأنزل الله تعالى هذه  
الآية (يتلون آيات الله آناء الليل) أي يقرؤون القرآن ساعات الليل (وهم يسجدون) أي يصلون  
التسجد في الليل وهذا كلام مستقل والصلاة تسهي مسجودا (يؤمنون بالله واليوم الآخر) يأمررون  
بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات) أي يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف  
الخيرات اللازمة والمتعدية (وأولئك) الموصوفون بالصفات السبعة (من الصالحين) أي من جملة  
الذين صلت أحوالهم عند الله واستحقوا رضاه ونناء وقال ابن عباس أي من صالحى أمة محمد صلى الله عليه  
وسلم ويقال مع صالحى أمة محمد في الجنة مع أنى بكر وأصحابه واعلم ان اليهود كانوا أيضا يقومون في الليالى  
للتسجد وقراءة التوراة فلما مدح الله المؤمنين منهم بالتمجد وقراءة القرآن أردف ذلك بقوله يؤمنون بالله  
واليوم الآخر ويأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات فالإيمان بالله يستلزم  
الإيمان بجميع أنبيائه ورسوله وكتبه والإيمان باليوم الآخر يستلزم الخذر من المعاصى فإيمان اليهود  
بالله مع قولهم عزير بن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسول ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته وعدم  
الاحتراز عن معاصى الله واضلال الناس وعدهم عن سبيل الله ومبادرتهم إلى الشرور واعلم ان كمال  
الانسان في ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل وأفضل الاعمال الصلاة وأفضل الاذكار ذكر الله  
وأفضل المعارف معرفة المبدء أو معرفة المعاد فقوله تعالى يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون إشارة  
إلى الاعمال الصالحة الصادرة عنهم وقوله تعالى يؤمنون بالله واليوم الآخر إشارة إلى فضل المعارف  
الحاصلة في قلوبهم فكان هذا الشارة إلى كمال حالهم في القوة العملية وفي القوة النظرية وذلك كل أحوال  
الانسان وهي المرتبة التي هي آخر درجات الانسانية وأول درجات الملكية واعلم ان الغاية القصوى

في السكال أن يكون تاما وفوق التمام فكون الانسان تاما ليس الا في كمال قوته العلية وقوته النظرية  
وكونه فوق التمام ان يسعى في تكميل الناقصين وذلك بطريقتين اما بارشادهم الى ما ينبغي أو عند معصية  
لا ينبغي ثم الوصف بالصلاح غاية المدح ويدل عليه القرآن والعقل فان الصلاح ضد الفساد وكل ما لا ينبغي  
فهو فساد سواء كان في العقائد أو في الاعمال فاذا حصل كل ما ينبغي فقد حصل الصلاح فكان الصلاح  
دالا على اكل الدرجات ثم انه تعالى لما ذكر هذه الصفات الثمانية قال (وما يفعلوا من خير فلن  
يكفروا) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالياء في الفعلين لان الكلام متصل بما قبله من ذكر  
مؤمني أهل الكتاب فان جهال اليهود لما قالوا لعبد الله بن سلام وأصحابه انكم خسرتم بسبب هذا  
الايمان قال تعالى وما يفعلوا أي عبد الله بن سلام وأصحابه من خير عما ذكر ويقال من احسان الى  
محمد وأصحابه فلن يكفروا أي لن ينسى ثوابه بل يشاؤوا وقرأ الباقر بالتاء فيهما على الخطاب لجميع  
المؤمنين الذين من حملتهم هؤلاء أي وما تفعلوا معاشر المؤمنين من خير فلن تمنعوا ثوابه جزاءه بل تجازوا  
عليه (والله عليم بالمتقين) وهذا بشارته لهم بجزيل الثواب ودلالة على انه لا يفوز عنده تعالى الا أهل  
التقوى (ان الذين كفروا لن تغني عنهم) أي لن تدفع عنهم (أموالهم ولا اولادهم من الله) أي من  
عذابه (شيأ أو أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) انما خص الله تعالى الاموال والاولاد بالذكر  
لان أنفع الجمادات هو الاموال وأنفع الحيوانات هو الولد ثم بين تعالى ان الكافر لا ينتفع به مما البتة في  
الآخرة وذلك يدل على عدم انتفاعه بسائر الاشياء بطريق الاولى (مثل ما ينفقون) أي الكفار (في  
هذه الحياة الدنيا كمثل ربح فيها مصر) أي ردمه هلك أو حرق (أصاب حرق قوم ظلموا أنفسهم)  
بالكفر والمعاصي (فأهلكته) والمعنى مثل الكفر في اهلاك ما ينفقون كمثل الربح المهلك للزرع أو مثل  
الكافر الذي أنفق أمواله في الخيرات نحو بناء الاباطات والقناطر والاحسان الى الضعفاء والايثار  
والارامل وكان ذلك المنفق يرجو من ذلك انفاق خيرا كثيرا فاذا قدم الآخرة رأى كفره مبطلا  
لآثار الخيرات فكان كمن زرع زراعا وتوقع منه نفع كثير فأصابته ريح فأحرقته فلا يبقى معه الا الحزن  
والاسف هذا اذا أنفقوا الاموال في وجوه الخيرات أما اذا أنفقوها فيما ظنوه انه من الخيرات  
وهو من المعاصي مثل انفاق الاموال في ابدان رسول الله وفي قتل المسلمين وتخريب ديارهم فقيه  
أشد تأثيرا في ابطال آثار أعمال البر (وما ظلمهم الله) حيث لم يقبل نفقاتهم (ولكن أنفسهم  
يظلمون) حيث أنوا بالنفقات مقرونة بالوجوه المانعة من كونهما مقبولة لله (يا أيها الذين آمنوا)  
نزلت هذه الآية في شأن رجال من المؤمنين يشاورون اليهود في أمورهم لما كان بينهم من الرضا والخلف  
ظننا منهم انهم يظهرون لهم في أسباب المعاش فنهاهم الله تعالى بهذه الآية عنه كما قاله ابن عباس أو في  
رجال من المؤمنين كانوا يغترون بظواهر أقوال المنافقين فيغشون اليهم الاصرار ويطلعونهم على الاحوال  
فألله تعالى منعهم عن ذلك كما قاله مجاهد وقال الله تعالى (لا تتخذوا باطنان) أي خاصة تباطنون في الامور  
(من دونكم) أي من غير أهل ملتكم من الكفار والمنافقين (لا يألونكم خبالا) أي لا يتركون جهدكم  
في مضرتكم وفسادكم (ودوما عنكم) أي أحبوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضر رأى فان  
الكفار لا يقصرون لكم في افساد دينكم فان عجزوا عنه أحبوا بلوهم القاءكم في أشد أنواع الضرر  
(قد بدت البغضاء من أفواههم) أي قد ظهرت البغضاء في كلامهم بالطعن وغيره مما يدل على نفاقهم  
وبأنهم يظهرون تكذيب نبيكم وكذبكم وينسبونكم الى الجهل والحق (وما تخفى صدورهم) من الخقد

(أكبر) مما يظهر على ألسنتهم (قد بينا لكم الآيات) أي علامة الحسد والعداوة (إن كنتم  
تقولون) الفرق بين ما يستحقه العدو والولي (ها أنتم أولاء) أي أنبياءكم أنتم يا معشر المؤمنين المخطئين  
في موالاتهم (تحبونهم) بسبب ما بينكم وبينهم من الرضا والمصاهرة وبسبب أنهم أظهر والكم  
الايمن وانهم يظهر ون لكم بحجة رسول الله (ولا يحبونكم) بسبب المخالفة في الدين وبسبب أن الكفر  
مستقر في باطنهم ولا أنهم يعلمون أنكم تحبون الرسول (وتؤمنون بالسكاب كله) وهم لا يؤمنون به وهم  
مع إيمانكم بكتبهم يبعضونكم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بشئ من كتابكم (واذا قولكم) أي  
مناقفوا اليهود (قالوا) نفاقا (آمننا) بمحمد فانعمته في كتابنا (واذا خلوا) أي رجع بعضهم  
إلى بعض (عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) أي عضوا لأجل غمهم منكم أطراف الأصابع من شدة  
الغضب أي فاذارجعوا إلى بعضهم أظهر واشدة العداوة على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة إلى عض  
الأنامل كما يفعل ذلك أحدنا إذا اشتد غيظه ولما كثرت هذا الفعل من الغضب صار ذلك كناية عن  
الغضب حتى يقال في الغضب أن بعض يده غيظا وإن لم يكن هناك عض (قل موتوا بغيظكم) وهذا  
دعاء عليهم بآزاد ما يوجب هذا الغيظ وهو قوة الاسلام ودعاء عليهم بالموت قبل بلوغ ما يتنون وليس  
أمر بالاقامة على الغيظ فإن الغيظ كفر والأمر بالكفر غير جائز ويجوز أن يكون معنى قوله تعالى قل  
موتوا بغيظكم أنه تعالى أمر رسوله بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعده الله إياهم بله كون غيظا  
باهر از الاسلام واذ لا لهم به كأنه قيل حدث نفسك بذلك (إن الله عليم بذات الصدور) أي أنه تعالى  
عالم بكل ما يحصل في قلوبكم من الخواطر والبواعث والصوارف (إن تفسدكم حسنة تسوهم) أي إن  
تصيبكم منفعة الدنيا تحزنهم وذلك كهممة البدن وحصول الخصب والغزب والغنى والاستيلاء على الأعداء  
وحصول المحبة بين الأحاب (وإن تصيبكم سيئة) أي مضرة كمرض وفقر وانهم من العدو وقتل ونهب  
وغارة وحصول التفرقة بين الأقارب (يفرحوا) أي اليهود والمنافقون (بها) فانهم متشاهون في عداوتكم  
فاجتنبوهم (وإن تصبروا) على طاعة الله وعلى ما ينالكم فيها من شدة وغم (وتتقوا) كل ما نهاكم  
عنه وتتوكلوا في أموركم على الله (لا يضركم كيدهم) أي خيلتهم التي دبروها لاجلكم (شيئا) من  
الضرر لأن كل من صبر على أداء أوامر الله تعالى واتقى كل ما نهى الله عنه كان في حفظ الله فلا يضره  
حيل المحتالين قرأ ابن كثير ونافع وأنعم ولا يضركم بفتح الياء وكسر الضاد وسكون الراء والباقيون  
لا يضركم بضم الضاد والراء المشددة على الجزم بسكون مة در لا يتابع وروى المفضل عن عاصم لا يضركم  
بفتح الراء للتحفيف (إن الله بما يعملون محيط) بالياء باتفاق القراء العشرة أي أنه عالم بما يعملون في  
معاداتكم فيعاقبهم عليه وفي قراءة شاذة بالتاء والمعنى أنه تعالى عالم بما يعملون من الصبر والتقوى فيفعل  
بكم ما أنتم مستحقون له (واذا غدوت من أهلك) أي إذا ذكر يا أشرف الخلق لأصحابك وقت خروجك من  
عند أهلك أي من حجرة عائشة إلى أحد ليتذكر وأما وقع في ذلك الوقت من الأحوال الناشئة من عدم الصبر  
فيعلموا أنهم لو لم يوا الصبر والتقوى لا يضرهم كيد الكفرة روى أنه صلى الله عليه وسلم ذهب من منزل  
عائشة في المدينة فمشى على رجله إلى أحد بعد صلاة الجمعة في نصف شوال وأصبح بالشعب من أحد يوم  
السبت وجعل يصف أصحابه للقتال وكانوا ألفا وأقل وكان الكفار ثلاثة آلاف وجعل صلى الله عليه  
وسلم ظهره وظهر عسكره إلى أحد وتمر عبد الله بن جبير على الزمات وقال ادفعوا عنا بالنبل حتى لا يأتونا من  
ورائنا وقال لأصحابه اثبتوا في هذا المقام فإذا عاينوكم ولوكم الأذبار فلا تطلبوا المدينين ولا تخرجوا من



هذا المقام فلما التقى الفريقان انهزم عبد الله بن أبي مع ثلثمائة من المنافقين فبقى من عسكر المسلمين  
سبعائة ثم قواهم الله حتى هزموا المشركين ثم طلبوا المدبرين وتركو ذلك المقام واشتغلوا بطلب الغنائم  
وخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزع الله الرعب من قلوب المشركين ففكر عليهم المشركون  
وتفرق المسلمون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشجع وجه الرسول وكسرت ربا عيته وشلت يد طلمة ولم  
يبقى معه صلى الله عليه وسلم إلا أبو بكر وعلي والعباس وطلمة وسعدو وقعت الصيحة في العسكران محمدا  
قد قتل وكان رجل يكنى أبا سفيان من الانصار نادى الانصار وقال هذا رسول الله فرجع اليه المهاجرون  
والانصار وكان قد قتل منهم سبعون وكثر فيهم الجراح وكل ذلك يؤكده قوله تعالى وان تصبروا وتتقوا  
لا يفرضكم كيدهم شيئا والظفر اغما حصل ببركة طاعتهم لله ولرسوله والالم يقوموا مع عدوهم (تبوأ  
المؤمنين مقاعد للقتال) أي تنزل المؤمنين بأحد أمكنة لقتال عدوهم (والله سميع) لا قولكم (عليم)  
بضما تركم ونياتكم فان النبي صلى الله عليه وسلم شاور أصحابه في ذلك الحرب فذهب من قال له أقم بالمدينة  
وهو عبد الله بن أبي رَأ كثر الانصار ومنهم من قال له اخرج اليهم وكان لكل أحد غرض (اذ هت  
طائفتان منكم) بنوحارة من الاوس وبنو سلمة من الخزرج وهما جناح العسكر (أن تغشوا) أي  
بأن تجبنا عن قتال العدو يوم أحد وترجعاروى انه صلى الله عليه وسلم خرج مع تسعمائة وخمسين ووعدهم  
النصر ان صبروا فاما بلغوا عند جبل أحد انزل ابن أبي المنافق مع ثلثمائة من أصحابه المنافقين وقال  
يا قوم لا شيء تقتل أنفسنا وأولادنا فاقبعتهم عمرو بن خرم الانصارى وأبو جابر السلمي وقالوا أسألكم بالله  
في حفظ نبيكم وأنفسكم أي فأنكم لو رجعتم فاتسكم نصرته نبيكم وفاتسكم وقاية أنفسكم من العذاب  
لتخلفكم عن نبيكم فقال عبد الله بن أبي لونه علم قتالا لا تبعناكم فهم الطائفتان باتباع عبد الله بن أبي  
فصعهم الله فبقيتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى (والله وليهم) أي عاصمهم ما عن  
اتباع تلك الخطوة (وعلى الله فليمتوكل المؤمنون) في جميع أمورهم فانه حسبهم ولما حكى الله عن  
الطائفتين انهما همتا بالجبن والضعف أي بذلك بقصة بدر فان المسلمين كانوا في غاية الفقر والضعف  
والكفار كانوا في غاية الشدة والقوة ولكن لما كان الله ناصرهم قهر وأعداهم هم وفازوا وعطوا بهم  
وقال تعالى (ولقد نصركم الله ببدرو أنتم أنله) بقلة العدد وضعف الحال وقلة السلاح والمال وعدم  
القدرة على مقاومة العدو فان المسلمين كانوا ثلثمائة وثلثة عشر رجلا وما كان فيهم الا فرس واحد والكفار  
كانوا قريبين من ألف مقاتل ومعهم مائة فرس مع الاسلحة الكثيرة والعدة الكاملة (فانقوا الله)  
في أمر الحرب ولا تخالفوا الأمير الذي معكم (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا نعمته تعالى  
ونصرته (اذ تقول للمؤمنين) فاذا ما منصوب بنصركم ويكون هذا الوعد حصل يوم بدر وهذه الجملة  
من تمام قصة بدر وعقول أكثر المفسرين وأما بدل من قوله اذ هت أو بدل ثان من قوله تعالى واذ غدت  
ويكون هذا الوعد حصل يوم أحد وهذه الجملة من تمام قصة أحد فكون قوله ولقد نصركم الله معترضا بين  
الكلامين وهو مروي عن ابن عباس والكلبي والواقدي ومقاتل ومحمد بن اسحق (ألن يكفكم) مع  
عدوكم (أن يعدكم بركم) أي ينصركم (بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين) من السماء قرأ ابن عامر  
منزلين مشددا الزاى مفتوحة والباقيون بفتح الزاى مخففة وقرئ قراءة شاذة باسم الفاعل من الصبيغتين أي  
منزلين النصر (يلي) يكفكم (ان تصبروا) مع نبيكم في الحرب (وتتقوا) معصية الله ومخالفة  
نبيه صلى الله عليه وسلم (ويأتوكم) أي يأتكم المشركون (من فورهم هذا) أي من سعاتهم هذه

من جهة مكة (يعدكم ربكم) أي ينصركم على عدوكم (بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الواو أي معلمين أنفسهم أو خيلهم والباقون بفتح الواو أي معلمين بالصوف الأبيض في نواحي الدواب وأذا نأها أو حجز وزنا نأهاهم أو مسلين (وما جعله الله) أي ما جعل الله إلا مداد (الابشري لكم) بأنكم تنصرون (ولتطمئن قلوبكم به) أي بالمدد وفي ذكر الامداد مطلوبان ادخال السرور في قلوبهم وحصول الطمأنينة على ان اعانة الله معهم (وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) لا من العدة والعدد ولا من عند الملائكة (ليقطع طرفا من الذين كفروا) واللام متعلق بقوله وما النصر والمعنى والمقصود من نصركم ان يهلك الله طائفة من كفار مكة يقتل وأسر (أو يكبتهم) أو يهزمهم ويخزيهم (فينقلبوا خائبين) أي يرجعوا منقطعي الآمال غير فائزين بطولهم بشئ (ليس لك من الامر شيء) وهذه الآية نزلت في قصة أحد لمعه صلى الله عليه وسلم من الدعاء عليه - لم يار وى ان عتبة بن أبي وقاص شجبه وكسر ربا عيته وهى السن التى بين الثانية والناب ثم أراد ان يدعو عليهم فنزلت هذه الآية ولم يار وى سالم بن عبد الله بن عمران النبي صلى الله عليه وسلم لعن أقواما فقال اللهم العن أباسقيان اللهم العن الحرث بن هشام اللهم العن صفوان بن أمية فنزل قوله تعالى أو يتوب عليهم فتاب الله على هؤلاء وحسن اسلامهم ولما حصل له صلى الله عليه وسلم من الهم بأنه رأى حمزة بن عبد المطلب ورأى ما فعلوا به من المثلة وقال لا مثلن منهم بثلاثين فنزلت هذه الآية ومات في ذلك اليوم من المسلمين سبعون وأسر عشرون ومات من الكفار ستة عشر وروى علي بن عباس ان هذه الآية نزلت بسبب أنه صلى الله عليه وسلم أراد ان يلعن المسلمين الذين خالفوا أمره والذين انهزموا يوم أحد فذمعه الله من ذلك وانما نص الله تعالى على المنع تقوية لعصمته (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) وهذان اما معطوفان على الامر والمعنى ليس لك يا أشرف الخلق من شأن هذه الحادثة شيء ومن التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء لأنه ليس لك من مصالح عبادي شيء الا ما أوحى اليك وليس لك من سؤال اهلاكم شيء لأنه تعالى أعلم بالمصالح فربما تاب الله عليهم أو معطوفان على شيء أي ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم وقيل المراد بالامر ضد النهي والمعنى ليس لك من أمر خلق شيء أو من توبتهم أو من تعذيبهم شيء الا اذا كان على وفق أمرى والمقصود من الآية منعه صلى الله عليه وسلم من كل فعل وقول الا ما كان باذنه وأمره وهذا هو الارشاد الى أكل درجات العبودية (فانهم ظالمون) أي بالمعاصي وهذه جملة مستقلة لكن المقصود من ذكرها تعليل لحسن التعذيب والمعنى أو يعذبهم فإنه تعالى ان عذبهم اغنايهم - لانهم ظالمون والمراد بالعذاب اما عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة فعلم ذلك مفوض الى الله (ولله ما فى السموات وما فى الارض) ملوكا وخلقاً (يعقولن يشاء) مغفرته (ويعذب من يشاء) تعذيبه وتقديم المغفرة على التعذيب الاعلام بأن رحمته تعالى سبقت غضبه وبأ الرحمة من مقتضيات الذات دون الغضب فإنه من مقتضيات سيئات العصاة (والله غفور رحيم) والمغفرة والرحمة على سبيل الاحسان أما التعذيب فعلى سبيل العدل لان الطاعة لا توجب الثواب والعصية لا توجب العقاب بل العكس من الله بحكم الهيئته وقهره وادارته (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا) على الدرهم (مضاعفة) فى الاجل وكان الرجل فى الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم الى أجل فاذا جاء الاجل ولم يكن المديون واجدا لذلك المال قال زدنى المال حتى أزيد. فى الاجل فربما جعله مائتين ثم اذا حل الاجل الثانى فعل فى مثل ذلك ثم الى آجال كثيرة فمأخذ بسبب تلك المائة أضعافها فها هو

المراد من قوله أضعاف مضاعفة وقرأ ابن كثير وابن عامر بتشديد العين بلا ألف قبلها وقال النفال يحتمل أن تكون هذه الآية متصلة بما تقدم من جهة أن المشركين اغتا أنفقوا على ذلك العساكر أموا الإجموعها بسبب الرافعة لذلك يصير داعيا للمسلمين إلى الأقدام على الرابحى بجمع المال وينفقوه على العسكر فيمكنون من الانتقام منهم فحقناهم الله عن ذلك (واتقوا الله) فيما نهيتهم عنه من أخذ الربا وغيره (لعلكم تفهون) أى لكى تنجوا من العذاب والسخط (واتقوا النار) بأن تجتنبوا ما وجبها وهو استحلال ما حرم من الربا وغيره (التي أعدت للكافرين) وكان أبو حنيفة يقول هذه الآية أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب محارمه وفي الآية \* (تنبيه) على أن النار بالذات للكفار وبالعرض للعصاة (وأطيعوا الله) فيما يأمركم به وينهاكم عنه من أخذ الربا وغيره (والرسول لعلكم ترحمون) الذى يبلغكم أوامر الله ونواهيه فان طاعة الرسول طاعة الله (وسارعوا) قرأنا فع وابن عامر بغير واو أى بادروا وقبلوا وقرئ شاذة وسابقوا (إلى مغفرة من ربكم) أى إلى الاسلام كما قاله ابن عباس وإلى أداء الفرائض كما قاله على بن أبى طالب والصلوات الخمس وإلى الاخلاص كما قاله عثمان بن عفان وإلى الجهاد كما قاله الضحاك ومحمد بن اسحق وإلى التكبير الأولى كما قاله سعيد بن جبير وإلى جميع الطاعات كما قاله عكرمة وإلى التوبة من الربا والذنوب كما قاله الاصم وابن عباس (وجنة) أى فكما تجب المسارعة إلى المغفرة فكذلك تجب المسارعة إلى الجنة فمعنى الغفران إزالة العقاب ومعنى الجنة إصاال الثواب فلا بد للكاف من تحصيل الامرين (عرضها السموات والارض) أى عرضها مما مثل عرض السموات والارض لو جعلت السموات والارض طبقات بحيث يكون كل واحدة من تلك الطبقات سطحا موزنا من أجزاء لا تجزى ثم وصل البعض ببعض الطبقات واحد السكان ذلك مثل عرض الجنة وهذا غاية في السعة لا يعلمها الا الله تعالى (أعدت) أى هيئت الجنة للمتقين ثم ذكر الله تعالى صفات المتقين فقال (الذين ينفقون) أموالهم في سبيل الله تعالى (فى السراء والضراء) أى فى حال الغنى والفقر وفى سرور وحزن أو على وفق طبعهم وعلى خلافه كما يحكى عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببصلة وعن عائشة رضى الله عنها انها تصدقت بحبة عنب (والكاظمين الغيظ) أى الكافين غيظهم قال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائكة الله قلبه أمنا وإيمانا وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يستطيع أن ينفذه زوجة الله من الحور العين حيث يشاء وقال صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة لكنه الذى يملك نفسه عند الغضب (والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) وحجة الله للعبد أعظم درجات الثواب روى عن عيسى بن مريم أنه قال ليس الاحسان أن تحسن إلى من أحسن اليك ذلك مكافأة اغما الاحسان ان تحسن إلى من أساء اليك وأعلم ان الاحسان إلى الغير أمان يكون بإيصال النفع اليه أو بدفع الضرر عنه أما إيصال النفع اليه فيدخل فيه انفاق العلى بان يشغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين ويدخل فيه انفاق المال فى وجوه الخيرات والعبادات وأما دفع الضرر عن الغير فهو ما فى الدنيا بان لا يشغل بمقابلة تلك الاساءة بأساءة أخرى فهذا داخل فى كظم الغيظ وأما فى الآخرة بأن يبرى ذمة الغير عن المطالبات فهذا داخل فى العفو عن الناس فهذه الآية دالة على جميع جهات الاحسان إلى الغير (والذين اذا فعلوا فاحشة) أى معصية (أو ظلموا أنفسهم) بأن أتوا ذنبا أى ذنبا كان (ذكروا الله) أى خافوا الله قال بعضهم لما وصف الله تعالى الجنة بأنهم أعد للمتقين بين ان المتقين قسمان أحدهما الذين أقبلوا على الطاعات وهم الذين وصفهم

الله بالانفاق وكظم الغيظ والعفوعن الناس وثانيهما الذين أذنبوا ثم تابوا وعلى هذا فالاسم الموصول معطوف على الموصول قبله وقيل لما تذب الله تعالى في الآية الاولى الى الاحسان الى الغير ذنب في هذه الآية الى الاحسان الى النفس وعلى هذا فالاسم الموصول معطوف على المحسنين روى ابن عباس ان هذه الآية نزلت في رجلين انصاري وثقي والرسول صلى الله عليه وسلم كان قد آخى بينهما وكانا لا يفترقان في أحوالهما فخرج الثقي مع الرسول صلى الله عليه وسلم بالقرعة في السفر وخلف الانصاري على أهله يتعاهدهم فكان يفعل ذلك ثم قام الى امرأته ليقبلها فوضعت كفها على وجهها فندم الرجل فلما وافي الثقي مع الرسول صلى الله عليه وسلم لم يره الانصاري وكان قد رهام في الجبال للتوبة فلما عرف الرسول صلى الله عليه وسلم سكت حتى نزلت هذه الآية وقال عطاء نزلت في شأن أبي سعيد تبهان التمار فانه أتته امرأته حسناء تطلب منه تمرا بالشرا فقال لها هذا التمر ليس يجيد وفي البيت أجود منه فذهب بها الى بيته فضمها الى نفسه وقبلها فقال له أتق الله فتركها وندم على ذلك ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك فنزلت هذه الآية (فاستغفروا الذنوب) أي أتوا بالتوبة على الوجه الصحيح لاجل ذنوبهم وهو الندم على فعل ماضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل فهذا هو حقيقة التوبة فأما الاستغفار باللسان فذاك لا أثر له في إزالة الذنب بل يجب اظهار هذا الاستغفار لازالة التهمة ولاظهار ان طاعة الله تعالى وقوله فاستغفروا معطوف على جواب اذا (ومن يغفر الذنوب الا الله) أي لا يغفر ذنوب التائب أحد الا الله (ولم يصروا على ما فعلوا) من الذنوب بأن أقلعوا عنها في الحال وهذا معطوف على قوله فاستغفروا (وهم يعلمون) ان الذين فعلوه معصية الله وهذه الجملة حال من فاعل يصروا (أولئك) الذين خافوا الله وتابوا من ذنوبهم (جزاؤهم مغفرة من ربهم) لذنوبهم (وجنات) أي بساتين (تجري من تحتها الأنهار) أي من تحت شجرها ومساكنها أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (خالدين فيها) أي دائمين في الجنة لا يموتون ولا يخرجون منها (ونعم أجر العاملين) أي نعم ثواب التائبين المغفرة والجنات (قد دخلت من قبلكم سنن) أي قدمضت من قبل زمانكم سنن الله تعالى في الامم السالفة المكذبة للرسول باهلا كهم ان لم يتوبوا بالمغفرة ان تابوا فرغب الله تعالى امة محمد صلى الله عليه وسلم في تأمل أحوال هؤلاء الماضين ليصير ذلك داعيا لهم الى الايمان بالله ورسوله والاعراض عن الرياسة في الدنيا وطلب الجاه (فسيروا في الارض فانظروا) أي تعرفوا أيها المؤمنون أحوال الامم السالفة بسير أو غيره ثم تفكروا فيها للتسلي والاتعاظ (كيف كان عاقبة المكذبين) أي كيف صار آخر أمر المكذبين بالرسول الذين لم يتوبوا من تكذيبهم (هذا) القرآن (بيان) بالحلل والحرام (للناس) عامة (وهدي) من الضلالة (وموعظة للمتقين) فالخامس ان البيان جنس تحت نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في الدين وهو الهدى والثاني الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة وانما خصص الله المتقين بالهدى والموعظة لانهم المنتفعون به مادون غيرهم (ولا تنهوا) أي لا تضعفوا عن الجهاد مع عدوكم (ولا تحزوا) على ما فاتكم من الغنائم يوم أحد ولا على ما أصابكم من القتل والجراحة وكان قد قتل يومئذ من المهاجرين خمسة حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن جحش بن عمة النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان بن شماس وسعد مولى عتبة ومن الانصار سبعون رجلا رضي الله عنهم أجمعين (وأنتم الاعلون) أي والحال انكم في آخر الامر الغالبون بالنصرة لكم دون عدوكم فان مصير أمرهم الى الدمار حسب ما شاهدتم من أحوال أسلافهم

(ان كنتم مؤمنين) وهذا اما منصب بالنهي أو بوعده النصر والغلبة أى ان كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا  
تخزئوا فان الايمان يوجب قوة القلب والنقة بضنع الله تعالى وقلة المبالاة بالاعداء أو ان كنتم مؤمنين  
فانتم الاعلون فان الايمان يقتضى العلو بلا شك (ان عيسى كقرح فقد مس القوم قرح مثله) أى ان  
أصابكم قرح يوم أحد فقد أصاب أهل مكة يوم بدر قرح مثل ما أصابكم يوم أحد ثم لم يضعف ذلك قلوبهم  
فانتم أحق بان لاتضعفوا وقيل ان المعنى ان نالك يوم أحد قرح وانهم لم يقدروا ان الكفار في ذلك اليوم مثل  
ذلك فان المسلمين نالوا من الكفار قبيل ان يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلوا منهم نيفا  
وعشرين رجلا منهم صاحب لوائهم وجرحوا عددا كثيرا وعقروا عامة خيلهم بالنبل وقد كانت الهزيمة  
عليهم في أول النهار (وتلك الايام) أى أيام الدنيا (نداولها بين الناس) لا يدرى مسارها ولا مضارها  
فيوم يحصل فيه السرور للمؤمنين والغم للاعداء يوم آخر بالعكس وليس المراد من هذه المدولة ان الله  
تعالى تارة ينصر المؤمنين والاخرى ينصر الكافرين وذلك لان نصرته الله منصب شريف فلا يليق  
بالكفار بل المراد من هذه المدولة انه تارة يشدد المحنة على الكفار واخرى على المؤمنين ولو شدد المحنة  
على الكفار في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الاضطرارى بأن  
الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لم يطل التكليف والثواب والعقاب وأيضان المؤمن قديم  
على بعض المعاصي فيشدد الله المحنة عليه في الدنيا تأديباً له وأما تشديد المحنة على الكافر فانه غضب من  
الله عليه وأيضان لذات الدنيا وآلامها غير باقية وانما السعادات المستمرة في دار الآخرة وروى ان أبا  
سفيان صعد الجبل يوم أحد ثم قال أين ابن أبى كبشة أين أبى خفاقة أين ابن الخطاب فقال عمر هذا رسول  
الله وهذا أبو بكر وهذا أنعم فقال أبو سفيان يوم بيوم والا يا مذل للحرب سجال فقال عمر لا سواء قتلانا في  
الجنة وقتلانا في النار فقال ان كان الامر كما تزعمون فقد خبنا اذا وخرسنا (وليعلم الله الذين آمنوا)  
واللام متعلقة بفعل مضمر والتقدير وفعلنا هذه المدولة لكي يرى الله الذين اخلصوا في ايمانهم مقربين من  
المنافقين اذا أصابتهم المشقة كما وقع في أحد (ويتخذ منكم شهداء) أى يكرم الله من يشاء منكم بالشهادة  
وهم شهداء أحد (والله لا يحب الظالمين) أى المشركين وانما ينظرهم في بعض الاحيان استندراجاً لهم  
وابتلاء للمؤمنين (وليعلم الله الذين آمنوا) أى ليظهرهم من ذنوبهم بما يصيبهم في الجهاد ان كانت  
الغلبة للكافرين على المؤمنين (ويحقق الكافرين) أى يهلكهم في الحرب ان كانت الغلبة للمؤمنين  
على الكافرين (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين) والخطاب  
للذين انهزموا يوم أحد أى أظننتم ان تدخلوا الجنة وتفوزوا بنعيمها والحال انه لم يتحقق منكم الجهاد  
والصبر أى الجمع بينهما أى لاتحسبوا ذلك والحال ان الله تعالى لم ير المجاهدين منكم في سبيل الله يوم أحد  
والصابرين على قتال عدوهم مع نبيهم (ولقد كنتم تمنون الموت) بالشهادة في الحرب (من قبل أن تلقوه)  
أى الموت يوم أحد حيث قتلتم لئلا يؤاكم يوم بدر لننال ما نال شهداءكم من الكرامة وكانوا قد ألقوا على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك (فقد رأيتموه) أى ان كنتم  
صادقين في تمنيةكم الحرب فقد رأيتم الموت بمشاهدة أسبابه يوم أحد (وأنتم تنظرون) الى سيفوف  
الكفار حين قتل امامكم من قتل من اخوانكم فلم انهزمتم منهم ولم تثبتوا مع نبيكم (وما محمد الا رسول قد  
خلت من قبله الرسل) أى قدمضت من قبل محمد أمثاله من رسل الله تعالى قال ابن عباس ومجاهد  
والضحاك لما نزل النى صلى الله عليه وسلم بأحد أمر الرماة أن يلزموا أصل الجبل ثم قتل على طلحة صاحب

لواء الكفار وشدا الزبير والمقداد على المشركين فانهزم الكفار ثم يادروهم من الرماة الى الغنمية وكان خالد بن الوليد صاحب مينة الكفار فلما رأى تفريق الرماة حمل على المسلمين فهزمهم وفرق جمعهم ورمى عبد الله بن قتيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربا عيته وشجع وجهه وأقبل يريد قتله فذب عنه مصعب ابن عمير وهو صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وأحد فقتله ابن قتيبة فظن انه قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد قتلت محمدا وصرخ صارخ ألا ان محمدا قد قتل فغشا في الناس خبر قتله فهناك قال بعض المسلمين ليمت عبد الله بن أبي ياخذ لنا أمنا من أبي سفيان وبعض الصحابة جلسوا وألقوا بأيديهم وقال قوم من المنافقين أو كان محمد نبينا لما قتل وان كان قد قتل فارجعوا الى دينكم الاول فقال أنس بن النضر عم أنس بن مالك يا قوم ان كان محمد قد قتل فان رب محمد حي لا يموت ومات صنعون في الحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعتمد عليك عما يقول هؤلاء المسلمون وأبرأ اليك عما جاء به هؤلاء المنافقون ثم سل سيفه فقاتل حتى قتل رحمه الله تعالى ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق الى الصخرة وهو يدعو الناس ويقول الى عبد الله فأول من عرفه صلى الله عليه وسلم كعب بن مالك وقال عرفت عينه تحت المغفر تره ان فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين ابشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار الى أن اسلم فأنحازت اليه طائفة من أصحابه فلامهم على هزيعهم فقالوا يا ابن الله فدينناك بأبائنا وأمهاتنا أما الخبر بأنك قد قتلت فرعبت قلوبنا فويلنا من الذين قاتلوا الله تعالى هذه الآية (أفان مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم) أي أصرتكم كفارا بعد ايمانكم ان مات محمد أو قتل كغيره من الرسل فتخالفوا ستن اتباع الانبياء قبلكم في ثباتهم على ملل انبيائهم بعد موتهم أي لا ينبغي منكم الارتداد حينئذ لان محمد صلى الله عليه وسلم مبلغ لامعبدود وقد بلغكم والمعبدود باق فلا وجه لجوعكم عن الدين الحق لومات من بلغكم اياه (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) أي ومن يرجع الى دينه الاول وهو الشرك فلن ينقص الله رجوعه شيئا وانما علك نفسه باقما على العذاب (وسيجزي الله الشاكرين) أي الثابتين على دين الاسلام الذي هو أجل نعمة وأعز معروف كأنس بن النضر وأمثاله (وما كان لنفس أن تموت الا باذن الله) أي بإرادة الله وقصائه (كتابا موقلا) أي كتب الله الموت كتابا موقتا كتابة أجله وورقه سواء لا يسبق أحدهما الآخر وهذا اعلام بأن الحد لا يدفع القدر وان أحد الايوت قبل الاجل واذا جاء الاجل لا يندفع الموت بشئ فلا فائدة في الجبن والخوف (ومن برد) بعمله (ثواب الدنيا) أي منفعة الدنيا (نوته منها) أي نعطه من الدنيا ما يريد عما نشاء ان نعطيه اياه وماله في الآخرة من نصيب (ومن برد) بعمله (ثواب الآخرة) أي منفعة الآخرة (نوته منها) أي نعطه من الآخرة ما يريد عما نشاء من الاضحاف حسب ما جرى به الوعد الكريم (وسيجزي الله الشاكرين) أي نعمة الاسلام الثابتين عليه الصارفين لما أتاهم الله تعالى من القوى الى ما خلق لاجله من طاعة الله تعالى فاعلم ان الذين حضر وايوم أحد كانوا فريقين منهم من يريد الدنيا كالذين تركوا المركز طلبا للغنمية والثناء وهؤلاء لا بدوا ينهزموا ومنهم من يريد الآخرة كالذين ثبتوا مع أميرهم عبد الله بن جبير حتى قتلوا والذين حضر والذين لا بدوا لا ينهزموا واعلم ان هذه الآية وان وردت في الجهاد خاصة لكنها عامة في جميع الاعمال وذلك لان المؤثر في جلب الثواب والعقاب الدواعي والمقصود لاظهار الاعمال كما في قوله صلى الله عليه وسلم اغما الاعمال بالنيات فان من وضع الجبهة على الارض في صلاة الظهر والشمس قداء فان قصد بذلك السجود لعبادة الله تعالى كان ذلك



من أعظم دعائم الاسلام وان قصده عبادة الشمس كان ذلك أعظم من دعائم الكفر (وكأين من نبي قاتل  
معرييون كثير فهاوهموا لما أصابهم في سبيل الله) قرأ ابن كثير كان بألف بعد الكاف بعدها همزة  
مكسورة والباقيون بهمزة بعد الكاف بعدها ياء مشددة وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمر وقتل مبنيا للمفعول  
وقتادة كذلك الا انه شدد التاء وباقي السبعة قاتل وضمير الفعل يعود على المبتدأ والجملة خبر المبتدأ  
وجملة معرييون من المبتدأ والخبر في محل نصب على الحال من ضمير الفعل وكثير صفته ييرون والمعنى على  
القرأة الاولى وكثير من الانبياء قتلوا وبعدهم الذين بقوا من جماعتهم فهاوهموا أى ضاعفوا في دينهم بل  
استمروا على جهاد عدوهم ونصرة دينهم فكان ينبغي ان يكون حالكم يا أمة محمد هكذا قال سعيد بن جبير  
ما معناه بنى قتل في القتال وقال الحسن البصري وجماعة من العظماء لم يقتل نبي في حرب قط والمعنى  
على القرأة المشهورة وكثير من نبي قاتل لاعلاء كلمة الله وأعزاد دينه كائنا معه في القتال جماعات كثيرة  
من أصحابه فأصابهم من عدوهم فرح فهاوهموا أى جنبوا لان الذى أصابهم انما هو في طاعة الله واقامة  
دينه ونصرة رسوله فكذلك ينبغي أن تفعلوا مثل ذلك يا أمة محمد (وما ضاعفوا) أى عجزوا عن قتال  
عدوهم (وما استكانوا) أى ذلوا العدوهم كما فعلتم حين قيل قتل نبيكم وأردتم ان تعضدوا بالنافاق عبد  
الله بن أبي في طلب الامان من أبي سفيان (والله يحب الصابرين) على تحمل الشدائد في طريق الله  
أى يكرمهم ويعظمهم (وما كان قولهم) بعد ما قتل نبيهم (الا أن مالوا) هذا الدعاء وقولهم  
بالنصب خبر كان واسمها وما بعدها (ربنا اغفر لنا ذنوبنا الصغائر والكبائر) (واسر افنا) أى  
افراطنا (في أمرنا) باتيان الذنوب العظيمة الكبيرة (ونبت أقدامنا) بازالة الخوف عن القلوب  
وازالة الحواطر الفاسدة عن الصدور (وانصرنا على القوم الكافرين) وهذا تأديب من الله تعالى في  
كيمية الطب بالادعية عند النوائب والحن سواء كان في الجهاد أو غيره (فأتاهم الله ثواب الدنيا)  
بالنصرة والغنية وقهر العدو والثناء الجميل وانشرح الصدر بنور الايمان وزوال ظلمات الشبهات  
وكفارة المعاصي والسيئات (وحسن ثواب الآخرة) أى حكم الله لهم بحصول الجنة وما فيها من المدايع  
واللذات وأنواع السرور والتعظيم في الآخرة (والله يحب المحسنين) أى المعترفين بكونهم مسيئين  
فلما اعترفوا بذلك سماهم الله محسنين كان الله تعالى يقول لهم اذا اعترفتم بإساءتكم وعجزكم فأتانا أصفكم  
بالاحسان وأجعلكم أحبا لنفسي حتى تعلموا انه لا سبيل للعبد الى الوصول الى حضرة الله الا باظهار  
الذلة والمسكنة والعجز (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) أى المنافقين في قولهم للمؤمنين  
المنهزمين ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان محمد نبيا لما قتل (يردوكم على أعقابكم) أى يرجعوكم  
الى دينكم الاول قال على والمراد بالذين كفروا المنافقون كما تقدم وقال السدي وغيره المراد بهم  
أبوسفيان بن حرب لانه شجرة الفتن وكبير القوم في ذلك اليوم ومعنى الآية حينئذ ان تخضعوا لابي سفيان  
وأشيعاه وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم وقيل المراد عبد الله بن أبي وأتباعه من المنافقين لانهم قالوا لو  
كان محمد رسول الله ما وقعت له هذه الواقعة فارجعوا الى دينكم الذى كنتم فيه وقال ابن عباس والمراد بهم  
اليهود كعب وأصحابه والمراد بالذين آمنوا حذيفة وعمار (فتقلبوا خاسرين) أى فترجعوا مغبونين  
في الدارين بالانقياد للعدو والتذلل له وبالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب المخلد (بل الله  
مولاكم) أى ناصركم (وهو خير الناصرين) أى أقواهم بالنصرة فلا ينبغي أن تطيعوا الكفار  
لينصروكم لانهم عاجزون (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) أى سنقذف في قلوب كفار مكة

المخافة منكم حتى انهزموا وذلك ان الكفار لما هزموا المسلمين في أحد وأوقع الله الرعب في قلوبهم فتركوهم  
 وفر وأمنهم من غير سبب حتى روى ان أباسفيان صعد الجبل وقال أين ابن أبي كبشة وأين ابن أبي خفاقة  
 وأين ابن الخطاب فأجابهم ودارت كلمات بينهما وما تتجاسر أبوسفيان على النزول من الجبل والذهاب  
 اليهم (بما أشركوا بالله ما لم ينزل به) أي بعبادته (سلطاناً) أي كتاباً ولا رسولا (ومأواهم النار)  
 أي مسكنهم في الآخرة النار (وبئس مثوى الظالمين) أي وبئس مقر الكافرين النار (ولقد صدقكم  
 الله وعده) يوم أحد نزلت هذه الآية لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة وقد  
 أصابهم ما أصابهم بأحد قال ناس من أصحابه من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فنزل الله تعالى هذه  
 الآية (إذا تحسبهم) أي تقتلونهم قتلًا كثيرًا في أول الحرب (بأذنه) أي بعلمه ونصرته (حتى إذا  
 قسستم) أي إلى أن ضعفت في الرأي أو إلى حين ملتم إلى الغنيمة (وتنازعتم في الأمر) أي اختلفتم في أمر  
 الحرب أو في امتثال أمر النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم أمر الرماة بأن لا يرحوا  
 عن مكانهم البتة وجعل أميرهم عبد الله بن جبير فلما ظهر المشركون أقبل الرماة عليهم بالرماح الكثيرة  
 حتى انهزم المشركون ثم ان الرماة رأوا نساء المشركين صعدن الجبل وكشفن عن سوقهن بحيث بدت  
 خلخيلهن فقالوا الغنيمة الغنيمة فقال عبد الله عهد الرسول الينا أن لا نبرح عن هذا المكان فأبوا عليه  
 وذهبوا إلى طلب الغنيمة وبقي عبد الله مع طائفة قليلة لدون العشرة إلى أن قتلهم المشركون (وعصيتهم)  
 أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإقامة في أصل الجبل وتركتم المركز لأجل تحصيل الغنيمة (من بعد  
 ما أراكم متحبين) أي من بعد أراكم النبي صلى الله عليه وسلم النصر والغنيمة (منكم) أي من  
 الرماة (من يريد الدنيا) بجهاده وهم الذين تركوا المركز لأجل الغنيمة (ومنكم) أي من الرماة  
 (من يريد الآخرة) بجهاده وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى قتلوا وهم عبد الله بن جبير وأصحابه (ثم صرفكم  
 عنهم) أي ثم ردد الله المسلمين عن الكفار وألقى الهزيمة عليهم وسلط الكفار عليهم (ليبتليكم) أي  
 ليجعل ذلك الصرف محنة عليكم لتتوبوا إلى الله وتستغفروا فيما خالفتم فيه أمره وملت فيه إلى الغنيمة  
 (ولقد عفانا عنكم) لما علم من كدكم على المخافة وتفضل الله تعالى (والله ذو فضل على المؤمنين)  
 حيث لم يستأصل الرماة (أذ تصعدون) أي تذهبون في الأرض (ولا تآلوا على أحد) أي ولا  
 تلتفتون إلى أحد من شدة الحرب (والرسول يدعوكم في أخراكم) أي وهو واقف في آخركم وكان  
 يقول إلى عباد الله إلى عباد الله أنا رسول الله من يكفره الجنة (فأنا بكم غيايغ) أي جازاكم الله  
 غما حصل لكم بسبب الانهزام وقتل الاحباب وفوت الغنائم فبحصل للرسول بسبب عصيانكم أمره  
 (لكيلا تخزنوا على ما فاتكم) من الغنيمة (ولما أصابكم) من القتل والجراحة قال أبو السعد دأى  
 لتتمروا على الصبر في الشدة فلا تخزنوا على نفع فات أو ضرات (والله خير بما تعملون) أي عالم  
 بأعمالكم ومقاصدكم قادر على مجازاتهم ان خير الخير وان شر الشر (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة)  
 من العدو (نعاس يغشى طائفة منكم) أي يأخذ النعاس المهاجرين وعامة الانصار (وطائفة) وهم  
 المنافقون عبد الله بن أبي ومعتب بن قشير وأصحابهما (قد أغتتهم أنفسهم) أي أوقعتم في الهموم لأن  
 أسباب الخوف وهي قصد العدو كانت حاصلة لهم والدافع لذلك وهو الوثوق بوعد الله ورسوله غير معتبر  
 عندهم لأنهم كانوا مكذبين بالرسول في قلوبهم فلذلك عظم الخوف في قلوبهم (يظنون بالله غير الحق  
 ظن الجاهلية) أي كانوا يقولون في أنفسهم لو كان محمد محققاً في دعواه لما سلط الكفار عليه وهذا ظن

فأسد والله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يرى لا اعتراض لا خد عليه فإن النبوة خلقة من الله تعالى يشرف  
عبيده بها وليس يجب في العقل أن الله تعالى إذا شرف عبده بخلقة أن يشرفه بخلقة أخرى بل له الأمر  
والنهي كيف شاء يحكم الألهية (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) أي هل لنا من النصر الذي وعدناه محمد  
نصيب قط وهذا الكلام إن كان قائله من المنافقين كعبد الله بن أبي فاختة قاله طعننا في نبوة محمد صلى الله  
عليه وسلم وفي الإسلام وإن كان من المؤمنين المحققين كان غرضه منه اظهار الشبهة أنه متى يكون الفرج  
ومن أين يكون تحصل النصرة (قل إن الأمر) أي التدبير (كله الله) فإنه تعالى قد دبر الأمر كما جرى  
في سابق قضائه فلا مرد له (يحقون في أنفسهم ما لا يبدون لك) أي يقولون فيما بينهم بطريق الخفية  
مظهرين أنهم مسترشدون طالبون للنصر مبطينين الانكار والتكذيب مخافة القتل (يقولون) أي  
معتبين قشير وعبد الله بن أبي (لو كان لنا من الأمر شيء ما قلناه هذا) أي لو كان لنا من  
التدبير والرأي شيء ما قتل من قتل منا في هذه المعركة وما غلبنا (قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب  
عليهم القتال إلى مضاجعهم) أي قل يا أشرف الخلق لهم لو جلستم في بيوتكم في المدينة لخرج منكم  
من كتب الله عليهم القتال إلى مصارعهم أي أما كنهم التي ما وافقها عند أحد حتى يوجد ما علم الله أنه  
يوجد فإن الحد لا يدفع القدر والتدبير لا يقاوم التقدير فالذين قدر الله عليهم القتال لا بد وأن يقتلوا لأن الله  
تعالى لما أخبر أنه يقتل قلوبهم لا تقبل علمه جهلا وذلك محال (و) فرض الله عليهم القتال ولم ينصركم  
يوم أحد (ليبتلي الله ما في صدوركم) أي ليعاملكم معاملة من يختبر ما في قلوبكم من الاخلاص  
والنفاق وليظهر ما فيهما من السرائر وفي المثل المشهور لا تكرر هو الفتن فأنها حصاد المنافقين (وليعص  
ما في قلوبكم) أي يخلصها من الوسوس (والله عليهم بذات الصدور) أي بما في القلوب من الخير  
والشر (ان الذين تولوا منكم) أي انهزموا يوم أحد وهم عثمان بن عفان ورافع بن المعلى وخارجة  
ابن زيد (يوم التقي الجمعان) جمع محمد صلى الله عليه وسلم وجمع أبي سفيان (انما استترهم  
الشيطان) أي أزهق الشيطان بوسوسته أن محمد يقتل (ببعض ما كسبوا) أي بشئ من بعض  
ما كسبوا من الذنوب بترك المركز وبالحرص على الغنية أو على الحياة (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم  
واعتذارهم (ان الله غفور) لمن تاب (حليم) أي لا يجهل لهم بالعقوبة وأما الذين ثبتوا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين أبو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن  
أبي وقاص وطه بن عبيد الله وأبو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام وسبعة من الانصار الخباب بن  
المندثر وأبو دجانة وعاصم بن ثابت والحرب بن الصميت وسهل بن خنيف وأسيد بن حضير وسعد بن معاذ  
(يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) أي في نفس الأمر وهم المنافقون عبد الله بن أبي  
وأصحابه (وقالوا لآخوانهم) أي لأجل آخوانهم في النسب أو في الكفر والنفاق (إذا ضربوا في  
الارض) أي ساروا فيها للتجارة أو غيرها فأتوا (أو كانوا غزى) فقتلوا (لو كانوا عندنا) أي معينين  
في المدينة (مما أتوا) في سفرهم (وما قتلوا) في غزواتهم (ليجعل الله ذلك) أي ظنهم ان آخوانهم  
لولا يسافروا ولم يحضر والقتال لعاشوا (حسرة) أي حزنا (في قلوبهم) واللام العاقبة أي انهم  
قالوا ذلك لآلهما قلوب المسلمين ليضيق صدرهم وليتخلفوا عن القتال فلما كان المؤمنون لم يلتفتوا إلى قولهم  
فيصيح سعيهم ويبطل كيدهم فتحصل الندامة في قلوبهم (والله يحيي ويميت) فمن قدر له البقاء لم  
يقتل في الجهاد ومن قدر له الموت لم يبق وإن لم يجاهد فإنه تعالى قد يحيي المسافر والغزى مع اقتحامهما

لموارد الخوف وبعث القاعد عن القتال والمقيم مع حيازتهم لاسباب السلامة (والله بما تعملون بصير) فيجازيهم على قوتهم واعتقادهم ويجازيكم أن غنائمهم في ذلك (ولئن قتلتم في سبيل الله) أى في الجهاد (أو متم) في سفركم للغزو ومع الكفار أو في بيوتكم وكنتم محصلين من النفاق (المغفرة من الله) لننوبكم (ورحمة) منه لكم (خير مما تجمعون) أى مما تجمعونه أنتم لو لم تموتوا من الاموال التي تعد خيرات وقرأ حفص عن عاصم بالغيبة أى خير مما يجتمع به هؤلاء الكفرة من منافع الدنيا وطيبات مآزى أعمارهم قال الفخر الرازي والاصوب عندى أن اللام في ولئن للثأ كيد فيكون المعنى ان وجب ان تموتوا أو تقتلوا في سفركم وغزوكم فكذلك يجب أن تقوزوا بالمغفرة والرحمة فلماذا تحترزون عن الموت والقتل بل ذلك مما يجب أن يتنافس فيه المتنافسون لان الموت الذى يستحق الثواب العظيم كان خيرا من الموت من غير فائدة (ولئن متم) في حضر أو سفر (أو قتلتم) في الجهاد أو غيره (لا لى الله تحشرون) لجميع العالمين يوقفون في عرصة القيامة وبسط العدل فيجتمع المظلوم مع الظالم والمقتول مع القاتل والله تعالى يحكم بين عبده بالعدل وأعلم أن الله تعالى رغب المجاهدين في الآية الاولى بالمغفرة والرحمة وفي هذه الآية بالحشر الى الله زيادة في اعلاء الدرجات يروى ان عيسى بن مريم مر بأقوام نحفت أبدانهم واصفرت وجوههم ورأى عليهم آثار العبادات فقال ماذا تظلمون فقالوا نخشى عذاب الله فقال هوأ كرم من أن لا يخلصكم من عذابه ثم مر بأقوام آخرين فرأى عليهم تلك الآثار فسألهم فقالوا نطلب الجنة والرحمة فقال هوأ كرم من أن ينفعكم رحمة ثم مر بقوم ثالث ورأى آثار العبودية عليهم أكثر فسألهم فقالوا نعبده لانه الهنا ونحن عبده لا رغبة ولا رهبة فقال أنتم العبيد المخلصون والمتعبدون المحقون فقله تعالى لمغفرة من الله اشارة الى من يعبد خوف من عقابه وقوله ورحمة اشارة الى من يعبد له لطلب ثوابه وقوله تعالى لا لى الله تحشرون اشارة الى من يعبد الله لمجرد الرابوية والعبودية وهذا أعلا المقامات وأبعد النهايان في العبودية في علو الدرجة فهو هؤلاء الذين بذلوا أنفسهم وأبدانهم في طاعة الله ومجاهدة عدوه يكون حشرهم اليه واستثناسهم بكرمه وعتمتهم بشروق نور ربوبيته (فبما رحمة) فاستفهام للتعجب تقديره فبأى رحمة (من الله لنت لهم) وذلك لانه لما كانت جناتهم عظيمة ثم انه صلى الله عليه وسلم لم يظهر تغليظا في القول البتة علما ان هذا لا يتأتى الا بتأييد ربانى فكان ذلك موضع التعجب من كمال ذلك التأييد (ولو كنت فظا) باللسان (غليظ القلب) أى قاسيه (لانفضوا من حولك) أى لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا اليك ولو انفضوا من حولك فأت المقصود من الرسالة (فأعف عنهم) فيما يتعلق بحقوقك (واستغفر لهم) من الله تعالى فيما يتعلق بحقوقه تعالى انما مال للشفقة عليهم راء كمال البراءة (وشاورهم في الامر) فان المشاورة تقتضى شدة محبتهم له صلى الله عليه وسلم لانها تدل على رفعة درجتهم فترك المشاورة معهم اهانة لهم قال صلى الله عليه وسلم ما شاور قوم قط الا هدوا الى الهدى وارشدهم (فاذا عزمت) عقب المشاورة على شئ (فتوكل على الله) فى امضاء أمرك على ما هو أصلى وليس التوكل ايهمال التدبير بالكلمة والا لكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الانسان الاسباب الظاهرة ولا يكتفى باليعول بقلبه عليها بل يعول بقلبه على عصمة الله واعانته (ان الله يحب المتوكلين) عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وصلاحي (ان ينصركم الله فلا غالب لكم) أى ان ينصركم كما ينصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم (وان يخذلكم) أى يترك الله نصرتمكم (ك يوم أحد) فمن ذا الذى ينصركم من بعده (أى فلا أحد ينصركم على عدوكم من بعد خذلانه تعالى

(وعلى الله فليتوكل المؤمنون) بالنصرة وغيرها (وما كان لنبي أن يغفل) قرأ ابن كثير وأبو عمر ووصاصم  
 بفتح الياء وضم الغين أى وما جاز لنبي أن يخون أمته في الغنائم قال الكلبي ومقاتل نزلت هذه الآية حين  
 ترك الزمارة المراكز يوم أحد طلبا للغنيمة وقالوا نخشى أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا فهو له  
 وإن لا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر فقال صلى الله عليه وسلم لهم ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المراكز حتى  
 يأتيكم أمرى فقالوا تركنا ببيعة أخواننا ووقوفنا قال صلى الله عليه وسلم فظننتم أننا نغفل فلا تقسم لكم  
 فنزلت هذه الآية وقرأ الباقون من السبعة يغفل بضم الياء وفتح الغين أى وما جاز لنبي أن يخون لأن الوحي  
 كان يأتيه حالاً فجاءه في خاتمه فبرأ من الوحي فيه فيحصل له مع عذاب الآخرة فضيحة الدنيا ولان الحيانة  
 في حقه صلى الله عليه وسلم الخش لأنه أفضل البشر ولأن المسلمين في ذلك الوقت كانوا في غاية الفقر كما روى  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لما وقعت في يده يوم حنين غنائم هوازن غل رجل بغيظ فنزلت هذه الآية  
 (ومن يغفل يأت بما غفل) أى بأن بالذي غله بعينه يحمله على عنقه (يوم القيامة ثم توفى كل نفس) أى  
 تعطى وأفيما (كسبت) أى حزامها حملت من الغلول وغيره (وهم) أى كل نفس (لا يظلمون) بزيادة  
 عقاب أو بنقص ثواب لأنه تعالى عادل في حكمه (أفمن اتبع رضوان الله) أى أمن اتقى فاتبع رضوان  
 الله بالإيمان به والعمل بطاعته (كن به مسخط من الله) أى كن استحق مسخطاً من الله بالكفر به  
 والاشتغال بعصيته (ومأواه) أى الغال أو من استوجب مسخط الله (جهنم وبئس المصير) جهنم  
 (هم درجات عند الله) أى الفريقان مختلفون في درجات الثواب والعقاب في حكم الله وعلمه باختلاف  
 مراتب الطاعات والمعاصي (والله بصير عما يعملون) أى بأعمالهم ودرجاتها فيجازيهم بحسبها  
 (لقد من الله على المؤمنين) أى لقد أحسن إليهم (اذبح فيهم رسولاً من أنفسهم) أى بعث آدمياً  
 ولد في بلدهم ونشأ فيهم بينهم وهم كانوا عارفين بأحواله من أول العمر إلى آخره أنه ملازم الصدق والأمانة  
 وهو صار شرفاً للعرب ونخراً لهم وذلك لأن الافتخار بإبراهيم عليه السلام كان مشتمراً كافيته بين اليهود  
 والنصارى والعرب ثم إن اليهود يفخرون بموسى والتوراة والنصارى يفخرون بعيسى والإنجيل فما  
 كان للعرب ما يقابل ذلك فلما بعث الله محمداً وأنزل القرآن صار شرف العرب بذلك زاد على شرف جميع  
 الأمم فهذا وجه الفائدة في قوله تعالى من أنفسهم (يتلو عليهم آياته) أى القرآن أى يبلغ الوحي من  
 عند الله إلى الخلق بالأمر والنهي (ويركبه) أى يطهرهم بالتوحيد من الشرك وبأخذ الزكاة من  
 الذنوب ويكمل نظرهم بمحصول المعارف الإلهية (ويلهمهم الكتاب) أى ظواهر الشريعة أو يعرفهم  
 التأويل (والحكمة) أى محاسن الشريعة وأسرارها وعللها (وان كانوا من قبل) أى والحال أنهم  
 كانوا من قبل بعثته صلى الله عليه وسلم (لبي ضلال مبين) أو المعنى وما كانوا من قبل محبي ومحمداً والقرآن  
 إلا في ضلال بين وذلك لأن دين العرب قبل ذلك كان أزدل الأديان وهو عبادة الأوثان وأخلاقهم أزدل  
 الأخلاق وهو الغارة والنهب والقتل وأكل الأطعمة الرديئة ثم لما بعث الله سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم  
 إليهم انتقلوا ببركته من تلك الدرجة التي هي أخس الدرجات إلى أحسنها وصاروا أفضل الأمم في العلم  
 والهدى والعبادة وعدم الالتفات إلى الدنيا وطبائعها ولا شأن ان هذا أعظم المنة (أو لما أصابتكم  
 مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا) أى أقلتم متعجبين من أين أصابنا هذا ونحن نصرنا الإسلام الذي هو دين  
 الحق ومعنا الرسول وهم ينصرون دين الشرك بالله فكيف صاروا منصورين علينا وقد تقدم الوعد بالنصر  
 حين أصابكم من المشركين نصف ما قد أصابهم منكم قبل ذلك وذلك لأن المشركين قتلوا من المسلمين يوم أحد

سبعين وقتل المسلمون منهم يوم بدر سبعين رأسا وسبعين والاسير في حكم المقتول لان الاسير يقتل أسيره  
 ان أراد (قل هو) أى حصول هذا الامر (من عند أنفسكم) أى بشؤم معصيتكم بترككم المركز وحرصكم  
 على الغنيمة (ان الله على كل شئ قدير) فانه قادر على نصركم لو ثبتتم وصبرتم كما هو قادر على التخليع بينكم  
 وبين عدوكم اذا خالفتم وعصيتهم (وما أصابكم) فى أحد من القتل والجراحة (يوم التقى الجمعان) جمع محمد  
 وجمع أبى سفيان (فبأذن الله) أى فهو بقصائه وارادته (وليعلم المؤمنون وليعلم الذين نافقوا وقيس لهم)  
 أى وليظهر الله للناس الثابتين على الايمان والذين أظهر والنفاق والامتناع من الجهاد مع وجود  
 الطلب وهم عبد الله بن أبى وأصحابه حيث رجعوا يوم أحد الى المدينة قال لهم عبد الله بن جبير أو عبد الله  
 ابن عمر بن حرام والد جابر بن عبد الله الانصارى اذ ذكركم الله أن اتخذوا نبيكم وقومكم عند حضور العدو  
 (تعالوا) الى أحد (فأتوا فى سبيل الله أوادفعوا) أى كونوا امام رجال الدين أو من رجال الدنيا  
 فان كان فى قلبه لكم حب الدين والاسلام فقاتلوا الهمة ما فى طاعة الله وان لم تكونوا كذلك فقاتلوا دافعا عن  
 أنفسكم وأهليكم وأموالكم وبلدكم (فالوالونعلم قتالا) أى لو نحن قتلنا ونقدر عليه (لا تبعناكم)  
 الى أحد (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للايمان) أى هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان  
 فانهم كانوا قبل هذه الواقعة يظهرن الايمان من أنفسهم وما ظهرت منهم اماره تدل على كفرهم  
 فلما رجعوا عن عسكر المسلمين تباعدوا بذلك عن أن يظن بهم كونهم مؤمنين وأيضا قولهم ذلك يدل على  
 كفرهم لانه اما على السخرية بالمسلمين واما على عدم الوثوق بقول النبي صلى الله عليه وسلم وكل واحد منهما  
 كفر (يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم) فانهم أظهروا أمرين ليس فى قلوبهم واحد منهما أحدهما  
 عدم العلم بالقتال والاخر الاتباع على تقدير العلم به وقد كذبوا فيه ما فاتهم عالمون بالقتال غير ناوين للاتباع  
 بل كانوا مصرين على الانخزال عازمين على الارتداد (والله أعلم بما يكتمون) أى يعلم من تفاصيل تلك  
 الاحوال ما لا يعلمه غيره (الذين قالوا) أى الذين نافقوا وهم عبد الله بن أبى وأصحابه (لاخوانهم) أى  
 لاجل اخوانهم وهم من قتل يوم أحد من جنسهم أو اقرارهم (وقد قعدوا) عن القتال بالانخزال  
 (لو أطاعونا) أى فيما أمرناهم به ووافقونا فى ذلك (ما قتلوا) كما لم يقتل (قل) للمنافقين (فادروا)  
 أى ادفعوا (عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين) فى أن القعود ينجى منه وروى انه أنزل الله بهم الموت فمات  
 منهم يوم قالوا هذه المقالة سبعون منافقا من غير قتال ومن غير خروج لاظهار كذبهم (ولا تحسبن الذين قتلوا  
 فى سبيل الله أمواتا) نزلت هذه الآية فى حق قتلى أحد وكانوا سبعين رجلا أربعة من المهاجرين حمزة بن  
 عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شهاب وعبد الله بن جحش وباقيهم من الانصار رضوان الله تعالى  
 عليهم أجمعين وأما شهداء بدر فنزلت فيهم آية البقرة ولا تقولوا المن يقتل فى سبيل الله الآية (بل) هم  
 (أحياء عند ربهم يرزقون) التحف من الجنه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال فى صفة الشهداء ان ارواحهم فى أجواف طير خضر وانها تردأ نهار الجنة وتأكل من ثمارها  
 وتسرح حيث شاءت وتأرى الى قناديل من ذهب تحت العرش وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ألا أنبشركم أن أبالك حيث أصيب بأحد أحياء الله ثم قال ما تريد يا عبد الله بن عمرو  
 أن أفعل بك فقال يارب أحب أن تردنى الى الدنيا فاقبل فيك مرة أخرى (فرحين بما آتاهم الله من فضله)  
 وهو شرف الشهادة والقرب من الله والتمتع بالنعيم المخلد عاجلا (و) يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من  
 خلفهم أن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أى ان الشهداء يقول بعضهم لبعض تركنا اخواننا فلانا



ففلانا في صف القتالة مع الكفار فيقتلون ان شاء الله فيصيبون من الرزق والكرامة ما أصبنا أي  
 يفرحون بحسن حال اخوانهم الذين تركوهم في الدنيا بدوام انتفاء الخوف والحزن وبطوقهم بهم لأن الله  
 بشركهم بذلك (يستبشرون بنعمة من الله) أي بثواب أعمالهم من الله (وفضل) أي زيادة عظيمة  
 من الكرامة (وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين) من الشهداء وغيرهم (الذين استجابوا لله والرسول من  
 بعدما أصابهم القرح) في أحد منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي والزبير وسعد وطلحة وابن عوف وابن  
 مسعود وحذيفة بن اليمان وأبو عبيدة بن الجراح وجابر بن عبد الله (الذين أحسنوا منهم) في طاعة  
 الرسول في ذلك الوقت (واقتوا) في التخلف عن الرسول (أجر عظيم) روى أن أباسفيان وأصحابه  
 لما انصرفوا من أحد فبلغوا الرواح فندموا وقالوا انا قتلنا أكثرهم ولم يبق منهم الا القليل فلم تركناهم بل  
 الواجب أن نرجع ونستأصلهم فهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يهرب  
 الكفار ويريههم من نفسه ومن أصحابه قوة فندب أصحابه إلى الخروج في طلب أبي سفيان وقال  
 لا أريد أن يخرج الآن معي الأمن كان معي في القتال بالامس فخرج الرسول صلى الله عليه وسلم مع  
 قوم من أصحابه قبل كانوا سبعين رجلا حتى بلغوا حمراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال على  
 يسار الطريق لمن أراد إذا الحليفة فكان بأصحابه القرح فتحاموا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الا حرقا لقي  
 الله تعالى الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فتركت هذه الآية (الذين قالوا لهم الناس) وهو أعرابي من  
 خزاعة أو جماعة كبر من عبد القيس أو نعيم بن مسعود الأشجعي (ان الناس) أي أباسفيان  
 وأصحابه (قد جمعوا إليكم) في اللطيمة وهي سوق في قرب مكة (فاخشوهم) بالخروج اليهم روى أن  
 أباسفيان لما عزم على أن ينصرف من المدينة إلى مكة نادى يا محمد موعدنا موسم بدران شئت فقال صلى الله  
 عليه وسلم لعمر قل بيننا وبينك ذلك ان شاء الله تعالى فلما حضر الاجل خرج أبوسفيان مع قومه حتى  
 نزل بئر الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه وبداله ان يرجع فربه ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة لليرة  
 فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم  
 اني واعدت محمد ان تلتقي بموسم بدر وان هذا عام جدد وقد بدد الى أن أرجع ولكن ان خرج محمد ولم أخرج  
 زاد بذلك جراءة فذهب الى المدينة فشبظهم ولك عندي عشرة من الابل فخرج نعيم حتى أتى المدينة فوجد  
 المسلمين يتجهزون لميعاد أبي سفيان فقال لهم أين تريدون فقالوا واو اهدنا أباسفيان بموسم بدران نقتل  
 فيها فقال لهم ما هذا بالأي أتوكم في دياركم وقتلوا أكثركم فان ذهبتم اليهم لم يرجع منكم أحد فوقع  
 هذا الكلام في قلوب بعضهم فكره الخروج فلما عرف الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك قال والذي نفس  
 محمد بيده لا يخرجن اليهم ولولم يخرج معي أحد فخرج في سبعين راكبا وباقي الجماعة عيشون وفيهم ابن مسعود  
 فذهبوا وكلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل الى ان وصلوا الى بدر وكانت موضع سوق لهم يجتمعون فيها  
 كل عام ثمانية أيام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدرا ينتظر أباسفيان ثمان ليال ولم يلق أحدًا  
 من المشركين ووقفوا السوق وباعوا ما كان معهم من التجارات واشترى وأدماوز بيباور بجوا في الدرهم  
 درهمين وانصرفوا الى المدينة سائمين غاغبين كما قال تعالى (فزادهم إيمانًا) أي زادهم هذا الكلام  
 المخوف جراءة بالخروج اليهم وعزمًا متأكدًا على محاربة الكفار وعلى طاعة الرسول (وقالوا حسبنا  
 الله) أي كافينا الله وثقتنا به (ونعم الوكيل) أي الكفيل بالنصرة والكافي (فاتقلبوا بنعمة من الله)  
 أي فخرجوا الى بدر فرجعوا من بدر ملتبسين بسلامة وثواب من الله (وفضل) أي ربح في التجارة (لم يمسسهم)

أى لم يصيبهم في الزهاب والجمي (سوء) أى قتل ولا جراح (واتبعوا رضوان الله) في طاعة رسوله (والله ذو فضل عظيم) يدفع العدو عنهم ويعطيهم ثواب الغزو ويرضى عنهم (انما ذلكم الشيطان يخوف أوليائه) قرأ ابن عباس وابن مسعود يخوفكم أوليائه وقرأ أبو بن كعب يخوفكم بأوليائه أى ذلكم المنطق الشيطان يخوفكم أيها المؤمنون المشركين أباسفيان وأصحابه وقال الحسن والسدي معنى هذه الآية الشيطان يخوف أوليائه الذين يطيعونه ويختارون أمره وهم المنافقون ليقعدوا عن قتال المشركين فاما أوليائه الله فانهم لا يخافون الكفار اذا خوفهم الشيطان ولا ينقادون لأمره (فلا تخافوهم) أى أوليائه الشيطان بالخروج اليهم (وخافون) في مخالفة أمرى بالجلوس (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى تقديم خوف الله على خوف الناس ويستلزم عدم الخوف من شر الشيطان وأوليائه (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) قرأ نافع يحزنك بضم الياء وكسر الزاى في جميع ما في القرآن الا قوله تعالى لا يحزنهم الغرز الاكبر في سورة الانبياء فانه فتح الياء وضم الزاى كما في القراءة في جميع ما في القرآن (انهم لن يضروا الله شيئا) اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية فقيل انها نزلت في شأن كفار قريش والله تعالى جعل رسوله آمنا من شرهم والمعنى لا يحزنك من يسارع في الكفر بنصرته بأن يقصد جمع العساكر بجاربتك وابطال هذا الدين وازالة هذه الشريعة وهذا المقصود لا يحصل لهم بل يفعل أمرهم وتزول شوكتهم ويعظم أمرهم ويعلو شأنك فانهم لن يضروا الله شيئا بهذا الضنيع وانما يضررون أنفسهم وقيل نزلت في شأن المنافقين انهم كانوا يخفون المؤمنين بسبب وقعة أحد ويؤيسونهم من النصر والظفر وقيل نزلت في شأن رؤساء اليهود كعب بن الاشرف وأصحابه الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم لتناع الدنيا (يريد الله) بذلك (أن لا يجعل لهم حظا) من الثواب (في الآخرة) أى الجنة (ولهم عذاب عظيم) في النار (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب أليم) قال ابن عباس هم المنافقون اختاروا الكفر على الايمان فانهم متى كانوا مع المؤمنين أظهرهم والايمان فاذا خلوا الى شياطينهم كفروا وتركوا الايمان فكان ذلك كأنهم اشتروا الكفر بالايمان ويمكن حمل هذه الآية على اليهود ومعنى اشتروا الكفر بالايمان منهم انهم كانوا يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم ويؤمنون به قبل مبعثه ويستنصرون به على أعدائهم فلما بعث كفروا به وتركوا ما كانوا عليه فكأنهم أعطوا الايمان وأخذوا الكفر بدلا عنه كما يفعل المشتري من اعطاه شيء وأخذ غيره بدلا عنه (ولا يحسبن الذين كفروا انهم امنوا) أى غفل لهم بتطويل الامصار (خير لانفسهم انما غلى لهم ليزدادوا غمما) أى ذنبا في الدنيا ودركات في الآخرة (ولهم عذاب مهين) يهانون به يوما فيوما رساعة بعد ساعة قال الفخر الرازي بين الله تعالى في هذه الآية ان بقاء هؤلاء المتخلفين عن القتال ليس خيرا من قتل أولئك الذين قتلوا في أحد لان هذا البقاء صار وسيلة الى الخزي في الدنيا والعقاب الدائم في القيامة وقتل أولئك الذين قتلوا في أحد صار وسيلة الى الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة فترغب أولئك المتعطئين في مثل هذه الحياة وتنفيرهم عن مثل ذلك القتل لا يقبله الا جاهل قرأ ابن كثير وأبو عمرو في الأربعة ولا تحسبن الذين كفروا ولا تحسبن الذين يبخلون لا تحسبن الذين يفرحون فلا تحسبنهم بالتاء وضم الباء في قوله تعالى تحسبنهم وقرأ نافع وابن عامر بالياء الا قوله فلا تحسبنهم فانه بالتاء وقرأة حمزة كلها بالتاء وقيل نزلت الآية من قوله ولا يحزنك الى ههنا في حق مشركي أهل مكة يوم أحد (ما كان الله ليزد المؤمنين) أى ليزرك الخلفين (على ما أنتم عليه) أيها

الناس من اختلاط المنافقين بالخلصين واظهارهم انهم من اهل الايمان (حتى غير الخبيث). أى  
المنافق (من الطيب) أى المؤمن بالقائه المحن والمصائب والقتل والهزيمة فمن كان مؤمناً ثبت على ايمانه  
وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم ومن كان منافقاً ظهر رفاقه وكمفره أو بالقرائن فان المسلمين كانوا  
يفرحون بنصرة الاسلام وقوته والمنافقين كانوا يغتمون بذلك (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) أى  
ان عادة الله جارية بانه لا يطلع عوام الناس على غيبه بل لا سبيل لكم الى معرفة ذلك الا امتيازاً لا  
بالامتهانات من التكليف الشاقة كبذل الاموال والانفس في سبيل الله فأما معرفة ذلك على سبيل  
الاطلاع من الغيب فهو من خواص الانبياء فلهذا قال تعالى (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء)  
نخصهم باعلامهم ان هدامؤمن وهذا منافق أو المعنى فيمتحن خلقه بالشرائع على أيديهم حتى يتميز  
الفرقان بالامتحان أو المعنى وما كان الله ليطلعكم على الغيب من حيث يعلم الرسول حتى  
تصير وامستغنين عن الرسول بل الله يختص من يشاء من عباده بالرسالة ثم يكلف الباقي طاعة هؤلاء  
الرسل (فآمنوا بالله ورسوله) أى لما طعن المنافقون في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بوقوع الحوادث  
المكروهة في أحد بين الله تعالى انه كان فيها مصالح منها غير الخبيث من الطيب ولم يبق بعد جواب هذه  
الشبهة الا ان تؤمنوا بالله ورسوله (وان تؤمنوا) حق الايمان (وتتقوا) أى الكفر والنفاق (فلكم اجر  
عظيم) أى ثواب وافرى الجنة (ولا يحسن الذين يخلون بآياتهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر  
لهم) أى لا يتوهم هؤلاء الجحلاء ببذل المال في الجهاد ان يخلهم هو خير لهم بل هو شر لهم لانه يبقى  
عقاب يخلهم عليهم (سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة) أى سيجعل ذلك المال طوقاً من النار في  
عنقهم وقيل ان المراد بالخل بالعلم وذلك لان اليهود كانوا يكتمون نعت محمد صلى الله عليه وسلم فكان ذلك  
الكتمان بخلاهم عند الله كان معنى سيطوقون ان الله تعالى يجعل في رقابهم طوقاً من نار قال صلى الله عليه  
وسلم من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجمه الله بلجام من النار يوم القيامة والمعنى انهم عوقبوا في أفواههم  
وألسنتهم بهذا اللجام لانهم لم ينطقوا بانأوا هوهم وألسنتهم بما يدل على الحق (ولله ميراث السهوات  
والارض) أى له تعالى ما يتوارثه أهلها من مال وغيره (والله بما تعملون) من البخل والسخاء  
(خبير) فيجازيكم عليه أو فيجازيهم عليه (لقد سمع الله قول الذين قالوا) أى فنخاص بن عاذوراه  
كما قاله ابن عباس والسدى أو حبي بن أخطب كما قاله قتادة أو كعب بن الأشرف كما نقله ابن عساكر روى  
أنه صلى الله عليه وسلم كتب: أبى بكر الى يهود بنى قينقاع يدعوهم الى الاسلام والى اقامة الصلاة وإيتاء  
الزكاة وأن يعرضوا الله قرضاً حسننا فقال فنخاص اليهود ان الله فقير حتى سألنا القرض فلطمه أبو بكر  
في وجهه وقال ولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقه فشقك الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأسكر ما قاله فنزلت هذه الآية تصديقاً لابي بكر رضى الله عنه والجمع حينئذ مع كون القتائل واحداً  
لرضا الباقي بذلك (ان الله فقير) محتاج يطلب منا القرض (ونحن أغنياء) ولا محتاج الى قرضه  
(سند كتب ما قالوا) أى من العظيمة الشنعاء في معاتف الحفظة ليقرؤا ذلك يوم القيامة أو سند نحفظه  
ونثبت في علمنا لا ننسا ولا نهمله أو المراد سند كتب عنهم هذا الجهل في القرآن حتى يعلم الخلق الى يوم  
القيامة شدة جهلهم وطعنهم في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بكل ما قدرواعليه (وقتلهم الانبياء بغير حق)  
في اعتقادهم كما في نفس الامر أى نكتب عليهم رضاهم بقتل آبائهم الانبياء بغير جرم أو المعنى سنحفظ  
عن الفريقين معاً أقوالهم وأفعالهم (ونقول) عند الموت وعند الحشر أو عند قراءة الكتاب أو عند

الالتقاء في النار ويحتمل أن يكون هذا القول كناية عن حصول الوعيد وان لم يكن هناك قول وقرأ حمزة  
 سيكتب بالياء وضمها على لفظ ما لم يسم فاعله وقتلهم برفع اللام ويقول بالياء والباقون بالنون ونصب  
 اللام من قتلهم وقرأ الحسن والأعرج سيكتب بالياء وبالياء الفاعل (ذوقوا عذاب الحريق) أي  
 المحرق (ذلك) أي هذا العذاب المحرق (بما قدمت أيديكم) أي بسبب ما اقترفتموه من التفوه بتلك  
 العظيمة وغيره من المعاصي (وأن الله ليس بظلام للعبيد) أي والأمر أنه تعالى ليس بعذب لعبيده بغير  
 ذنب من قبلهم (الذين قالوا) نصب على الذم أو جرنعت للذين الأول أي لقد سمع الله قول الذين قالوا قال  
 ابن عباس نزلت هذه الآية في حق كعب بن الأشرف وكعب بن أسد ومالك بن الصيف ووهب بن يهودا  
 وزيد بن التابوت وفنحاص بن عاذوراه وحي بن أخطب وغيرهم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
 يا محمد ترزعم أنك رسول الله وأنه تعالى أنزل عليك كتابا وقد عهد الله الينا في التوراة أن لا تؤمن لرسول  
 حتى يأتينا بقربان تأكله النار ويكون لها دوى خفيف تنزل من السماء فان جئتنا بهذا صدقناك فترزت  
 هذه الآية (إن الله عهد الينا) أي أمرنا في الكتاب (أن لا تؤمن لرسول) أي أن لا نصدق أحدا  
 بالرسالة (حتى يأتينا بقربان تأكله النار) ما كان عليه أمر أنبياء بني إسرائيل حيث كان يقرب  
 بالقربان من النعم أو من الصدقات غير الحيوان فيقوم النبي في البيت ويذبح ربه وبنوا إسرائيل  
 واقفون حول البيت فتنزل نار بيضاء أي لا دخان لها ولا دوى فتأكل القربان أي تحرقه وهذا من  
 أباطيلهم فان أكل النار القربان لم يوجب الايمان الا لكونه مهجزة فهو سائر المهجرات سواء وقد تقدمت  
 المهجرات الكثيرة لمحمد صلى الله عليه وسلم وطلبهم لهذا المهجزة وقع على سبيل التفتت لأعلى سبيل  
 الاسترشاد ولذا تردد الله عليهم بقوله (قل) يا أشرف الخلق (قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات)  
 أي بالمهجرات الواضحة (وبالذي قلتم) وهو القربان الذي تأكله النار (فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين)  
 في مقاتلتكم انكم تؤمنون لرسول يأتيكم بما اقترحتوه فان ذكر يا ويحي وعيسى وغيرهم من الانبياء  
 عليهم السلام قد جاءكم بما قلتم في مهجرات أخر فالكم لم تؤمنوا لهم حتى اجترأتم على قتلهم (فان  
 كذبوك) في أصل النبوة والشريعة فتسل (فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات) أي المهجرات  
 (والزبر) أي الصحف كصحف ابراهيم وموسى (والكتاب المنير) أي الواضح وهو التوراة والانجيل  
 والزبور وقرأ ابن عامر وبارز بر إعادة الباء كقراءة ابن عباس دلالة على المغايرة وقرأ هشام وبالكتاب  
 باعادة الباء والباقون بغير الباء فيهما (كل نفس ذائقة الموت) أي كل حيوان حاضر في دار التكليف  
 يذوق الموت وروى عن الحسن انه قرأ ذائقة الموت بالتنوين ونصب الموت وقرأ الهمش بطرح التنوين  
 مع نصب الموت (وانما توفون أجوركم يوم القيامة) أي وانما تعطون أجرية أعمالكم على التمام يوم  
 قيامكم من القبور وفي لفظ التوفية إشارة الى ان بعض أجورهم يصل اليهم قبله كما يدل عليه قوله صلى  
 الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران (فنرزع) أي أبعد (عن  
 النار) بالتوحيد والعمل الصالح (وأدخل الجنة فقد فاز) أي نال غاية مقصوده وقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم من أحب أن يرزح عن النار ويدخل الجنة فلتذكره منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر  
 ويأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) أي ليس ما في الدنيا من  
 النعيم الا كمتاع البيت في بقائه مثل الخرف والزجاجة وغير ذلك أي ان العيش في هذا الدنيا يغير  
 الانسان بما يغميه من طول البقاء وسينة قطع عن قريب فصغت بأنهم متاع الغرور لانها تغربب بذل المحبوب

وتخيل للانسان انه يدوم وليس بداثم قال بعضهم الدنيا ظاهرها مطية السرور وباطنها مطية الشرو وقال  
سعيد بن جبر ان هذا في حق من آثر الدنيا على الآخرة وأما من طلب الآخرة فافانهم المتناع (لتبلون  
في أموالكم وأنفسكم) أى والله لتختبرن في ذهاب أموالكم بالمهلكات كالغرق والحرق وبالتكليف  
كأثر كآلة الجهاد وفي ما يصيب أنفسكم من البلاء **بأس** الأمراض والأوجاع والقتل والضرب ومن  
التكليف كالصلاة والجهاد والصبر فيهما (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين  
أشركوا إذا كنتم) أى ولتسمعن من اليهود والنصارى ومشركى العرب أنواع الأذى من الطعن في  
الدين الخفيف والقرح في أحكام الشرع الشريف وصد من أراد أن يؤمن وتخطيئة من آمن وما كان  
من كعب بن الأشرف واضرا به من هجاء المؤمنين وتشيب نسايتهم وتخريض المشركين على مضادة  
رسول صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لا يخفى (وان تصبروا) على تلك البساوى وأذى الكفار  
وتستعملوا احتمال المكروه ومدارة الكفار في كثير من الأحوال (وتتقوا) أى تحترزوا عما لا ينبغي  
وعن المداينة مع الكفار وعن السكوت عن اظهار الانكار (فان ذلك) أى الصبر والتقوى (من  
عزم الأمور) أى من حزم أمور المؤمنين وخبرها ومن صواب التدبير أو المعنى فان ذلك مما قد عزم عليكم  
فيه أى ألتزم الأخذ به وما يجب ان يعزم عليه كل أحد لانه حميد العاقبة (واذا أخذ الله ميثاق الذين  
أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) أى واذا كروقت أخذته تعالى العهد على علماء اليهود  
والنصارى لتذكرن الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة والإنجيل وللناس  
ولا تلقوا فيها التاريكات الفاسدة والباطلة قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وأبو عمرو بالغيبة في الفعلين  
والباقون بالخطاب فيهما (فنبذوه) أى طرحوا الميثاق (ورأى ظهورهم) أى فلم يملوا به (واشترى  
به) أى الكتاب (ثمنًا قليلًا) أى شيئًا ناقلهم الدنيا أى أخفوا الحق لئلا يسلبوا به إلى جدران شي من الدنيا  
(فبئس ما يشتررونه) أى بئس شيئًا يشتررونه ذلك الثمن فكمل من لم يمين الذى للناس وكنتم شيئًا منه لغرض  
فأسد من تسهيل على الظلمة وتطييب قلوبهم أو لجر منفعة أو لحوف أو لجلل للعلم دخل تحت هذا الوعيد  
قال صلى الله عليه وسلم من كنتم علماء عن أهل الجحيم لجام من نار وعن محمد بن كعب قال لا يحل لاحد من  
العلماء ان يسكت على علمه ولا يحل لجاهل ان يسكت على جهله حتى يسأل وكان قتادة يقول طوبى لعالم  
ناطق ولمستمع واع هذا علم لما قبله وهذا سمع خبر افواه (لا تحسبن الذين يفرحون بما أوتوا) أى بما فعلوا  
من تحريف نصوص التوراة وتفسيرها بتفسيرات باطلة (ويحسبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا) أى  
يحسبون أن يوصفوا بالدين والفضل والعفاف والصدق (فلا تحسبنهم بغيره) أى بمعاودة (من العذاب)  
وقبل نزلت هذه الآية في شأن المنافقين فانهم يفرحون بما أوتوا من اظهار الايمان للمسلمين على سبيل  
النفاق من حيث انهم كانوا يتصلوا بذلك الى تحصيل مصالحهم في الدنيا ثم كانوا يتوقعون من النبي صلى  
الله عليه وسلم أن يحمدهم على الايمان الذى لم يكن موجودا في قلوبهم ولا نشأ ان هذه الآية واردة في  
الكفار والمنافقين الذين أمر الله رسوله بالصبر على أذاهم فان أكثر المنافقين كانوا من اليهود والاولى  
أجراء الموصول على العموم فيه شتم على كل من يأتى بشئ من الحسنات فيفرح به فرح أعجاب ويود أن  
يدحه الناس بما هو عار منه من سداد السيرة واستقامة الطريقة والزهو والاقبال على طاعة الله وقرأ  
حمزة وعاصم والكسائي تحسبن وتحسبنهم بالناء الفوقية وكلاهما بفتح الباء والتقدير لا تحسبن يا محمد  
وأيا السامع أو كلاهما بضم الباء والخطاب للمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بغيره وقوله

تعالى فلا تحسبنهم تأكيداً وإلغاءاً مقحمة وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالياء التحتية وكلاهما  
بفتح الباء والفاعل للرسول وبضمها والفاعل من يتأتى منه الحسبان أو بفتح الباء في الأول وضمها في  
الثاني وهو قراءتا أبي عمرو والفاعل هو الموصول والمفعول الأول محذوف والتقدير ولا يحسبن الذين يفرحون  
أنفسهم بغفارة من العذاب ويجوز أن يحمل الفعل الأول على حذف المفعولين مع اختصار الدلالة بمفعولي  
الفعل الثاني عليهما أي لا يحسبن هؤلاء أنفسهم فائزين أو على أن الفعل الأول مسند للرسول أو اسكل  
حاسب ومفعوله الأول الموصول والثاني محذوف لدلالة مفعول الفعل الثاني عليه والفعل الثاني مسند  
إلى ضمير الموصول وإلغاءاً للعطف لظهور تفرع عدم حسبانهم على عدم حسبانهم صلى الله عليه وسلم  
ومفعولاً ما بعده (ولهم عذاب أليم) أي وجميع في الآخرة (ولله ملك السموات والأرض) أي له تعالى  
السلطان القاهر فيهما بحيث يتصرف فيهما وفيما بينهما كيفما يشاء إيجاداً واعداءاً وأمة توعظه  
وإثابة وهو تعالى يملك ما فيهما من خرائن المطر والنبات والرزق (والله على كل شيء قدير) فلا يشذ من  
ملكوته شيء من الأشياء وكل ما سواه تعالى مقدوره تعالى (إن في خلق السموات والأرض) أي في  
إنشائها على ما هما عليه في ذاتهما وصفاتهما (واختلاف الليل والنهار) أي في تعاقبهما في وجه الأرض  
وكون كل منهما خلفاً للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها الناشئين من حركات السموات وسكون  
الأرض أو في تفاوتهما بآدابها وانتقاص باختلاف حال الشمس بالنسبة إليها قرباً وبعداً بحسب الأزمنة  
أو في اختلافهما بحسب الأمكنة (الآيات) كثيرة عظيمة دالة على وحدانيته تعالى وقدرته تعالى  
(الاولى الآيات) أي لذوى العقول المتفكرين في بدائع صنائع الملك الخلاق المتدبرين في حكمه المودعة  
في الانفس والآفاق وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر  
إلى النجوم وإلى السماء وقال أشهد أن لا رباً سوا الله فغفر له فنظر الله إليه فغفر له وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا عبادة كالتفكير وحكي أن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت  
سجانه فبعد في تلك المدة حتى من قتيانهم فما أظلمت سجانه فقالت له أمه لعل فرطه صدرت منك في مدتك  
فقال ما أذكر قالت لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال نعم قالت فما أوتيت إلا من ذلك (الذين  
يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم) أي الذين لا يغفلون عن الله تعالى في جميع أوقاتهم لا طمئناناً  
قلوبهم بذكره تعالى واستغراق سرائرهم في مراقبته لما أيقنوا بأن كل ما سواه فائض منه وعائد إليه  
فلا يشاهدون حالاً من الأحوال في أنفسهم ولا في الآفاق إلا وهم يعاينون في ذلك شأن من شأنه تعالى  
فالمراد ذكره تعالى مطلقاً سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات والأفعال وسواء قاربه  
الذكر اللساني أو لا وتخصيص الأحوال المذكورة بالذكر ليس لتخصيص الذكر بها بل لأنها الأحوال  
المعتادة التي لا يحلوها غيرها الإنسان غالباً والمراد تعميم الذكر للأوقات قال النبي صلى الله عليه وسلم من  
أحب أن يرتع في رياض الجنة فليذكر ذكر الله (ويتفكرون في خلق السموات والأرض) وعلى وفق  
هذه الآية قوله صلى الله عليه وسلم تفكرون في الخلق ولا تفكرون في الخالق أي لأن الاستدلال بالخلق  
على الخالق لا يمكن وقوعه على نعمتهما نلته وانما يمكن وقوعه على نعم الخلق فاذا استدلت بحدوث هذه  
المحسوسات على قدم خالقها وبكميتها وكيفيتها وشكلها على براءة خالقها عن الكمية والكيفية والشكل  
وقوله صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه عرف ربه معناه من عرف نفسه بالحدوث عرف ربه بالقدم ومن  
عرف نفسه بالإمكان عرف ربه بالوجوب ومن عرف نفسه بالحاجة عرف ربه بالاستغناء فكان التفكير في



الخلق ممكننا من هذا الوجه أما التفكير في الخالق فهو غير ممكن المتقفاذا لا يتصور حقيقة الالاسلوب  
 فنقول انه ليس بجوهر ولا عرض ولا مركب ولا في الجهة ولا شئ أن حقيقة المخصوصة مغايرة لهذه  
 السلوب وتلك الحقيقة المخصوصة لاسيما للعقل الى معرفتها فيصير العقل كالواله فهذا السبب نهي النبي  
 صلى الله عليه وسلم عن التفكير في الله وأمر بالتفكير في المخلوقات فلهذه الدقة أمر الله في هذه الآية  
 بذكره ولم يأمر بالتفكير فيه بل أمر بالتفكير في مخلوقاته قال بعض العلماء الفكرة تذهب الغفلة وتجلب  
 للقلب الحشية كما ينبت الماء الزرع وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه  
 كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض أى وذلك لان عمله هو التفكير في معرفة الله لانه لا يقدر أحد  
 أن يعمل بجوارحه مثل عمل أهل الأرض وانما هو عمل القلب واعلم أن دلائل التوحيد محصورة في قسمين  
 دلائل الآفاق ودلائل الانفس والشئ أن دلائل الآفاق أعظم وأعجب فلوان الانسان نظر الى ورقة  
 صغيرة من أوراق شجرة رأى في تلك الورقة عرفا واحدا اعتدافى وسطها ثم يشعب من ذلك العرق عروق  
 كثيرة الى الجانبين ثم يشعب منها عروق دقيقة ولا يزال يشعب من كل عرق عروق آخر حتى تصير في  
 الدقة بحيث لا يراها البصر وعند هذا يعلم أن الخالق في تدبير تلك الورقة على هذه الخلقة حكما بالغة وأسرارا  
 عجيبه ولو أراد الانسان أن يعرف كيفية خلقة الورقة ليجزأذا عرف أن عقله قاصر عن الوقوف على  
 كيفية خلقة تلك الورقة الصغيرة فاذا قاس تلك الورقة الى السموات مع ما فيها من الشمس  
 والقمر والنجوم والى الأرض مع ما فيها من البحار والجبال والمعادن والنبات والحيوان عرف أن  
 تلك الورقة بالنسبة الى هذه الاشياء كالعدم فاذا عرف قصور عقله عن معرفة ذلك الشئ الحقير عرف انه  
 لاسيما له الى الاطلاع على عجائب حكمة الله تعالى في خلق السموات والأرض واذا عرف بهذا البرهان  
 قصور عقله لم يبق معه الا الاعتراف بأن الخالق أجل من أن يحيط به وصف الواصفين ومعارف العارفين  
 بل يسلم أن في كل ما خلقه الله تعالى حكما بالغة وأسرارا عظيمة ولا سبيل له الى معرفتها فنعند هذا يقول  
 (ربنا ما خلقت هذا) أى المخلوق العجيب (باطلا) أى بغير حكمة بل خلقته بحكمة عظيمة وهى أن  
 تجعلها مساكن للكافرين الذين اشتغلوا بطاعتك وتحرزوا عن مغصبتك ومدار المعاش العباد ومنارا  
 يرشدهم الى معرفة أحوال المبدأ والمعاد (سبحانك) وهذا اقرار بعجز العقول عن الاحاطة بأثار حكمة  
 الله تعالى في خلق السموات والأرض أى ان الخلق اذا تفكر وافي هذه الاجسام العظيمة لم يعرفوا منها  
 الا هذا القدر وهو ان خالقها ما خلقها باطلا بل خلقها الحكم بحكمة وأمر عظمة وان كانت العقول قاصرة  
 عن معرفتها (فتعذاب النار) أى اذفع عنا عذاب النار لانه جزء من عصي ولم يطع اعلم انه تعالى لما  
 حكى عن هؤلاء العباد المخلصين ان ألسنتهم مستغرقة بذكر الله تعالى وأبدانهم في طاعة الله وقلوبهم في  
 التفكير في دلائل عظمة الله ذكرانهم مع هذه الطاعة يطلبون من الله أن يقيم عذاب النار لانه يجوز على  
 الله تعذيبهم لانه لا يقع من الله شئ أصلا (ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته) أى اهنته (وما للظالمين)  
 أى الكافرين (من أنصار) يعنونه من عذاب الله تعالى (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للإيمان  
 ان آمنوا بربكم) أى سمعنا مناد وهو كما قال محمد بن كعب القرآن المجيد يدعو الناس الى الايمان  
 أى آمنوا بربكم (فآمنا) أى فامتثلنا بأمره وأجبنا نداءه (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) أى كبائرنا  
 (وكفرنا بسيئاتنا) أى صغائرنا وقيل المراد بالاول ما يزل بالتوبة وبالثانى ما تكفره الطاعة العظيمة  
 وقيل المراد بالاول ما أتى به الانسان مع العلم بكونه معصية وبالثانى ما أتى به الانسان مع جهله بذلك (وتوفنا)

مع الأبرار) أى على مثل أعمالهم لتكون في درجاتهم يوم القيامة والمعنى توفنا على الإيمان واجتماع  
أرواح النبيين والصالحين (ربنا وأتينا ما وعدتنا على رسلك) والجار والمجرور متعلق بوعده تعالى  
وعده تعالى تصديق رسلك أو بمعدوف وقع صفة مصدره وكذا محذوف أى وعدتنا وعدا كأننا على السنة  
رسلك وقيل والمعنى وقفنا للأعمال التي نصير بها أهلا لوعده من الثواب وأعطاهنا من الأعمال التي نصير  
بها أهلا للعقاب والحزى (ولا نخزنا) أى لا تفضحنا (يوم القيامة نكف لأتخلف المبعاد) وهذا يدل على  
أن المقتضى لحصول منافع الآخرة هو الوعد لا الاستحقاق وفي الآثار عن جعفر الصادق من حربه أمر  
فقال ربنا خمس مرات أنجاه الله عما يخاف وأعطاه ما أراد واستدل بهذه الآية (فاستجاب لهم ربهم)  
فيما سألوهم من غفران الذنوب وأعطاه الثواب (أنى لأضيع عمل عامل منكم) وقدر المجهور بفتح  
الهمزة وقدر أبى بآنى بالباء التي للسببية وقدر أعيسى بن عمر بكسر الهمزة والمعنى انى لأبطل ثواب عمل  
عامل منكم والمراد حصلت اجابة دعائكم في كل ما طلبتموه (من ذكر أو أنى) فلا تفاوت في الاجابة  
وفي الثواب بين الذكر والائى اذا كان في التمسك بالطاعة على السوية (بعضكم من بعض) أى بعضكم  
كبعض في الثواب عن الطاعة والعقاب على المعصية (فالذين هاجروا) أى اختاروا المهاجرة من  
أوطانهم في خدمة الرسول صلى الله عليه وسلم (وأخرجوا من ديارهم) أى ألجأهم الكفار الى الخروج  
من منازلهم التي ولدوا فيها (وأودوا في سبيلى) أى بسبب طاعتي ومن أجل ديني (وقاتلوا وقتلوا)  
قرأ نافع وعاصم وأبو عمرو وقتلوا بالالف وقتلوا مخففة والمعنى قاتلوا العدو معه صلى الله عليه وسلم  
حتى قتلوا في الجهاد وقرأ ابن كثير وابن عامر وقتلوا بالالف وقتلوا مشددة لتكرر القتل فيهم  
وقيل معناه قطعوا وقرأ حمزة والكسائي وقتلوا بغير ألف أولا وقتلوا بالالف ثانياً أى قتلوا  
وقد قاتلوا (لا كفرن عنهم سياتهم) ولا دخلتم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله  
والله عنده حسن الثواب) أى ان الله تعالى وعده من فعل ذلك بأمر وثلاثة أولها محو السيئات  
وغفران الذنوب وذلك هو الذي طلبوه بقولهم فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وثانيها إعطاء  
الثواب العظيم وهو دخول الجنان وهو الذي طلبوه بقولهم وآتينا ما وعدتنا على رسلك وثالثها كون  
الثواب مقرونا بالتعظيم وهو المشار اليه بقوله تعالى من عند الله وهو الذي طلبوه بقولهم ولا نخزنا  
يوم القيامة وقوله تعالى ثوابا مصدره وكذا معنى ما قبله لأن معنى مجموع قوله تعالى لا كفرن ولا دخلتم  
لا يبينهم فكانه قيل لا يبينهم ثم إثابة من عند الله وقوله تعالى والله عنده حسن الثواب تأكيده لكون  
الثواب في غاية الشرف روى ان أم سلمة قالت يا رسول الله انى لم أسمع ذكر النساء في الهجرة فتزل قوله  
تعالى فاستجاب لهم ربهم الى هنا ولما قال بعض المؤمنين ان أعداء الله فيما ترى من الخير ونحن في الجهد  
تزل قوله تعالى (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد) أى لا تنتظر الى ما عليه الكفرة من السعة  
ووفور الحظ ولا تغتر بظواهر ما ترى منهم من التبسط في المكاسب والمتاجر والمزارع (متاع قليل) أى  
ذلك الذي ترى من الخير منفعته يسيرة في الدنيا لا قدر لها في مقابلة ما أعد الله للمؤمنين من الثواب قال صلى  
الله عليه وسلم ما للدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر به يرجع رءاه مسلم (ثم  
ما واهم) أى مصيرهم (جهنم وبئس المهاد) أى بئس ما مهدوا لانفسهم جهنم (لكن الذين اتقوا  
ربهم) من الشرك والمعاصي وان أخذوا في التجارة (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها)  
فلا يضرهم ذلك الكسب (زلا من عند الله) أى حال كونه الجنات عطاءا وكراما من الله لهم كما تعد

الضياقة للضيف اكراما (وما عند الله) من الثواب الدائم (خير للابرار) أى للواحد من عبادته  
فيه القبح في الدنيا من المتاع القليل السريع الزوال (وان من أهل الكتاب من يؤمن بالله وما أنزل  
اليهم) أى القرآن (وما أنزل اليهم) أى التوراة والانجيل قال ابن عباس وجابر وقتادة زلت هذه  
الآية في شأن أمة النجاشي حين مات وأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم بموته فقال  
النبي لأصحابه أخرجوا فضلا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج إلى البقيع وكشف الله له إلى أرض  
الحبشة فأبصر سرير النجاشي فصلى عليه واستغفر له فقال المنافقون انظر وإلى هذا يصلى على عجل حبشي  
نصراني لم يره قط وليس على دينه وقال ابن جريج وابن زيد نزلت في حق عبد الله بن سلام وأصحابه وقال  
عطاء نزلت في حق أربعين رجلا من أهل فخران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا على  
دين عيسى فأسلموا وقال مجاهد نزلت في حق مؤمنى أهل الكتاب كلهم (خاشعين لله) أى متواضعين  
لله في الطاعة (لا يشتركون بآيات الله ثمنا قليلا) أى لا يكتفون أمر الرسول ونفته كما يفعل غيرهم من  
أهل الكتاب لغرض المأكل أو الرياسة (أو لثلك) أى المتصفون بصفات حميدة (لهم أجرهم عند  
ربهم) في الجنة (ان الله سريع الحساب) أى سريع لا يصال الاجر الموعود اليهم من غير حاجة إلى  
تأمل لكونه عالما بجميع الاشياء فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب (يا أيها الذين آمنوا صبروا)  
على مشقة الاستدلال في معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وعلى مشقة استنباط الجواب عن شبهات فحوى  
الفلاسفة على مشقة أداء الواجبات والمندوبات وعلى مشقة الاحتراز عن المنهيات وعلى شدة الدنيا  
من المرض والفقر والخوف (وصابروا) على تحمل المكارة الواقعة بينكم وبين غيركم فدخل فيه تحمل  
الاخلاق الردئة من أهل البيت والاقارب والجيران وترك الانتقام عن أساءه والعفو عن ظلمه والا يثار  
على الغير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد والمصابرة مع المبطلين وحل شبههم (ورابطوا)  
أى جاهدوا القوى التي هي مصادر الافعال الذميمة من الشهوة والغضب والحرص أو المعنى انتظروا  
الصلاة بعد الصلاة (واقنوا الله) في مخالفة أمره وبتقوى الله يحصل دفع القوى الداعية إلى القباح  
والمنكرات (لعلكم تفهون) أى كي تنتظموا في زمرة الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل كرب  
فظهر ان هذه الآية مشتملة على علوم الأصول والفروع وعلى الحكم والاسرار

سورة النساء مدنية وآياتها مائة وست وسبعون وكلماتها ثلاثة آلاف

وخمس وأربعين وحر وفها ستة عشر ألف حرف وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم) بالناسل (من نفس واحدة) أبىكم  
آدم (وخلق منها) أى من نفس آدم (زوجها) أمكم حواء روى أنه تعالى لما خلق آدم وأسكنه الجنة  
ألقى عليه النوم فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى فلما انتبه وجدها  
عنده وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان المرأة خلقت من ضلع أعوج فان ذهبت تقيمها كسرتها وان  
تركتها وفيها عوج استعنت بها (وبث منها) أى نشر من تلك النفس وزوجها بطريق التوالد  
(وبالأكثرا ونساء) كثيرة روى بن جرير عن ابن امحوق ان بنى آدم لصلبه أربعون في شهرين بطنوا  
فيما يحفظ من ذكورهم قابيل وهابيل واذوشوبه وهندومر ايسس وهور وسندوبار وشيث ومن  
نساءهم اقليتوا شوف وجر زوه ووزر اقال ابن عساكر وقدرى ان من بنى آدم لصلبه عبد المغيث

وتوأمته أمة المغيث ووداوسواو يعوث ويعوق ونسراو جميع أنساب بني آدم ترجع إلى شيث وسائر أولاده انقرضت أنسابهم من الطوفان (واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام) قرأ عاصم وحسنة والكسائي تساءلون بالتخفيف والباقون بالتشديد وقرأ حمزة وحده والأرحام بغير الميم والنقـدير واتقوا الله الذي تساءلون به وبالأرحام لان العادة حرت في العرب بأن أحدهم قد يستعطف غيره بالرحم فيقول أسألك بالله والرحم وربما أفرد ذلك فقال أسألك بالرحم وأما قراءة الأرحام بالنصب فعناه واتقوا الله بالتزام طاعته واجتهاب معاصيه واتقوا الأرحام بوصلها وعدم قطعها فيما يتصل بالبر والاحسان والاعطاء أو يقال والزمو الأرحام وصلوهارقددلت الآية على جواز المسئلة فيما بيننا والله كقوله بالله أسألك روى مجاهد عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سألكم بالله فأعطوه (ان الله كان عليكم رقيبا) أي حافظا مطلقا على جميع ما يصدر عنكم من الافعال والاقوال وعلى ما في ضمائركم من النيات مريدا لمجاز انكم على ذلك (واتوا اليتامى) الذين بلغوا (أموالهم) التي عندكم وقال أبو السعود أي لا تعرضوا الاموال اليتامى بسوء حتى تأتيتهم وتصل اليهم سالمة سواء أريد باليتامى الصغار أو ما يسم الصغار والسكران (ولا تمدلوا الخبيث بالطيب) أي لا تستبدلوا الحرام الذي هو مال اليتامى بالحلال الذي هو مالكم الذي أبغ لكم من المكاسب بأن تتركوا أموالكم وتاكلوا أموالهم (ولانا كلوا أموالهم إلى أموالكم) أي لا تأكلوا أموالهم مضمومة إلى أموالكم حتى لا تفرقوا بين أموالهم وأموالكم في حل الانتفاع بها فلا يحل لكم من أموالهم ما زاد على قدر الأقل من أجزائكم ونفقتكم (الله) أي وأكل مال اليتيم (كان حوبا كبيرا) أي ذنبا عظيما عند الله نزلت هذه الآية في رجل من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ طلب المال فنعه عنه فقرأ فعال النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فلما سمعها التهم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير ودفع ماله إليه (وان خفتم) يا أولياء اليتامى (أن لا تقسطوا) أي ان لا تعدلوا (في اليتامى) اذا نسكتكموهن (فانسكوا) غيرهن من الغرائب روى عن عسرة أنه قال قلت لعائشة ما معنى قوله تعالى وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى قالت يا ابن أخي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالهوا ويريد أن ينسكها بأدنى من صداقاتها اذا تزوج بها عاملا معا لملة تدينه لعلمه بأنه ليس لها من يذب عنها فنهوا عن نسكاهن الا أن يقسطوا في الكل الصداق وأمروا أن ينسكوا ما سواهن وقال الحسن كان الرجل من أهل المدينة تكون عنده الأيتام وفيهن من يحل له نسكها فينزجها لاجل مالها وهي لا تنجبه وانما تزوجها كراهة أن يدخل غريب فيشاركه في مالها ثم يسيء محبتها ويتر بص بها إلى أن تموت فبرئها فعاب الله عليهم ذلك وأنزل هذه الآية وروى عن عكرمة أنه قال كان الرجل عنده نسوة وایتام فاذا أنفق مال نفسه على النسوة ولم يبق له مال وصار محتاجا أخذ في انفاق أموال اليتامى عليهن فقبيل لهم لا تز يدواعي أربع فانهم كانوا يتزوجون من النساء ما شاؤا تسعاً وعشراً وكان تحت قيس بن الحرث ثمان نسوة فحرم الله عليهم ما فوق الأربع أي وان خفتم أن لا تعدلوا في حق اليتامى اذا تزوجتم بهن باسائة العشرة أو بنية ص الصداق فانسكوا (ما طاب لكم من النساء) أي فترزجوا من استطابتنها نفوسكم ومالت اليها قلوبكم من الاجنبيات (مثنى وثلاث ورباع) ولا تز يدواعي أربع (فان خفتم أن لا تعدلوا) بين هذه الاعداد في القسمة والنفقة كالم تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد وكالم تعدلوا في حق اليتامى (فواحدة) أي فالزمو أو فاختر واواحدة وذروا الجمع وقرئ فواحدة بالرفع أي فكفت

واحدة أو تخسبكم واحدة (أو ما لمكت أيمانكم) أى من السرارى فإنه لا قسعة لهن عليكم (ذلك أدنى أن لا تعولوا) أى اختيار الحرة الواحدة أو التمسرى أقرب إلى أن لا تبيعوا ميب لا محذور بالنسبة إلى ما عداهما والامر يدور مع عدم الجور لا مع تحقق العدل (وأتوا النساء) اللاتي أمرتم بشكاحهن (صدقاتهن) أى مهورهن (نحلة) أى فريضة من الله تعالى كما قاله ابن عباس وقتادة وابن جرير وابن زيد وانما قسر والنحلة بالفريضة لأن النحلة في اللغة معناها الديانة والملة والشرعة والمذهب فقوله تعالى وأتوا النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهن مهورهن لأنها مريعات ودين ومذهب وما هو كذلك فهو فريضة وانتصاب نحلة على أنها مفعول له أو حال من الصدقات (فإن طبن لکم عن شئ منه نفسا) أى فإن وهبن لکم شيئاً من الصدق بطبيعة نفس من غير أن يكون السبب فيه مشكاسة أخلاقكم معهن أو سوء معاشرتكم معهن (فكاهوه) أى أخذوا ذلك الشيء وتصرفوا فيه (هنيئاً) أى حلالاً بلائاً (مرئياً) أى بلا ملامة ومن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كتب إلى قضاته أن النساء يعطين رغبة ورهبة فأبىا امرأته أعطته ثم أرادت أن ترجع فذلك لها (ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لکم قياماً) أى ويا أيها الأولياء لا تؤتوا المبدزين من اليتامى الذين يكونون تحت ولايتكم أموالهم التي في أيديكم التي جعل الله الأموال معاشكم أى لا يحصل معاشكم إلا بهذا المال مخافة أن يضيعوها وأضاف الله المال إلى الأولياء من حيث أنهم ملكوها والتصرف فيه لا لأنهم ملكوها والمال ويكفي حسن الإضافة أدنى سبب (وارزقوهـم فيها) أى انفقوا عليهم (واكسوهـم) وانما قال الله فيها ولم يقل منها لئلا يكون ذلك أمراً يجعل بعض أموالهم رزقاً لهم بل أمرهم بأن يجعلوا أموالهم مكاناً لرزقهم وكسوتهم بأن يتجرروا فيها ويشترروا بها فيجعلوا أرزاقهم من الأرباح لا من أصول المال (وقولوا لهم قولاً معروفاً) أى جميلاً وهو كل ما سكنت إليه النفس من قول لحسنه شراً أو عقلاً كأن يقول الولي للصبي مالك عندي وأنا خازن له فإذا رشدت سلمت إليك أموالك (وابتلوا اليتامى) أى واختبروا من لا يتبين منهم السفه قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في أموالهم بما يليق بحالهم بأن تجربوا وولد التاجر بالبيع والشراء والمماكسة فيهما وولد الزارع بالزراعة والنفقة على القوام بها والانشى فيما يتعلق بالغزل والقطن وصون الأطعمة عن الهرة ونحوها وحفظ متاع البيت وولد الأمير ونحوه بالاتفاق مدة في خبز وماء ولحم ونحوها قال أبو حنيفة رضى الله عنه تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحيحة لأن قوله تعالى وابتلوا اليتامى أمر الأولياء بأن يأذنوا لهم في البيع والشراء قبل البلوغ وذلك يقتضي صحة تصرفاتهم وقال الشافعي ولا يصح عقد الصبي المميز بل يحن في المماكسة فإذا أراد العقد عقد الولي لأنه لا يجوز دفع المال إليه حال الصغر فنبت عدم جواز تصرفه حال الصغر (حتى إذا بلغوا النكاح) أى إذا بلغوا مبلغ الرجال الذي يلزمه الحدود وذلك بأن يحتلموا وانما سمى الاحتلام ببلوغ النكاح لأنه انزال الماء الدافق الذي يكون في الجماع (فإن آنستم) أى عرفتم (منهم رشداً) أى اهتدوا إلى وجوه التصرفات من غير تبذير وتحجز عن خديعة الغير (فادفعوا اليهم أموالهم) التي عندكم من غير تأخر عن حد البلوغ وقرئ رشداً بفتح تحتين ورشداً بضمين وعند الشافعي يعتبر مع مصلح المال صلاح الدين بأن لا يرتكب كبيرة ولا يصير على صغيرة وعند أبي حنيفة هو غير معتبر وفائدة هذا الخلاف أن الشافعي يرى الحجر على الفاسق وأبى حنيفة لا يراه (ولاً تاكلوها) أى أموال اليتامى أيها الأولياء (امرأوا وداروا) أى مسرفين بغر حرق ومبادرين إلى انفاقها (أن يكبروا) أى مخافة تكبرهم فيمنعوكم عن ذلك وتقولون ننفق كما نشتهى

قبل أن يكبر اليتامى فينزعوهما من أيدينا (ومن كان) من الأولياء والأوصياء (غنيا) عن مال  
 اليتيم (فليستعفف) أي فليتنزه عن أكلها وليقتنع بما آتاه الله تعالى من الرزق اشفاقا على اليتيم وإبقاء  
 على ماله (ومن كان) من الأولياء والأوصياء (فقيرا) محتاجا (فليأكل بالمعروف) أي بقدر حاجة  
 خدمته لليتيم ومله في مال اليتيم ويقال فليأكل بالمعروف أي بالقرض ثم إذا أسرف قضاءه وان مات ولم  
 يقدر على القضاء فلا شيء عليه وهذا قول سعيد بن جبير ومجاهد وأبي العالية وهذا القرض في أصول  
 الأموال أمان نحو ألبان المواشي واستخدام العبيد وركوب الدواب قباح للنحو الوصي إذا كان غير مضر  
 بالمال وهذا قول أبي العالية وغيره (فإذا دفعتم إليهم) أي اليتامى (أموالهم) بعد البلوغ  
 والرشد (فأشهدوا) ندبا (عليهم) عند الدفع فإن الأشهاد أبعد من الخصومة ولو ادعى الوصي بعد  
 بلوغ اليتيم أنه قد دفع المال إليه أو قال أنفقت عليه في صغره فقال مالك والشافعي لا يصدق وقال أبو  
 حنيفة يصدق مع اليمين وقال الشافعي القيم غير مؤتمن من جهة اليتيم وانما هو مؤتمن من جهة الشرع  
 (وكفى بالله حسيبا) أي شهيدا روى أن رفاعه مات وترك ابنه ثابتا وهو صغير فخاضع له إلى النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقال ابن أخي يقيم في حجرى فما يحل لى من ماله ومتى أدفع إليه ماله فأقر الله قوله تعالى وابتلوا  
 اليتامى إلى هنا (الرجال نصيب) أي للآل والدوال أقرباء الذكور صغارا أو كبارا حظ (عمارتك  
 الولدان والأقربون) المتوارثون منهم (وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) أي المتوفون  
 (مما قل منه) أي مما تركوه (أو أكثر) وأتى بهذه الجملة لتحقيق أن لكل من الفريقين حقا من كل  
 ما حل ودق ولدفع توهم اختصاص بعض الأموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب الرجال (نصيبا  
 مفروضا) أي أعني نصيبا مقدرا مقطوعا بتسليمه إليهم فالوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه  
 بالأعراض وهذا إبطال لحكم الجاهلية فإنهم لا يورثون النساء والأطفال ويقولون انما يرث من طاعن  
 بالرماح وإذا دعت الحوزة وحازا العقيمة وذكر الله في هذه الآية أن الارث أمر مشترك فيه بين الرجال  
 والنساء ثم ذكر التفصيل في قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم (وإذا حضر القسمة) أي قسمة التركة  
 (أول القربى) أي قرابة الميت الذي ليس بوارث (والبنت) أي يتامى المؤمنين (والمساكين) أي  
 مساكين المؤمنين من الأجانب (فأرزقوهم منه) أي أعطوهم من المال المقسوم شيئا قبل القسمة  
 (وقولوا لهم قولاً معروفا) وهذا الاعطاء مندوب إذا كانت الورثة كبارا أما إذا كانوا صغارا فليس  
 على الولي إلا القول المعروف كأن يقول انى لأملك هذا المال اغناهم هؤلاء الضعفاء الذين لا يعقلون وان  
 يكبروا فسيعرفون حكمكم أو يقول سأوصيهم ليعطوك شيئا (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية  
 ضعافا خافوا عليهم) أي وليخش الذين يحضرون المريض على أولاد المريض ان تركوا بعد موتهم أولادا  
 صغارا خافوا عليهم الضياع وهذا خطاب مع الذين يجلسون عند المريض فيقولون ان ذريتنا لا يغنون  
 عنك من الله شيئا فأوص بما لك لفلان وفلان ولا يرأون يأمرونه بالوصية إلى האחباب إلى ان لا يبقى من ماله  
 للورثة شيء أصلا وحاصل الكلام انك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك فلا ترضى لأخيك المسلم عن أنس  
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤمن العبد حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه (فليتقوا الله) في أمر  
 اليتامى (واليقولوا قولا سديدا) أي عدلا إذا أرادوا بعث غيرهم على فعل بأن يقولوا لليتامى مثل  
 ما يقولون لأولادهم بالشفقة والتأديب ويحاطبونهم بقولهم يا ولدى يا بنى وبأن يقولوا للمريض إذا أردت  
 الوصية فلا تسرف في وصيتك ولا تجحف بأولادك ولا تذكره التوبة وكلمة الشهادة وبأن يلفظ الورثة



القول للناظرين الذين لا يرثون حال قسمة الميراث (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً) أى على وجه الغصب (انما يأكلون في بطونهم ناراً) أى حراماً يؤدى الى النار أو يقال يجعل الله في بطونهم ناراً يوم القيامة بأن يخلق الله لهم ناراً يأكلونها في بطونهم (وسيصالون سعيراً) أى سيدخلون ناراً وقوداً لا يعرف غاية شدتها الا الله تعالى قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم وسيصلون بضم الياء والباقيون بالفتح وقرئ شاذة بضم الياء وتشديد اللام نزلت هذه الآية في شأن حنظلة بن شمر دل وقيل في شأن رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيدولى مال يتيم وكان اليتيم ابن أخيه فأكله (يوصيكم الله فى أولادكم) أى يبين الله لكم فى ميراث أولادكم بعدموتكم \* روى عطاء قال استشهد سعد بن الربيع وترك ابنتين وامراً وأخاف أخذ الاخ المال كله فأتت المرأة وقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد وان سعد اقتل وان عهما أخذما فقال صلى الله عليه وسلم ارجعي ففعل الله سيقضى فيه ثم انهما عادت بعد مدة وبكت ففزلت هذه الآية فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عهما وقال اعطى ابنتى سعد الثلثين وأمهما الثمن وما بقى فهو لك فهذا أول ميراث قسم فى الاسلام (لذكركم مثل حظ الانثيين) أى إذا خلف الميت ذكراً واحداً وأنثى واحدة فللذكور سهمان وللأنثى سهم وإذا كان الوارث جماعة من الذكور وجماعة من الاناث كان لكل ذكور سهمان ولكل أنثى سهم وإذا كان مع الاولاد أبوان وأحد الزوجين فالباقي بعد سهام الابوين وأحد الزوجين بين الاولاد لذلك كرمثل حظ الانثيين (فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك) أى فان كانت بنات الصلب نساء خالصات بنين أو أكثر فلتلك النساء ثلثا ما ترك المتوفى (وان كانت) أى الوارثة بنتاً (واحدة فلهما النصف) وقرأنا فاع واحدة بالرفع فكان تامة (ولابويه) أى الميت (لكل واحد منهما السدس مما ترك) أى الميت (ان كان له ولد) ذكراً أو أنثى أى فان كان مع الابوين ولد ذكراً أو أنثى أو بنتان فأكثر فلكل واحد من الاب والام السدس وان كان معها بنت فلهما النصف وللأم السدس وللأب السدس بحكم هذه الآية والسدس الباقي للاب أيضاً بحكم التعصيب (فان لم يكن له) أى الميت (ولد وورثته أبواه فلامه الثلث) وذلك فرض لها والباقي للاب فبأخذ السدس بالفريضة والنصف بالتعصيب وإذا انفرد أخذ كل المال كما هو شأن العصبية وإذا ورثته أبواه مع أحد الزوجين فلام ثلث ما يبقى بعد فرضه والباقي للاب خلافاً لابن عباس فان للام ثلث الكل عنده ووافقه ابن سيرين فى الزوجة وخالفه فى الزوج لان الثلث فيه يغضى الى كون نصيب الانثى مثل نصيب الذكركرين (فان كان له) أى الميت (اخوة) اثنتان فصاعداً من جهة الابوين أو من جهة أحدهما ذكراً وأنثى وارثون أو محجوبون بالاب (فلامه السدس) والباقي للاب ولا شئ للاخوة وأما السدس الذى يحجبه عنهما فهو للاب عند وجوده ولهم عند عدمه (من بعد وصية) أى هذه الانصبا للورثة من بعد اخراج وصية (يوصي بها أو دين) وذلك لان أول ما يخرج من التركة الدين حتى لو استغرق الدين كل مال الميت لم يكن للورثة فيه حق فاما ما لم يكن دين أو كان الا انه قضى وفضل بعده شئ فان أوصى الميت بوصية أخرجت من ثلث ما فضل ثم قسم الباقي ميراثاً على قرائن الله تعالى قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر عن عاصم يوصي بفتح الصاد وقرأنا فاع وأبو عمرو وحزرة والكسائى بكسر الصاد (أبأؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم بها) والمعنى ان قسمة الله لهذه الموارد أولى من القسمة التى تميل اليها طبايعكم (فريضة من الله) أى فرض ذلك فريضة وهذا اشارة الى وجوب الانقياد لهذه القسمة التى قدرها الشرع وقضى بها (ان الله كان عليهما) أى بالمصالح والرتب (حليماً) فى كل ما قضى وقد روى ابن عباس ان الله ليسمع

المؤمنين بعضهم في بعض فاطو عنكم الله تعالى من الابناء والآباء أرفعكم درجة في الجنة وان كان الوالد أرفع درجة في الجنة من ولده رفع الله اليه ولده بمثلته لمقر بذلك عينه وان كان الولد أرفع درجة من والديه رفع الله اليه ولده ولذا قال تعالى لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا لان أحد المتوالدين لا يعرف أن انتفاعه في الجنة بهذا أكثر أم بذلك (ولكم نصف ما ترك أزواجكم) من المال (ان لم يكن لهن ولد) ذكر أو أنثى منكم أو من غيركم والباقي لورثتهن (فان كان لهن ولد) وارث واحد أو متعدد (فلكم الربع مما تركن) من المال والباقي لباقي الورثة (من بعد وصية) أي هذه الانصبا عما تدفع الى هؤلاء اذا فصل عن وصية (بوصين هما أودين) أي أو من بعد قضاء دين عليهن (ولهن الربع مما تركتم) من المال (ان لم يكن لكم ولد) ذكر أو أنثى منهن أو من غيرهن والباقي لبقية ورثتهن من أصحاب الفروض والعصبات أو ذوى الارحام أوليت المال ان لم يكن لكم وارث آخر أصلا (فان كان لكم ولد فلهن الثلثين مما تركتم) من المال والباقي للباقيين (من بعد وصية توصون بها أودين) أي أو من بعد قضاء دين عليكم من المال (وان كان رجل) أي ميت (يورث كلاله) أي لولده ولوالده (أو امرأة) أي أو كانت امرأة تورث كلاله (وله) أي أليت (أخ أو أخت) من أمه فقط (فلكل واحد منهما) أي الاخ والأخت (السدس) من غير تفضيل للذكر على الانثى لان الادلاء الى الميت بمحض الآونة (فان كانوا) أي من يرث من الاخوة من الام (أكثر من ذلك) أي من الواحد (فهم) أي الزائد على الواحد كيفما كانوا (شركاء في الثلث) فالذكر والانثى فيه سواء والباقي لبقية الورثة من أصحاب الفروض والعصبات (من بعد وصية وصى بها أودين غير مضار) للورثة بأن يوصى بأكثر من الثلث أو يقرب كل ماله أو ببعضه لاجنبي أو يقر على نفسه بدين لا حقيقة له أو يقرب بالدين الذي له على الغير قد وصل اليه أو يبيع شيئا بثمن بخس أو يشتري شيئا بثمن غال أو يوصى بالثلث لغرض تنغيص حقوق الورثة (وصية من الله) أي فريضة من الله عليكم في قسمة الموارث وقيل المعنى وصية من الله بالاولاد وان لا يدعمه عالة يتكففون وجوه الناس بسبب الامراف في الوصية وينصر هذا الوجه قراءة الحسن غير مضار وصية بالاضاعة (والله عليم) بمن جارا وعدل في وصيته (حليم) على الجائر لا يعاجله بالعقوبة فلا يغير بالامهال (تلك) أي شؤون الايتام وأحكام الانسجمة وأحوال الموارث (حدود الله) أي أحكام الله (ومن يطع الله ورسوله) في جميع الامور والنواهي (يدخله جنات) نصب على الظرفية عند الجهور وعلى المفعولية عند الاخفش (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) حال من الهاء في يدخله وهي هائدة على من وهو مفرد في اللفظ جمع في المعنى فلهذا صم الوجهان (وذلك) أي دخول الجنات على وجه الخلود (الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه (ومن يعص الله ورسوله) ولو في بعض الامور والنواهي (ويتعد حدوده) أي يتجاوز أحكامه بالجور وقال الكلبي أي ومن يكفر بقسمة الله الموارث ويتعد حدوده استحلالا وقال عكرمة عن ابن عباس من لم يرض بقسم الله تعالى ويتعد ما قال الله تعالى (يدخله ناراً) أي عظمة هائلة (خالدا فيها وله عذاب مهين) أي وله مع عذاب الحريق الجسهان عذاب شديد روحاني وقرآن فاع و ابن عامر يدخله بنون العظمة في الموضعين والباقيون بالياء (واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) أي اللاتي يغفلن الزنا كائنات من أزواجكم المحصنات فاطلبوا أن يشهد عليهن بفعله أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم وقرى بالفاحشة (فان شهدوا) عليهن بذلك كما ينبغي (فأسكوهن في

البيوت) أى يخلدوهن محبوسات في بيوتكم (حتى يتوفاهن الموت) أى إلى أن يأخذهن الموت  
 ويستوفى أرواحهن (أو يجعل الله لهن سبيلا) أى أو إلى أن يشرع لهن حكما خاصا بهن ثم قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الشيب ترجموا بالبكر تجلدون تنفي (واللذان  
 يأتيناهم منكم) أى البكران اللذان يأتیان الفاحشة من أحراركم (فأذوهما) بالتهديد والتعيير كأن  
 يقال بشس ما فعلتما وقد تعرضتما لعقاب الله وسخطه وأخرجتما أنفسكما عن اسم العدالة ويخوف بالرفع إلى  
 الإمام وبالحد وقرأ ابن كثير والليثان بتشديد النون (فإن تابا) عما فعلتا من الفاحشة بعد زواج الأذبة  
 (وأصلها) أعماها فمما بينهما وبين الله (فأعرضوا عنهما) أى أتركوا أياهما - هما (إن الله كان  
 نوابيا) أى كثيرا القبول للتوبة عن تاب (رحيما) أى واسع الرحمة وقد نسخ الأذى باللسان للفتى والفتاة  
 بجلد مائة وقال أبو مسلم الأصغفاني والمراد بقوله تعالى واللذان يأتين الفاحشة السحافات وحدهن الجس  
 إلى الموت أو إلى أن يسهل الله لهما قضاء الشهوة بطريق النكاح والمراد بقوله تعالى واللذان يأتيناهما  
 منكم أهل اللواط وحدهما الذى بالقول والفعل (انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة) أى  
 انما التوبة التي يجب على الله قبولها وجوب الكرم والفضل لا وجوب الاستحقاق للذين يعملون المعصية  
 مع عدم علمه بأنهم معصية لكن يمكنه تخصيص العلم بأنهم معصية (ثم يتوبون من قريب) أى من زمان  
 قريب وهو ما قبل معاناة سبب الموت وأهواله (فأولئك يتوب الله عليهم) أى يتجاوز الله عنهم (وكان  
 الله عليما) بأنه انما أتى بتلك المعصية لاستيلاء الشهوة والجهالة عليه (حكيميا) بأن العبد لما كان  
 من صفته ذلك ثم تاب قبل سوق الروح فإنه يجب في الكرم والاحسان قبول توبته (وليس التوبة  
 للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن) أى وليس قبول التوبة للذين  
 يعملون الذنوب إلى حضور موتهم أى علامات قربهم وقولهم حينئذ إني تبت الآن ولذلك لم ينفع إيمان  
 فرعون حين أدركه الغرق وى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم  
 يغفر أى ما لم يتردد الروح في حلقه وقال عطاء ولو قبل موته بغواق الناقعة وعن الحسن إن إبليس قال  
 حين أهبط إلى الأرض وعز ذلك لأفارق ابن آدم مادامت روحه في جسده فقال الله وعزنى لا أغلق عليه  
 باب التوبة ما لم يغفر (ولا الذين يموتون وهم كفار) أى وليس قبول التوبة للذين يموتون على الكفر إذا  
 تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب (أولئك) أى الكفار (أعتدنا لهم عذابا أليما) بيان لكونهم  
 محتصين بسبب كفرهم بعزيد العقوبة والاذلال زلت هذه الآية في حق طعنة وأصحاب الذين ارتدوا قاله  
 ابن عباس (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء) أى عيّن النساء (كرها) أى لا يحل  
 لكم أن تأخذوهن بطريق الارث وهن كارهات لذلك أو كرهات عليه زلت هذه الآية في حق أهل  
 المدينة كانوا في الجاهلية وفي أول الاسلام إذا مات الرجل وكانت له زوجة جاء ابنه من غيرها أو بعض  
 أقاربه فالتقى مؤثره على المرأة وقال ورثت امرأته كما ورثت ماله فصار أحق بهن سائر الناس ومن نفسها  
 فإن شاء تزوجها بغير صداق وإن شاء زوجهما من إنسان آخر وأخذ صدقها ولم يعطها منه شيئا أو أنزل  
 الله تعالى هذا الآية فقرأ حمزة والكسائي كرها بضم الكاف هنا وكذا في التوبة وفي الاحقاف وقرأ عاصم  
 وابن ذكوان عن ابن عامر في الاحقاف بالضم والباقون بالفتح وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بالفتح في  
 جميع ذلك قال الفراء الكره بالفتح لا كراه وبالضم المشقة فما أكره عليه فهو كره بالفتح وما كان من قبل  
 نفسه فهو كره بالضم (ولا تعضلوهن) أى وكذلك لا يحل لكم بعد التزوج من الحبس والتضييق (لتذهبوا

ببعض ما آتيتوهن) من المهر (الأن يأتين بفاحشة مبينة) وقرأين كثير وأبو بكر عن عاصم بن قحطبة  
 الياء والباقون بالكسر أى ببينة القبح من النشوز وشكاسة الخلق وايداه الزوج وأهله بالبذاء  
 والسلطة ويدل عليه قراءة أبي بن كعب إلا أن يفحصن عليكم والمعنى لا يحل لكم أن تضيقوا الأمر  
 عليهن لعله من العلل إلا لتيانهن بالنشوز فإن السبب حينئذ يكون من جهتهن فقد عذرتن في طلب الخلع  
 وعاشروهن بالمعروف) أى النصفة في المبيت والنفقة والأجمال في القول (فإن كرهتموهن فعسى  
 أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) أى فإن كرهتم محبتهم فأمسكوهن بالمعروف  
 ولا تغارقوهن بمجرد كراهة النفس من غير أن يكون من قبلهن ما يوجب ذلك فقد قربت كراهتكم شيئا  
 أى محبة معهن مع كون الله جعل في محبتهم خيرا كثيرا كحصول ولد فتنقلب الكراهة محبة وكاستحقاق  
 الثواب الجزيل في العقبى والثناء الجليل في الدنيا لا لئلا ينفق عليهن والاحسان اليهن على خلاف الطبع  
 (وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج) أى وإن أردتم تزوج امرأة ترغبون فيها بدل امرأة تنفرون  
 عنها بأن أردتم أن تطلقوها (وآتيتم أحداهن قطارا) أى وقد أعطيتن إحدى الزوجات التي تريدن  
 أن تطلقوها مالا كثيرا من الصداق (فلا تأخذوا منه) أى من ذلك القطار (شيئا) أى يسيرا  
 أى أن كان سوء العشرة من قبل الزوج كره له أن يأخذ شيئا من مهرها ثم إن وقعت المحالعة ملك الزوج بذل  
 الخلع وإن كان من قبل المرأة فيحل أخذ بدل الخلع (أناخذونه) أى المهر (بهتاناً) أى ظلماً (وإنما  
 مبينة) أى حراماً بينا أى أن أخذ المال طعن في ذاتها وأخذ لها فهو بهتان من وجه وظلم من وجه  
 آخر فكان ذلك معصية عظيمة من أمهات الكبائر روى أن الرجل إذا مال إلى التزوج بأمرأة أخرى  
 رمى زوجته نفسه بالفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاهها ليرفعه إلى تزوج المرأة التي يريد  
 (وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض) أى ولاى وجه تأخذون المهر وقد أجمعتم في لحاف  
 واحد فأنها قد بذلت نفسها لك وجعلت ذاتها لذت وتعتك وحصلت اللفة التامة بينكما فكيف يليق  
 بالعقل أن يسترد منها شيئا فهذا لا يليق بمن له طبع سليم وذوق مستقيم (وأخذن منكم ميثاقا غليظا)  
 قال ابن عباس ومجاهد وهو كلمة النكاح المعقودة على الصداق وتلك الكلمة كلمة تستحل بها فروج  
 النساء قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة  
 الله وهذا الإسناد محاز على من الاستناد للسبب لأن الأخذ للعهد حقيقة هو الله لكن يولع فيه حتى جعل  
 مكانهن الأخذات له أى وقد أخذ الله عليكم العهد بسببهن (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء إلا  
 ما قد سلف) أى لا تنكحوا التي نكحها آباؤكم من النساء فإنه موجب للعقاب إلا ما قد مضى قبل نزول  
 آية التحريم فإنه معفو عنه ويقال ولا تنكحوا نكاح آباءكم فإن أنكحتمهم كانت بغيرولى وشهود  
 وكانت موقته وعلى سبيل القهر وهذا الوجه منقول عن محمد بن جرير الطبري في تفسير هذه الآية وقيل  
 المعنى لا تزوجوا امرأة وطئها آباؤكم بالزنا إلا ما قد سلف من الأب في الجاهلية من الزنا بأمرأة فإنه يجوز  
 للأب تزوجها كما نقل هذا المعنى عن ابن زيد وكما قال أبو حنيفة يحرم على الرجل أن يزوج بغيره أباه هذه  
 الآية وقال الشافعي لا يحرم (إنه) أى نكاح نساء الآباء (كان فاحشة) أى في حالان زوجة الأب  
 تشبه الأم فكانت مباشرتها من أحش الفواحش (ومقتا) أى محموتا عند ذوى المروآت من الجاهلية  
 وغيرهم وكانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه مقي (وسا سبيلا) أى بش مسلكا  
 هذه الآية في حق محسن بن قيس الانصاري واعلم أن مراتب القبح ثلاثة القبح في القول وفي الشرائع

وفي العادات فقوله تعالى انه كان فاحشة إشارة الى القبح العقلي وقوله تعالى ومقتا إشارة الى القبح الشرعي وقوله وساء سبيلا إشارة الى القبح العادي ومتى اجتمعت فيه هذه الوجوه فقد بلغ الغاية في القبح (حرمت عليكم أمهاتكم) من النسب (وبناتكم) من النسب (وأخواتكم) من النسب من أى وجه يكن (وعمائتكم) أى أخوات آبائكم (وخالاتكم) أى أخوات أمهاتكم (وبنات الأخ) من النسب من أى وجه يكن (وبنات الاخت) من النسب من أى وجه يكن (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم) في الحولين خمس رضعات متفرقات عند الشافعي وابن حنبل وقال أبو حنيفة ومالك يحصل التحريم بمصصة واحدة وفاقا للادرزاعي وسفيان الثوري وعبد الله بن المبارك كقول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب (وأخواتكم من الرضاعة) وهي من أرضعتهن أملا أو ارتضعت لبنن أيسل أو ولدتهن امرضعتن أو ولدها الفحل (وأمهات نسائكم) من نسب أو رضاع سواء دخل بزوجه أم لا (وربائكم اللاتي في حجوركم) أى بنات نسائكم اللاتي ربيتن في بيوتكم (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) أي جامعتهن سواء كان ذلك بعدد صحيح أو فاسد (فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) في نكاح الربائب بعد طلاق أمهات وموتها (وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم) أى ونساء أبنائكم الذين من أولاد فراسكم دون نساء أولاد الأديعاء قال الشافعي لا يجوز للاب أن يتزوج بجارية ابنة لانها حليلته وقال أبو حنيفة يجوز واتفقوا على أن حرمة التزوج بحليلة الابن تحصل بنفس العقد كما أن حرمة التزوج بحليلة الأب تحصل بذلك (وأن تجمعوا بين الأختين) بالنكاح وبالوطء في ملك اليمين لافي نفس ملك اليمين قال الشافعي نكاح الأخت في عدة الأخت البائن جائز لانه لم يوجد الجمع وقال أبو حنيفة لا يجوز (الاماء سلف) أى قدمي في الجاهلية فانه مغفور لهن (ان الله كان غفورا) فيما كان منكم في الجاهلية (رحيما) أى فيما يكون منكم في الاسلام اذا تبين (والمحصنات من النساء الاما ملكت أيمانكم) أى وحرمت عليكم نكاح ذوات الأزواج كائنات من جميع النساء الاما ملكت أيمانكم من السيدات فانهن حلال لهن بعد ما استبرأتم أرحامهن بحبضة وان كان أزواجهن في دار الحرب واختلف القراء في كلمة المحصنات سواء كانت معرفة بالأم نكرة فقرأ المجهور بفتح الصاد والكسائي بكسرها في جميع القرآن التي في هذا الآية فانهم أجمعوا فيها على الفتح والمعنى أحصنهن الأزواج بالتزوج أى أعفوهن عن الوقوع في الحرام والاولياء أعفوهن عن الفساد بالتزويج وهن يحصن أزواجهن عن الزنا ويحصن فروجهن عن غير أزواجهن بعفافهن (كتاب الله عليكم) أى كتب عليكم تحريم ما تقدم ذكره من المحرمات كتابا من الله أو المعنى الزموا كتاب الله (وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وأحل لكم بالبنا للفعول عطف على قوله حرمت عليكم والباقون وأحل بالبنا للفاعل عطف على كتاب الله أى كتب الله عليكم تحريم هذه الاشياء وأحل لكم ما وراءها ومحل أن تبتغوا رفع على البدل من ما على القراءة الاولى ونصب على القراءة الثانية وقوله محصنين حال وقيل خبر كان الناقصة والمعنى وأحل لكم ما سوى المحرمات المعدودة أن تطلبوا النساء بصرف أموالكم في المهور والأثمان على طريق النكاح الى الأربع أو التسرى للاماء حال كونكم متعفين عن الزنا وغير زانين وهذا تكرير للتأكيد وقيل المعنى كونواع النساء متزوجين أو متسرين (فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن) أى فإى فعل استمتعتم به من جهة المنكوحات من جماع أو عقد فاعطوهن مهرهن لاجله بالتام ان استمتعتم بالدخول ولو مرة وبالنصف ان استمتعتم بعقد النكاح (فريضة) أى حال كون أجورهن مفروضة

من الله عليكم (ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به) أي لا اثم عليكم في ان تهب المرأة للزوج مهرها  
 أو يهب الزوج للمرأة المطلقة قبل الدخول تمام المهر أو فيما تراضيتن به من نفقة ونحوها (من بعد الفريضة)  
 أي من بعد ذكر المقدار المعين (ان الله كان عليما) بمصالح العباد (حليما) فلا يشرع الاحكام الا  
 على وفق الحكمة وذلك بوجوب التسليم لاوامره والالتقاء لاحكامه (ومن لم يستطع منكم) أيها الاحرار  
 (ما ولا أن ينكح المحصنات المؤمنات) أي الحرائر (فما ملكت أيمانكم من فتية كم المؤمنات) أي من امائكم  
 المؤمنات فقوله تعالى أن ينكح اما مفعول لطولا واما بدل منه واما مفعول ليستطع وطولا مصدر مؤكده  
 لانه معناه اذا استطاعة هي الطول أي الفضل والزيادة في المال أو غير أي ومن لم يستطع منكم زيادة  
 في المال يبلغ بها نكاح الحرائر فلينكح الاماء والمعنى ومن لم يستطع منكم استطاعة نكاحهن أو المعنى  
 ومن لم يستطع منكم من جهة سعة المال لا من جهة الطبيعة نكاح الحررة فلينكح الأمة لانها في العادة  
 تخفى مهورها ونفقةها لا تستغنى عنها بخدمة السيد بخلاف الحررة الفقيرة يقال للمرأة الحديثة السن فتاة  
 ولا غلام فتى والأمة تسمى فتاة سواء كانت عجوزا أم شابة لانها كالشابة في انها لا تفرق بوقير الكبير وقال  
 مجاهد وسعيد والحسن ومالك والشافعي لا يجوز زواج بالامة الكاكية سواء كان الزوج حرا أو عبدا  
 وقال أبو حنيفة يجوز (والله أعلم بآرائكم) أي انه تعالى أعلم منكم بمراتبكم في الايمان فرب أمة  
 يفوق ايمانها ايمان الحرائر فاهلوا على الظاهر في الايمان فانكم مكلفون بظواهر الامور والله يتولى  
 السرائر والحقائق (بعضكم من بعض) أي كلكم مشتركون في الايمان وهو أعظم الفضائل فاذا  
 حصل الاشتراك في ذلك كان التفاوت فيما رواه غير معتبر روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال ثلاث من أمر الجاهلية الطعن في الانساب والتغبر بالاحساب والاستسقاء بالانواء (فانكحوهن  
 باذن أهلهن) أي سيدهن (وآتوهن أجورهن بالمعروف) أي اعطوهن مهورهن على العادة الجميلة  
 عند المطالبة من غير مطل (محصنات) أي عفاف عن الزنا وهي حال من مفعول فانكحوهن (غير  
 مسالحات) أي غير مؤجرات نفسها مع أي رجل أرادها (ولا متخذات أخدان) أي غير متخذات  
 أخلاء معينين يرتنون بهن (فاذا أحصن) أي زوجن وقراء حرة والكسائي وأبو بكر البناء لاغافل  
 أي أسلمن كما قاله عمرو بن مسعود والشعبي والنخعي والسدي (فان آتين بفاحشة) أي فان فعلن زنا  
 (فعليهن نصف ما على المحصنات) أي فثبت عليهن شرعا نصف ما على الحرائر لا بكار (من العذاب)  
 أي الحد فيجلدون خمسين ويغرم نصف سنة كما هو كذلك قبل الاحصان وهذه الآية بيان عدم تفاوت  
 حدن بالاحصان كتفاوت حد الحرائر فتخفيف الحد لارق (ذلك) أي نكاح الاماء حلال (لمن خشى  
 العنت منكم) أي الضرر الشديد في العزوبة بالشبق الشديد فانه قد يحمل على الزنا وقد يؤدي بالانسان  
 الى الامراض الشديدة (وأن تصبروا) عن نكاح الاماء (خير لكم) لما في نكاحهن من تعريض الولد  
 للرق (والله غفور رحيم) بأباحته لكم في نكاح الاماء وان كان يؤدي الى ارفاق الولد مع أن هذا  
 يقتضي المنع منه لاحتياكم الله فكان ذلك من باب المغفرة والرحمة (يريد الله ليعين لكم) ما هو خفي  
 عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم (ويهدى لكم سبل الذين من قبلكم) أي يرشدكم طرائق الانبياء  
 والصالحين لمقتدوا بهم فكل ما بين الله تحريمه وتحليله لنا من النساء كان الحكم كذلك في جميع الشرائع  
 والمثل (ويتوب عليكم) اذا تبتم اليه تعالى عما يقع منكم من التقصير في مراعاة الشرائع (والله عليم)  
 بأحوالكم (حكيم) في كل ما يفعله بكم ويحكم عليكم (والله ير يد أن يتوب عليكم) أي أن يتجاوز



عنكم حين حرم عليكم الزنا ونكاح الاخوات من الاب (ويريد الذين يتبعون الشهوات) في نكاح  
 الاخوات من الاب وهم اليهود وفي الزنا وهم النجسة (أن تعملوا ميلا عظيما) بموافقتهم على استحلال  
 المحرمات في قول اليهود ان نكاح الاخوات من الاب حلال في كتابنا وعلى اتباع الشهوات فان الزاني  
 يحب ان يشركه في الزنا غيره ليمتدح اللوم عليه وعلى غيره (يريد الله أن يخفف عنكم) في جميع  
 أحكام الشرع **ك**أباجة نكاح الامة عند الضرورة (وخلق الانسان ضعيفا) أي عاجزا عن  
 مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه حيث لا يصبر عن النساء وعن اتباع الشهوات ولا يستخدم  
 قواه في مشاق الطاعات ولذلك خفف الله تكليفه وقرأ ابن عباس وخلق الانسان على البناء للفاعل  
 والضمير لله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) أي بما يخالف الشرع  
 كالغصب والمكر والخيانة والفساد وعقود الزور والحلف الكاذب وبمحمد الحق (الا  
 أن تكون تجارة عن تراض منكم) قرأ عصم وحسنة والكسائي تجارة بالنصب أي لا يأكل كل بعضكم  
 أموالا بغير طريق شرعي بل كلوا بان تكون الاموال تجارة صادرة عن تراض منكم والباقيون بالرفع أي  
 لكن بان توجد تجارة عن طيب نفس (ولا تقتلوا أنفسكم) أي لا تقتلوا ما تستحقون به القتل من قتل  
 المؤمن بغير حق والردة والزنا بعد الاحصان (ان الله كان بكم رحيمًا) حيث نهاكم عن كل ما تستوجبون  
 به مشقة (ومن يفعل ذلك) أي ما نهى عنه من قتل النفس وغيره من المحرمات (عدوانا) أي افرطا  
 في مجاوزة حد الحلال (وظلما) أي اتيانا بما لا يستحقه (فسوف نصليه) أي ندخله (نارا) هائلة  
 شديدة العذاب (وكان ذلك) أي أصلاؤه النار (على الله يسيرا) أي هيينا (ان تجتنبوا بكثرت  
 ما تنهون عنه) في هذه السورة (نكفر عنكم سيئاتكم) أي صفاتكم من جماعة الى جماعة ومن  
 جمعة الى جمعة ومن شهر رمضان الى شهر رمضان (وندخلكم) في الآخرة (مدخلا كريما)  
 قرأ نافع بفتح الميم والباقيون بالضم أي موضع عاصمنا وهو الجنة (ولا تمنموا ما فضل الله به بعضكم  
 على بعض) قال ابن عباس لا يتقن الرجل مال غيره ودابته وامرأته ولا شيئا من الذي ثبت له كالجماع  
 وغير ذلك مما يحسب فيه التنافس وذلك هو الحسد المذموم لان ذلك التفضيل قسمة من الله تعالى  
 صادرة من حكمة وتدبير لائق بأحوال العباد متفرج على العلم بجلال شؤنهم ودقائقها وأسألو الله من  
 فضله وقولوا اللهم ارزقنا مثله أو خير منه مع التقويض ويقال نزلت هذه الآية في حق أم سلمة زوج النبي  
 صلى الله عليه وسلم لقولها للذي لبت الله كتب علينا ما كتب على الرجال لئلا نؤجر كما يؤجر الرجال  
 فنهي الله عن ذلك وقال ولا تمنموا ما فضل الله به بعضكم أي الرجال على بعض أي النساء من الجماعة  
 والجمعة والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ثم بين الله تعالى ثواب الرجال والنساء باكتسابهم  
 فقال (للرجال نصيب) أي ثواب (عما اكتسبوا) أي الخير كالجهاد والنفقة على النساء (وللنساء  
 نصيب) أي ثواب (عما اكتسبن) من الخير في بيوتهن كحفظ فروجهن وطاعة الله وأمر واجهن  
 وقيامهن بمصالح البيت من الطبخ والخبز وحفظ الثياب ومصالح المعاش وكالطلاق والارضاع (وأسألو  
 الله) قرأ ابن كثير والكسائي وسألو الله بغير همز (من فضله) أي وأسألو الله ما احتجتم اليه يعطكم  
 من خزائنه التي لا تنفذ قال الفخر الرازي قوله تعالى وأسألو الله من فضله تنبيه على ان الانسان لا يجوز له  
 ان يعين شيئا في الطلب والدعاء ولكن يطلب من فضل الله ما يكون سببا للصلاح في دينه ودنياه على  
 سبيل الاطلاق اه وقد جاء في الحديث لا تمنن أحدكم مال أخيه ولكن ليقلل الله من رزقي اللهم

اعطى مثله وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سلوا الله من فضله فإنه يحب أن يسئل وأفضل العبادة انتظار الفرج (إن الله كان بكل شيء عليماً) ولذلك جعل الناس على طبقات فرفع بعضهم على بعض درجات أي فإنه تعالى هو العالم بما يكون صلاحاً للساكنين فليقتصر السائل على الجمل وليحترق في دعائه عن التعيين فربما كان ذلك محض المغسة والضرر (ولسلك جعلنا موالى عاترك الوالدان والاقربون) أي والسلك تركه جعلنا ورثة متفاوتة في الدرجة يلونها ويحزون منها انصباهم بحسب استحقاقهم وعما ترك بيان لكل (والذين عقدت أيمانكم) أي وعما ترك الزوج والزوجة فالنكاح يسمى عقد وهذا قول أبي مسلم الأصمغاني ويصح أن تكون جملة جعلنا موالى صفة لكل والضمير الراجع اليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر والمعنى حينئذ ولكل قوم جعلناهم وراثاً نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخر من عاترك المورثون (فأتوهم نصيبهم) من الميراث قيل إن هذه الآية نزلت في شأن أبي بكر الصديق لأنه حلف أن لا ينفق على ابنه عبد الرحمن ولا يورثه شيئاً من ماله فلما أسلم عبد الرحمن أمر الله أباه بكر أن يؤتیه نصيبه وقيل المراد من قوله تعالى والذين عقدت أيمانكم الخلفاء وبقوله فأتوهم نصيبهم النصيحة والمصافاة في العشرة وحينئذ فقوله والذين مبتدأ متضمن المعنى الشرط ولذلك صدر الخبر بالغاء أو منصوب بضمير يفسره قوله فأتوهم وعلى هذه الوجوه هذه الآية غير منسوخة بخلاف ما لو حل قوله الذين عقدت أيمانكم على الخلفاء في الجاهلية وقوله فأتوهم نصيبهم على الميراث وهو السدس فوهذه الآية حينئذ منسوخة بقوله تعالى وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله وبقوله تعالى يؤصيهكم الله وكذا لو حل قوله الذين عقدت أيمانكم على الأبناء الأديعاء أو على من واثاه النبي صلى الله عليه وسلم لرجل آخر فإنه وأخاين كل رجلين من أمهاته صلى الله عليه وسلم (إن الله كان على كل شيء شاكراً) من أعمالكم (شهيذاً) أي مطلعاً الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وعما أنفقوا من أموالهم أي الرجال مسيطرون على أدب النساء بسبب تفضيل الله تعالى إياهم عليهن بكمال العقل وحسن التدبير ورزانه الرأى ومزيد القوة في الأعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنمو والامامة والولاية وإقامة الشعائر والشهادة في جميع القضايا وجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك وبسبب انفاقهم من أموالهم للهر والنفقة (فالمصالحات) أي المحسنات إلى أزواجهن (فانتات) أي مطيعات لأزواجهن (حافظات للغيب) أي لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة أزواجهن من الفروج والأموال (بما حفظ الله) أي بالذي حفظه الله لهن أي فإن حفظ حقوق الزوج في مقابلة ما حفظ الله حقوقهن على أزواجهن حيث أمرهم بالعدل عليهن وأمسأكن بالمعروف وأعطائهن أجورهن أو المعنى بحفظ الله إياهن بالأمر بحفظ الغيب والتوفيق له وقرئ بما حفظ الله بالنصب على حذف المضاف أي بسبب حفظهن حدود الله وأوامره (واللاقي تحافون نشوزهن) أي والنساء اللاتي تظنون عصيانهن لكم (فعظوهن) أي فانهوهن بالترغيب والترهيب (واهجروهن في المضاجع) أي حولوا عنهن وجوهكم في المراقف فلا تدخلوهن تحت الحافان إن علمت النشوز ولم ينفعهن النصيحة (واضربوهن) أي لم يجمع الهجران ضرباً غير مبرح ولا شاق ولا لى ترك الضرب فإن ضرباً فواجب أن يكون الضرب بحيث لا يكون مفضياً إلى الهلاك بأن يكون مفقاعاً إلى البدن بأن لا يكون في موضع واحد ولا يوالى به وإن يتقى الوجه وإن يكون عند دبل ملفوف (فإن أظعنكم) أي رجعن عن النشوز إلى الطاعة عندهم هذا التأديب (فلا تبغوا عليهن سبيلاً) أي فلا تطلبوا عليهن

طريقا في الحب ولا في الادية واكتفوا بظاهر حال المرأة ولا تفتشوا عما في قلبها من الحب والبغض  
(ان الله كان عليا كبيرا) أي ان الله تعالى مع علوه وكمبريائه لا يكلفكم ما لا تطيقون فكذلك  
لا تكلفوهن ما لا طاقة لهن من المحبة وأنه تعالى مع ذلك يتجاوز عن سيئاتكم فأنتم أحق بالعضو عن  
أزواجكم عند اطاعتكم لکم (وان خفتن شقاق بينهما فابعنوا حكم من أهله وحكم من أهله) أي وان  
علمت أيها المؤمنون مخالفة بين الرجل والمرأة ولم تدروا من أيهما فابعنوا الى الزوجين لا صلاح  
الحال بينهما حكما أي رجلا وسطا صالحا للصلح من أهله أي الزوج وحكما آخر على  
صفة الأول من أهله لان أقاربهما أعرف بحالهما من الاجانب وأشد طلبا للصلح فان كانا  
أجنبين جاز فيستكشف كل واحد منهما حقيقة حال الزوجين ثم يجتمع الحكماء فيفعلان ما هو الصواب  
من جمعهما أو ايقاع طلاق أو خلع (ان يريدا الصلاح يوفق الله بينهما) فالضمير الاول اما على  
الحكمين أو الزوجين والضمير الثاني كذلك فالوجه أربعة والمعنى ان كانت نية الحكمين قطعا للنصومة  
أو وقع الله الموافقة بين الزوجين (ان الله كان عليما) بمواقفة الحكمين ومخالفتهم (خيبرا) بفعل  
المرأة والرجل قال ابن عباس زلت الآية من قوله تعالى الرجال قوامون على النساء الى ههنا في شأن بنت  
محمد بن سلمة بلطمة لطمها زوجها سعد بن الربيع لعصيانها في المضاجع فطلب من النبي صلى الله عليه  
وسلم قصاصها من زوجها فنهاها الله عن ذلك (وأعبدوا الله) بقلوبكم وجوارحكم (ولا تشركوا به  
شيئا) أي شركا جليا وخفيا وهذا أمر بالاخلاص في العبادة (وبالوالدين احسانا) أي أحسنوا  
بهما احسانا بالقيام بخدمتهما وبالسعي في تحصيل مطالبهما والاتفاق عليهما وعدم رفع الصوت عليهما  
وعدم تخشين الكلام معهما وعدم شهر السلاح عليهما وعدم قتلها ولو كان كافرين لانه صلى الله عليه  
وسلم نهى عن قتل أبيه أي عامر الراهب وكان مشركا وعن أبي سعيد الخدري ان رجلا جاء الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن استأذنه في الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم هل لك أحد باليمن  
فقال أبو أي فقال أبواك اذناك فقال لا فقال فارجع فاستأذنها فان اذناك فجاهدوا والا فبرهما (وبذي  
القربى) أي صلوا بصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك (واليتامى) أي أحسنوا اليهم  
بالرفق بهم وجمع رؤسهم و تربيتهم وحفظ أموالهم (والمساكين) أي أحسنوا اليهم بالصدقة أو بالرد  
الجميل (والجار ذي القربى) أي الذي قرب جواره والذي له مع الجوار اتصال بالنسب وقرى بالنسب  
على الاختصاص تعظيما لحقه لانه ثلاثة حقوق حق القرابة وحق الجوار وحق الاسلام كما قرئ  
والصلاة الوسطى نصبا على الاختصاص (والجار الجنب) أي الذي بعد جواره والذي لا قرابة له فله  
حقان حق الاسلام وحق الجوار (والمساكين بالجنب) وهو ما رفيق في سفر أو جار ملاصق أو شريك في  
تعلم أو حرفة أو قاعد بجنبك في مسجد أو مجلس وقيل هي المرأة فانها تكون معك وتجميع الى جنبك (وابن  
السييل) أي السافر المنقطع عن بلده بالسفر أو الضيف أي أحسنوا له بالاكرام وله ثلاثة أيام حق وما  
فوق ذلك صدقة (وما ملكت أيمانكم) أي أحسنوا الى الخدم من العبيد والامان (ان الله لا يحب من كان  
مختالا) أي متكبرا عن أقاربه الفقراء وجيرانه الضعفاء وأصحابه ولا يحسن عشرتهم (لخورا) على الناس  
بما أعطاه الله تعالى من العلم وغيره (الذين يخفون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله  
من فضله) من العلم بما في كتابهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم والظاهر ان الموصول منصوب على  
التم أو مرفوع على الذم أي هم الذين ويجوز أن يكون بدلا من قوله من كان مختالا وان يكون مبتدأ

خبره محذوف تقديره احقاه بكل ملامة أو كافرين نزلت هذه الآية في حق كدوم بن زيد وأسماء بن حبيب ونافع بن أبي نافع ومجرب بن عمر ووحى بن أخطب ورفاعة بن زيد بن السابت حين أمر وارجالا من الأنصار بترك النفقة على من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خوف الفقر عليهم آخرجه ابن جرير عن ابن عباس (وأعتمدنا لكافرين) أى لليهود (عذابا مهينا) أى فمن كان شاهداً كذلك فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمته فله عذاب يمينه كما أهان النعمة بالجهل والاخفاء وفي الحديث الذى رواه أحمد انه صلى الله عليه وسلم قال إذا أنعم الله على عبده نعمة أحب أن يظهر أثرها عليه (والذين ينفقون أموالهم رئاء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) والموصول اما معطوف على الموصول الاول واما معطوف على قوله تعالى لكافرين قال الواحدى نزلت هذه الآية في شأن المنافقين وقيل نزلت في مشركى مكة المنفقين على عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يكن الشيطان له قرينا) أى ومن يكن الشيطان له قرينا (ومن يكن الشيطان معينا) صاحب هذه الافعال في الدنيا (فساء قرينا) أى فبئس صاحب له في النار هو فان الله تعالى يقرن مع كل كافر شيطانا في سلسلة في النار ثم بين الله تعالى سوء اختيارهم في ترك الايمان فقال (وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله) أى وأى ضرر عليهم في الايمان والانفاق ابتغاء لوجه الله (وكان الله بهم) و باحوالهم الخفية (علما) فانه تعالى عالم ببواطن الامور فان العبد الى اياه انما يكون باطنا غير ظاهر (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) أى ان الله لا يظلم أحدا وزن غلة حرام صغيرة أى لا يظلم قليلا ولا كثيرا (وان تلك حسنة يضاعفها) قرأ نافع وابن كثير حسنة بالرفع والمعنى وان حدثت حسنة والمباقون بالنسب والمعنى وان تكن زنة الذرة حسنة وقرآن كثير وابن عامر يضعفها بالتشديد من غير ألف أى فيكون التضعيف للتواب الى مقدار لا يعلمه الا الله تعالى روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال يؤتى بالعبد يوم القيامة وينادى مناد على رؤس الاولين والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه ثم يقال له اعط هؤلاء حقوقهم فيقول يارب من أين وقد ذهب الدنيا فيقول الله للملائكة انظروا في أعماله الصالحة فاعطوهم منها فان بقي مثقال ذرة من حسنة ضعفها الله تعالى لعبده وأدخله الجنة بفضلها ورحمته وقال أبو عثمان النهدي بلغني عن أبي هريرة انه قال ان الله يعطى عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة فقد رآه أن ذهب الى مكة حاجا أو معتمرا فلقبته فقلت بلغني عندك انك تقول ان الله يعطى عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة لم أقل ذلك ولكن قلت ان الحسنة تضاعف بألف ضعف وتلا قوله تعالى (ويؤتى) أى يعطى الله صاحب الحسنة (من لذه) أى من عنده تعالى (أجر عظيم) فلا يقدر أحد قدره \* روى أن عمر كان جالس مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول الله بأبي أنت وأمي ما الذى أضحكك قال رجلان من أمي جنبيا بين يدي الله عز وجل فقال أحدهما يارب خذني مظلمتي من هذا فقال الله تعالى رد على أخيك مظلمته فقال يارب لم يبق لي من حسناتي شيء فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسناته شيء فقال يارب فليعمل عني من أوزاري ثم فاضت عينار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يحتاج الناس الى أن يحمل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تبارك وتعالى للمظلم ارفع بصرك فانظري الجنان فقال يارب أرى مدائن من فضة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ ولاى نبي هذا ولاى صديق أولأى شهيد هذا فيقول الله تعالى لمن أعطى الفتن قال يارب ومن ذلك ذلك قال أنت غلته قال عبادا يارب قال بعفوك عن أخيك قال يارب قد عفوت

عنه فيقول الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله وأصلحوا ذات  
 بينكم فإن الله يصلح بين المؤمنين يوم القيامة (فكيف) يصنع الكفار يوم القيامة (إذا جئنا من كل  
 أمة) أي قوم (بشهود) أي بنبي يشهد على قبح أعمالهم (وجنابك) يا أشرف الخلق (على هؤلاء)  
 الشهوداء هم الرسل (شهودا) فتشهد على صدقهم لعلمك بعقائدهم ويقال وجنابك لامتلك من كذا  
 معدلا لأن أمته صلى الله عليه وسلم يشهدون للأنبياء على قومهم إذا جحدوا بالبلاغ (يوم تزدود الذين  
 كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثا) أي يوم يحى ذلك بقبيح الذين  
 كفروا بالله وعصوا أمر الرسول أن يدفنوا فتسوى بهم الأرض كما تسوى بالموت ويقال يقننون أن  
 يصبروا تراياهم البهائم لعظم هول ذلك اليوم ولا يقدر أن يكتموا من الله حديثا بأن يقولوا والله ربنا  
 ما كنا مشركين أي أنهم يريدون الكتمان أولا لما علموا أن الله لم يغفر شرهم كافي يقولون والله ربنا ما كنا  
 مشركين رجاء غفران الله لهم لكنهم قد شهد عليهم الأعضاء والزمان والمكان فلم يستطيعوا الكتمان  
 فهناك يودون أنهم كانوا تراياهم يكتموا الله حديثا (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى  
 حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عابري سبيل) أي لا تقيموا الصلاة حال كونكم سكارى من الشراب  
 إلى أن تعلموا قبل الشرع فيها ما تقولونه ولا تقيموها حال كونكم جنبا إلا حال كونكم مسافرين وقيل  
 أن الابعني غير وهو صفة لجنباء المعنى لا تقيموها حال كونكم جنباء غير مسافرين وسيأتي حكم المسافرين  
 (حتى تغسلوا) من الجنابة (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم  
 النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) والمعنى وان كنتم مرضى مرضا يمنع من استعمال الماء  
 أو مسافرين طال السفر أو قصر أو أحدتم بخروج الخارج من أحد السبيلين أو تلاقى بشرتكم مع  
 بشرة النساء فلم تجدوا ماء فتطهروا به للصلاة بعد الطلب فاقصدوا أرضا لا سبخة فيها (فامسحوا بوجوهكم  
 وأيديكم) إلى المرفقين بضربتين (إن الله كان عفوا غفورا) وهذا كناية عن الترخيص والتيسير  
 لأن من كان عادته أنه يعفو عن المذنبين فبان برخص العاجزين كان أولى (ألم تر) أي تنظر (إلى  
 الذين أتوا نصيبا) أي حظا يسيرا (من الكتاب) أي من علم التوراة (يشترون الضلالة) أي  
 يؤثرون تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ليأخذوا الرشا على ذلك ويحصل لهم الرياسة كما قاله الزجاج  
 (ويريدون أن تكذب الرسول) أي ويتوصلون إلى اضلال المؤمنين والتلبيس عليهم لكي يخرجوا عن  
 الاسلام (والله أعلم بأعدائكم) أي هو سبحانه وتعالى أعلم بكنهه ما في قلوبهم من العداوة والبغضاء (وكنى  
 بالله وليا) أي متصرفا في جميع أموركم (وكنى بالله نصيرا) في كل مواطن فنقوابه وقال ابن عباس  
 نزلت هذه الآية في شأن اليسع ورافع بن حرملة حبرين من اليهود دعوا رئيس المنافقين عبد الله بن أبي  
 وأصحابه إلى دينهم ثم نزل في مالك بن النضير وأصحابه قوله تعالى (من الذين هادوا وبيحرفون الكلم عن  
 مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا وأسمع غير مسمع وراعنا ليا بألسنتهم وطعنا في الدين) أي من اليهود  
 قوم يغيرون الكلم التي أنزل الله في التوراة عن مواضعه التي وضعها الله تعالى فيها كتحريفهم في نعت  
 النبي أنهم ربعة فوضعوا مكانه آدم طوال وتحريفهم الزجيم فوضعوا بجله الجلود يقولون في الظاهر إذا  
 أمرهم النبي عليه السلام بمعنا قولك وفي أنفسهم وعصينا أمرنا ويقولون في أثناء مخاطبة النبي عليه  
 السلام كلاما أوجهين وهو محتمل للغير والله يظهر من المدح ويضرون النسم وهو واعمع منا غير  
 مسمع مكروها والمراد أسمع منا حال كونك غير مسمع كلاما أصلا لهم أو موت وهو دعاء منهم على

الرسول صلى الله عليه وسلم بذهاب السمع أو غير سمع جوابا بواو اقل فكأنك ما سمعت شيئا يقولون النبي  
اسمع ويقولون في أنفسهم لا سمعت فقوله غير سمع معناه غير سامع ويقولون في أنفاهم خطا بهم صلى الله  
عليه وسلم راعنا وهي كلمة ذات وجهين محتمل للغير اذا احتملت على معنى اصرف سمعك الى كلامنا وانصت  
لحديثنا وتفهمهم وللشر اذا حملت على السبب بالعونة أو على أنهم يريدون أنك يا محمد كنت ترى أغنا  
لنا فانهم يقولون الحق فيجعلونه باطلا لا زراعنا من المراعاة فيجعلونه من العونة وكلوا يقولون لا يحصاهم  
اغناشتم ولا يعرف ولو كان نبيا لعرف ذلك فأطلع الله تعالى على خبيث ضمائرهم وعلى ما في قلوبهم من  
العداوة والبغضاء أي يقولون ذلك لعرف الكلام عن فهمه ولقد ح في دين الاسلام بالاستهزاء  
والسخرية (ولو أنهم قالوا) باللسان أو بالخال عند سماع شيء من أوامر الله تعالى ونواهيه (سمعنا  
وأطعنا واسمع وانظرنا) بدل ذلك (لكان) قولهم ذلك (خير لهم) عند الله (وأقوم) أي أصوب  
(ولكن لعنهم الله بكفرهم) أي أبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم بذلك (فلا يؤمنون) بعد ذلك  
(الاقبيل) أي الايمان اقبيل لا غير نافع وهو الأيمان بالله والتوراة وموسى وكفر راسا لانياس  
أو الزمان اقبيل وهو زمان الاحتضار فلا ينفعهم الايمان وبعضهم جعل قبيلا مستثنى من الهاء في  
لعنهم أي الا نفر اقبيل فلا يلعنهم الله لأنهم لم يفعلوا ذلك بل كانوا مؤمنين كعبد الله بن سلام وأصحابه  
(يا أيها الذين آمنوا الكتاب آمنوا بما نزلنا) أي بالقرآن (مصدق لما معكم) أي موافق للتوراة  
في القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش  
(من قبل أن نطمس وجوها) أي نمحو وتخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم (فتردها على  
أديبارها) أي فيجعلها على هيئة أفعائها (أولعنهم كما لعنا أصحاب السبت) فهم ملعونون بكل لسان  
وضمير الغائب راجع الى الذين أوتوا الكتاب على طريقة الالتفات فلما لعنهم الله ذكرهم بعبارة  
الغيبية (وكان أمر الله) بايقاع شيء ما (مفعولا) أي نافذا وهذا اخبار عن جريان عادة الله في الانبياء  
المتقدمين أنه تعالى مهمما أخبرهم بأنزال العذاب على الكفار فعمل ذلك لاحالة (ان الله لا يغفر أن  
يشرك) أي لا يغفر الكفر لمن اتصف (به) بلا توبة وإيمان (ويغفر ما دون ذلك) أي الشرك في  
القيص من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة من غير توبة عنها (لمن يشاء) روى عن ابن عباس أنه قال لما  
قتل وحشي حمزة يوم أحد وكنا قد وعدوه بالاعتاق ان هو فعل ذلك ثم انهم ما وفوا له بذلك فعند ذلك ندعوه  
وأصحابه فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم بذنبهم وأنه لا ينعهم عن الدخول الى الاسلام الا قوله تعالى  
والذين لا يدعون مع الله الها آخر فقالوا قد ارتكبنا كل ما في هذه الآية فنزل قوله تعالى الامن تاب وآمن  
وعمل عملا صالحا فلما نالوا هذا شرط شديد يخاف أن لا تقوم به فنزل قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به  
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقالوا يخاف أن لا نكون من أهل مشيئته تعالى فنزل قل يا عبادي الذين  
اصرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فدخلوا عند ذلك في الاسلام (ومن يشرك بالله فقد افترى اغما  
عظيما) أي فقد فعل ذنبا غير مغفور (ألم ترالى الذين يزكون أنفسهم) أي يدحون بها قال قتادة  
والضحك والسدى هم اليهود أخرجه ابن جرير وذلك لما هداه الله تعالى اليهود بقوله تعالى ان الله لا يغفر  
أن يشرك به فعند هذا قالوا السنمان المشركين بل نحن من خواص الله تعالى وهذا استهزاءهم تعجب وهو  
أمر المخاطب على التعجب أي انظر اليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أركان عند الله تعالى مع ما هم عليه من  
الكفر والاثم العظيم وفي هذه الآية تحذير من الحجاب المرء بنفسه وعمله (بل الله يزك من يشاء) عطف



أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) وهذه الآية مشتملة على أصول الشريعة الأربعة الأربع الكتاب والسنة والاجماع والقياس فالكتاب يدل على أمر الله ثم نعلم منه أمر الرسول لا محالة والسنة تدل على أمر الرسول ثم نعلم منه أمر الله لا محالة فثبت أن قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول يدل على وجوب متابعة الكتاب والسنة والمراد بأولى الأمر جميع العلماء من أهل العقد والحل وأمره الحق وولاية العدل وأما أمره الجور فمزيل من استحقاق وجوب الطاعة لهم قال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في حق عبد الله بن حذافة السهمي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم أميراً على سرية وعن ابن عباس أنها نزلت في شأن خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم أميراً على سرية وفيها عمار بن ياسر وحري بينهما اختلاف في شيء فنزلت هذه الآية وأمر بطاعة أولى الأمر حينئذ فالمراد بهم أمره السرايا قال بعضهم طاعة الله ورسوله واجبة قطعاً وطاعة أهل الاجماع واجبة قطعاً وأما طاعة الأمراء والسلاطين فلا كثر أنها تكون محرمة لأنهم لا يأمرون إلا بالظلم وقد تكون واجبة بحسب الظن الضعيف حينئذ يحمل أولوا الأمر على الاجماع وأيضاً أن أعمال الأمراء والسلاطين موقوفة على فتاوى العلماء والعلماء في الحقيقة أمراء الأمراء فهو أولوا الأمر (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول) أي فإن اختلفتم أيها المجتهدون في شئ حكمه غير مذكور في الكتاب والسنة والاجماع فردوه إلى واقعة تشبهه في الصورة والصفة وهذا المعنى يؤيد كد الجبر والاثراً ما الخبر فهو أنهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قبلة الصائم فقال صلى الله عليه وسلم أرايت لو تمغضت والمعنى أخبرني هل تبطل المغضضة الصوم أم لا أي فكأن أن المغضضة مقدمة للآكل فكذا القبلة مقدمة للمغضضة فإذا كانت المغضضة تفسد الصيام فكذلك القبلة ولم أسأله صلى الله عليه وسلم الخنعية عن الحج عن أبيها فقال صلى الله عليه وسلم أرايت لو كان على أيل دين فقصيته هل يجزئ فقالت نعم قال صلى الله عليه وسلم فدين الله أحق بالقضاء وأما الأثر فاروي عن عمر رضي الله عنه أنه قال أعرف الاشياء والنظائر وس الأمور بأيل فدل مجموع ما ذكر على أن قوله تعالى فردوه أمر بردها إلى شبيهه وهذا هو الذي يسميه الشافعي رحمه الله تعالى قياس الاشياء ويسميه أكثر الفقهاء قياس الطرد (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وهذا المحمول على التهديد فإن الايمان بهما يوجب ذلك (ذلك) أي الذي أمرتكم به في هذه الآيات (خير) لكم (وأحسن تأويلاً) أي عاقبة لكم (ألم ترأى الذين يرمعون) أي يدعون (أنهم آمنوا بما أنزل اليك) وهو القرآن (وما أنزل من قبلك) وهو التوراة (بريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت) أي كثير الطغيان (وقد أمروا أن يكفروا به) أي والحال أنهم قد آمنوا بالقرآن أن يتبرؤا من الطاغوت (ويريد الشيطان) بالتحاكم إليه (أن يضلهم ضلالاً بعيداً) عن الحق والهدى قال كثير من المفسرين خاصم رجل من المنافقين يقال له بشر رجلاً من اليهود فقال اليهودي بيني وبينك أبو القاسم وقال المنافق بيني وبينك كعب بن الأشرف وبسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي بالحق ولا يلتفت إلى الرشوة واليهودي كان محقاً وان كعباً شديد الرغبة في الرشوة والمنافق كان مبطلاً وأصر اليهودي على قوله بذلك فذهبا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحكم اليهودي على المنافق فلما خراجا من عنده لزمه المنافق وقال لا أرضى انطلق بنا إلى أبي بكر فأتياه لحكم لليهودي فلم يرض المنافق وقال بيني وبينك عمر فذهبا إليه فأخبره اليهودي بأن الرسول صلى الله عليه وسلم وأباه بكر حكما على المنافق فلم يرض بحكمهما فقال للمنافق أهكذا أقول نعم قال اصبر إن لي حاجة أدخل بيتي فأقضيهما أخرج اليك أدخل وأخذ سيفه ثم خرج اليهما ففرض به عنق المنافق حتى برد أي

مات وقال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضائه الله وقضائه رسوله وهرب اليهودي فجاءه أهل المنافق فشقوا  
 عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل صلى الله عليه وسلم عمر عن قصته فقال أنه رد حكمك يا رسول الله فجاء  
 جبريل عليه السلام في الحال وزلت هذه الآية وقال جبريل إن عمر هو الفاروق فرق بين الحق والباطل  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر أنت الفاروق وعلى هذا القول الطاغوت هو كعب بن الأشرف معي  
 بذلك لشيء بالشیطان في فرط طغيانه (واذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله) أي أقبلوا إلى القرآن  
 الذي فيه الحكم (والى الرسول) الذي تجب طاعته ليحكم بينكم (رأيت المنافقين يصدون عنك  
 صدوداً) أي أبصرت المنافقين يعرضون عنك إلى غيرك أعراضاً بالكلمة (فكيف إذا أصابتهم مصيبة)  
 أي كيف يكون حالهم وقت أصابة المصيبة أي بهم بقتل عمر صاحبهم بظهور ونفاقهم (عما قدمت أيديهم)  
 أي بسبب ما عملوا من التحاكم إلى الطاغوت والأعراض عن حكمك (ثم جاءوك يحلفون بالله أن أردنا إلا  
 أحساباً وتوفيقاً) أي ثم جاءك أهل المنافق مطالبين عمر بدمه وقد أهدره الله تعالى ويحلفون بالله كذباً  
 للاعتذار فقالوا ما أراد صاحبنا المقتول بالتحاكم إلى عمر إلا أن يصلح ويجعل الاتفاق بينه وبين خصمه ويأمر  
 كل واحد من الخصمين بتقريب مراده من مراد صاحبه حتى يحصل بينهم ما الموافقة وأنت يا رسول الله  
 لا تحكم إلا بالحق المروى لا تقدر أحد على رفع الصوت عندك (أولئك) أي المنافقون (الذين يعلم الله مافي  
 قلوبهم) من النفاق والغيت والعداوة (فأعرض عنهم) أي لا تقبل منهم ذلك العذر ولا تظهر لهم أنك  
 عالم بكنهه مافي باطنهم فإن من هتك ستر عدوه فربما يجزئه ذلك على أن لا يبالي باظهار العداوة فيزداد الشر  
 وإذا تركه على حاله بقي في وجعل فيمقل الشر (وعظهم) أي أزرهم عن النفاق والكيد والحسد  
 والكذب وخوفهم بعذاب الآخرة (وقل لهم في أنفسهم) أي خالباهم ليس معهم غيرهم لأن النصيحة  
 على الملائكة تفرع وفي السر محض المنفعة (قولا بليغاً) أي مؤثراً وهو الخوف بعقاب الدين بأن يقول لهم  
 إن مافي قلوبكم من النفاق والكيد معلوم عند الله ولا فرق بينكم وبين سائر الكفار وأغارع الله السيف  
 عنكم لأنكم أظهرتم الإيمان فإن واطبتم على هذه الأفعال القبيحة ظهر لكل الناس بقاؤكم على الكفر  
 وحينئذ يلزمكم السيف (وما أرسلنا من رسول إلا لمطاع بأذن الله) أي وما أرسلنا من رسول إلا ليؤمر  
 الناس بطاعته بتوفيقنا وإعانتنا فطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله تعالى وهذه الآية دالة على أنه  
 لا رسول إلا معه شريعة ليكون مطاعاً في تلك الشريعة ومتبوعاً فيها ودالة على أن الأنبياء معصومون عن  
 المعاصي والذنوب ودالة على أنه لا يوجد شيء من الخير والشر والكفر والإيمان والطاعة والعصيان  
 إلا بإرادة الله تعالى (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) بترك طاعتك (جارك) وبالغوا في التضرع إليك  
 لينصوبوك شفيعاً لهم (فاستغفروا الله) أي أظهر الندم على ما فعلوه وتابوا عنه (واستغفر لهم  
 الرسول) بأن يسأل الله أن يغفر الذنوب لهم عند توبتهم (لوجدوا الله توابعاً) أي يقبل توبتهم (رحمياً)  
 أي رحم تضرعهم ولا يرد استغفارهم والغائدة في العدول في ذنبه تعالى واستغفر لهم الرسول عن لفظ  
 الخطاب إلى لفظ الغاية أجل شأن رسول الله فإن شأنه أن يستغفر إن عظم ذنبه وأنهم إذا جاؤه فقد  
 جاؤا من خصه الله تعالى برسالاته وأكرمهم بوجوه وجعله سفراً بين خلقه وذلك مثل قول الأمير حكم  
 الأمير بكذا بدل قوله حكمت بكذا (فلأوربك) لأمرية لتأكيد معنى القسم كما زيدت في ثلث لا يعلم  
 لتأكيد وجوب العلم أو مفيدة لنفي أمر سبق والتقدير ليس الأمر كما يزعمون من أنهم آمنوا وهم يخالفون  
 حكمك فوربك (لا يؤمنون حتى يحكموك) أي حتى يجعلوك حاكماً (فيما شجر بينهم) أي فيها

اختلف بينهم من الامور فتقضى بينهم (ثم لا يجدوا في أنفسهم) أي صدورهم (حرجا) أي ضيقا  
 (عما قضيت ويسلوا تسليما) أي وينقادوا لكانت انقيادا تاما بظواهرهم قال عطاء ومجاهد والشعبي ان  
 هذه الآية نزلت في قصة اليهود والمنافق فهذه الآية متصلة عما قبلها وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن  
 المسيب قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن أبي بلتعة اختصما في ما فقهى النبي صلى الله عليه وسلم  
 الزبير (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم) أي ولو  
 أوجبنا عليهم قتل أنفسهم أو الخروج عن أوطانهم في توبتهم كتوبة بني اسرائيل ما فعلوا أحد الأمرين  
 بطيبة النفس الا قليل منهم وهم المخلصون من المؤمنين والمعنى أنا لو شددنا التكليف على الناس لما فعله  
 الا الاقلون وحينئذ يظهر كفرهم وعنادهم بل اكتبنا منهم في توبتهم بالتسليم لحكمك فليقبلوه  
 بالاخلاص حتى بنا واخبر الدارين روى ان ثابت بن قيس بن شماس الانصاري ناظر يهود يافق قال  
 اليهودي ان موسى أمرنا بقتل أنفسنا قبلنا ذلك وان محمد أيا أمركم بالقتال فتكروهونه فقال يا أنت لو ان  
 محمدا أمرني بقتل نفسي لفعلت ذلك وروى ان ابن مسعود ومحماربن ياسرقا مثل ذلك فنزلت هذه الآية  
 وعن عمر بن الخطاب انه قال والله لو أمرنا بقتل أنفسنا فعلنا والحمد لله الذي لم يأمرنا بذلك قال صلى  
 الله عليه وسلم وأشار الى عبد الله بن رواحة لو أن الله كتب ذلك لكان هذا في أولئك القليل أخرج ابن أبي  
 حاتم (ولو أنهم) أي المنافقين (فعلوا ما وعظون به) أي ما يكلفون به (الكان) أي فعلهم ذلك  
 (خير لهم) أي لحصل لهم خير الدنيا والآخرة (وأشد تثبيتا) لهم على الايمان ومميت أو امر الله  
 مواعظ لا قترانها بالوعد والترغيب (واذا) لوفعه أو ما أمر به (لآتيناهم من لدنا) أي لاعطيناهم  
 من عندنا (أجر عظيم) أي ثوابا وافر في الجنة وكيف لا يكون عظيم ما وقد قال صلى الله عليه وسلم فيها  
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ولهديناهم صراطا مستقيما) أي طريقه من  
 عرصة القيامة الى الجنة وحمل لفظ الصراط في هذا الموضع على هذا المعنى أولى لانه تعالى ذكره بعد ذكر  
 الاجر والدير الحق مقدم على الاجر والطريق من عرصة القيامة الى الجنة انما يحتاج اليه بعد استحقاق  
 الاجر (ومن يطع الله) بأن يعرف انه له ويقرب بجلاله وعزته واستغنائاه عن سواه (والرسول) أي  
 بأن ينقادا انقيادا تاما لجميع الاوامر والنواهي (فاولئك) أي المطيعون (مع الذين أنعم الله عليهم)  
 أي فانهم في الجنة بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وان بعد المكان لان الحجاب اذا زال شاهد  
 بعضهم بعضا واذا أرادوا الزيادة والتلاقي قدروا على الوصول اليهم بسهولة (من النبيين) محمد صلى  
 الله عليه وسلم وغيره (والصديقين) أي السابقين الى تصديق الرسل فصاروا في ذلك قدوة لسائر الناس  
 وهم أفضل أصحاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام (والشهداء) أي الذين يشهدون ببيعة دين الله  
 تعالى تارة بالحجة والبيان وأخرى بالسيف والسنان فالشهداء هم القائمون بالقسط وأما كون الانسان  
 مقتول الكافر فليس فيه زيادة شرف لان هذا القتل قد يحصل في الفساق ومن لا منزلة له عند الله  
 والمؤمنون قد يقولون اللهم ارفعنا الشهادة فلو كانت الشهادة عبارة عن قتل الكافرين لكانوا قد طلبوا  
 من الله ذلك القتل فانه غير جائز لان طلب صدور ذلك القتل من الكافر كفر فكيف يجوز ان يطلب من  
 الله ما هو كفر (والصالحين) في الاعتقاد والعمل فان الجهل فساد في الاعتقاد والمعصية فساد في  
 العمل وهم الصارفون أعمارهم في طاعة الله وأموالهم في مرضاته وكل من كان اعتقاده صوابا وعمله غير  
 معصية فهو صالح ثم ان الصالح قد يكون بحيث يشهد لدين الله بأنه هو الحق وان ما سواه هو الباطل وهذه

الشهادة تارة تكون بالحجة والدليل وأخرى بالسيف وقديكون الصالح غير موصوفى بكونه قائما بهذه  
 الشهادة فثبت ان كل من كان شهيدا كان صالحا لولا عكس فالشهيد أشرف أنواع الصالح ثم الشهيد قد  
 يكون صديقا وقد لا ومعنى الصديق هو الذى كان أسبق ايمانا من غيره وكان ايمانه قدوة لغيره فثبت ان  
 كل من كان صديقا كان شهيدا ولا عكس فثبت ان أفضل الخلق الانبياء وبعدهم الصديقون وبعدهم  
 من ليس له درجة الا محض درجة الشهادة وبعدهم من ليس له الا محض درجة الصلاح (وحسن أولئك  
 رفيقا) أى ما أحسن أولئك المذكورين صاحبى الجنة وحسن لها حكم نعم والمخصوص بالمدح محذوف  
 تقديره وحسن أولئك من جهة الرفيق المدحوحون (ذلك) أى مرافقة هؤلاء المنعم عليهم هو (الفضل  
 من الله) وما سواه ليس بشئ (وكفى بالله عليمًا) بجزائه من أطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق أهله  
 روى جمع من المفسرين أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب لرسول الله قليل  
 الصبر عنه فأثابه وما وقد تغير وجهه ونخل جسمه وعرف الحزن فى وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما بى وجع غير أنى إذا لم أرك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة  
 حتى ألقاك فذكرت الآخرة فقلت ان لا أراك هناك لاني ان دخلت الجنة فانت تكون فى درجات  
 النبيين وأنا فى درجات العبيد فلا أراك وان أنا لم أدخل الجنة فميتن لا أراك أبدا فنزلت هذه الآية وقال  
 الشعبي جاهر رجل من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فقال ما يبكىك يا فلان فقال  
 يا رسول الله بالله الذى لا اله الا هو لانت أحب الى من نفسى وأهلى ومالى وولدى ولانى لا ذكرك وأنا فى  
 أهلى فياخذنى مثل الجنون حتى أراك وذكر موتى وانك ترفع مع النبيين وانى ان أدخلت الجنة كنت  
 فى منزلة أدنى من منزلتك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا خذوا  
 حذرکم) أى خذوا سلاحكم واحذروا من العدو ولا تعتمدكموه من أنفسكم (فانفر وانبات) أى انهضوا  
 الى قتال عدوكم وخرجوا للحرب جماعات متفرقة مربية بعدسرية (واوفر واجمعا) أى مجتمعين  
 كوكبة واحدة (وان منكم من ليبطئن) أى وان من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتهاقلن  
 وليتخلفن عن القتال وهم ضعفة المؤمنين والمنافقون (فان أصابتكم) يامعشر المجاهدين (مصيبة)  
 قتل وهزيمة وجهد من العيش (قال) أى من يبطل ففرحاشديد ابتخلفه وجاءه دالرايه (قد أنتم  
 الله على) بالعود (اذلم أكن معهم شهيدا) أى حاضرانى المعركة فيمصينى ما أصابهم (ولئن أصابكم  
 فضل) كقفع وغنيمة (من الله ليقولن) أى من يبطل فدامة على قعوده (كأن لم تكن بينكم وبينه  
 مودة) وهذه الجملة اعتراض بين الفعل ومفعوله والمراد التجب كأنه تعالى يقول انظر والى ما يقول هذا  
 المنافق كأنه ليس بينكم أيها المؤمنون وبين المنافق صلة فى الدين ومعرفه فى الهبة ولا محالطة أصلا  
 (يا ليتنى كنت) غازيا (معهم فأفوز فوزا عظيما) أى فاصيب غنائم كثيرة وأخذ حظا وافرا وقيل  
 الجملة التشبيهية حال من ضمير ليقولن أى ليقولن مشبا عن لا معرفة بينكم وبينه وقيل هى داخله فى  
 القول أى ليقولن المشبث للثبطين من المنافقين وضعفة المؤمنين كأن لم تكن بينكم وبين محمد معرفة فى  
 الهبة حيث لم يستعجبكم فى الغزو حتى تقووا بما فالرحمى ياليتنى كنت معهم وغرض المشبث القاء العداوة  
 بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم (فليقاتلن فى سبيل الله) أى لا علا دين الله (الذين يشرون  
 الحياة الدنيا بالآخرة) وهم المنافقون الذين يتخلفون عن أحد فأمرنا ان يغير وامامهم من النفاق ويخلصوا  
 الايمان بالله ورسوله ويجاهدوا فى سبيل الله فلم تدخل الباء الاعلى المتروكة لان المنافقين تاركون

للاخرة آخذون الدنيا أى فليقاتل الذين يختارون الحياة الدنيا على الآخرة وعلى هذا فلا بد من حذف  
تقديره آمنوا ثم قاتلوا أو المراد بالذين يشرون هم المؤمنون الذين تخلفوا عن الجهاد وعلى هذا فيشرون  
بمعنى يبيعون أى فليقاتل في طاعة الله الذين يبيعون الدنيا بالآخرة أى يختارون الآخرة على الدنيا  
(ومن يقاتل في سبيل الله) أى في طاعة الله (فيقتل) أى يمت شهيدا (أو يغلب) أى يظفر على  
العدو (فسوف نؤتيه) أى نعطيه في كلا الوجهين (أجر عظيم) وهو المنفعة الخالصة الدائمة  
المقرونة بالتعظيم وإذا كان الجرح أصلا على كلا التقديرين لم يكن عمل أشرف من الجهاد (ومالككم  
لا تقتاتلون) أى أى شئ لكم يا معشر المؤمنين غير مقاتلين مع أهل مكة أى لا عذر لكم في ترك المقاتلة  
(في سبيل الله) أى لاجل طاعة الله (والمستضعفين) أى ولأجل المستضعفين (من الرجال والنساء  
والولدان) أى الصبيان وقيل المراد بالولدان العبيد والأماء أى وهم قوم من المسلمين الذين بقوا بمكة وعجزوا  
عن الهجرة إلى المدينة وكانوا يلقون من كفار مكة أذى شديدا قال ابن عباس كنت أنا وأخي من المستضعفين  
من النساء والولدان (الذين يقولون) في مكة (ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها) وهى مكة وكون  
أهلها موصوفين بالظلم لأنهم كانوا مشركين وكانوا يؤذون المسلمين ويوصلون اليهم أنواع المكاره  
(واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا) أى ول علينا واليا من المؤمنين يقوم بصالحنا  
ويحفظ علينا ديننا وانصرنا على أعدائنا برجل ينعنا من الظالمين فأجاب الله دعاءهم واشتد قذهم من  
أيدى الكفار لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة جعل عتاب بن أسيد أميرهم وكان الولي هو  
رسول الله صلى الله عليه وسلم والنصير عتاب بن أسيد وكان ابن ثمانية عشر سنة فكان ينصر  
المنظومين على الظالمين وينصف الضعيف من القوى والذليل من العزيز (الذين آمنوا يقاتلون  
في سبيل الله) أى لغرض نصر دين الله وإعلاء كلمته (والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) أى  
في سبيل غير رضا الله (فقاتلوا أوليائهم الشيطان) أى جند الشيطان (إن كيد الشيطان) أى إن صنع  
الشيطان في فساد الحال على جهة الخيلة (كان ضعيفا) لأن الله ينصر أوليائه والشيطان ينصر  
أوليائه ولا شك أن نصره الشيطان لأوليائه أضعف من نصره الله لأوليائه ألا ترى أن أهل الخير والذين  
يبقى ذكرهم الجميل على وجه الدهر وإن كانوا حال حياتهم في غاية الفقر وأما الملوك والجبارة فإذا  
ماتوا انقرض أثرهم ولا يبقى في الدنيا رسمهم (ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة  
وآتوا الزكاة) نزلت هذه الآية في جماعة من الصحابة عبد الرحمن بن عوف الزهري وسعد بن أبي  
وقاص الزهري وقدما بن مظعون الجهمي ومقداد بن الأسود الكندي وطه بن عبد الله التيمي كانوا  
مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجروا إلى المدينة ويلقون من المشركين أذى شديدا  
فمضوا بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أئذن لنا في قتالهم ويقول لهم رسول الله كفوا  
أيديكم عن القتل والضرب فإن لم أؤمر بقتالهم واشتغلوا بأقامة دينكم من الصلاة والحسب وزكاة  
أموالكم فلما هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وأمروا بقتالهم في وقعة بدر ذكرهم  
بعضهم لاشكافي الدين بل نفور عن الأخطار بالأرواح ويخوف من الموت بموجب الجملة البشرية وذلك  
قوله تعالى (فلما كتب) أى فرض (عليهم القتال) أى الجهاد في سبيل الله (إذا فريق منهم)  
كطه بن عبد الله التيمي (يخشون الناس) أى أهل مكة (تخشيه الله) أى تخوفهم من الله (أو أشد  
خشية) أى بل أكثر خوفا لما كان من طبع البشر من الجبن لالاعتقاد ثم تابوا وأهل الإيمان يتفاضلون

فيه (وقالوا) خوفا من الموت لا لكرامتهم أمر الله بالقتال وهذا عطف على جواب لما هو اذا قاما  
لجانية مكانية (ربنا لما كتبت علينا القتال) في هذا الوقت (ولا أخرتنا الى أجل قريب) أى  
هلا عاقبتنا من بلاه القتال الى موتنا بأجلنا وهذا القول استزادة في مدة الكف ويجوز ان يكون هذا  
عما نطق به أسنة حالهم من غير ان يتفوهوا به صريحا (قل) جوابا لهذا السؤال عن حكمة فرض القتال  
عليهم من غير توبيخ لانه لا اعتراض لحكمه تعالى برغبة فيما ينالونه بالقتال من النعم الباقى  
(متاع الدنيا) أى منفعة الدنيا (قليل) لانه مريع التقضى وشيك الانصرام وان أخرتم الى ذلك  
الأجل (والآخرة) أى ثواب الآخرة لاسيما المنوط بالقتال (خير لى اتقى) الكفر والفواحش  
لان نعم الآخرة كثيرة ومؤبدة وصافية عن كدورات القلوب ويقينية بخلاف نعم الدنيا فانها مشكوكة  
عاقبتها في اليوم الثانى ومشوبة بالهلاك (ولا تظلمون فتية) وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائى بالقيمة  
والباقون بالخطاب أى لا تمتصون من أجور أعمالكم قدر خيط في شق النواة أو المعنى لا ينقصون من  
ثواب حسناتهم أدنى شئ (أينما نكرونا) في الحضر والسفر في البر والبحر (يدرككم الموت) الذى  
تكروهون القتال لاجله زعمائكم انه من محاله (ولو كنتم في بروج مشيدة) أى حصون مرتفعة قوية  
بالحصن (وان تصبهم) أى اليهود والمنافقين (حسنة) أى خصب ورخص السعر وتتابع الأمطار  
(يقولوا هذه من عند الله) فال مفسرون كانت المدينة مملوءة من النعم وقت مقدم رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلما ظهر عند اليهود والمنافقين على دعائه اياهم الى الايمان أسسك الله عنهم بعض الامساك  
كما جرت عادته تعالى في جميع الامم فعند هذا قالوا ما رأينا أعظم شؤما من هذا الرجل نقصت ثمارنا  
ومزارعنا وغللت أسعارنا منذ قدم (وان تصبهم سيئة) أى جدوبة وشدة وغلاء سعر (يقولوا هذه من  
عندك) أى هذه من شؤم محمد وأصحابه أى وان تصبهم نعمة نسبوها الى الله تعالى وان تصبهم بليية  
أضافوها اليك كما حكى الله عن قوم موسى بقوله تعالى وان تصبهم سيئة يطير وبعوسى ومن معه وعن قوم  
صالح بقوله تعالى قالوا اطيروا بل وبعن معلق (قل) لهم رد الزعمهم الباطل وارشاد الهم الى الحق (كل  
من عند الله) أى كل واحدة من النعمة والبليية من جهة الله تعالى خلقا ويجادا من غير ان يكون لى  
مدخل في وقوع شئ منهما بوجه من الوجوه كما ترغمون بل وقوع الاولى منه تعالى بالذات تفضلا ووقوع  
الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة (فقال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثنا) أى وحيث  
كان الأمر كذلك فأى شئ حصل لهؤلاء المنافقين واليهود حال كونهم بعزل من ان يفقهوا حديثنا  
من الاحاديث أصلا فقالوا ما قالوه اذ لو فهموا شيئا من ذلك لفهموا ان الكل من عند الله تعالى فالنعمه منه  
تعالى بطريق التفضل والبليية منه تعالى بطريق العقوبة على ذنوب العباد عدلا منه تعالى (ما أصابك  
من حسنة فمن الله) أى ما أصابك أيها الانسان من نعمة من النعم فهمى منه تعالى بالذات تفضلا واحسانا  
من غير استيجاب لها من قبلك (وما أصابك من سيئة فمن نفسك) أى أى شئ أصابك من بليية من البلايا  
فهى منها بسبب اقترافها المعاصى الموجبة لها وعن عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا  
نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله لا يذنب وما يعفوا الله عنه أكثر (وأرسلناك  
للناس رسولا) أى ليس لك الا الرسالة والتبليغ وقد فعلت ذلك وما قصرت (وكفى بالله شهيدا) على  
جدك وعدم تقصيرك في اداء الرسالة وتبليغ الوحي فاما حصول الهداية فليس اليك بل الى الله (من يطع  
الرسول فقد أطاع الله) وهذه الآية تدل على انه لا طاعة الا لله البتة لان طاعة الرسول لا تكون الا طاعة



الله وقال الشافعي رضي الله عنه وهذه الآية تدل على ان كل تكليف كلف الله به عباده في باب الوضوء  
 والصلاة والزكاة والصوم والحج وسائر الابواب في القرآن ولم يكن ذلك التكليف مبينا في القرآن لحينئذ  
 لاسيما لنا الى القيام بتلك التكاليف الا ببيان الرسول واذا كان الامر كذلك لزم القول بأن طاعة  
 الرسول عين طاعة الله قال مقاتل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول من أحبني فقد أحب  
 الله ومن أطاعني فقد أطاع الله فقال المنافقون لقد قارب هذا الرجل الشرك وهو ينهى ان نعبد غير الله  
 ويريد ان نتخذ ربا كما اتخذت النصارى عيسى فانزل الله هذه الآية (ومن تولى فإنا أرسلناك عليهم  
 حفيظا) وجواب الشرط محذوف والمذكور تعليل له أي ومن أعرض بقلبه عن حكمك يا محمد فأعرض  
 عنه أو المعنى ومن أعرض عن طاعة الله بنظائرهم فلا ينبغي ان تغتم بسبب ذلك الاعراض وان تحزن فإنا  
 أرسلناك لتحفظ الناس عن المعاصي أو المعنى فإنا أرسلناك لتشتغل بزجرهم عن ذلك التولى ثم نسخ  
 هذا الآية الجهاد فانه تعالى ذكر هذا الكلام تسلية له صلى الله عليه وسلم عن الحزن فانه صلى الله عليه  
 وسلم كان يشتد حزنه بسبب كفرهم واعراضهم (ويقوون طاعة) أي يقول المنافقون عبد الله بن أبي  
 وأصحابه اذا أمرتهم بشئ شأننا طاعة أو منا طاعة أو أمرك يا محمد طاعة مرعاشت نفعله (فأذا برزوا  
 من عندك) أي خرجوا من مجلسك (بيت طائفة منهم غير الذي تقول) أي تفكر ليلافريق من المنافقين  
 وهم رؤسائهم غير الذي تأمر وتكلموا فيما بينهم بعضيا نك وتوافقوا عليه (والله يكتب ما يبيتون)  
 أي ينزل اليك ما يتدبرونه ليلافريق في جملة ما نوح اليك فيطلعك على أمرارهم أو يثبت ذلك في محامد  
 أعمالهم ليحازوا به (فأعرض عنهم) أي لا تهتمك سترهم ولا تفصحهم الى أن يستقيم أمر الاسلام  
 (وتوكل على الله) في شأنهم فان الله يكفيل شرهم ويتقهم منهم (وكفى بالله وكيلا) أي مفوضا اليه  
 لمن توكل عليه (أفلا يتدبرون القرآن) أي يعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه  
 من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الناطق بنفاقهم (ولو كان)  
 أي القرآن (من عند غير الله) كما يزعمون (لوجدوا فيه) أي القرآن (اختلافا كثيرا) بأن يكون  
 بعض أخباره غير مطابق للواقع اذ لا علم بالامور الغيبية ماضية كانت أو مستقبلية لغيرة تعالى وحيث  
 كانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده تعالى (واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به)  
 أي واذا جاء المنافقين خبر بأمر من الامور سواء كان من باب الامن أو من باب الخوف أفشوه وكان  
 ذلك سبب الضرر لان هذه الارجافات لا تنفع عن الكذب الكثيرة ولان العدو أو الشديدة صارت  
 قائمه بين المسلمين والكفار وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث سرايا فاذا غلبوا أو غلبوا بادر  
 المنافقون يستخبرون عن حالهم ثم يتحدثون به قبل ان يحدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضعفون به  
 قلوب المؤمنين فانزل الله هذه الآية (ولوروده الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذي يستنبطونه  
 منهم) أي ولورود الخبر الذي تحدثوا به الى الرسول والى ذوى العقل والراى من المؤمنين وهم كبار  
 الصحابة كابي بكر وعمر وعثمان وعلى بان لم يتحدثوا به حتى يكون هؤلاء هم الذين يظهرونه لعلم ذلك الخبر  
 من يستخرجونه من جهة هؤلاء أي ولوان هؤلاء المنافقين المذيعين ردوا أمر الامن والخوف الى الرسول  
 والى أولى الامر وطلبوا معرفة الحال فيه من جهتهم لعلم هؤلاء المنافقون المذيعون من جانب الرسول  
 ومن جانب أولى الامر (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) ببعثه محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن  
 (لا تبعتم الشيطان) وكفرتم بالله (الا قليلا) منكم فان ذلك القليل بتقدير عدم بعثة محمد صلى الله

عليه وسلم وعدم انزال القرآن ما كان يتبع الشيطان وما كان يكفر بالله وهم مثل قس بن ساعدة وورقة  
ابن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل واضرابهم (فقاتل في سبيل الله) أى فى طاعة الله قليل وهذا متصل  
بقوله تعالى وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله وقيل هذا معطوف على قوله تعالى فقاتلوا أولياء الشيطان  
(لا تكلف الانفس) أى لا تفعل نفسك فلا يضررك مخالفتهم فتقدم أنت الى الجهاد وان لم يساعده  
أحد فان الله ناصرك واعلم أن الجهاد فى حق غير الرسول من فروض الكفايات فالغلب على الظن انه  
يفيد لم يجب بخلاف الرسول صلى الله عليه وسلم فانه على ثقة من النصر والظفر (وحرض المؤمنين) أى  
على الخروج معك بذلا للنصيحة فانهم آمنوا بالتخلف لان القتال كان مفروضا عليهم اذ ذاك فان فرضه  
فى السنة الثانية وهذه القضية فى الرابعة كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدأ باسفيان بعد  
حرب أحد موسم بدر الصغرى فى ذى القعدة فلما بلغ الميعة دعا الناس الى الخروج فذكره بعضهم فنزلت  
هذه الآية (عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا) أى ان يمنع صولة كفار مكة وعسى وعدم من الله  
تعالى واجب الانجاز (والله أشد بأسا) أى قوة من قريش (وأشد تنكيلا) أى تعذيبا (من يشفع  
شفاعة حسنة يكن له نصيب منها) أى من ثوابها ويندرج فيها الدعاء للمسلم فانه شفاعة الى الله تعالى (ومن  
يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) أى نصيب من وزرها مساو لها فى المقدار والغرض من هذه الآية  
بيان انه صلى الله عليه وسلم لما حرضهم على الجهاد فقد استحق بذلك التحريض أجر عظيم ما ولولم يقبلوا  
أمره صلى الله عليه وسلم لم يرجع اليه من عصيانهم شئ من الوزر وذلك لانه صلى الله عليه وسلم بذل الجهد  
فى ترغيبهم فى الطاعة ولم يرغبهم فى المعصية البتة فحارب جمع اليه من طاعتهم أجر ولا يرجع اليه من  
معصيتهم وزر (وكان الله على كل شئ مقبلا) أى قادر على اىصال الجزاء الى الشافع مثل ما يرسله الى  
المشفوع فيه وحافظ للاشياء شاهد اعلم انه هو عالم بأن الشافع يشفع فى حق أو فى باطل فيجازى كلا بما  
علم منه (واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) أى اذا سلم عليكم فردوا على المسلم ردأ أحسن  
من ابتدأه أو أجابوا التحية بثلثها ومنتهى الأمر فى السلام ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته  
بدليل ان هذا القدر هو الوارد فى التشهد فالأحسن هو ان المسلم اذا قال السلام عليكم زيد فى جوابه الرحمة  
وان ذكر السلام والرحمة فى الابتداء زيد فى جوابه البركة وان ذكر الثلاثة فى الابتداء أعيدت فى  
الجواب ورد الجواب واجب على الفور وهو فرض على الكفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقين  
والأولى للكل ان يذكر الجواب اظهار للاكرام ومبالغة فيه وترك الجواب اهانة والاهانة ضرر  
والضرر حرام واذا استقبلك واحد فقل سلام عليكم واقصد الى جل والملاكين فانك اذا سلمت عليهم اردوا  
السلام عليك ومن سلم الملك عليه فقد سلم من عذاب الله وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم عليكم  
أهل الكتاب فقولوا وعليكم وروى انه صلى الله عليه وسلم قال تبدأ اليهود بالسلام واذا بدأك فقل  
وعليك وعن أبى حنيفة انه قال لا يبدأ اليهود بالسلام فى كتاب ولا فى غيره وعن أبى يوسف قال لا تسلم  
عليهم ولا تصالحهم واذا دخلت عليهم فقل السلام على من اتبع الهدى ورخس بعض العلماء فى ابتداء  
السلام عليهم اذا دعت الى ذلك حاجة وأما اذا سلموا علينا فقال أكثر العلماء ينبغي ان يقال وعليكم ثم ههنا  
تفريع وهو ان اذا قلنا لهم وعليكم السلام فهل يجوز ذكر الرحمة فقال الحسن يجوز ان يقال للكافر وعليكم  
السلام لكن لا يقال ورحمة الله لانها استغفار وعن الشعبي انه قال لمصرانى وعليكم السلام ورحمة الله  
فقل له فى ذلك فقال أليس فى رحمة الله يعيش وقيل التحية بالأحسن عند كونه المسلم مسلما ورد مثلها عند



بشارة عظيمة لاهل الايمان لانه تعالى لما رفع السيف عن التجالى من التجالى الى المسلمين فبان برفع العذاب في الآخرة عن التجالى بحمة الله ومحبة رسوله كان أولى (أو) الا الذين (جاؤكم حصرت) أى ضاقت (صدورهم) عن المقاتلة فلا يريدون (أن يقاتلوكم) لانكم مسلمون وللعهد (أو) لا يريدون أن (يقاتلوا قومهم) لانهم أقاربهم فهم لا عليكم ولا لكم أى لما أمر الله بأخذ الكفار وقتلهم استثنى من الأمور فريقين أحدهما من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين والآخر من أتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) ببسط صدورهم وتقوية قلوبهم وإزالة الرعب عنها والمعنى أن ضيق صدورهم عن قتالكم اغما هو بعذف الله الرعب في قلوبهم ولو قوى قلوبهم على قتال المسلمين لتسلطوا عليهم والمقصود من هذا الكلام ان الله تعالى من على المسلمين بكف بأس المعاهدين (فلقاتلوكم) وهذا في الحقيقة جواب لو وما قبله توطئة له وأعيدت اللام توكيدا (فان اعزتلوكم) أى تركوكم (فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم) أى الانقياد للصلح والامان (فما جعل الله لكم عليهم سبيلا) أى طريقا بالامر أو بالقتل (ستجدون) عن قريب (آخرين) أى قوما من المنافقين غير من سبق وهم قوم من أسد وغطفان كانوا مقيمين حول المدينة فاذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا وقالوا لا تصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاعلى دينكم ليأمنوا من قتال المسلمين واذا رجعوا الى قومهم كفروا واثكثوا عهودهم ليأمنوا من قومهم حتى كان الرجل منهم يقول له قومه بماذا أسلمت فيقول آمنت بهذا الفرد وبهذا العقب والخنفساء كما قال تعالى (يريدون أن يأمنوكم) أى يأمنوا من قتالكم باظهار الاسلام عندكم (ويأمنوا قومهم) أى من بأسهم باظهار الكفر اذا رجعوا اليهم (كلما ردوا الى الفتنة) أى كلما دعوا الى قتال المسلمين (أركسوا فيها) أى قلبوا في الفتنة أفعج قلبا وكانوا فيها شرا من كل عدو شرير أى كلما دعاهم قومهم الى الكفر وقتال المسلمين رجعوا اليه وهذا استعارة لشدة اصرارهم على الكفر وعداوة المسلمين لان من ودة في شئ منه كوساية عذر خروجه منه (فان لم يعزتلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا أيديهم فخذوهم واقتلوهم حيث نفقتموهم) أى فان لم يتركوا قتالكم ولم يطلبوا الصلح منكم ولم يكفوا أيديهم عن قتالكم فخذوهم أى أسرهم واقتلوهم حيث نفقتموهم أى وجدتموهم في الحل والحرم (وأولئك) أى اهل هذه الصفة (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) أى جعلنا لكم على جواز قتل هؤلاء حجة واضحة وهي ظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر واضرارهم بأهل الاسلام أو جعلنا لكم عليهم تسلطا ظاهرا حيث أذنا لكم في أخذهم وقتلهم (وما كان المؤمن أن يقتل مؤمنا الا خطأ) أى ليس مؤمن أن يقتل مؤمنا البتة الا عند الخطأ وهو ما إذا رأى عليه شعار الكفار أو وجدته في عسكرهم فظنهم مشركا فنهنا يجوز قتله ولا شك أن هذا خطأ فإنه ظن أنه كافر مع أنه غير كافر روى أن عياش ابن أبى ربيعة أسلم في مكة وهاجر الى المدينة قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم اليها وتحصن في أطعم من أطامها خوفا من قومه فاقسمت أمه لانا كل ولا تنسب ولا تجلس تحت سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل بن هشام والحريث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه فقال أبو جهل أليس ان محمد يأمر بك ببر الام فانصرف وأحسن الى أمك وأنت على دينك فرجع الى مكة فلما دنوا من مكة قيد ايديه ورجليه وجلده كل واحد منهم مائة جلدة فلم يدخل على أمه حلفت لا يزول عنه القيد حتى يرجع الى دينه لاول فتركوه موثوقا مطروحا في الشمس ماشا الله ففعل بلسابه فأتاه الحريث بن زيد فقال يا عياش ان كان دينك الاول هدى فقد تركته وان كان ضلالا فقد دخلت الآن فيه فغضب عياش

من مقاتلته وقال والله لا ألقاك خاليا أبدا لا تقتلني ثم هاجر بعد ذلك وأسلم الحرت بعد ذلك وهاجر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقية عياش في ظهر قباء خاليا ولم يشعر بإسلامه فقتله فلما أخبره الناس بأنه كان مسلما ندم على فعله وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتلته ولم أشعر بإسلامه فنزلت هذه الآية (ومن قتل مومنا خطأ) بأن يقصد رمي المشرق فأصاب مسلما أو يظن الشخص مشركا فقتله فبان مسلما أو يضرب المسلم بضربة لا تقتل غالبا فيموت منها فالأول خطأ في الفعل والثاني خطأ في القصد والثالث خطأ في القتل وإن كان عمدا في الضرب ولذلك سمي شبه العمد (فتحرر رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله) أي فعلية اعتناق نسمة بحكمهم بإسلامها وإن كانت صغيرة ودية مؤداة إلى ورثة المقتول يقتسمونها كسائر الموارث (الأن يصدقوا) أي الآن يغفوا أهل المقتول عن الدية ويمتروا كوها وهي الغفوة عنها صدقة حنا عليه وتنبيهها على فضله وفي الحديث كل معروف صدقة (فإن كان) أي المقتول خطأ (من قوم عدو لكم) أي من سكان دار الحرب (وهو مؤمن) ولم يعلم القاتل بكونه مؤمنا (فتحرر رقبة مؤمنة) أي فما أجب على القاتل بسبب قتله الواقع على سبيل الخطأ هو تحرير الرقبة وأما الدية فلا تجب إذ لا ورائة بين المقتول وبين أهله لأنهم محاربون كالحرب بن زيد فإنه من قوم محاربين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الكفارة فأنها حق الله تعالى ليقوم المعتوق به مقام المقتول في المواظبة على العبادات (وإن كان) أي المقتول خطأ (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت أو مؤبد (فدية) أي فعلى قاتله دية (مسلمة إلى أهله) أي المقتول وهي ثلث دية المؤمن إن كان نصرانيا أو يهوديا تلحق منا كتحته وثلثا عشرها إن كان مجوسيا أو كاثليا تلحق منا كتحته (وتحرر رقبة مؤمنة) على القاتل (فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين) أي فإن كان فقيرا فعليه ذلك الصيام بدلا عن الرقبة وقال مسروق بدلا عن مجموع الكفارة والدية والتتابع واجب حتى لو أفطر يوما وجب الاستئذان إلا أن يكون الفطر بحيض أو نفاس (توبة من الله) أي شرع ذلك نجوا زمان الله على تقصيره في ترك الاحتياط لانه لو بالغ في الاحتياط لم يصدر عنه ذلك الفعل (وكان الله عليما) بأن القاتل لم يتعمد (حكيم) في أنه تعالى ما يؤاخذ به ذلك الخطأ (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) روى أن مقيس بن ضبابة السكناني كان قد أسلم هو وأخوه هشام فوجد مقيس أخاه هشاما قتيلا في بني النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر له القصة فأرسل رسول الله معز بن عياض الفهري وكان من أصحاب بدر إلى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل إلى مقيس ليقصص منه أن علموه وباده الدية إن لم يعلموه فقالوا اسمعوا وطاعة فأنوبنا عنه من الأبل فأنصرفا راجعين إلى المدينة حتى إذا كانا ببعض الطريق تغفل مقيس السكناني رسول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الفهري فرماه بصخرة فشده ثم ركب بعيرا من الأبل واستاق بقمته راجعا إلى مكة كافر فنزلت هذه الآية وهو الذي استثناه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الغنم عن أمنه فقتل وهو متعلق باستار الكعبة (خالد أفيها) حال مقدرة من فاعل قتل مقدرة بتضمه المقام كأنه قيل فجزاؤه أن يدخل جهنم خالد أفيها (وغضب الله عليه) أي انتقم منه عطف على مقدرة كأنه قيل بطريق الاستثناء (حكم الله بأن جزاء ذلك) وغضب عليه (ولعنه) أي أبعد عن الرحمة يجعل جزاءه ما ذكر (وأعدله) في جهنم (عذابا عظيما) لا يقادر قدره وقال ابن عباس ومن يقتل مؤمنا رسول سيدنا رسول الله متعمدا بقتله أي بأن يقصد قتله بالسبب الذي يعلم إفضاءه إلى الموت سواء كان ذلك جارحا أو لم يكن فجزاؤه جهنم بقتله عامدا عالما بكونه مؤمنا خالد أفيها بشره وارتداده وغضب الله عليه بأخذه الدية ولعنه بقتله غير قاتل أخيه وأعدله عذابا

عظيما أى شديدا بجهرا ته على الله (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله) أى سافرت في الغزو (فتبينوا) أى تحققوا حتى يتبين لكم المؤمن من الكافر قرأ حمزة والكسائي هنا في الموضعين وفى الجهرات فتبينوا أى اطلبوا التثبت والمراد فى الآية قتلوا وأتر كوا العجالة واحتاطوا (ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام) أى لا تقولوا بغير تأمل لمن حياكم بنحية الاسلام أولم ألقى إليكم الاقباد بقول لا اله الا الله محمد رسول الله (لست مؤمنا) فتقفلونه (تبتغون عرض الحياة الدنيا) أى حال كونكم طالعين لماله الذى هو سريع النفاذ (فعند الله مغام كثيرة) أى ثواب كثير (كذلك كنتم من قبل) أى مثل ذلك الذى ألقى إليكم السلام كنتم أنتم أيضا فى أول اسلامكم لا يظهره لكم للناس غير ما ظهر منه لكم من نحية الاسلام ونحوها (فمن الله عليكم) بأن قبل منكم تلك المرتبة وعصم بهاد ماكم وأموالكم ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم (فتبينوا) أى إذا كان الامر كذلك أى فقيسوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل بكم فى أوائل أموركم من قبول ظاهر الحال من غير وقوف على تواطىء الظاهر والباطن (ان الله كان بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والخفية (خبيرا) فيجازيكم بحسبها ان خير الخير وان شر اشر فلا تنهاون فى القتل واحتاطوا فيه نزلت هذه الآية فى شأن مرداس بن نهيل رجل من أهل فدك وكان قد أسلم هو ولم يسلم غيره من قومه فذهبت سرية رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه مع أميرهم غالب بن فضالة فهربوا وبقي مرداس لثقتهم باسلامه فلما رأى الخليل ألباغضه الى عاقول من الجبل فلما تلاحقوا وكبروا كبر وزل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله أسامة بن زيد واستاق غنمه فأخبره وارسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوا جديدا وقال قتلتموه ارادته مامعه فقال أسامة انه قال بلسانه دون قلبه فقال صلى الله عليه وسلم هلا شقت عن قلبه ثم قرأ هذه الآية على أسامة فقال يا رسول الله استغفرلى فقال فكيف وقد تلا لا اله الا الله قال أسامة فإزال صلى الله عليه وسلم يعيدها حتى وددت ان لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفرلى ثلاث مرات وقال أعنتى رغبة (لا يستوى القاعدون) الذين أذن لهم فى القعود عن الجهاد اكتباهم بغيرهم الذين هم (من المؤمنين غير أولى الضرر) من مرض أو عاهة من عى أو عرج أو زمانة أو نحوها وفى معناه العجز عن الاهبة قرأ ابن كثير وأبو عمر روى حمزة وعاصم بالرفع بدل من القاعدون ونافع وابن عامر والكسائي والباقدون بالنصب على الحال من القاعدون والاعمش بالجر على الصفة للمؤمنين (والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) قال ابن عباس أى لا يستوى القاعدون عن بدر والخارجون اليها (فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين) أولى الفرر (درجة) أى فضيلة فى الآخرة لان المجاهد باشر الجهاد بنفسه وماله مع النية واولو الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا الجهاد فترزوا عن المجاهدين درجة (وكلا) من المجاهدين والقاعدين (وعند الله الحسن) أى الجنة بايمانهم (وفضل الله المجاهدين) فى سبيل الله (على القاعدين) الذين لا عذر لهم ولا ضرر (أجر اعظم ادرجات منه) أى من الله تعالى (ومغفرة) للذنوب (ورحمة) من العذاب (وكان الله غفورا) لمن خرج الى الجهاد (رحيما) لمن مات على التوبة وقبل هذا التفضل بين المجاهدين والقاعدين غير أولى الضرر فقط وذلك اما التنزيل الاختلاف بين التفضيلين منزلة الاختلاف الذاتى كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يبلغ كتبها واما الاختلاف بالذات بين التفضيلين على ان المراد بالتفضيل الاول ما أعطاهم الله تعالى طاجلا فى الدين ان الغنيسة والظفر والذكر الجليل الحقيق بكونه درجة



واحدة وبالتفضيل الثاني ما أنعم به في الآخرة من الدرجات العالية كأنه قيل وفضلهم عليهم في الدنيا  
 درجة واحدة وفي الآخرة درجات لا تحصى أما أول الضرر فهم مساوون للمجاهدين ويدل على المساواة  
 النقل والعقل أما النقل فقوله تعالى ثم ردناه أسفل سافلين الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم  
 أجر غير ممنون وذكر بعض المفسرين في تفسير ذلك أن من صار هرما كتب الله له أجر ما كان يعمل قبل  
 هرمه غير منقوص من ذلك شيئاً وأما العقل فالقصد من جميع الطاعات استنارة القلب بنور معرفة الله  
 تعالى فإن حصل الاستواء فيه للمجاهد والقاعد فقد حصل الاستواء في الثواب وإن كان القاعد أكثر  
 حظاً من هذا الاستغراق كان هو أكثر ثواباً وقال بعضهم والمراد بقوله وفضل الله المجاهدين لدفع  
 التكرار هو من كان مجاهداً في كل الأمور بالظاهر والباطن وهو أشرف أنواع المجاهدين وحاصل هذا  
 الجهاد صرف القلب من الالتفات إلى غير الله إلى الاستغراق في طاعة الله وما كان هذا المقام أعلى جعل  
 فضيلته درجات (أن الذين توفاهم الملائكة) أي ملك الموت وأعوانه وهم ستة ثلاثة منهم يكون قبض  
 أرواح المؤمنين وثلاثة يكون قبض أرواح الكفار (ظالمى أنفسهم) بترك الهجرة واختيار مجاورة  
 الكفرة الموجبة للاخلال بأمور الدين فإن هذه الآية نزلت في ناس من مكة قد أسلموا ولم يهاجروا حين  
 كانت الهجرة فرضة فقتلوا يوم بدر مع الكفار منهم علي بن أمية بن خلف والحارث بن زمة وقيس بن الوليد  
 ابن المغيرة وأبا العاص بن مبيعة بن الحجاج وأبا قيس بن الفاكه (قالوا) أي الملائكة لهم حين القبض (فيم  
 كنتم) أي في أي شيء كنتم من أمر دينكم أي أكنتم في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أم كنتم  
 مشركين أو فيم كنتم في حرب محمد أو في حرب أعدائه (قالوا) معذرين اعتذاراً غير صحيح (كنا  
 مستضعفين في الأرض) أي كنا مهزومين في أرض مكة في أيدي الكفار (قالوا) أي الملائكة لهم توبخنا  
 مع ضرب وجوههم وأدبارهم (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) أي أنكم كنتم قادرين على  
 الخروج من مكة إلى بعض البلاد التي لا تمنعون فيها من اظهار دينكم فبقيتم بين الكفار وقال ابن عباس  
 أي ألم تكن المدينة آمنة فتهاجروا إليها (فأولئك مأواهم) في الآخرة (جهنم) كما أن مأواهم في  
 الدنيا دار الكفر لتركهم الفريضة فأواهم مبتدأ وجهنم خبره والجملة خبر لا أولئك وهذه الجملة خبر إن  
 وقوله تعالى قالوا فم كنتم حال من الملائكة أو هو الخبر والعائنه محذوف أي قالوا لهم (وساء مصيرنا)  
 أي بس مصيرهم جهنم (الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان) أي الصبيان أو المماليك  
 (لا يستطيعون حيلة) أي لا يقدرون على حيلة الخروج ولا نفقة أو كان بهم مرض أو كانوا تحت قهر  
 قاهر ينعهم من تلك المهاجرة (ولا يهتدون سبيلاً) أي لا يعرفون طريقاً ولا يجتهدون من يدلهم على  
 الطريق كعباش بن أبي ربيعة وسلمة بن هشام وسيدنا عبد الله بن عباس وأمه أمهم البابة كما قال كنت  
 أنا وأمي هن عفا الله عنه هذه الآية (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) وذكر العفو بكلمة عسى لا بالكلمة  
 الدالة على القطع لأن الإنسان لسدة نغمة عن مفارقة الوطن رجا ظن نفسه عاجزاً عنهم أنه لا يكون كذلك  
 في الحقيقة فكانت الحاجة إلى العفو شديدة في هذا المقام (وكان الله عفواً) لما كان منهم (غفورا)  
 لمن تاب منهم (ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مغانم كثيرة واسعة) في المعيشة أي ومن  
 يهاجر في طاعة الله إلى بلد آخر يجد في أرض ذلك البلد من الخير والنعمة ما يكون سبباً لرغم أنف أعدائه  
 الذين كانوا معه في بلده الأصلية وذلك لأن من ذهب إلى بلدة أجنبية فإذا استقام أمره في تلك البلدة  
 ووصل ذلك الخير إلى أهل بلده نجلوا من سوء معاملتهم معه ورغمت أنوفهم بسبب ذلك (ومن يخرج من

بيمه مهاجرا الى الله ورسوله) أى الى موضع أمر الله ورسوله (ثم يدرك الموت) قبل أن يصل الى  
 المقصود ان كان خارج بابيه (فقد وقع أجره على الله) أى فقد وجب أجر هجرته عند الله بإيجابه على نفسه  
 بحكم الوعد والتفضل والكرم لاجلكم الاستحقاق الذى لولم يفعل لخرج عن الالهية (وكان الله غفورا)  
 لما كان منه من القعود الى وقت الخروج (رحيما) باكمال أجر الهجرة فكذلك كل من قصد فعل  
 طاعة ولم يقدر على اتمامها كتب الله له ثوابها كاملا روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه  
 قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة الى آخر الآيات بعث بها الى مكة فتليت على المسلمين الذين كانوا فيها  
 اذالب فسمعهم رجل من بنى ليث شيخ مريض كبير يقال له جندع بن ضمرة فقال لبنية اسجلونى فانى لست  
 من المستضعفين وانى لا تهتدى الطريق والله لا أتيت الليلة بمكة فخلعوه على سرير متوجها الى المدينة فلما  
 بلغ التنعيم أشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على  
 ما أبايعك عليه رسولك فأت فبلغ خبره أصحاب رسول الله فقالوا لوالو فى بالمدينة لكان أتم أجزاؤهم  
 المشركون وقالوا ما أدرك ما طلب فأنزل الله تعالى قوله تعالى ومن يخرج من بيته الآية قالوا كل هجرة فى  
 غرض دينى من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فهى هجرة الى الله تعالى والله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (واذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة) أى اذا سافرتكم أى مسافرة كانت  
 فليس عليكم ما تم فى أن تردوا الصلاة من أربع ركعات الى ركعتين اذا كان السفر طويلا لغير معصية  
 وهو عند الشافعى ومالك أربعة بردوهى مرحلتان وعند أبى حنيفة ثلاثة أيام بلياليهن وروى عن عمرانه  
 قال يقصر فى يوم تام وبه قال الزهري والاوزاعى وقال أنس بن مالك المعتبر خمس فراسخ (ان خفتكم أن  
 يفتنكم الذين كفروا) أى ان خفتكم أن يتعرضوا لكم بما تذكروهنه من القتال وغيره وقال ابن عباس  
 أى ان علمتم أن يقتلوكم فى الصلاة وهذا الشرط بيان للواقع اذ ذلك وهو ان غالب أسفار نبيهم صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم وأصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة المشركين وأهل الحرب اذ ذلك حينئذ لا يشترط الخوف  
 بل للمسافر القصير مع الأمن لما فى الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم سافر بين مكة والمدينة لا يخاف الله  
 عز وجل فكان يصلى ركعتين قال يعلى بن أمية قلت لعمرانما قال الله تعالى ان خفتكم وقد آمن الناس قال  
 عمر قد عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا  
 صدقته رواه مسلم (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) أى ان العداوة الحاصلة بينكم وبين الكافرين  
 قديمة والآن قد أظرتهم خلافهم فى الدين وازدادت عداوتهم وبسبب شدة العداوة قصدوا اتلافكم ان  
 قدر واثان طالت صلاتكم فربما وجدوا الفرصة فى قتلكم فعلى هذا رخصت لكم فى قصر الصلاة (واذا  
 كنت فيهم فأقتلهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك) أى اذا كنت يا أشرف الخلق مع المؤمنين فى خوفهم  
 فأردت أن تقم بهم الصلاة فاجعلهم طائفتين فلتقم منهم طائفة معك فصل بهم ولتقف الطائفة الأخرى  
 بازاء العدو ليحرسوكم منهم (وليأخذوا) أى الطائفة الذين يصلون معك (أسلحتهم) من التى لا تشغلهم  
 عن الصلاة كالسيوف والخناجر فان ذلك أقرب الى الاحتياط وأمنع للعدو من الاقدام عليهم (فاذا هجدوا)  
 أى القامضون معك رأتهم وصلاتهم بعدنية المفارقة (فليكونوا من ورائكم) أى فليمنصروا من ورائكم  
 الى مصاف أفعالهم بازاء العدو للحراسة ثم يبق الامام قائما فى الركعة الثانية (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا  
 فليصلوا معك) فى الركعة الثانية ثم يجلس الامام فى التشهد الى أن يصلوا ركعة ثانية ثم يسلم الامام بهم  
 وهذا قول سهل بن أبى حنيفة ومذهب الشافعى (وليأخذوا) أى هذه الطائفة (حذرهم) من العدو

(وأسلمتهم) معهم وانما ذكر الحذر هنا لان العدو لم يتنم للمسلمين في أول الصلاة بل يظنون كونهم قائلين لاجل المحاربة فاذا قاموا في الركعة الثانية ظهر للكفار كونهم في الصلاة فينتهزون الفرصة في الهجوم عليهم فخص الله تعالى هذا الوضع بزيادة الحذر من الكفار (ودالذين كفروا وتغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة) أي تمنوا انسيانكم عن الاسلحة وما تستمتع بها في الحرب اذا قمتم الى الصلاة فبناوا امنكم غرة وينتهزوا فرصة فيشددوا عليكم شدة واحدة في الصلاة (ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) أي لا رزركم في وضع الاسلحة ان تعذر حملها اما لتقلها بسبب مطر أو مرض أو لايذاء من في الجنب (وخذوا حذركم) أي احذروا من العدو ما استطعتم لئلا يجمعوا عليكم وهذه الآية تدل على وجوب الحذر عن جميع المضار المظنونة وبهذا الطريق كان الاقدام على العلاج بالدواء والاحتراز عن الوياه وعن الجلوس تحت الجدار المائل واجبا والله أعلم (ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا) في الدنيا بأن يخذلهم وينصرهم عليهم فاهتموا بأموركم ولا تنموا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه تعالى بأيديكم بالقتل والامر والنهي (فادأفضيتم الصلاة فادأكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلاة) أي فاذا فرغتم من صلاة الخوف فادأوموا على ذكر الله في جميع الاحوال حتى في حال المسابقة والقتال فان ما أنتم عليه من الخوف والحذر مع العدو جدير بالمواظبة على ذكر الله والتضرع اليه فاذا سكنت قلوبكم من الخوف فادأ الصلاة التي دخل وقتها حينئذ على الحالة التي كنتم تعرفونها ولا تغيروا شيئا من أحوالها وهياتها وقيل معنى الآية فاذا أردتم أداء الصلاة فادأقياما حال اشتغالكم بالمسابقة والمقارعة وقعودا جاذين على الركب حال اشتغالكم بالرماية وعلى جنوبكم حال ما كنتم الجراحات فيكم فتسقطون على الأرض فاذا زال الخوف عنكم بانقضاء الحرب فادأوضوا ما صليتم في تلك الاحوال وهذا ظاهر على مذهب السافعي من ايجاب الصلاة على المحارب في حال المسابقة اذا حضر وقتها واذا اطمأنوا فاعليهم القضاء وقال ابن عباس أي فاذا فرغتم من صلاة الخوف فصلاوا الله قياما للصبح وقعودا للمريض وعلى الجنوب للبرج والمريض فاذا ذهب منكم الخوف ورجعتم الى منازلكم فادأوا الصلاة أربعة (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي فرصا موقتا (ولا تنهوا في ابتغاء القوم) أي لا تجزوا ولا تتوانوا في طلب الكفار بالقتال نزلت هذه الآية في شأن بدر الصغرى وذلك لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم طائفة في طلب أبي سفيان وأصحابه فشقوا الجراحات حين رجعوا من أحد (ان تكونوا تأملون فانهم يأمون كما تأملون) أي ان كنتم تتوجعون بالجراح فانهم يتوجعون بالجراح فحصل الالم قدر مشترك بينكم وبينهم فلم يصبر خوف الالم مانعا لهم عن قتالكم فكيف صار مانعا لكم عن قتالهم (وترجون من الله ما لا يرجون) أي وأنتم ترجون من الله ثوابه وتحافون عذابه لانكم تعبدون الله تعالى والمشركون يعبدون الاصنام فلا يصح منهم أن يرجوا منها ثوابا أو يخافوا منها عذابا فيجب أن تكونوا أرغب منهم في الحرب وأصبر عليها وقرأ الأعرج أن تكونوا بفتح الهمزة أي لان تكونوا (وكان الله عليما حكيما) أي لا يكلفكم شيئا الا بما هو عالم بانه سبب لصلاحتكم في دينكم ودنياكم (انا أنزلنا الكتاب بالحق لتحكم بين الناس) أي بين طمعة وزيد بن مسكين (بما أزال الله) أي بما علمك الله في القرآن وسمى العلم الذي بمعنى الاعتقاد بالروية لان العلم اليقيني البرأ عن الرب يكون جارا يجرى الروية في القوة والظهور وكان عمر يقول لا يقول أحدكم قضيت بما أراني الله تعالى فان الله تعالى لم يجعل ذلك الا لئله والأي مناي كون ظنا لا علما نزلت هذه الآية

في شأن رجل من الانصار يقال له طعمة بن ابرق من بني ظفر سرق درعاً من جاره قتادة بن النعمان وهي في حراب دقيق فصار الدقيق يتناثر من خرق فيه فخبأها عند زيد بن عيينة اليهودي فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فأخذوه وقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو طعمة رانا نطلعوا بنا الى رسول الله نشهد أن اليهود هو السارق لئلا نقتضه بل عزموا على الحلف فذهبوا وشهدوا وزورا ولم يظهر له صلى الله عليه وسلم قاذح فيهم فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يضرب اليهودي أو يقطع يده لثبوت المال عنده فأعله الله الحال بالوحى فهم أن يقضى على طعمة فهرب الى مكة وارتد ونقب حائط السارق متاع أهله فوقه عليه فقتله ومات مرتد في مكة (ولا تكن) يا أقرى الخلق (للفنائين) أى لاجل المنافقين وللذب عنهم وهم طعمة وقومه بنو يربق بشرو بشير ومبشر كما أخرجه الترمذي من حديث قتادة بن النعمان (خميما) أى مخاهها لمن كان بريئاً عن الذنب وهو اليهودي (واستغفر الله) من هلك بضرب اليهودي زيد بن عيينة تعويلاً على شهادتهم لأنهم كانوا في الظاهر مسلمين فاستغفر صلى الله عليه وسلم بسبب ذلك اللهم بالحكم الذي لو وقع لكان خطيئاً نفسه وان كان معذوراً عند الله فيه فأمر صلى الله عليه وسلم بالاستغفار لهذا القدر فان حسنات الاجراسيات المقربين (ان الله كان غفوراً رحيماً) أى مبالغاً في المغفرة والرحمة لمن يستغفره (ولا تجادل عن الذين يختفون أنفسهم) طعمة ومن عاونوه من قومه من علم كونه سارقاً (ان الله لا يحب من كان خواناً أثيماً) فان طعمة خان في الدرع واثنى في نسبة اليهودي الى تلك السرقة وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يدفع السرقة عنه ويحققه باليهودي وهذا يبطل رسالة الرسول ومن حاول ابطاله ذلك واظهار كذبه فهو كافر وقيل اذا عثرت من رجل على سبيته فاعلم ان لها اخوات وروى عن عمرانه أمر بقطع يد سارق لحفات أمه تمكي وتقول هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال عمر كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في أول الأمر (يستخفون من الناس) أى يستترون منهم خيماً وخوفاً من ضرر (ولا يستخفون من الله) أى ولا يستحيون منه تعالى ولا يخافون من عذابه تعالى (وهو معهم) يعلمه ورويته وقدرته (اذ يبيتون) أى يقدرون في اذهاهم (مالاً يرضى) أى الله (من القول) وهو أن طعمة قال ارمى اليهودي بأنه هو الذي سرق الدرع وأحلف انى لم أسرقها فيقبل الرسول عيني لاني على دينه ولا يقبل عيني اليهودي (وكان الله بما يعملون محيطاً) لا يعزب عنه تعالى شيء ولا يفوت (ها أنتم هؤلاء) أى أنتم يا قوم طعمة (جادلتم عنهم في الحياة الدنيا) أى هبوا انكم خاصتهم عن طعمة وأمثاله في الدنيا وقرأ عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب عنه بالافراد (فنجادل الله عنهم يوم القيامة) عند تعذيبهم (أم من يكون عليهم وكيلاً) أى أم من الذي يكون محافظاً لهم من عذاب الله (ومن يعمل سوءاً) أى فبما يحزن به غيره كما فعل طعمة من سرقة الدرع لقتادة ومن رمى اليهود بالسرقه (أو يظلم نفسه) كالحلف الكاذب (ثم يستغفر الله) بالتوبة الصادقة (بجد الله غفورا) لذنوبه (رحيماً) حيث قبل توبته (ومن يكسب أثماً) أى ذنباً (فإنما يكسبه على نفسه) فلا يتعدى ضرره الى غيره فليحذر عن اقبال نفسه للعقاب عاجلاً وأجلاً (الكسب عبارة عما يفيد جرم منفعه أو دفع مضره ولذلك لم يحزر وصف الله تعالى بذلك) (وكان الله عليماً) بما في قلب عبده عند اقدمه على التوبة (حكيماً) تقتضى حكمته ان يتجاوز عن التائب وان لا يحمل نفساً وازرة وزرنة أخرى (ومن يكسب خطيئة) أى صغيرة أو قاصرة على الفاعل أو ما لا ينبغي فعله بالعمد أو بالخطأ (أو أثماً) أى كبيرة أو ما يتعدى الى الغير كالظلم والقتل أو ما يحصل

بالعمد (نهر مبه) أي يقذف بذلك الذنب (بريثاق قد احتمل بهتانا أو انما سينا) أي فقد أوجب على نفسه عقوبة بهتان عظيم وعقوبة ذنب بين فالبهتان أن ترى أخاك بأمر منكرو هو يرى منه فصاحب البهتان مذموم في الدنيا أشد الذم ومعاقب في الآخرة أشد العقاب فقوله تعالى بهتانا إشارة إلى الذم العظيم في الدنيا وقوله تعالى انما سينا إشارة إلى العقاب العظيم في الآخرة (ولو لا فضل الله علينا) بأعلامك ما هم عليه بالوحى (ورحمته) بتبيينك على الحق أو المعنى لولا أن الله خصك بالفضل وهو النبوة وبالرحمة وهي العظمة (لحم طائفة منهم أن يضلوك) أي لارادت طائفة من قوم طعمته أن يلقوك في الحكم الباطل وذلك لأن قوم طعمته قد عرفوا أنه سارق ثم سأوا النبي أن يجادل عنه ويبرئه عن السرقة وينسب تلك السرقة إلى اليهود (وما يضلون إلا أنفسهم) بسبب تعاونهم على الاثم والعدوان وشهادتهم بالزور والبهتان (وما يضرونك من شيء) أي أنهم وإن سعوا في العائد في الباطل فأنت ما وقعت فيه لانه تعالى عاصم ولا نكبت الامر على ظاهرها الحال وأنت ما أمرت إلا ببناء الاحكام على الظواهر (وأزل الله عليك الكتاب) أي القرآن (والحكمة) أي علم الشرائع (وعلمك ما لم تكن تعلم) من امور الدين واسرار الكتاب والحكمة واخبار الاولين وحيل المناقين (وكان فضله الله عليك عظيما) وهذا من أعظم الدلائل على أن العلم أشرف المناقب والفضائل مع أن الله تعالى ما أعطى الخلق من العلم الا القليل (الاخير في كثير من نجواهم الا) في نجوى (من أمر بصدقة) واجبة أو مندوبة (أو معروف) وهو أصناف أعمال البر كالقرض واغانة الملهوف (أو اصلاح بين الناس) عند وقوع المعادة بينهم من غير مجاوزة حدود الشرع في ذلك وذلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من أمر معروف أو نهي عن منكر أو ذكرا لله (ومن يفعل ذلك) أي هذا المذكور من الصدقة وفنون الجميل والاصلاح أو ذلك الامر بهذه الاقسام الثلاثة كأنه قيل ومن يأمر بذلك ويجوز أن يراد بالفعل الامر فجعبر عن الامر بالفعل لان الامر فعل من الافعال أي ومن يأمر بذلك (ابتغاء مرضاة الله) أي طلب رضا الله (فسوف نؤتيه أجرا عظيما) أما إذا أتى بذلك الرياء والسهعة صار من أعظم المفاسد وهذه الآية من أقوى الدلائل على أن المطلوب من الأعمال الظاهرة رعاية أحوال القلب في اخلاص النية وتصفية القلب عن داعية الالتفات إلى غرض سوى طلب رضا الله وقرأ أبو عمرو وحزمة يؤتيه بالياء مناسبة للغييب في قوله ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله والباقيون بنون العنطة مناسبة لقوله تعالى الآتي بوله ونصله (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) روى أن طعمة بن ابرق لما رأى أن الله تعالى هتمك ستره وبرأ اليهودي عن تهمة السرقة ارتد وذهب إلى مكة ونقب جدار انسان لأجل السرقة فتهدم الجدار عليه ومات فنزلت هذه الآية ومعناها ومن يخالف الرسول في الحكم من بعد ما ظهر له بالدليل صحة دين الاسلام ويتبع دين غير دين الموحدين تركه إلى ما اختار لنفسه وتخله إلى ما اعتمد عليه في الدنيا وندخله جهنم في الآخرة وبئس مصيره جهنم وذلك ان طعمة قد تبين له بما أوحى الله تعالى من أمره من انه سارق مادله ذلك على صحة نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فعادى الرسول وأظهر الشقاق وترك دين الاسلام واتبع الشرك (لمن يشاء) سواء حصلت التوبة أو لم تحصل روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن شيئا من العرب جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني شيع منكم في الذنوب الا اني لم أشرك

بالله شيئا منذ عرفته وأمنت به ولم أتخذ من دونه وليا ولم أواقع المعاصي جراءة على الله تعالى وما توهمت  
 طرفة عن أني أعجز الله هربا واتي لنادم نائب مستغفر فأتري حالي عند الله تعالى فنزلت هذه الآية  
 (ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا) عن الحق فإن الشرك أعظم أنواع الضلالة أمام من لم يشرك بالله  
 لم يكن ضلاله بعيدا فلا يصير محرورا من الرحمة ثم بين الله تعالى كون الشرك ضلالا بعيدا فقال (ان يدعون  
 من دونه الا انانا) أي ما يعبد المشركون من أهل مكة الا انانا يسمونها باسم الاناث كقولهم اللات والعزى  
 ومناة واللات تأنث الله والعزى تأنث العزير ومناة تأنث الننان اولاهم كلوا يزينونها على هيات  
 النسوان وقرأت عائشة قرصى الله عنها الا انانا وابن عباس الا اننا جمع وثمن مثل أسدوا أسدوا وهمة بدل  
 من الواو المضمومة (وان يدعون الا شيطان امرئ يدعنه الله) أي وما يعبدون الا شيطان شديد البعد عن  
 الطاعة طرده الله من كل خير لان ابليس هو الذي أمرهم بعبادة الاوثان فكانت طاعته في ذلك عبادة له  
 (وقال) أي الشيطان عند ذلك (لا تأخذن من عبادك نصيبا مفروضا) أي لا جعلن لي من عبادك حظا مقدرا  
 معينا وهم الذين يتبعون خطوات ابليس ويقبلون وساوسه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 من كل ألف واحد لله وسائر للناس ولا بليس (ولا ضلنهم) عن الهدى (ولا منينهم) أي ألقين في  
 قلوبهم الماني وهي تورث شيئين الحرص والامل وهما يستلزمان أكثر الاخلاق الذميمة ويلزمان  
 للانسان قال صلى الله عليه وسلم يهرم ابن آدم ويشب معه اثنان الحرص والامل اه فالحرص يستلزم  
 ركوب الاهوال فاذا اشتد حرصه على الشيء فقد لا يقدر على تحصيله الا بعصية الله واذا الخلق واذا طال  
 أمسه نسي الآخرة وصار غريبا في الدنيا فلا يكاد يقدم على التوبة ولا يكاد يؤثرفيه الوعظ فيصير قلبه  
 كالجمجمة أو أسد قسوة (ولا أمرهم) بالتبتيك أي شق آذان الناقة (فليبتكن آذان الانعام) فإن  
 العرب كانوا يشقون آذان الناقة اذا ولدت خمسة أبطن وجاء الماس ذكرا حرموا على أنفسهم الانتفاع  
 بها (ولا أمرهم) بالتغيير (فليغيرن خلق الله) صورة أو صفة كاختصاص العبيد وفق العيون  
 وقطع الآذان والوشم والوشم ووصل الشعر فإن المرأة تتوصل بهذه الافعال الى الزنا كانت العرب اذا بلغت  
 ابل أحد هم أفاعور وراعي فلها ويدخل في هذه الآية التخنث والسحاقيات لان التخنث عبارة عن ذكر  
 يشبه الانثى والسحق عبارة عن انثى تشبه الذكر وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في  
 البهائم للحاجة فيجوز في الماء كولد الصغير ويحرم في غيره (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله) بأن  
 فعل ما أمره الشيطان به وترك ما أمره الرحمن به (فقد خسر خسرانا مبينا) أي بتضييع أصل ماله  
 وهو الدين الفطري كما قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة أي دين الاسلام ولكنه أبواه  
 يهودانه وينصرانه ويمجسانه وذلك لا طاعة الله تفيد المنافع العظيمة الدائمة وطاعة الشيطان تفيد  
 المنافع القليلة المنقطعة ويعقبها العذاب الاليم (يعدهم ويعينهم) بأن يلقي الشيطان في قلوبهم أنه  
 سيطول أعمارهم وينالون من الدنيا ما هم ومقاصدهم ويقع في قلوبهم ان الدنيا دوا فربما تسرت لهم كما  
 تسرت لغيرهم وأيضا ان الشيطان يعدهم بأنه لا قامة ولا جراه فاجتهدوا في استيفاء الذات الدنيوية  
 (وما يعدهم الشيطان الا الغرورا) وهو ان يظن الانسان بالشيء أنه نافع ولا يدغم بتبين اشتغاله على  
 أعظم الآلام والمضار وجميع أحوال الدنيا كذلك (أولئك) أي أولياء الشيطان وهم الكفار  
 (ما واهم جهنم ولا يجحدون عنها) أي جهنم (محيسا) أي معدلا ومهربا (والذين آمنوا) أي أقروا  
 بالايمان (وعملوا الصالحات) أي الطاعات تصديقهم لاقراءهم (ستدخلهم جنات تجري من تحتها



(الأنهار والدين فيها) أى ما كثر في الجنة ممكنا طويلا لا يخرجون منها (أبدا وعد الله حقا) أى  
 وعدهم الله بذلك الإدخال وعد الا خلف فيه وحق ذلك حقا فالاول مؤكدا لنفسه والثاني مؤكدا لغيره  
 (ومن أصدق من الله قيلا) أى لا أحد أصدق من الله وعدا وهذا مؤكدا لثالث وفائدة هذه التوكيدات  
 معارضة لما عيّد الشيطان الكاذبة وترغيب للعباد في تحصيل ما وعده الله (ليس بأمانكم ولا أمانى  
 أهل الكتاب) أى ليس الثواب الذى تقدم الوعد به في قوله تعالى سندرخلهم جنات بأمانىكم يامعشر  
 المؤمنين ان يغفر لكم وان ارتكبتم الكبائر أى فانهم يمتنعون ان لا تؤاخذوا بسوء بعد الايمان ولا أمانى  
 اليهود والنصارى فانهم قالوا ان يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وقالوا نحن أبناء الله وأحبوه فلا  
 يعذبنا وقالوا ان تمس النار الا أيا ما معدودة وليس الامر كذلك فانه تعالى يخص بالعفو والرحمة من  
 يشاء أى ليس يستحق ذلك الثواب بالايمان وانما يستحق بالايمان والعمل الصالح (من يعمل سوءا  
 يجز به) فالؤمن يجزى عند عدم التوبة ما في الدنيا بالمصيبة أو بعد الموت قبل دخول الجنة أو بالتجملات  
 ثواب طاعته بمقدار عقاب تلك المعصية والكافر يجزى في الدنيا بالمنح والبلا في الآخرة دائما روى أنه  
 لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر الصديق كيف الصلاح بعد هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم غفر الله  
 لك يا أبابكر ألتستعرض أليس يصيبك الاذى أى من السلا والحرز قال بلى يا رسول الله قال فهو  
 ما تجزون وعن عائشة رضي الله عنها أن رجلا قرأ هذه الآية فقال أنجزى بكل ما تعمل لقد هلكا نبلغ  
 كلامه النبي صلى الله عليه وسلم فقال يجزى المؤمن في الدنيا بمصيبة في جسده وما يؤذيه وعن أبي هريرة  
 قال لما نزلت هذه الآية بكينا وخرنا وقلنا يا رسول الله ما أبقّت هذه الآية لنا شيئا فقال صلى الله عليه وسلم  
 ابشروا فإنه لا يصيب أحدكم مصيبة في الدنيا الا جعلها الله له كفارة حتى الشوكة التي تقع في قدمه  
 (ولا يجده من دون الله) أى مجاوزا عن حفظ الله ونصرته (وليا) أى حافظا يحفظه (ولانصيرا)  
 ينصره فشاغة الانبياء والملائكة في حق العصاة اغما تكون باذن الله تعالى واذا كان الامر كذلك  
 فلاولى لاحد ولا نصير لاحد الا الله تعالى (ومن يعمل من الصالحات) أى من يعمل بعض الصالحات  
 كائنا (من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) أى ولا ينقصون قدر من حيث  
 النواة من ثواب أعمالهم فاذ لم ينقص الله الثواب فخير أن لا يزى في العقاب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
 وشعبة عن عاصم يدخلون الجنة بالبنا للفعول وكذلك في سورة مريم وفي حم المؤمن قال مسروق لما نزل  
 قوله تعالى من يعمل سوءا يجز به قال أهل الكتاب للمسلمين نحن وأنتم سواء فنزلت هذه الآية (ومن  
 أحسن ديننا من أسلم وجهه لله) أى لا أحد أحسن ديننا من عرفه بقلبه وأقر بربوبية وعبودية  
 نفسه (وهو محسن) أى والحال أنه آت بالحسنات تارك للسيئات (واتبع ملة ابراهيم حنيفا) حال  
 للتبوع أو للتابع وانما عاد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الخلق الى دين ابراهيم لانه اشتهر عند كل الخلق  
 أن ابراهيم ما كان يدعو الا الى الله تعالى وشرعه مقبول عند الكل لان العرب لا يفتخرون بشيء  
 كافتخارهم بالانتساب الى ابراهيم وأما اليهود والنصارى فلا شرف في كونهم مفتخرين به (واتخذ الله  
 ابراهيم خليلا) روى ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان يسمى أبا الضيفان وكان منزله على ظهر  
 الطريق يضيف من مر به من الناس فأصاب الناس أزمة فاجتمعوا في بابة فشرعوا الى بابة يطلبون الطعام  
 وكانت الميرة له كل سنة من صديق له بمصر فبعث غلامه بالابل الى الخليل الذي بمصر فقال خليله لغلامه  
 لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكن يريد هالالا ضيفا وقد أصابنا ما أصاب الناس من الشدة

فرجع غلامه فربط يديه وألقى به في بئر أبي بكر ثم أتى إبراهيم وألقوا فيه وتفرقوا وأخبره أحدهم القصة فأعتم ذلك غمًا شديدًا فغلبه  
 غمها ووجدت سارة إلى الغرارة فتحتها فإذا فيها أجود حواري بضم الحاء المهملات تشديد الواو وفتح الراء  
 وهو الدقيق الذي نخل مرة بعد أخرى فأمرت الخبازين فخبزوا فأطعمت الناس فاستيقظ إبراهيم فوجد  
 راحته الخبر فقال من أين هذا لكم فقالت سارة من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل  
 فسماء الله تعالى خليلًا وقال شهر بن حوشب هبط ملك في صورة رجل وذ كراسم الله بصوت رخيم فبهى  
 فقال إبراهيم عليه السلام أذكره مرة أخرى فقال لا أذكره مجنا فقال لا مالى كله فذكره الملك بصوت  
 أشجى من الأول فقال أذكره مرة ثالثة ذلك أولادى فقال الملك ابشر فاني ملك لا أحتاج إلى مالك ولدك  
 وإنما كان المقصود امتحانك فلم يابل المال والأولاد على ما عذرك الله فخفا اتخذ الله خليلًا (ولله  
 ما في السموات وما في الأرض) يختار منهما ما يشاء لمن يشاء (وكان الله بكل شيء) من أهل السموات والأرض  
 (محيطًا) بالقدرة والعلم (ويستفتونك في النساء) أى يسألك يا أشرف الخلق جماعة من الصحابة  
 عن أحوال كثيرة مما يتعلق بحق النساء فالذي بين الله حكمه فيما سبق في أول هذه السورة أحوال بيان  
 الحكم في ذلك والذي لم يبين حكمه بين هنا وذلك قوله تعالى (قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم) أى  
 قل يا أشرف الخلق لهم الله تعالى قدين لكم أحوال النساء والمتلو (في الكتاب) في أول هذه السورة قدين  
 لكم (في يتامى النساء) أى في شأنهن فإما معطوف على المبتدأ وهذا متعلق بمتلى وذلك المتلو في الكتاب  
 هو قوله تعالى وإن خفتن أن لا تقسطوا في اليتامى (اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن) أى اللاتي لا تعطونهن  
 ما وجب لهن من الميراث أو الصداق وذلك لأنهم يورثون الرجال دون النساء والرجال دون الصغار  
 (وترغبون أن تنكوهن) وهذا يحتمل الرغبة والنفرة فأن حمل على الرغبة كان المعنى وترغبون في أن  
 تنكوهن لما لهن وجما لهن بأقل من صداقهن وإن حمل على النفرة كان المعنى وترغبون عن أن  
 تنكوهن لعدم ما لهن وتمسكوهن رغبة في ما لهن وهذه الجملة معطوف على الصلة عطف المبتدأ على المنفية  
 ويجوز أن تكون حالًا من فاعل تؤتونهن والتأويل وأنتم ترغبون وهذا إذا أريد بقوله تعالى ما كتب  
 لهن صداقهن روى مسلم عن عائشة قالت هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها وما لها  
 ويريد أن ينكحها وينقص صداقها عن عادة نسائها فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا لهن في الكمال  
 الصداق وأمروا بنكاح من سواهن قالت عائشة فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يزل  
 الله تعالى ويستفتونك في النساء إلى قوله تعالى وترغبون أن تنكوهن فبين الله لهم أن اليتيمة إذا كانت  
 ذات جمال ومال يرغبوا في نكاحها ولم يطعوا بها بعدتها في الكمال الصداق وإذا كانت مرغوبة باعها في قلة  
 المال والجمال تركوها والتمسوا غيرها قال تعالى فكأبتر كونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها  
 إذا رغبوا فيها إلا أن يعطوها حقها الأول من الصداق ويقسطوا لها (والمستضعفين من الولدان)  
 معطوف على يتامى النساء وقد كانوا في الجاهلية لا يورثون إلا طفال ولا النساء الذي تلى في حقهم قوله تعالى  
 يوصيكم الله في أولادكم وروى أن عبيدة بن حصن الفزاري جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 أخبرنا بآية تعطي ابنة النصف والأخت النصف وإنما كانوا يرث من يشهد القتال ويجوز النكاح فقال  
 صلى الله عليه وسلم (وأن تقوموا لليتامى بالقسط) عطف على المستضعفين وتقدير الآية وما يتلى  
 عليكم في الكتاب يفتيككم في يتامى النساء وفي المستضعفين في أن تقوموا لليتامى بالقسط والذي تلى في

حقهم قوله تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالكم إلى أموالكم وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليماً) أى يجازيكم عليه ولا يضيع عند الله منه شئ (وإن امرأتكم أخافت من بعلها نشوزاً) أى اظهار الحشونة في القول أو الفعل أو فيهما (أو أعراضاً) أى سكوتاً عن الخير والشر (فلا جناح عليهما) حينئذ (أن يصلحا بينهما ماصلاً) بأن بذلت المرأة كل الصداق أو بعضه للزوج أو أسقطت عنه مؤنة النفقة أو القسم وكان غرضاً من ذلك أن لا يطلقها زوجها وهذا من جملة ما أخبر الله تعالى أنه يفتيهم به في النساء مما لم يتقدم ذكره في هذه السورة روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن الآية نزلت في ابن أبي السائب كانت له زوجة وله منها أولاد وكانت شحينة فهم بطلاقها فقال لا تطلقني ودعني اشتغل بصالح أولادي وأقسم في كل شهر ليأني قليلة فقال الزوج إن كان الأمر كذلك فهو أصح لي فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية قرأ عاصم وحزرة والكسائي يصلحان بضم الياء وسكون الصاد والباقيون يصلحان بفتح الياء والصاد المشددة المدودة قالوا معناه يتوافقا وهو أليق بهذا الموضع (والصلح خير) أى والصلح بين الزوجين خير من سوء العشرة أو من الفرقة أو من الخصومة أو هو خير من الحيور (وأحضرت الأنفس الشح) أى جعل الشح حاضر النفس لا يغيب عنها ولا ينفك عنها أبداً فالمرأة تجل ببدل حقها زوجها وطمعها يجيرها إلى أن ترضى والرجل يجمل بأن يقضى عمره معهما مع دماثة وجهها وكبر سنهما وعدم حصول اللذة بعاشرتها (وان تحسبوا) بالاقامة على نساءكم وإن كرهتموهن بأن تسوا بين الشاب والعمور في القسمة والنفقة (وتتقوا) ما يؤدي إلى الأذى والخصومة (فإن الله كان عاتماً لعلون) من الاحسان والتقوى (خبيراً) وهو يبينكم عليه وروى أن هذه الآية نزلت في عمرة بنت محمد بن مسلمة وزوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبر تزوج شابة وأثرها عليها وجفها فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكت إليه ذلك (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) أى لن تقدروا على التسوية بينهن في ميل الطباع وإذا لم تقدروا عليه لم تكونوا مكلفين به (ولو حرصتم) أى جهدتم على إقامة العدل في الحب (فلا تعيدوا كل الميل) إلى التي تحبونها في القسم والنفقة أى أنكم لستم منيمين عن حصول التفاوت في الميل القلبي لأن ذلك خارج عن وسعكم ولا كنكم منييون عن اظهار ذلك التفاوت في القول والفعل (فتذروها كما ملقتهن) أى فتبقي الأخرى لا أيم ولا ذات بعل كما أن الشئ المعلق لا يكون على الأرض ولا على السماء وفي قراءة أبي فتذروها كما لمسجونه (وان تصلحوا) ماضى من ميلكم وتستدركونه بالتوبة (وتتقوا) في المستقبل عن مثله غفر الله لكم ذلك (فإن الله كان غفوراً رحيماً) فيغفر ما حصل في القلب من الميل إلى بعضهن دون البعض ويتفضل عليكم برحمته (وان يتفرقا يغن الله كلام من سمعته) أى وإن رغبنا في المفارقة بأن لم يتفقا بصلح أو غيره يغن الله كلا واحد منهما عن صاحبه بزواج خير من زواجه الأول يعيش أهناً من عيشه الأول من غناه تعالى وقدرته (وكان الله واسعاً) أى في العلم والقدرة والرحمة والفضل والجود (حكيماً) أى متقناً في أفعاله وأحكامه (ولله ما في السموات وما في الأرض) من الموجودات من الخلائق والخزائن فيهما (والقدوسين الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله) أى ولقد أمرنا اليهود والنصارى ومن قبلهم من الأمم وأمرناكم يا أمة محمد في كتابكم بطاعة الله وهي وصية الله في الأولين والآخرين فهي شريعة عامة لجميع الأمم لم يلقها نبي (وان تكفروا فإن الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنياً حميداً) أى وقلنا لهم ولكم وان تكفروا فاعلموا أن الله ما في سمواته وما في أرضه من أصناف المخلوقات

من بعده وكان مع ذلك غنيا عن خلقهم وعن عبادتهم ومستحقا لأن يحمد لكثرة نعمه وان لم يحمد أحد  
منهم فهو تعالى في ذاته محمود سواء حمدوه أو لم يحمدوه فلا يتضرر بكفرهم وهم معاصيهم كما لا ينتفع بشكرهم  
وتقواهم وانما وصاهم بالتقوى لرحمته لا لحاجته فهو منزوع عن طاعات المطيعين وعن ذنوب المذنبين فلا  
يزاد جلاله بالطاعات ولا ينقص بالمعاصي والسيئات (ولله ما في السموات وما في الارض) من الخلاق  
قاطبة مقتفرون اليه في الوجود وسائر انعم المتفرعة عليه لا يستغنون عن قبضه طرفة عين لحقه أن يطاع  
ولا يعصى ويتقوا عاقبه ويرجى ثوابه (وكفى بالله وكيدا) في تدبير أمور الكل وكل الأمور فلا بد من  
أن يتوكل عليه لا على أحد سواه (ان يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين) أي ان يشأ أفساءكم  
بالكلية وایجاد قوم آخرين يشتغلون بعبوديته وتعظيمه بنفسكم بالمرور يوجد مكانكم قوما خيرا منكم  
وأطوع لله (وكان الله على ذاك) أي اهلاكم وتخليق غيركم (قديرا) أي ان ابقاكم على ما أنتم  
عليه من العصيان اغناهم لئلا يفتقدوا عن طاعتكم ولعدم تعلق ارادته باستئصالكم لا لجزءه تعالى عن  
ذلك (من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) أي من كان يريد بمنجلى منفعة الدنيا  
فلا يمتنع عليه وليطلب الثوابين فعند الله ثواب الدارين وقال الفخر الرازي تقرر الكلام فعند الله ثواب  
الدنيا والآخرة انه ان اراده الله تعالى وعلى هذا التقدير يتعلق الجزاء بالشرط وقال ابن عباس من كان  
يريد منفعة الدنيا بعمله الذي افترضه الله عليه فليعمل لله فان ثواب الدنيا والآخرة بيد الله أي فان العاقل  
يطلب ثواب الآخرة حتى يحصل له ذلك ويحصل له ثواب الدنيا على سبيل التبعية (وكان الله سميعا بصيرا)  
أي عالما بجميع السموات والمبصرات (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله) أي  
كونوا مباليين في اختيار العدل وفي الاحتراز عن الجور تقيمون شهادتكم لوجه الله كما أمرتم باقامتها  
(ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين) أي ولو كانت الشهادة وبالاعلى أنفسيكم أو آبائكم أو أقاربكم  
(ان يكن غنيا أو فقيرا لله أولى بهما) أي ان يكن المشهود غنيا أو فقيرا فلا تسكتوا الشهادة اما  
لطلب رضا الغني أو لترحم على الفقير فالله أولى بأمرهما وصالحهما ما وفي قراءة أبي فانه أولى بهم وهو  
امار اجمع الى قوله أو الوالدين والأقربين أو ارجع الى جنس الغني وجنس الفقير وقراء عبد الله ان يكن  
غني أو فقير على كان التامة (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) أي لاجل أن تعدلوا والمعنى اتركوا متابعة  
الهوى حتى تصيروا موصوفين بصفة العدل (وان تلووا) بواوين على قراءة الجمهور أي وان تعرفوا  
ألستم عن شهادة الحق وقراء ابن عامر وحمة وان تلووا بضم اللام وحذف الواو الاولى أي ان تتقوا  
الشهادة وتقبلوا عليها (أو تعرضوا) عن اداء الشهادة أصلا (فان الله كان بما تعملون خبيرا)  
فيجازي المحسن المقبل والمسيء المعرض نزلت هذه الآية في مقيس بن حبابه كانت عنده شهادة على أبيه  
(يا أيها الذين آمنوا) في الماضي والحاضر (آمنوا) في المستقبل (بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه  
وسلم (والكتاب الذي نزل على رسوله) وهو القرآن (والكتاب الذي أنزل من قبل) أي قبل القرآن  
أو المعنى يا أيها الذين آمنوا على سبيل التقليد آمنوا على سبيل الالهام أو يأيها الذين آمنوا بحسب  
الاستدلالات الجمالية آمنوا بحسب الدلائل التفصيلية وهذا خطاب لكافة المعلمين وقيل هو خطاب  
لأئمة أهل الكتاب لما ان عبد الله بن سلام وابن أخيه مسلمة وأسود وأسيد ابني كعب  
ونعيلة بن قيس ويامين بن يامين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله اننا نؤمن بك  
وبكتابك وبجوسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه من الكتب والرسل فقال صلى الله عليه وسلم بل

آمنوا بالله ورسوله محمد وبكلامه القرآن وبكل كتاب كان قبله فقالوا لا نفعل فنزلت هذه الآية فآمنوا  
 كلهم (ومن يكفر بالله وملأه كنهه وكتبه ورسله واليوم الآخر) أى ومن يكفر بواحد من ذلك  
 المذكور (فقد ضل لا بعيدا) بحيث يعسر العود من الضلال الى سواء الطريق (انا الذين آمنوا  
 ثم كفرنا ثم آمنوا ثم كفرنا ثم ازدادوا كفرا) أى ان الذين يشكر منهم الكفر بعد الايمان مرات  
 ثم ماتوا على الكفر أو المعنى ان الذين أظهروا الاسلام ثم كفروا يكون باطنهم على خلاف ظاهرهم ثم آمنوا  
 بالسنتهم فكلما لقوا جماعة من المسلمين قالوا انا مؤمنون وانما أظهرنا ليعان لتجرب عليهم أحكام المؤمنين  
 ثم كفروا فاذا دخلوا على شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون ثم ازدادوا كفرا باجتهادهم في  
 استخراج أنواع المكفر في حق المسلمين وعبوتهم على الكفر (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا) فان  
 كل من كان كثيرا لا تتصل من الاسلام الى الكفر لم يكن للاسلام في قلبه عظم فلا يتوب عن الكفر حتى  
 يموت عليه (بشر المنافقين) أى أنذرهم (بأن لهم عذابا أليما الذي يتخذون الكافرين أولياء من دون  
 المؤمنين) أى فان المنافقين يوالون اليهود ويقول بعض المنافقين لبعض لا يتم أمر محمد فتولوا اليهود  
 فيقولون ان العزة لهم (أيتبعون) أى أيطبب المنافقون (عندهم العزة) أى عند اليهود القوة  
 (فان العزة لله جميعا) أى أن القدرة الكاملة لله وكل من سواه فبقادره صار قادر أو باعزازهم صار عزيزا  
 فالعزة الحاصلة للرسول صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين لم تحصل الا من الله تعالى فكان الامر عند التحقيق  
 ان العزة جميعا لله (وقد نزل عليكم) يا معشر المنافقين (في الكتاب) أى القرآن في سورة الانعام  
 قبل هذا آية (ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنئ بها) أى أنه اذا سمعتم آيات الله مكفروا بها  
 ومستهنئوا بها (فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) أى الكفر والاستهزاء وذلك قوله تعالى  
 واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم الآية وهذا نزل بركة لان المشركين كانوا يخوضون في  
 القرآن ويستهنئون به في مجالستهم ثم ان اخبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين  
 والقاعدون معهم الموافقون لهم على ذلك الكلام المنافقون فقال تعالى مخاطبا للمنافقين قد نزل عليكم  
 في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهنئ بها أى اذا سمعتم آيات الله حال ما يكفر بها  
 ويستهنئ بها (انكم اذا قلتم) أى انكم أيها المنافقون مثل أولئك الاخبار في الكفر قال أهل  
 العلم هذا يدل على أن من رضى بالكفر فهو كافر ومن رضى بنكره أو خالط أهله وان لم يباشر كان في  
 الاثم بمنزلة المباشر أما اذا كان ساخطا قلوبهم وانما جلس على سبيل التقية والخوف فالامر ليس كذلك  
 فالمنافقون الذين كانوا يجالسون اليهود وكانوا يطعنون في الرسول والقرآن هم كافرون مثل أولئك  
 اليهود أما المسلمون الذين كانوا يجالسون الكفار الذين كانوا يطعنون في القرآن فانهم كانوا باقين على  
 الايمان فهم كانوا يجالسون الكفار عند الضرورة بخلاف المنافقين فانهم كانوا يجالسون اليهود مع الاختيار  
 (ان الله جامع المنافقين) أى منافق أهل المدينة عبد الله بن أبى وأصحابه (والكافرين) أى كفار أهل مكة  
 أبى جهل وأصحابه وكفار أهل المدينة كعب وأصحابه (في جهنم جميعا) أى كما انهم اجتمعوا على الاستهزاء  
 بآيات الله في الدنيا فكذلك يجتمعون في عذاب جهنم يوم القيامة (الذين يترصدونكم) أى ان المنافقين  
 ينتظرون أمركم وما يحدث لكم من خير أو شر (فان كان لكم فزع من الله) أى ظهور على اليهود (قالوا)  
 أى المنافقون للمؤمنين (ألم تكن معكم) أى مظاهرين لكم فاعطونا قسما من الغنيمة (وان كان للكافرين)  
 أى اليهود (نصيب) أى نظير على المسلمين (قالوا) أى المنافقون لليهود (ألم نستخوذ عليكم) أى

ألم نعلمكم ونفكر من قتلكم وأمركم ثم لم نفعل شيأ من ذلك (ونحنكم من المؤمنين) بأن نبطناهم عنكم  
 والالكنتم نهيصة للنوائب فهاتوا لنا نصيباها أصبتم وقيل ان أولئك الكفار كانوا قد هؤوا بالدخول في  
 الاسلام والمنافقون جذروهم عن ذلك واطمعوهم انه سيضعف أمر محمد وسيقوى أمركم فاذا اتفقت  
 لهم صولة على المسلمين قال المنافقون للكفار السنأ غلبناكم على رأيكم في الدخول في الاسلام ومنعناكم  
 منه وقتلنا لكم سيضعف أمر محمد وبقوى أمركم فلما شاهدتم صدق قولنا فادفعوا اليها نصيباها وجدتم  
 (فأله يحكم بينكم) أي بين المؤمنين والمنافقين (يوم القيامة) أي فان الله تعالى ما وضع السيف في  
 الدنيا عن المنافقين بل أخر عقابهم إلى يوم القيامة وأجرى عليهم حكم الاسلام في الدنيا (ولن يجعل  
 الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) أي بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة إلى يوم القيامة ويتفرع  
 على ذلك مسائل من أحكام الفقه منها ان الكافر لا يرث من المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم  
 وأحرزه في دار الحرب لم يملكه ومنها ان الكافر ليس له ان يشتري عبدا مسلما ومنها ان المسلم لا يقتل بالذي  
 بدلالة هذه الآية وقيل المعنى ليس لاحد من الكافرين ان يغلب المسلمين بالجمعة وان يهود دولة المؤمنين  
 بالكلية وقال ابن عباس ولن يجعل الله لليهود على المؤمنين دولة دائما (ان المنافقين يتخادعون الله وهو  
 خادعهم) أي يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطال الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه تعالى  
 الدنياوية والله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا وأعد لهم في الآخرة الدرك  
 الاسفل من النار قال جرير رزئت هذه الآية في حق عبد الله بن أبي وأبي هاشم بن النعمان وقال الزجاج أي  
 يتخادعون رسول الله فيبطنون له الكفر ويظهرون له الايمان والله مجازيهم بالعقاب على خداعهم  
 وقال ابن عباس انه تعالى خادعهم في الآخرة عند الصراط وذلك انه تعالى يعطيهم نورا كما يعطي المؤمنين  
 فاذا وصلوا إلى الصراط انطفأ نورهم وبقوا في الظلمة ويبقى نور المؤمنين فينادون المؤمنين انظرونا  
 نقبس من نوركم ويقول المؤمنون ارجعوا وراكم فالتسوا نورا ودليل ذلك قوله تعالى مثلهم كمثل الذي  
 استوقد نارافيا أضاءت ماحوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون (واذا أقاموا إلى  
 الصلاة) أي أتوا إلى الصلاة مع المؤمنين (قاموا كسالى) أي متهاقلين متباطئين لانهم لا يريدون بها  
 ثوابا ولا يخافون من تركها عقابا (يرأون الناس) ليحسبوههم مؤمنين فانهم لا يقومون اليها الا لاجل  
 الرياء والسعة لاجل الدين (ولا يذكرون الله الا قليلا) أي لا يصالون الا بما يرى من الناس واذالم  
 يكن معهم أحد لم يصلاوا ولا يذكرون الله الا باللسان فقط (مفذين بين ذلك) أي متردد بين كفر  
 السر وإيمان العلانية (لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) أي ليسوامع المؤمنين في السر فيجب لهم ما يجب  
 للمؤمنين وليسوامع اليهود في العلانية فيجب عليهم ما يجب على اليهود (ومن يضلل الله فلن تجد له  
 سبيلا) موصلا إلى الصواب (يا أيها الذين آمنوا) بالسر والعلانية (لا تتخذوا الكافرين) أي  
 المجاهدين بالكفر (أولياء من دون المؤمنين) المخلصين (أتريدون) يا معشر المؤمنين المخلص  
 (أن تجعلوا الله عليكم سلطانا مبينا) أي أتريدون ذلك ان تجعلوا لاهل دين الله وهم الرسول وأمه حجة  
 بينة على كونكم منافقين فان مواليتهم أوضح أدلة النفاق وقيل المعنى يا أيها الذين آمنوا بالعلانية عبد  
 الله بن أبي وأصحابه لا تتخذوا اليهود أولياء في التعذر من دون المخلصين أتريدون يا معشر المنافقين ان  
 تجعلوا الرسول الله عليكم عدرا بينا بالقتل أو المعنى أتريدون ان تجعلوا الله عليكم في عقابكم حجة بسبب  
 مواليتكم لليهود (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) وهو الطبقة التي في قعر جهنم لانهم



أحببت الكفر حيث ضحو الى الكفر الاستهزاء بالاسلام وأهله وخذاعهم ولا نهم لما أظهر والاسلام  
يكنهم الاطلاع على أمرار المسلمين ثم يخبرون الكفار بذلك فكانت الحنة تتضاعف من هؤلاء المنافقين  
لهذه الاسباب جعل الله عذابهم أزيد من عذاب الكفار الخالص (ولن تجدلهم) أى المنافقين  
(نصروا) يخلصهم من عذاب الله ثم استثنى الله من الضمير المجرور ومن الضمير المستكن فى خبران بقوله  
(الا الذين تابوا) عن النفاق والقبيح (وأصلحوا) أى أقدموا على الحسن (واعتصموا بالله) بأن  
يكون غرضهم من التوبة واصلاح الاعمال طلب مرضاة الله تعالى لا طلب مصلحة الوقت (وأخلصوا  
دينهم لله) بأن يكون ذلك الغرض خالصا لا يعتز به غرض آخر (فاؤلفك) المتصفون بهذه الشروط  
الاربعة من المنافقين (مع المؤمنين) أى المخلصين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلا منذ آمنوا أى معهم فى  
الدرجات العالية من الجنة (وسوف يؤت الله المؤمنين) أى يعطى الله الخالص (أجرا عظيما) أى  
ثوابا وافر فى الجنة (ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم) فما استغفامية مفيدة للنفي أى أيعذبكم  
الله لأجل التشفى من الغيظ أم لطلب النفع أم لدفع الضرر كما هو شأن الملوكة وكل ذلك محال فى حقه  
تعالى وانما التعذيب أمر بقتضيه كفركم فاذا زال ذلك بالايان والشكر انتفى التعذيب وتقديم الشكر  
على الايمان لأن الانسان اذا انظر فى نفسه رأى النعمة العظيمة حاصلة فى تخليقها وترتيبها فبشكر شكرها  
مجتازا ثم اذا تم النظر فى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكره مفضلا فكان ذلك الشكر المجمل مقدا على  
الايمان (وكان الله شاكرا) أى مثيبا على الشكر (علما) أى بجميع الجزئيات فلا يقع الغلط له  
تعالى البتة فيوصل الثواب الى الشاكر والعقاب الى المعرض (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من  
ظلم) أى لا يحب الله تعالى ان يجهر أحدا بالسوء كأننا من القول الا جهر من ظلم فهو غير مسخوط عنده  
تعالى وذلك بأن يقول سرق فلان مالى أو غصبنى أو سببى أو قذفنى ويدعوه عليه دعاء جائزا بأن يكون بقدر  
ظلمه فلا يدعوه عليه بخراب دياره لأجل أخذ ماله منه ولا يسب والده وان كان هو فعل كذلك ولا يدعوه عليه  
لأجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خلص حقى منه أو اللهم جازه أو كافئه ولا يجوز ان يدعوه عليه بسوء الخاتمة  
أو الفتنة فى الدين فالدعاء بغير درم ما ظلم به حرام كالدعاء بمسحبه لعادة أو عقلا ومثل المظالم ما اذا أريد  
اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة له وان لم يستشره لان الدين النصيحة فيذكره  
ما يستدفع به فان زاد حرم الزائد فانه تعالى لا يحب اظهار القبايح الا فى حق من عظم ضرره وكثر مكرهه فعند  
ذلك يجوز اظهار فضائحه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اذكروا الفاسد عفا فيه كي تحذره الناس وقرأ  
الضحك وزيد بن أسلم وسعيد بن جبير الا من ظلم بالبناء للفاعل والمعنى لكن من ظلم فآثر كونه وقال  
الفراء والزجاج لكن من ظلم نفسه فانه يجهر بالسوء من القول ويفعل ما لا يحبه الله تعالى هذا ان جعل  
الاستثناء كلاما منقطعاعا قبله أما ان جعل متصلا فيكون التقدير الا من ظلم فانه يجوز الجهر بالسوء  
من القول معه (وكان الله سميعا) لقول الظالم والمظلوم ولعلمهما (علما) لفعل الظالم والمظلوم  
ولقولهما ما فليق الله ولا يقل الا الحق ولا يقذف بسوء مستور فانه يصير عاصيا لله بذلك وهو تعالى سميع  
لما يقوله عليهم بما يضرهم (ان تبدوا خيرا أو تحفظوا) فى اىصال النفع الى الخلق (أو تعفوا عن سوء) كأن  
تدفعوا الضرر عنهم (فان الله كان عفوا) عن المذنبين مع قدرته على الاتقام فعليه كمن ان تقتدوا بسنة الله  
تعالى كما قاله الحسن (قدرا) أى فهو أقدر على عفوذوبك منك على عفوذوب من ظلمك كما قاله  
الكلبي وقيل المعنى ان الله كان عفوا لمن عفا هو المظلوم قدرا على اىصال الثواب اليه وعقوبة الظالم

وقوله تعالى فإن الله آية تعليل لجواب الشرط المقدر والتقدير فذلك أولى لكم من تركه لان الله الخ أعلم  
أن مواضع الخبرات على كثرتها محصورة في أمرين صدق مع الحق وخلق مع الخلق فالذي يتعلق بالخلق  
محصور في قسمين ايصال نفع اليهم وهو المشار اليه بقوله تعالى ان تمدوا خيراً أو تحقوه ودفع ضرر عنهم وهو  
المشار اليه بقوله تعالى أو تعفوا عن سوء فدخل في هذين القسمين جميع أنواع الخير وأعمال البر (ان الذين  
يكفرون بالله ورسوله) كاليهود فانهم آمنوا بعيسى والتوراة وعزروا وكفروا بعيسى والانجيل ومحمد والقرآن  
وكان نصارى فانهم آمنوا بعيسى والانجيل وكفروا بمحمد والقرآن (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله)  
بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسوله (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) أي نؤمن ببعض الانبياء  
ونكفر ببعض (ويريدون) بقولهم ذلك (أن يتخذوا بين ذلك) أي بين الايمان بالكل أو الكفر بالكل  
(سبيلاً) أي ديناً وسطاً وهو الايمان ببعض دون البعض (أولئك) الموصوفون بالصفات القبيحة (هم  
الكافرون حقاً) أي كفرا كاملاً بما يقيناً لانه تعالى قد أمرهم بالايمان بجميع الانبياء عليه الصلاة  
والسلام وما من نبي من الانبياء الا وقد أخبر قومه بحقيقة دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فن كفروا بواحد  
منهم فقد كفر بالكل وبالله تعالى (وأعدنا للكافرين) اليهود وغيرهم (عذاباً مهيناً) أي شديداً  
يهانون به (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم) في الايمان به (أولئك) سوف يؤتيهم  
أجورهم) وقرأ عاصم في رواية حفص بالياء والضمير راجع الى اسم الله والباقيون بالنون (وكان الله  
غفوراً) لما فرط منهم (رحيماً) أي مبالغاً في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم (يسألك) يا أشرف  
الخلق (أهل الكتاب) أي أحبار اليهود (أن تنزل عليهم كتاباً من السماء) روى ان كعباً وأصحابه  
وفتحاض قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت رسلاً من عند الله فأتنا بكتاب من السماء بحملة  
كجاء موسى بالالواح أي فلاتبال يا أشرف الخلق بسؤالهم فانه هادتهم (فقد سألو) أي اليهود (موسى  
أكبر من ذلك) أي أعظم عما سألوكم (فقالوا أرنا الله جهرة) أي أرنا زره معانية (فأخذتهم  
الصاعقة) أي فأحرقتهم النار التي جاءت من السماء (بظلمهم) وهو سؤالهم لما يستحيل وقوعه في ذلك  
الوقت (ثم اتخذوا العجل) أي عبدوه (من بعد ما جاءتهم البينات) أي الصاعقة وأحياتهم بعد  
موتهم ومهجرات موسى التي أظهرها الفرعون من العصا واليد البيضاء وخلق الجحش وغيرها (فعفوا عن  
ذلك) أي تركوا عبادة العجل ولم يستأصلهم (وآتيناهم موسى سلطاناً مبيناً) أي قهرنا ظاهر عليهم فانه  
أمرهم بقتل أنفسهم توبة من عبادة العجل فبادروا الى الامتثال فقتل منهم سبعون ألفاً في يوم واحد  
(ورفعنا فوقهم الطور مبنيانهم) أي بسبب ميثاقهم على ان لا يرجعوا عن الدين ليخالقوا فلا ينقضوه  
فانهم هموا ينقضوه (وقلنا) على لسان موسى أو على لسان يوشع (لهم ادخلوا الباب) أي باب بيت  
المقدس أو أريحا (مجدداً) أي مطاطئين الرؤس (وقلنا لهم) على لسان داود (لا تعدوا) أي  
لا تظلموا باضطهاد الحيثان (في السبت وأخذنا منهم) على الامتثال بما كفوه (ميثاقاً غليظاً)  
أي مؤكداً وقال ابن عباس وهو ميثاق وليق في محمد صلى الله عليه وسلم (فبما نقضهم) فقامت  
والباء للسببية متعلقة بمحذوف أي فلغناهم بسبب نقضهم (ميثاقهم وكفرهم بآيات الله) أي بالمعجزات  
فن أنكرهم بجزرة رسول واحد فقد أنكر جميع معجزات الرسل (وقتلهم الانبياء بغر حرق) أي بلا جرم  
فانهم معصومون من كل نقيصة لا يتوجه عليه حق (وقولهم قلوبنا غلف) أي أوعية العلم فلا حاجة  
بنا الى علم سوى ما عندنا فكذبوا الانبياء بهذا القول أو المعنى قلوبنا في أغطية جبلية فهي لا تنفقه ما تقولون

(بل طبع الله عليها بكفرهم) أي بل أحدث الله عليها صورة مانعة عن وصول الحق إليها أو بلى ختم الله على قلوبهم بكفرهم (فلا يؤمنون) أي اليهود (الأقليل) أي الأفرق يقاتلهم كعبد الله بن سلام وأصحابه أو فلا يؤمنون أي المطبوع على قلوبهم الأيمان قليل وهو الأيمان بعيسى والتوراة بحسب زعمهم فإن من يكفر برسول واحد وبمحنة واحدة لا يمكنه الأيمان بأحد من الرسل البتة (وبكفرهم) لأنكارهم قدرة الله تعالى على خلق الولد من دون الأب (وقولهم على مريم بنتنا عظيم) أي نسبتهم مريم إلى الزنا بعد ما ظهر منها من الكرامات الدالة على براءتها من كل عيب فإنها ملزمة للعبادة بأنواع الطاعات وعيسى تكلم حال كونه طفلا منصف لا عن أمه (وقولهم أنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم) وصلبناه (رسول الله) أي في زعم عيسى نفسه وأن وصفهم له بوصف الرسالة استهزأ به أو أن الله وضع الذكرا الحسن بقوله رسول الله مكان ذكرهم القبيح في الحكاية عنهم فإنهم قالوا هو ساحر ابن ساحرة أو أن الله وصف له من عند الله تعالى مدحاً له وتنزيهاً له عن مقالاتهم الذي لا يليق به قال الله تعالى إبطالا لافتنخارهم بقتل النبي والاستهزأ به (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) قال كثير من المتكلمين أن اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله تعالى إلى السماء فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة من عوامهم لما اتهموا على قتله لأن الله صليح من سبوه وسبوا أمه قردة وخنازير بدعائه عليهم فأخذوا أناساً يقال له طيطافوس اليهودي وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس أنه المسيح والناس ما كلوا يعرفونه إلا بالاسم لأنه كان قليل الخالطة للناس ثم أن توارى النصارى ينتهي إلى أقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب وقال الضحاك لما أرادوا قتل عيسى اجتمع الحواريون في غرفة ووهبهم اثنا عشر رجلاً فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة فأخبر بليس جميع اليهود فركب أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة فقال المسيح للحواريين أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة فقال رجل يقال له سرجس أنا يانبي الله فالقي إليه مدرعته من صوف وعمامة من صوف وناولها عكازاً وألقى الله عليه شبه عيسى فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه وأما المسيح فكساءه الله تعالى الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب فصارع الملائكة (وأن الذين اختلفوا فيه) أي في شأن عيسى (لني شئ منه) أي من قتله (المحمية) أي بقتله (من علم الاتباع الظن) أي لكانهم يتبعون الظن فإنفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن إليه الناس فلا استثناء متصل أي لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود أنه كان كاذباً فقتلناه حقاً وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا فليس هذا المقتول بعيسى وقال آخرون بل هو هو وقال بعضهم إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى (وما قتلوه يقيناً) أي قتلا يقيناً كما قالوا أنا قتلنا المسيح (بل رفعه الله إليه) أي إلى موضع لا يجري فيه حكم غير الله تعالى ولا يصل إليه حكم آدمي وذلك الموضع هو السماء الثالثة (وكان الله عزيراً) أي كامل القدرة (حكيماً) أي كامل العلم فرفع عيسى من الأرض إلى السماء لا تعذرفيه بالتسبة إلى قدرة الله تعالى وحكمته (وأن من أهل الكتاب الالهيؤمنين به قبل موته) أي وما من اليهود والنصارى أحد الاليؤمنين بعيسى قبل أن ترحق روحه بأنه عبد الله ورسوله فلا ينفعه إيمان لا تقطاع وقت التكليف كما نقل عن محمد بن علي بن أبي طالب من الخليفة أن اليهود إذا حضروا الموت ضربت الملائكة وجهم ودره وقالوا يا عبد الله أنك عيسى نبياً فكذبته فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال للصراني أنك عيسى نبياً فزعمت أنه هو الله وابن الله فيقول آمنت أنه عبد الله وابنه فأهل الكتاب

يؤمنون به ولكن لا ينفعهم ذلك الايمان (ويوم القيامة يكون) أى عيسى عليه السلام (عليهم) أى أهل  
الكتاب (شهيديا) فيشهد على اليهود انهم كذبوه وطمعوا فيه وعلى النصارى انهم أشركوا به وكل نبي  
شاهد على أمته (فبظلم من الذين هادوا) أى فسبب ظلم عظيم من الذين تابوا من عبادة الجبل (حرمانا  
عليهم طبيبات أحلت لهم) فان اليهود كانوا كلما فعلوا معصية من المعاصي يحرم عليهم نوع من الطبيبات  
التي كانت محللة لهم ولمن قبلهم عقوبة لهم (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا) أى وبجدهم عن دين الله  
ناسا كثيرا (وأخذهم الزباوقد نهوا عنه) فان الزبا كان محرما عليهم كما هو محرّم علينا (وأكلهم أموال  
الناس بالباطل) أى بطريق الرشوة (وأعدنا للكافرين منهم) أى هينا للكافرين على الكافرين  
اليهود (عذابا أليما) سيدوقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم (لكن الزاسخون في العلم  
منهم) أى لكن المتكلمون في علم التوراة من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه (والمؤمنون)  
منهم ومن المهاجرين والانصار (يؤمنون بما أنزل اليك) وهو القرآن (وما أنزل من قبلك) على سائر  
الانبياء من الكتب (والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة) أى وأعني المقيمين الصلاة وهم المؤتون الزكاة  
فالمقيمين نصب على المدح لبيان فضل الصلاة وجاء في مصحف عبد الله بن مسعود والمقيمون الصلاة بالواو  
وهي قراءة مالك بن دينار والخـ درى وعيسى النقي وابن جبر وعاصم عن الاعمش وعمر بن عبيد  
(والمؤمنون بالله واليوم الآخر) قال أبو السعود والمراد بالكل مؤمنوا أهل الكتاب (أولئك) أى  
المتصفون بتلك الصفات الجميلة من أهل الكتاب (سنؤتيهم أجرا عظيما) وجملة هذه خبر اسم الإشارة  
والجملة من المبتدأ والخبر خبر قوله تعالى والزاسخون وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد (أنا وأوحينا  
إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده) أى بعد نوح (و) كما (أوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل  
واسحق) ابني إبراهيم (ويعقوب) ابن اسحق (والاسباط) أى أولاد يعقوب الاثني عشر فمنهم  
يوسف نبي رسول باتفاق وفي البقية خلاف (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا) أى  
وكما أعطينا آباء (داود وزورا) وكان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانما هي حكم  
ومواعظ وتسيب وتقدس وتحميد وتمجيد وثناء على الله تعالى وكان داود عليه السلام يخرج الى البرية  
فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خلف الناس  
والشياطين خلف الجن وتجيء الدواب التي في الجبال فيقفن بين يديه وزفر الطيور على رؤس الناس  
وهم يستمعون لقراءة داود ويتعجبون منها فلما قارف الخطيئة زال عنه ذلك (و) كما أرسلنا (رسلا قد  
قصصناهم عليك) أى سميناهم لك في القرآن وعرفناك أخبارهم وما حصل لهم من قومهم (من قبل) أى  
من قبل هذه السورة وهذه الآية أو قبل هذا اليوم (ورسلنا لمقصصهم عليك) أى لم نهمم لك ولم نعرفك  
أخبارهم والمعنى أنا وأوحينا إليك ايحاهم مثل ما أوحينا إلى نوح ومثل ما أوحينا إلى إبراهيم ومن بعده  
وآتيناك الفرقان آتياه مثل ما آتينا داود وزورا وأرسلنا رسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا آخرين  
لم قصصهم عليك من غير تفاوت بينك وبينهم في حقيقة الايحاه وأصل الارسل في الكفرة يسألونك شيئا لم  
يعطه أحد من هؤلاء الرسل عليهم السلام (وكلم الله موسى تكليما) أى كلم على التدريج شيئا فشيئا  
بحسب المصالح بغير واسطة ملاك أى أزال الله تعالى عنه الحجاب حتى سمع المعنى القائم بذاته تعالى لأنه تعالى  
أحدث ذلك لأنه تعالى يتكلم أبدا والمعنى انه تعالى بعث هؤلاء الانبياء والرسل وخص موسى عليه السلام  
بالتكلم معه ولم يلزم من تخصيص موسى بهذا التشريف الطعن في نبوة سائر الانبياء عليهم السلام

فكذلك لم يلزم من تخصيص موسى بانزال التوراة عليه دفعة واحدة طعن فيمن أنزل الله عليه الكتاب متفرقا وقد فضل الله تعالى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بأعطائه مثل ما أعطى كل واحد منهم وقرأ إبراهيم ويحيى بن وثاب وكلم الله بالنصب (رسلا) منصوب على المدح أو باضمار أرسلنا أو على الحال الموطئة لما بعدها وأعلى البدلية من رسلا الأول (مبشرين) لاهل الطاعة بالجنة (ومنذرين) للعصاة بالنار (لثلاثة يكون للناس على الله حجة) أي معذرة يعتذرون بها (بعد الرسل) أي بعد ارسال الرسل وانزال الكتب والمعنى لثلاثة يصحج الناس يوم القيامة على الله في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل فيقولوا لم ترسل الينا رسولا ولم تنزل علينا كتابا فان الله لا يعذب الخلق قبل بعثة الرسل وان قبول المعذرة عنده تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده وهي غزلة الحجية التي لا مرد لها وله تعالى أن يفعل ما يشاء كيف يشاء (وكان الله عزيزا) لا يغالب في أمر من أموره (حكيم) في أفعاله فاختلف الكتب في كيفية النزول وتغايرها في بعض الشرائع والاحكام اغماها لتفاوت طبقات الالهم في الاحوال التي عليها يدور فلك التكليف فكلفهم الله بما يليق بشأنهم (لكن الله يشهد بما أنزل اليك) بتخفيف النون ورفع الجلالة وبالبناء للفاعل أي لكن الله يشهدك بحقيقة ما أنزل اليك من القرآن الناطق بنبوته روى انه لما نزل قوله تعالى انا وأوحينا اليك قال اليهود ونحن لانشهدك بذلك فنزل لكن الله يشهد والمعنى أن اليهود وان شهدوا بان القرآن لم ينزل عليك يا محمد من السماء لكن الله يشهد بأنه أنزل عليك وشهادة الله اغما عرفت بسبب انه أنزل عليه صلى الله عليه وسلم هذا القرآن البالغ في الفصاحة في اللفظ والشرف في المعنى الى حيث عجز الاولون والآخر عن معارضته فكان ذلك معجزا واطهارا المعجزة شهادة بكون المدعى بالرسالة صادقا ولما كانت شهادته تعالى عرفت بواسطة انزال القرآن فقال لكن الله يشهد بما أنزل اليك أي يشهدك بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذي أنزله اليك (أنزله بعلمه) بأنه في غاية الحسن ونهاية السكال وهذا مثل ما يقال في الرجل المشهور بكل الفضل والعلم اذا صنف كتابا واستقصى في تحريره انه اغما صنف هذا بكل علمه وفضله أي انه اتخذ جملة علومه آلة ووسيلة الى تصنيف هذا الكتاب فيدل ذلك القول على وصف ذلك التصنيف بغاية الجودة ونهاية الحسن فكذا ههنا (والملائكة يشهدون) بصدقه واما تعرف شهادة الملائكة له صلى الله عليه وسلم بذلك لان ظهور المعجز على يده صلى الله عليه وسلم يدل على انه تعالى شهده بالنبوة واذا شهد الله له بذلك فقد شهدت الملائكة بذلك بلا شك لانه ثبت في القرآن انهم لا يسبقونه تعالى بالقول والمعنى يا محمد ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فان الله تعالى وهو اله العالمين بصدقك في ذلك وملائكة السموات السبع والعرش والكروبي يصدقونك في ذلك ومن صدقه الله والملائكة أجمعون لم يلتفت الى تكذيب أخس الناس (وكفى بالله شهيدا) على صحة نبوتك وان لم يشهد غيره (ان الذين كفروا) بما أنزل الله وشهده (وصدوا عن سبيل الله) أي دين الاسلام من أراد سلوكه وهم اليهود حيث قالوا ما نعرف صفة محمد في كتابنا وقالوا لو كان رسولا لاتي بكتاب دفعة واحدة من السماء وقالوا ان الله ذكر في التوراة أن شريعة موسى لا تنسخ الى يوم القيامة وقالوا ان الانبياء لا يكونون الامن ولد هرون ودادود (قد ضلوا ضالا بعيدا) عن الحق والصواب لان أشد الناس ضلالا من كان ضالا ويعتقد في نفسه انه محق ثم يتوسل بذلك الضلال الى كتساب المال والجاه ثم يبذل غاية في طاقته في القاء غيره في مثل ذلك الضلال (ان الذين كفروا وظلموا) محمد ابكتهم ان ذكر بعثته وعوامهم بالقاء الشبهات في قلوبهم وماتوا على الشرك (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا) الى الجنة يوم القيامة (الاطريق

جهنم خالدين فيها أيدوا وكان ذلك) أي جعلهم خالدين في جهنم (على الله يسيرا) أي لا يعتذر عليه شيء  
 فكان اتصال الأسماء اليهم شيئا بعد شيء إلى غير النهاية يسيرا عليه وإن كان معذرا على غيره (يا أيها  
 الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) أي يا أهل مكة قد جاءكم الرسول محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن  
 أو متكلما بالدعوة إلى عبادة الله والاعراض عن غيره من عند ربكم (فآمنوا خير لكم) أي فآمنوا  
 بالرسول يكن ذلك الإيمان خيرا لكم عما أنتم فيه أي يكن أحمد عاقبة من الكفر (وإن تكفروا فإن الله  
 مافي السموات والارض) أي وإن تكفروا بالرسول فإن الله غني عن إيمانكم لا يتضرر بكفركم ولا ينفع  
 بإيمانكم لانه مالك السموات والارض وخالقهما ومن كان كذلك كان قادرا على إزالة العذاب الشديد  
 عليكم لو كفرتم أو فن كان كذلك فله عبيد يعبدونه وينقادوا لامره وحكمه أو فن كان لم يكن محتاجا  
 إلى شيء (وكان الله عليما) لا يخفى عليه من أعمال عباده المؤمنين والكافرين شيء (حكيم) لا يضيع  
 عمل عامل منهم ولا يسوي بين المؤمن والكافر والحسن والمسيئ (يا أهل الكتاب) أي الانجيل من  
 النصارى (لا تغلوا في دينكم) أي لا تبالغوا في تعظيم عيسى فانه ليس بحق كما أن اليهود بالغوا في  
 طعنه حيث قالوا انه ابن زانية وكلا طرفي قصدهم ذمهم (ولا تقولوا على الله الا الحق) أي لا تصفه بما  
 يستحيل اتصافه تعالى به من الاتحاد والحلول في بدن الانسان أو روحه واتخاذ الزوجة والولادة بل زهوه  
 عن هذه الاحوال فإن نصارى أهل نجران أربعة أنواع ملكانية وهم الذين قالوا عيسى والرب شريك  
 ومرقسية وهم الذين قالوا ثلثة ومار يعقوبية وهم الذين قالوا عيسى هو الله ونسطورية وهم الذين  
 قالوا عيسى بن الله فأنزل الله فيهم هذه الآيات (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله) فالمسيح مبتدا  
 وعيسى بدل منه أو عطف بيان له وابن مريم صفة له ورسول الله خبر المبتدا (ولكنه) أي مكنون بأمره  
 من غير واسطة أب ولا نطفة (ألقاها إلى مريم) أي أوصل الكلمة إليها بنفخ جبريل (وروح منه)  
 أي وروح صادر من أمر الله فصار ولدا بلا أب وقد جرت عادة الناس أنهم إذا وصفوا شيئا بغاية الطهارة  
 والنظافة قالوا أنه روح فلما كان عيسى لم يتكون من نطفة الأب وانما تكون من نفخة جبريل وصف  
 بأنه روح وقوله تعالى منه متعلق بمحذوف وقع صفة لروح أي كائنه من عند الله وجعلت منه تعالى وإن  
 كانت بنفخ جبريل لتكون النفخ بأمره تعالى ومن ابتدائية لا كما زعمت النصارى من أنها تابعة حكمي  
 أن طيبيا حادقا نصرانيا جاءه الرشيد فناظر على بن الحسين المروزي ذات يوم فقال له ان في كتابهم ما يدل  
 على أن عيسى جرم من الله وتلا هذه الآية فقر المروزي ومخبر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعا منه  
 فقال اذا لم نزل أن يكون جميع تلك الاشياء جرمه منه تعالى فأنقطع النصراني فأسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا  
 وأعطى للمروزي عطاء عظيما (فآمنوا بالله) واعتقدوا الوهيته وحده (ورسله) أجمعين وصفوهم  
 بالرسالة ولا تصفوا احدا منهم بالوهمية (ولا تقولوا ثلثة) أي الالهة ثلثة الله والمسيح ومريم ولا تقولوا  
 ان الله واحد بالجواهر ثلثة بالاقانيم (انتهوا خير لكم) أي انتهوا عن مقالتهم بالثلاثية يكن ذلك  
 الانتهاء خير لكم (انما الله اله واحد) أي منفرد في الوهيته (سبحانه أن يكون له ولد) أي أسبحه  
 تسبيحا من أن يكون له ولدا وسبحوه تسبيحا من ذلك وقرأ الحسن ان يكون بكسر الهمزة ورفع الفعل أي  
 سبحانه ما يكون له ولد (له مافي السموات ومافي الارض) فمن كان مالكا لهم ما فيها ما كان مالكا  
 لعيسى ومريم واذا كانوا له ولدا فكيف يتوهم كونهم له ولدا وزوجة (وكفى بالله وكيلا) أي ربا  
 لخلق فانه كاف في تدبير المحلوقات وفي حفظ المحدثات فلا حاجة معه إلى اثبات اله آخر (الذين يستنكف



المسيح أن يكون عبدا لله) أي لن يترفع عن أن يكون عبدا لله تعالى أي مقرا بالعبودية لله مستقرا على  
عبادته وطاعته روى أن وفد نجران قالوا يا محمد انك تعيب صاحبنا فتقول أنه عبد الله فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم إنه ليس بعاري على عيسى أن يكون عبدا لله قالوا بلى فنزلت لن يستكف المسيح أن يكون  
عبدا لله وقرأ على بن أبي طالب رضي الله عنه عبدا لله بصيغة التصغير (ولا الملائكة القربون) أي  
ولا يستكف الملائكة القربون كحاملة العرش أن يقروا بالعبودية لله أي لن يستكف المسيح عن  
عبادة الله تعالى بسبب أنه قادر على الاتيان بخوارق العادات من الاحياء والابرار وعالم بالمغيبات مخبر عنها  
وممتاز عن سائر افراد البشر بالولادة من غير أب وبالرفع الى السماء فان الملائكة القربين أعلى حالاً منه في  
العلم بالمغيبات لانهم مطلعون على اللوح المحفوظ وأعلى حالاً منه في القدرة لان أربعة منهم حملوا العرش  
على عظمتهم وأنهم مخلوقون من غير أب وأم ومقارهم السموات العلى ولا خلاف لاحد في علو درجته من  
هذه الحالات وانما الخلاف في علو هاهنا من حيث كثرة الثواب على الطاعات ثم ان الملائكة مع كمال حالهم في  
العلوم والقدرة لن يستكفوا عن عبودية الله فكيف يستكف المسيح عن عبوديته بسبب هذا القدر  
القليل الذي كان معه من العلم والقدرة (ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعا)  
أي ومن يترفع عن طاعته تعالى ويعد نفسه كبير أي يعتقدها كذلك فان الله يجمع المترفعين والمعتدين  
أنفسهم كبيرة ومقابلهم وهم غيرهم اليه تعالى يوم القيامة حيث لا يعلو ولا يذل ولا يكون لانفسهم شيئا فيجازيهم  
(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهما أجورهم) من غير أن ينقص من انفسهم شيئا أصلا (ويرى يدهم  
من فضله) بتضعيفها ضعافا كثيرة وباعطاء ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أي  
على وجه التفصيل وانما يحظر نعم الجنان على قلوبنا ونسبعه من السنة على وجه الاجمال (وأما الذين  
استكفوا) عن عبادته تعالى (واستكبروا) أي عدوا أنفسهم كبيرة (فيعذبهم عذابا أليما)  
بما وجدوا من لذاذة الترفع والتكبر (ولا يجحدون لهم من دون الله وليا) يلى مصالحهم (ولا نصيرا)  
ينجيهم من عذاب الله (يا أيها الناس قد جاءكم برهان) أي رسول (من ربكم) وهو محمد صلى الله  
عليه وسلم وانما سماه برهانا لان حرفه اقامه البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل (وأزلنا اليكم  
نورا مبينا) أي نيرا انفسه منور الغير وهو القرآن وذلك بواسطة ازاله على الرسول وسماه نورا لانه  
سبب لوقوع نور الايمان في القلب أي فقههم من آمن ومنهم من كفر (فأما الذين آمنوا بالله) في ذاته  
وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسمائه (واعصوا به) أي بالله في أن يشبهتم على الايمان ويصونهم عن  
نزع الشيطان (فسيدخلهم في رحمة منه) وهي الجنة ومنفعتها (وفضل) أي احسان زائد كالنظر  
الى وجهه الكريم والتعظيم وغير ذلك من مواهب الجنة (ويهديهم الى صراطا مستقيما) وهو الاسلام  
والطاعة والسعادة الى وحانية الجار والمجور وفي محل نصب حال من صراطا والضمير المجرور عائدا على الله  
بتقدير مضاف أي الى ثوابه (يستفتونك) أي يسألونك يا محمد عن الكلالة روى الشيخان عن جابر بن  
عبد الله قال مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يعوداني فاشبهتني فأنمى على فتوضأ  
النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب على من وضوئه فأفقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله  
كيف أصنع في مالي كيف أقضي في مالي فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث يستفتونك الآيات  
وروى الطبري عن قتادة أن الصحابة أهمهم شأن الكلالة فسألوا عنها النبي صلى الله عليه وسلم فانزل  
الله هذه الآيات (قل الله يفتيككم في الكلالة) وهو اسم يقع على الوارث وعلى الموروث فان وقع على

الوارث فهو من سوى الوالد والولد وان وقع على الموروث فهو الذي مات ولا يرثه أحد من الوالدين ولا أحد من الاولاد (ان امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) أى ان مات امرؤ غير ذى ولد والدوله أخت شقيقة أو من الأب فلاخت نصف ما ترك بالغرض والباقي للعصبة أولها بالرد ان لم يكن له عصبة (وهو) أى المرأة الكلانة (يرثها) أى يرث أخته جميع ما تركت ان فرض موتها مع بقائه (ان لم يكن لها ولد) ذكر أو أنثى فان كان لها أول ولد ذكر فلا شيء له أولها أو ولد أنثى فله أولها الباقي من نصيبها (فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك) أى فان كان من يرث بالاخوة أختان شقيقتان أو من أب فصاعد فلهما ولاكثر الثلثان مما ترك الميت من المال (وان كانوا اخوة رجالا ونساء فللذكر مثل حظ الأنثيين) أى وان كان من يرث بطريق الاخوة أخوة مختلطو جلالا أشقاء أو من أب ونساء شقيقات أو لأب فللذكر منهم مثل نصيب الأنثيين يقتسمون التركة على طريق بقية التعصيب (يبين الله لكم) قسمة الميراث (أن تضلوا) أى لكيلا تخطئوا في قسمة الميراث وقيل المعنى يبين الله ضلالكم لعلكم أن غر هذا البيان ضلال فتجنبوه (والله بكل شئ) من الاشياء المتعلقة بحكمكم وعما تكم (عليم) أى مبالغ في العلم فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم

### سورة المائدة مدنية مائة وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) وهي جميع ما أقرمه الله تعالى عباده من التكليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ديناً (أحل لكم بهيمة الأنعام) أى أحل لكم كل البهيمة من الأنعام وهي الأزواج الثمانية المعدودة في سورة الأنعام وقيل المعنى أحلت لكم ما يماثل الأنعام ويذا نبيها من جنس البهائم في الاجترار وعدم الانياب وذلك كالظباء وبقرا وحش ونحوهما من صيد البرية كحمر الوحش فأضيفت البهيمة الى الأنعام لحصول المشابهة أى أحلت لكم البهيمة الشبيهة بالأنعام وقيل المعنى أحلت لكم أجنة الأنعام وهذا القولان مرويان عن ابن عباس وهذا الثالث مروى أيضاً عن ابن عمر وهذا الوجه يدل على صحة مذهب الشافعي في أن الجنين مذكي بكافة الام (الاما يتلى عليكم) في هذه السورة (غير محلى الصيد وانتم حرم) أى الان كانت الأنعام مبيحة أو موقودة أو متردية أو نطيحة أو افترسها السبع أو ذبحت على غير اسم الله فهي محرمة ولا أن تحلوا الصيد في حال احرامكم أو في حال كونكم في الحرم فانه لا يحل لكم ذلك (ان الله يحكم ما يريد) من التحليل وغيره لا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه فوجب التكليف والحكم هو ارادته لا مراعاة المصالح (يا أيها الذين آمنوا اتحلوا شعائر الله ولا الشعائر المحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ببتغضون فضلاً من ربهم ورضواناً) أى يا أيها الذين آمنوا اقرءوا بالايان لا تحلوا معالم دين الله أى لا تنهوا عن أشياء من فرائضه تعالى ولا تحلوا الشعائر المحرام ذال القعدة وذال الحجة والمحرم ورجب بالقتال فيه والغارة قال أبو السعود والمراد بالشعر المحرام شهر الحج وقال عكرمة هو ذوالقعدة واختار ابن جرير أنه رجب لانه أكمل الأشهر الأربعة ولا تحلوا الهدى بالغصب أو بالمنع عن بلوغ محله وهو ما أهدى الى بيت الله من ابل أو بقراً أو شاة ولا تحلوا ذوات القلائد من الهدى وهو البدن ولا تحلوا قوماً قاصدين زيارة المسجد الحرام بصددهم عن ذلك بأى وجه كان وقرأ عبد الله ولا آمى البيت الحرام بالإضافة حال كونهم مبتغين فضلاً من ربهم بالتجارة المباحة والمعنى

طالبين نوابا من دهرهم ورضوانا وقرأ أحمد بن قيس الاعرج تبثون بالتاء على خطاب المؤمنين فالجملة حيث نذح من الغمر في لائحوا واضافة الرب الى ضمير الامين للاشارة الى اقتصار النشر يف عليهم (واذا حلقتم فاصطادوا) والامر للاباحة أي واذا خرجتم من الاحرام والحرم فلا جناح عليكم في اصطياد حيوان البرية (ولا يحرم منكم شئ ان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعبدوا) أي ولا يحملنكم بعضكم لقوم من أهل مكة بمنعهم اياكم عن المسجد الحرام أي عن العمرة عام الحديبية على ظلمكم عليهم وانتقامكم منهم للتشفي من البغض وقرأ أبو هرير وابن كثير ان صدوكم بكسر الهمزة على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يحرم منكم والمعنى ان وقع صد مثل ذلك الصد الذي وقع عام الحديبية وهي سنة ست على أن زول هذه الآية عام الفتح وهو سنة ثمان غير مجمع عليه (وتعاونوا على البر والتقوى) أي على متابعة الامر ومجانبة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم) أي المعصية للتشفي (والعدوان) أي التعدي في حدود الله للانتقام (واتقوا الله) في جميع الامور ولا تستحلوا شيئا من محارمه (ان الله شديد العقاب) لمن لا يتقيه فلا يطيق أحد عقابه (حرمت عليكم الميتة) أي حرم عليكم كل ما فارقه الروح من غير ذبح شرعي وكان أهل الجاهلية يقولون انكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله واعلم أن تحريم الميتة موافق لما في العقول لان الدم جوهر لطيف جدا فاذامات الحيوان حتف أنفه احتبس الدم في عروقه وتغفن وفسد وحصل من أكله مضار عظيمة (والدم) أي السائل منه فخرج الكبد والطحال وكان أهل الجاهلية يملئون الامعاء من الدم بصبه فيها ويشوونه ويطعمونه الضيف (ولحم الخنزير) قال أهل العلم الغداء يصير حراما من جوهر المغتذى فلا بد ان يحصل للمغتذى أخلاق وصفات من جنس ما كان ماصلا في الغذاء والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة في المشتبهات فحرم أكله على الانسان لثلاث تكيف بتلك الكيفية ولذلك أن الفرنج لما واطبوا على أكل لحم الخنزير أو رثهم الحرص العظيم والرغبة الشديدة في المشتبهات وأورثهم عدم الغيرة فان الخنزير يرى الذكرا من الخنازير يزو على الانثى التي هي له ولا يتعرض له لعدم الغيرة وأما النساء فانها حيوان في غاية السلامة فكانت عارية عن جميع الاخلاق فلذلك لا يحصل للانسان بسبب أكل لحمها كيفية أجنبية عن أحوال الانسان (وما أهل لغير الله به) أي وما رفع الصوت لغير الله عند ذبحه وكانوا يقولون عند الذبح باسم اللات والعزى (والمخنقة) أي التي ماتت بانعصار الحلق فالمخنقة على وجوه منها أن أهل الجاهلية كانوا يخنقون النساء فاذامات أكلوها ومنها ما يخنق بحبل الصائد ومنها ما يدخل رأسها بين عودين في شجرة فتختنق وتموت (والموقودة) أي المضروبة الى أن ماتت ويدخل في الموقودة ما رمى بالنديق فماتت وهي في معنى الميتة وفي معنى المخنقة لانها ماتت ولم يسئل دمها (والمتردية) أي الساقطة من علوا في سفلى فماتت ويدخل فيها ما اذا أصابه سهم وهو في الجبل فسقط عن الارض فانه يحرم أكله لانه لا يعلم هل مات بالتردى أو بالسهم ولو رمى عسيده في الهواء بسهم فأصابه فان سقط على الارض ومات حل لان الوقوع على الارض من ضرورته وان سقط على شجر أو جبل ثم تردى منه فمات لم يحل لانه من المتردية الا أن يكون السهم ذبحه في الهواء فيحل كيغما وقع لان الذبح قد حصل قبل التردية (والنطيحة) أي التي ماتت بنطح شاة أخرى وانغادخت الهاء في النطيحة لانها صفة لمؤنث غير مذكور وهو الشاة كما تقول رأيت قتيلا بنى فلان بالهاء لانك ان لم تدخل الهاء لم يعرف المقتول أرجل هو أم امرأته بخلاف ما اذا ذكر الموصوف فانه تحذف الهاء حيث نذح كقولهم كف

خضيب ولحية دهن وعين كحيل وخصت الشاة لانها من أعم ما يأكله الناس والكلام عشي على الاغلب  
ويكون المراد الكل (وما أكل السبع) منه فئات وهي فريسة السبع قال قتادة كان أهل الجاهلية  
إذا جرح السبع شيئا فقتله وأكل بعضه أكلوا ما بقي لحرمه الله تعالى (الاما ذكيتكم) أي الاما  
أدر كنتم ذلك وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه الاشياء الخمسة وذلك بحيث يتحرك بالاختيار والا  
فلا يحل بتذكية لان موته حينئذ يحال على السبب المتقدم على التذكية من الخنق وأكل السبع  
وغيرها (وما ذبح على النصب) أي على اعتقاد تعظيم النصب وقال ابن جرير النصب ليس بأصنام فان  
الاصنام أبحار منصورة منقوشة وهذه النصب أحجار كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها  
للأصنام وكانوا يلطخونها بثلث الدماء ويضعون اللحم عليها ويعدون ذلك الذبح قربة فقال المسلمون  
يا رسول الله كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدّم ونحن أحق أن نعظمه وكان النبي صلى الله عليه  
وسلم لم يذكره فأنزل الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها (وأن تستقسهوا بالازلام) أي وحرم عليكم  
طلب معرفة ما قسم لكم من الخير والشرب بواسطة ضرب القداح بذلك أنهم إذا قصدوا سفراً وغزوا أو تجارة  
أو نسكا أو أمراً آخر من معاطم الأمور ضرر بواثلاثة أقذاح مكتوب على أحدها أمر في ربي وعلى الثاني  
نها في ربي والثالث خال عن الكتابة فان خرج الأمر أقدم على الفعل وان خرج النهي أفسل وان خرج  
الغفل أعاد العمل مرة أخرى (ذلكم) أي الاستقسام بالازلام (فسق) أي خروج عن الطاعة  
لانه طلب لمعرفة الغيب وذلك حرام وروى أبو الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من  
تكهن أو استقسم أو تطير طيرة ترد عنه سفره لم ينظر الى الدار جات العلى من الجنة يوم القيامة وذلك  
ضلال باعتقاده طريق الى الدخول في علم الغيب واقتراء على الله تعالى ان كان مرادهم ربي هو الله تعالى  
وقال قوم آخرون أنهم كانوا يحملون تلك الازلام عند الاصنام ويعتقدون أن ما يخرج من الأمر والنهي  
على تلك الازلام فبارشاد الاصنام وعانتهم فلهذا السبب كان ذلك فسقاً أي شركاً وجهالة وهذا القول  
أولى وأقرب كما قاله الفخر (اليوم ينس الذين كفروا من دينكم) أي هذا الزمان انقطع رجاء كفار  
مكة من ابطال أمر دينكم (فلا تخشوهم) أي فلا تخافوا المشركين في خلافكم اياهم في الشرائع  
والاديان فاني أنعمت عليكم بالدولة القاهرة والقوة العظيمة وصاروا مقهورين لكم ذليلاً عنكم  
(وأخشون) أي ومحضوا الخشية الى وحدي في ترك اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ودينه (اليوم أكملت  
لكم دينكم) بالنصر والاطهار على الاديان كلها والحكم ببقائه الى يوم القيامة (وأتممت عليكم  
نعمتي) بفتح مكة ودحوها آمنين وبانفراد المسلمين بالبلد الحرام واجلاء المشركين عنه حتى حج المسلمون  
لا يخالطهم المشركون (ورضيت لكم الاسلام ديناً) أي اخترته لكم من بين الاديان وهو الدين  
المرضى عند الله تعالى لا غير (فمن اضطر) الى تناول شيء من هذه المحرمات (في محصة) أي جماعة  
بخاف معها الموت (غير متجانف لاثم) أي غير متعمد لاثم بان يأكلها فوق السبع تلذذاً كما قاله  
أهل العراق أو بان يكون عاصياً بسفره كما قاله أهل الجواز (فان الله غفور) لمن أكل المحرم عندما اضطر  
الى أكله (رحيم) بعبداده حيث أحل لهم ذلك المحرم عند حاجتهم اليه أكله (يسألونك ماذا أحل  
لهم) من الصيد والسانون فاصم بن عدي وسعد بن خيفة وعويمير بن ساعدة كذا قاله عكرمة كما  
أخرج ابن جرير وقال ابن عباس والسائل بذلك زيد بن مهلهل الطائي وعدي بن حاتم الطائي وكانا  
صيادين وكذا قال سعيد بن جبيرة أخرجه ابن أبي حاتم (قل أحل لكم الطيبات) وهو أي كل ما يشتهي

عند أهل المروءة والخلق الجميلة ما لم تستخف به الطباع السليمة ولم تنفر عنه مما لم يرد نص بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس مجتهد (وما علمت من الجوارح) أى وأحل لكم صيدها علمتموه من الكواكب من سبع البهايم والطير كالكلب والباز (مكبلين) أى معلمين الجوارح الصيد (تعلمونهن) حال ثانية من ضمير علمت والمقصود من التكرار المبالغة في اشتراط التعليم وإن يكون من يعلم الجوارح نحرير إني علمه موصوفاً بالتأديب (وما علمكم الله) من طرق التعليم ومن الخيل في الاصطيد (فكلوا مما أمكن عليكم) أى كلوا بعض ما أمكنه لكم وهو الذى لم يأكل منه \* روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن حاتم إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله فان أدركته ولم يقتل فاذبح واذا كرام الله عليه وإن أدركته وقد قتل ولم يؤكل فكل فقد أمسك عليك وإن رجدة قدأكل فلا تطعم منه شيئاً فان أمسك على نفسه (واذا كروا اسم الله عليه) أى وهو أعلى ما علمت من الجوارح عند إرساله على الصيد كما قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرك اسم الله فكل أو وهو أعلى ما أمكن عند ذبحه وقيل المعنى معوا على أكل الصيد \* روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن أبي سلمة سم الله وكل مما يليك (واقفوا لله) أى واحذروا مخالفة أمر الله في تحليل ما أحله وتحريم ما حرمه (إن الله سريع الحساب) فانه تعالى يؤخذكم به يعاقب كل ما جمل ودق (اليوم أحل لكم الطيبات) أى المستلذات المشتهيات لأهل المروءة والخلق الجميلة (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) فيحل لنا كل ذبائح من عسكوا بالتوراة والانجيل إذا حلت المناكحة بينهم فحل الذبيحة تابع لحل المناكحة ولوديع يهودى أو نصرانى على اسم غير الله تعالى كالنصرانى يذبح على اسم المسيح لمحل ذبيحته بخلاف من عسكوا بغير التوراة والانجيل كصحف إبراهيم فلا تحل ذبائحهم واتفق العلماء على أن المجوس قدس بهم سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم وروى عن ابن المسيب أنه قال إذا كان المسلم مريضاً فامر المجوسى أن يذكر الله ويذبح فلا بأس وقال أبو ثور وإن أمره بذلك في الصحة فلا بأس (وطعامكم حل لكم) فيحل لكم أن تطعموههم من طعامكم وتبيعهوهم منهم (والمحصات) أى الحراثر العفائف (من المؤمنات) أى حل لكم ذكركهن للعمل على ما هو الأولى لا لغير ما عداهن فان نكاح الاماء المسلمات صحيح بالاتفاق وكذلك نكاح غير العفائف وأما الاماء الكتابيات فهن كالمسلمات عند أى حنيفة خلافاً للشافعى (والمحصات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أى هن حل لكم أيضاً وإن كن حريات قال الكثير من الفقهاء انما يحل نكاح الكتابية التي دانت بالتوراة والانجيل قبل نزول القرآن فن دان ذلك الكتاب بعد نزول القرآن خرج عن حكم الكتاب وهذا مذهب الامام الشافعى رضى الله عنه وأما أهل المذاهب الثلاثة فلم يقولوا بهذا التفصيل بل أطلقوا القول بحل أكل ذبائح أهل الكتاب وحل التزوج من نسائهم ولودعوا في دين أهل الكتاب بعد نفسه (إذا آتيتوهن أجورهن) وتقييد التحليل بإعطاء المهور يدل على تأكد وجوبها وعلى أن الاكل بيانها لا هو شرط للعقد لا يتوقف على دفع المهر ولا على التزامه ومن تزوج امرأه وعزم على أن لا يعطيها صداقها كان في صورة الزانى ونسبته المهر بالاجريد على أن أقل الصداق لا يتقدر كما أن أقل الاجر لا يتقدر في الاجارات (محصنين) أى متزوجين (غير مسافحين) أى غير معلمين بالزنا (ولا متخذى أخدان) أى ولا مسربين بالزنا بمن لها حليل (ومن يكفر بالابن فقد حبط عمله) أى ومن يكفر بشرايع الله وبتكاليه فقد بطل ثواب عمله الصالح سواء عاد الى الاسلام أولاً (وهو فى

الآخرة من الحاسرين) اذالم يعد الى الايمان بما نزل في القرآن حتى يموت على الكفر أما اذا عاد الى  
 الايمان بذلك قبل الموت فان عمله لا يبطل فلا يجب اعادة صلاة وجميع قداتها ما قبل الردة (يا أيها الذين  
 آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) أي اذا أردتم الاشتغال بالصلاة وأنتم على غير وضوء (فاغسلوا  
 وجوهكم وأيديكم الى المرافق) فان صب الماء على المرفق حتى سال الماء الى الكف فلا يجوز لانه  
 تعالى جعل المرافق غاية الغسل فجعله مبدأ الغسل خلاف الآية كذا قال بعضهم وقال جمهور الفقهاء ان  
 ذلك لا يحل بصحة الوضوء الا أنه يكون تركه كالتسنة (وامسحوا برؤوسكم) قيل الباء فارقة بين غسل المسح  
 بالكل والبعض كما في قولك مسحت المنديل ومسحت يدي بالمنديل فقوله مسحت المنديل لا يصدق  
 الا عند مسحه بالكلية وقوله مسحت بالمنديل يكفي في صدقه مسح اليدين بجزء من أجزاء ذلك المنديل  
 وتحقيق هذه الباء انها تدل على تجميع الفعل معنى الالتصاق فكأنه قيل وألصقوا المسح برؤوسكم وذلك  
 لا يقتضي الاستيعاب (وأرجلكم الى الكعبين) قرأ ابن كثير وحزرة وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي  
 بكر عنه بالجرو قرأ نافع وابن عامر وعاصم في رواية حفص عنه بالنصب اما القراءة بالجرف هي معطوفة على  
 الرأس فكما يجب المسح في الرأس كذلك في الأرجل واغما عطف الأرجل على المسح للتنبية على  
 الاسراف في استعمال الماء فيها لانها موضع صب الماء كثيرا والمراد غسلها أو مجرورة بحرف ح محذوف  
 متعلق بفعل محذوف تقديره وافعلوا بأرجلكم غسلا وحذف حرف الجر وابقاء الجر جائز ولا يجوز هذا  
 السكسر على الجواز على انه منصوب في المعنى عطف على المغسول لانه معدود في اللحن الذي قد يحمل  
 لاجل الضرورة في الشعر ويجب تنزيه كلام الله عنه ولانه يرجع اليه عند حصول الامن من الالتباس  
 كما في قول الشاعر \* كبير اناس في مجاد من مل \* وفي هذه الآية لا يحصل الامن من الالتباس ولانه  
 انما يكون بدون حرف العطف وأما القراءة بالنصب فهي اما معطوفة على الرأس لانه في محل النصب  
 والعطف على الظاهر وعلى المحل جائز كما هو مذهب مشهور للحناء واما معطوفة على وجوهكم فظهر انه  
 يجوز أن يكون عامل النصب في قوله تعالى وأرجلكم هو قوله تعالى وامسحوا وقوله تعالى فاغسلوا فاذا  
 اجتمع العام لان على معمول واحد كان الاولى اعمال الاقرب حتى ان بعضهم لا يجوز ان يكون العامل  
 فاغسلوا لما يلزم عليه من الفصل بين المتعاطفين بجملة مبينة حكما جديد ليس فيها تأكيد للاول وليست  
 هي اعتراضية فوجب أن يكون عامل النصب في قوله وأرجلكم هو قوله وامسحوا فتدل هذه الآية على  
 وجوب مسح الأرجل لكن الاخبار الكثيرة زردت بإيجاب الغسل وهو مشتمل على المسح ولا ينعكس  
 فكان الغسل أقرب الى الاحتياط فوجب الرجوع اليه ويجب القطع بان غسل الأرجل يقوم مقام  
 مسحها وأيضا ان غرض الرجلين محدود الى الكعبين والتحديد انما جاء في الغسل لافي المسح وهذا جواب  
 لقولهم ولا يجوز دفع وجوب مسح الرجل بالاخبار لانها باسرها من باب الأحاد ونسخ القرآن بخبر الواحد  
 لا يجوز (وان كنتم جنبا فاطهروا) أي فاغتسلوا والحصول الجنابة سببان نزول المنى والتقاء المختلئين  
 فختان الرجل هو الموضع الذي يقطع منه جلد القلفة وشفر المرأة محيطان بثلاثة أشياء نقبه في أسفل  
 الفرج وهي مدخل الذكر ومخرج الحيض والولد ونقبه أخرى فوق هذه مثل أحليل الذكر وهي مخرج  
 البول لا غير وموضع ختناها وهو فوق نقبه البول وهناك جلدة قائمة مثل عرف الديك وقطع هذه الجلدة  
 هو ختناها فاذا غابت الحشفة حاذى ختناها ختناه (وان كنتم مرضى) مرضا يضره الماء بخرافة  
 أو جدرى (أو على سفر) أي مستقرين عليه (أو جاء أحد منكم من الغائط) أي الموضع الذي



يقضى فيه حاجة الانسان التي لا بد منها (أولاً مستم النساء) بذكر أو غيره (فلم تجدوا) يامعشر  
المسافرين والمحدثين حديثاً أصغراً أو أكبر (ماء) بعد طلبه (فتقيموا صعيداً طيباً) أى فاقصدوا تراباً  
نظيفاً (فامسحوا بوجوهكم) بالضربة الاولى (وأيديكم) بالضربة الثانية (منه) أى التراب  
(ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) أى ضيق بما فرض عليكم من الطهارة للصلاة (ولكن يريد  
ليظهركم) أى ليظهره لوبكم عن صفة التردد عن طاعة الله تعالى لأن الكفر والمعاصي نجاسات للأرواح  
وذلك لأنه تعالى لما أمر العبد بإيصال الماء الى هذه الاعضاء المخصوصة وكانت طاهرة لم يعرف العبد في  
هذا التكليف فائدة معقولة فلما انعقد لهذا التكليف كان ذلك الانقياد لمحض اظهار العبودية فأزال هذا  
الانقياد عن قلبه آثار التردد فكان ذلك طهارة (وليتم نعمته عليكم) ببيان كيفية الطهارة وهى نعمة الدين  
بعدد كرمه الدنيا وهى اباحة الطيبات من المطاعم والمنا كح أو بالترخص في التيمم والتخفيف في حال  
السفر والمرض فاستدلوا بذلك على انه تعالى يخفف عنكم يوم القيامة بأن يعفون ذنوبكم ويتجاوز عن  
سيئاتكم (اعلمكم تشكرون) نعمته (واذكروا نعمة الله عليكم) أى تأملوا فى جنس نعم الله عليكم وهو  
اعطاه نعمة الحياة والصحة والعقل والهداية والصون عن الآفات والايصال الى جميع الخيرات فى الدنيا  
والآخرة فجنس نعمة الله جنس لا يقدر عليه غير الله ففى كانت النعمة على هذا الوجه كان وجوب الاشتغال  
بشكرها أتم (وميثاقه الذى واثقكم به) بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذ قلتم سمعنا وأطعنا)  
وهو الميثاق الذى جرت بين رسول الله والمسلمين فى أن يكونوا على السمع والطاعة فى المحبوب والمكروه  
مثل مبايعته صلى الله عليه وسلم مع الانصار فى أول الامر ليلة العقبة ومبايعته صلى الله عليه وسلم مع  
عامة المؤمنين بمكة الرضوان تحت الشجرة فى الحديبية وغيرهما وقال السدى المراد بالميثاق الدلائل  
العقلية والشريعة التى نصبها الله تعالى على التوحيد والشرائع وهو اختيار أكثر المتكلمين (واتقوا  
الله) فى نسيان نعمته ونقض ميثاقه (ان الله علم بذات الصدور) فلا تعزموا بقول بكم على نقض تلك  
العهود فانه ان خطر ببالكم فانه يعلم ذلك وكفى بالله مجازياً (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله)  
بأن تقوموا لله بالحق فى كل ما يلزمكم القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيه (شهداء بالقسط)  
فلا تشهدوا بأمر يخالف للواقع بل اشهدوا بما فى نفس الامر والتكاليف محصورة فى نوعين تعظيم أمر  
الله والشفقة على خلق الله فقوله تعالى كونوا قوامين إشارة الى النوع الاول وهو حقوق الله وقوله تعالى  
شهداء بالقسط إشارة الى الثانى وهو حقوق الخلق (ولا يجرمندكم شئ أن لا تعدلوا) أى  
لا يحملنكم بغض قوم على أن تجوروا عليهم وتجاوزوا الحد فيهم بل اعدلوا فيهم وان أساءوا عليكم  
والمعنى ان الله تعالى أمر جميع الخلق بأن لا يعاملوا أحداً الا على سبيل الانصاف وترك الاعتساف  
(اعدلوا) فى عدوكم ووليكم (هو) أى العدل (أقرب للتقوى) أى الى الاتقاء من معاصى الله  
تعالى وأولى الاتقاء من عذاب الله (واتقوا الله) فيما أمركم ونهاكم (ان الله خير بما تعملون) فلا  
يخفى عليه شئ من أحوالكم فيجازيكم على ذلك (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بالعدل  
والتقوى (لهم مغفرة) أى اسقاط السيئات (وأجر عظيم) وهو إيصال الثواب وحمله قوله لهم مغفرة  
بيان للوعد لا محل لما كانه قبيل وأى شئ وعده فقال المجيب لهم مغفرة وأجر عظيم (والذين كفروا  
وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أى ملازموها وهذه الجملة مستأنفة أتى بها جمعاً بين الترغيب  
والترهيب أيقاه لحق الدعوة بالتبشير والانذار (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم

أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم واتقوا الله) أي كونوا موافقين على طاعة الله تعالى  
 ولا تخافوا أحدا في إقامة طاعات الله تعالى (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وسبب نزول هذه الآية  
 وجهان الأول انها نزلت في واقعة عامة وذلك ان المشركين في أول الامر وهو في ضعف المسلمين يريدون  
 ايقاع البلاء والقتل والنهب بالمسلمين والله تعالى كان يمنعهم عن مطالبهم الى ان قوى الاسلام وعظمت  
 شوكة المسلمين الثاني انها نزلت في واقعة خاصة وفي هذا ثلاثة أوجه \* الأول انها نزلت في شأن يهود  
 من بني قريظة أو بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلى دخلوا  
 عليهم وقد كانوا عاهدوا النبي على ترك القتال وعلى ان يعينوه في الديار فطلب منهم مالا قرضالدية  
 رجائين مسلمين أو معاهدين قتلهم ما عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين أو حريين فقالوا اجلس  
 حتى نطعمك ونعطيك ما ترى يدغم هو بالقتل برسول الله وبأصحابه فخاف عمر وبن جحاش برحى عظيمة  
 ليطرحها عليه صلى الله عليه وسلم بوافقتهم فأمسك الله تعالى يده فنزل جبريل عليه صلى الله عليه وسلم  
 وأخبره بذلك فقام في الحال مع أصحابه وخرجوا الى المدينة \* والثاني عن قتادة انها نزلت في قوم من  
 العرب وهم بنو ثعلبة وبنو محارب أرادوا القتل به صلى الله عليه وسلم وهو في غزوة فأرسلوا له أعرابيا  
 ليقتله ببطن نخل وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق أصحابه عنه يستظلون في شجرة  
 العضاة وعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فخاف أعرابي ورسول سيف رسول الله ثم أقبل عليه  
 وقال يا محمد من يمنعك مني قال صلى الله عليه وسلم الله قالها ثلاثا فأسقطه جبريل من يده فأخذه النبي صلى  
 الله عليه وسلم وقال من يمنعك مني فقال لا أحد ثم صاح رسول الله بأصحابه فأخبرهم ولم يعاقبه وفي رواية ان  
 أعرابيا قال أشهدان لا اله الا الله وأشهدان محمد رسول الله وعلى هذين القولين فالمراد من قوله تعالى  
 اذ كر وانعمة الله عليكم تذكرة لعلهم يدفع الشر عن نبيهم فانه لو حصل ذلك لكان من أعظم  
 المحن \* والثالث انها نزلت في شأن المشركين انهم رأوا رسول الله وأصحابه بعسفان في غزوة ذي أمار  
 وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازيه صلى الله عليه وسلم وذلك ان المسلمين قاموا الى صلاة  
 الظهر بالجماعة فلما صلوا دم المشركون في عدم اكبابهم عليهم وقالوا ليتنا أوقعناهم في أننا صلاتهم  
 قليل لهم ان المسلمين بعد هذه الصلاة صلاة هي أحب اليهم من أنباتهم وآياتهم فهم هو بأن يوقعوا بهم اذا  
 قاموا الى صلاة العصر فرد الله تعالى كيدهم بأن أنزل جبريل بصلاة الخوف (ولقد أخذ الله ميثاق بني  
 اسرائيل) أي اقرارهم ان لا يعبدوا الا الله ولا يشركوا به شيئا (وبعنا منهم اثني عشر نقيبا) وهو  
 المسند اليه أمور النجوم وتدير مصالحهم \* روى ان بني اسرائيل لما استقروا بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم  
 الله تعالى بالسير الى أريحا أرض الشام وقد سكتها الجبارة الكنعانيون وقال لهم اني كتبته اليكم دارا  
 فاخرجوا اليها جاهدوا من فيها وانى ناصركم وكان بنو اسرائيل اثني عشر سبطا فاختار الله تعالى من  
 كل سبط رجلا ليكون نقيبا لهم وحاكما فيهم والنقباء الاثني عشر كما قال ابن اسحق هم شعور وشوقط وكالب  
 ويعوزك ويوشع ويعلي وكرايل وكدي وعماييل وستور ويحيى وآل ثم ان هؤلاء  
 النقباء بعثوا الى مدينة الجبارين الذي أمر موسى عليه السلام بالقتال معهم ليقفوا على أحوالهم  
 ويرجعوا فأتوا قومهم وقد نهاهم موسى عليه السلام ان يحدوهم فذكروا الميثاق الا كالب ويوشع وهما  
 اللذان قال الله تعالى في حقهما قال رجلان من الذين يخافون الآية (وقال الله) هؤلاء النقباء (اني

معكم) بالعلم والقدرة فاممع كلامكم وأرى أفعالكم وأعلم ضمائر كم وأقدر على إيصال الجزاء اليكم  
 (لئن أقم الصلاة) أي التي فرضت عليكم (وأتيت الزكاة) أي زكاة أموالكم (وأمنتم برسلي) أي  
 بجميعهم (وعزتهم) أي نصرتهم بالسيف على الأعداء (وأقرضتم الله قرضاً حسناً) أي  
 صادقاً من قلوبكم والمراد بهذا الاقتراض الصدقات المندوبة وخصها بالذكور تنبيهاً على شرفها وعلا  
 مرتبتها (لا كفرن عنكم سيئاتكم) وهذا إشارة إلى إزالة العقاب (ولادخلنكم جنات تجري من  
 تحتها الأنهار) وهذا إشارة إلى إيصال الثواب (لئن كفر بعد ذلك) أي بعد أخذ الميثاق (منكم  
 فقد ضل سواء السبيل) أي أخطأ الطريق المستقيم الذي هو الدين الذي شرعه الله تعالى لهم (فبما  
 نقضهم ميثاقهم لعناهم) أي بسبب نقضهم ميثاقهم بتكذيب الرسل وقتل الأنبياء وكتمان صفة محمد  
 صلى الله عليه وسلم لعناهم أخرجنهم من رحمتنا (وجعلنا قلوبهم قاسية) أي منصرفه عن الانقياد  
 للدلائل وقرأ حمزة والكسائي قسيه بغير ألف بعد القاف وتشديد الياء أي رديئة يابسة بلا نور (يحرفون  
 الكلام عن مواضعه) يغيرون نعت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الزعم بعد بيانها في التوراة (ونسوا  
 حطامها ذكروا به) أي تركوا بعضاً مما أمروا به في كتابهم وهو الإيمان بمحمد صلى الله عليه  
 وسلم (ولا تزال) يا أشرف الخلق (تطلع على خائنة منهم) أي تظهر على خيائنة صادرة من بني قريظة  
 (الأقليل منهم) وهم الذين آمنوا بعبد الله بن سلام وأصحابه أو الذين بقوا على الكفر لكنهم بقوا  
 على العهد ولم يخونوا فيه (فاعف عنهم) أي لاتعاقبهم (واصفح) أي أعرض عن صغائر زلاتهم  
 ماداموا باقين على العهد (إن الله يحب المحسنين) إلى الناس قال ابن عباس إذا عفوت فأنت محسن  
 وإذا كنت محسناً فقد أحبل الله (ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم) في الإنجيل باتباع محمد  
 وبيان صفته وإن لا يعبدوا إلا الله ولا يشركوا به شيئاً كما أخذنا الميثاق على بني إسرائيل اليهود (فنسوا  
 حطامها ذكروا به) أي تركوا نصيباً عظيماً مما أمروا به في الإنجيل من الإيمان ونقضوا الميثاق  
 (فأغروا بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة) أي ألصقنا بين نصارى أهل نجران العداوة بالقتل  
 والبغضاء في القلب بعد أن جعلناهم فرقاً أربعة نسطورية والملكانية واليعقوبية والمرقسية فإن بعضهم  
 يكفر بعضاً إلى يوم القيامة (وسوف ينبتهم الله) أي ينضجهم في الآخرة (بما كانوا يصنعون) من  
 الخلفات والحيانة والكتمان فيجازيهم عليه (يا أهل الكتاب) أي يامعشر اليهود والنصارى (قد  
 جاءكم رسولنا) محمد أفضل الخلق (يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب) أي تسكتون من  
 التوراة والإنجيل كنعت محمد وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بأحمد في الإنجيل (ويعفوا عن كثير)  
 أي لا يظهر كثير مما سكتوه إذا لم تدع حاجة دينية إلى إظهاره (قد جاءكم من الله نور) أي رسول وهو  
 محمد صلى الله عليه وسلم (وكتاب مبين) وهو القرآن لما فيه إبانة ما خفي على الناس من الحق (يهدي  
 به) أي بذلك الكتاب (الله من اتبع رضوانه) وهو من كان مطلوبه من طاب الدين اتباع الدين الذي  
 يرتضيه الله تعالى (سبل السلام) أي إلى طرق السلامة من العذاب وهو دين الإسلام وهذا منصوب  
 بنزع الخافض لأن يهدي يتعدى إلى الثاني بالي أو باللام (ويخرجهم من الظلمات) أي ظلمات فنون  
 الكفر (إلى النور) أي نور الإيمان (بإذنه) أي بتوفيقه والباء متعلق باتبع ولا يجوز أن تتعلق  
 يهدي ولا يخرج إذا لمعنى لها حينئذ فدللت الآية على أنه لا يتبع رضوان الله إلا من أراد الله منه ذلك  
 (ويهديهم إلى صراط مستقيم) أي يشبثهم على ذلك الدين بعد إجابة دعوة الرسول (لقد كفر الذين قالوا)

وهم نصارى نجران (ان الله هو المسيح ابن مريم) وهذه المقالة لليعقوبية فانهم قالوا ان الله قد جعل في بدن  
 انسان معين اوفى روحه وقيل لم يصرح به أحد منهم ولكنه مذهبهم يؤدى اليه حيث اعتقدوا اتصاف  
 عيسى بصفاته الخاصة أى بأنه يخلق ويحيى ويميت ويدير أمر العالم (قل) لهم يا كرم الخلق (فمن يملك  
 من الله شيئا) أى فمن الذى يقدر على دفع شئ من أفعال الله تعالى ومنع شئ من مراده (ان أرادهم لك المسيح  
 ابن مريم وأمه ومن فى الأرض جميعا) أى ان عيسى مماثل لمن فى الأرض فى الصورة والخلق والجسمية  
 والتركيب وتغيير الصفات والاحوال فلما سلمت كونه تعالى خالقا للكل مدبر لكل وجب أن يكون أيضا  
 خالقا لعيسى (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما وما يخلق ما يشاء) فتارة يخلق من غير أصل تخلق  
 السموات والأرض وتارة أخرى يخلق من أصل تخلق ما بينهما فيشئ من أصل ليس من جنسه تخلق آدم  
 وكثير من الحيوانات ومن أصل من جنسه اما من ذكر وحده تخلق حواء ومن أنثى وحدها تخلق عيسى  
 عليه السلام أو منهما تخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شئ من المخلوقات تخلق عامة المخلوقات وقد  
 يخلق بتوسط مخلوق آخر تخلق الطير على يد عيسى عليه السلام معجزة وكاحياء الموتى وبراء الاكم  
 والأبرص على يده أيضا فيجب أن ينسب كله اليه تعالى لا الى من أجرى ذلك على يده (والله على كل شئ  
 قدير) واظهار الاسم الجليل للتعليل وتقوية استقلال الجملة (وقالت اليهود) أى يهود أهل المدينة  
 (والنصارى) أى نصارى أهل نجران (نحن أبناء الله وأحباؤه) أى ان اليهود لما زعموا أن عزرا بن الله  
 والنصارى زعموا أن المسيح ابن الله ثم زعموا أن عزرا والمسيح كانا منهم صار ذلك كأنهم قالوا نحن أبناء الله  
 كما يقول أقارب الملوك عند المفاخرة نحن الملوك فالمراد بأبناء الله خاصته وقال ابن عباس ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم دعا جماعة من اليهود الى دين الاسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى قالوا كيف نخوفنا بعقاب  
 الله ونحن أبناء الله وأحباؤه الذى قال تلك الكلمة من اليهود نجان ويحرق وشاس (قل) لهم يا كرم  
 الخلق الزاموا بتبكيثنا (فلم يعذبكم بذنوبكم) أى ان صح ما زعمتم فلا شئ يعذبكم فى الدنيا بالقتل والاسر  
 والمسخ وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم فى الآخرة بالنار أياما بعد أيام عبادتكم العجل ولو كان الامر كما  
 زعمتم لمصدر عنكم ماصدر ولما وقع عليكم ما وقع فأنتم كاذبون لان الاب لا يعذب ولده والحبيب لا يعذب  
 حبيبه (بل أنتم بشر من خلق) أى لستم كذلك بل أنتم بشر من جنس من خلقه الله تعالى من غير مزية  
 لكم عليهم (يعف لمن يشاء) ان يغفر له من أولئك المخلوقين وهم الذين آمنوا به تعالى وبرسله وتابوا من  
 اليهودية والنصرانية (ويعذب من يشاء) ان يعذبه منهم وهم الذين كفروا به تعالى وبرسله وما تواعى  
 اليهودية والنصرانية (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) فمن كان ملكه هكذا وقدرته هكذا  
 فكيف يستحق البشر الضعيف عليه تعالى حقا واجبا (واليه المصير) فى الآخرة فيجزى المحسن باحسانه  
 والمسيء بإسائه (يا أهل الكتاب) أى يا أهل التوراة والانجيل (قد جاءكم رسولنا) محمد صلى الله  
 عليه وسلم (يبين لكم) أى مبينا لكم الشرائع (على فترة من الرسل) أى على حين انقطاع من  
 الانبياء فروى عن سلمان انه قال فترة ما بين عيسى ومحمد ستمائة سنة أخرجه البخارى وكان بينهما أربعة  
 من الانبياء ثلاثة من بنى اسرائيل كما قال تعالى اذا أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعز زنا بثلث واحد من  
 العرب وهو غالب سنان وقال فى حقه نبينا صلى الله عليه وسلم نبى ضيعه قومه (أن تقولوا ما جاءنا من بشير  
 ولا نذير) أى انما بعثنا اليكم الرسول فى وقت فترة من ارسال الرسل كراهة أن تقولوا اذا استسلمت عن  
 أعمالكم يوم القيامة ما جاءنا نبير بالجنة ولا نذير بالنار وقد انطمت آثار الشرائع السابقة وانقطعت

أخبارها فلا تعتذروا بذلك (فقد جاءكم بشير) كامل البشارة (ونذير) كامل النذارة (والله على كل شيء قدير) فكان قادر على الأرسال تترى كما أرسل الرسل بين موسى وعيسى وكان بينهما ألف وسبعمائة سنة وألف نبي (واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء) لانه لم يبعث في أمة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء فمنهم السبعون الذين اختارهم موسى من قومه فانطلقوا معه الى الجبل ومنهم أولاد يعقوب فانهم كانوا على قول الاكثرين أنبياء (وجعلكم ملوكا) فقد تكثر فيهم الملوك ثم ان أقارب الملوك يقولون عند المفاخرة نحن الملوك قال السدي أي وجعلكم أحراراً لتلك كون أنفسكم بعدما كنتم في أيدي القبط يستعبدونكم وقيل كل من كان مستقلاً بأمر نفسه ومعيشته ولم يكن محتاجاً في مصالحه الى أحد فهو ملوك وقال الضحاك كانت منازلتهم واسعة وفيها مياه جارية وكانت لهم أموال كثيرة فمن كان كذلك كان ملكاً وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكاً وقال قتادة هو املك لانهم كانوا أول من ملك الخدم ولم يكن قبلهم خدم وعن عبد الله بن عمرو بن العاص من كان له امرأة يأوى اليها ومسكن يسكنه فهو غني ثم ان كان له خادم بعد ذلك فهو من الملوك (وأتاكم المربوث أحد من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وايراث أموالهم وانزال المن والسلاوى واخراج المياه العذبة من الحجر وتظليل الغمام فان ذلك لم يوجب غير بني اسرائيل (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) أي المباركة (التي كتب الله لكم) أي وهبها الله لكم ميزاناً من أيديكم ابراهيم عليه السلام روى أن سيدنا ابراهيم عليه السلام لما صعد جبل لبنان قال له الله تعالى انظروا أدركه بصركم فهو مقدس وهو ميراث لذرئكم وكان بنو اسرائيل يسهون أرض الشام أرض الموعد قال ابن عباس والارض هي الطور وما حوله (ولا تزدوا على أدباركم) أي لا تزدوا الى خلفكم أي الى مصر خوفاً العدو (فتنقلبوا خاسرين) في الدين والدنيا لانهم صاروا شاكين في صدق موسى عليه السلام فيصبروا كافرين بالالهية والنبوة فان موسى قد أخبر ان الله تعالى جعل تلك الارض لهم فكان ذلك وعداً بأن الله تعالى ينصرهم على العدو ولان الله تعالى منعهم عن المن والسلاوى ثم بعث موسى عليه السلام اثني عشر نقيلاً يتجسسوا لهم عن أحوال تلك الاراضي فلما دخلوا تلك البلاد رأوا أجساماً عظيمة هائلة ثم انصرفوا الى موسى عليه السلام فاخبروه بالواقعة فأمرهم أن يكتبوا ما شاهدوه فلم يقبلوا قوله الا رجلاً منهم وهما يوشع وكaleb فانهما سهلا الامر وقالاهي بلاد طيبة كثيرة النعم وقلوب القوم الذين فيها ضعية وان كانت أجسامهم عظيمة وأما العشرة من النقباء فقد أوقعوا الجبن في قلوب الناس حتى أظهر والامتناع من غز وهم ورفعوا أصواتهم بالبكاء (قالوا يا موسى ان فيها) أي في الطور أو أريحا أو دمشق وفلسطين كبار وى كل واحد من هذه الثلاثة عن ابن عباس (قوما جبارين) أي طوا الأعداء أقوياء فلا تصل أيدي قوم موسى اليهم فسموهم جبارين لهذا المعنى (وانا لن أدخلها حتى يخر جوامنها) من غير صنع منافاه لا طاقة لنا باخراجهم منها (فان يخر جوامنها) بسبب ليس منها (فأنا اذا خلون) قالوا هذاعلى سبيل الاستبعاد (قال رجلان من الذين يخافون) أي يخافون الله تعالى في مخالفة أمره ونهييه (أنهم الله عليهما) بالهداية والثقة بعون الله والاعتماد على نصرته الله وهما يوشع بن نون وهو الذي نبى بعد موسى وهو ابن أخت موسى وكالب بن يوفناختن موسى وهو يفتح اللام وكسر ها وقيل همار جلان من الجبابرة أسلموا واجتمع مع موسى والموصول عبارة عن الجبابرة واليههم يعود العائد المحذوف والتقدير قال رجلان من

الجبارة الذين يخافهم بنوا ميراثيل وهما رجلان منهم أنعم الله عليهما بالإيمان فآمنوا يشهد لهذا الوجه قراءة من قرأ يخافون على صيغة المبنى للمفعول (أدخلوا عليهم الباب) أى باب بلدهم أى باغثوهم وضاغثوهم فى المضيق وامنعوهم من البر ووالى الصهر لئلا يجردوا للحرى بجبالا (فإذا دخلتموه) أى باب بلدهم (فأنكم غالبون) من غير حاجة الى القتال فأننا شاهدنا ان قلوبهم ضعيفة وان كانت أجسامهم عظيمة وانما جزم هذا ان الرجلان بالغلبة لانهما كانا جازمين بنبوته موسى فلما أخبرهم موسى بأن الله تعالى أمرهم بالدخول فى تلك الارض قطعاً بان النصر لهم والغلبة حاصلة فى جهتهم (وعلى الله فتوكلوا) فى حصول هذا النصر لكم بعد ترتيب الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها غير مؤثرة (ان كنتم مؤمنين) بصحة نبوة موسى ومقرين بوجود الاله القادر مصدق لوعده (قالوا يا موسى اننا لن ندخلها) أى أرض الجبارين (ألم امدادنا فيها) أى أرضهم (فأذهب أنت وربك) انما قالوا هذه المقالة على وجه التردد عن الطاعة أى على وجه مخالفة أمر الله فهم فسقة (فقاتلوا) هم انما ههنا قاء دون) عن القتال (قال) عليه السلام لما رأى منهم عناداً على طريق الحزن والشكوى الى الله تعالى (رب انى لا أملك الانفسى وأختى) هرون أى لا أملك التصرف ولا ينفذ أمرى الا فى نفسى وأختى وانما قال ذلك ثقيل لمان يوافقه ويجوز أن يكون المعنى الانفسى ومن يواخىنى فى الدين (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) أى احكم لنا بما نستحقه واحكم على القوم الخارجين عن طاعتك يا مستحقونه وهو فى معنى الدعاء عليهم (قال) الله يا موسى (فانها) أى الارض المقدسة (محرمة عليهم) أى ممنوع عليهم من الدخول فيها (أربعين سنة يتيهون فى الارض) أى يتحسرون فى البرية وكان طول البرية تسعين فرسخاً وقد تهاوا فى تسعة فراسخ عرضاً فى ثلاثين فرسخاً طولاً وأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام بى حلفت لآحرم من عليهم دخول الارض المقدسة غير عبدى يوشع وكالب ولا تيهنهم فى هذه البرية أربعين سنة مكان كل يوم من الايام التى تجسسوا سنة أى كانت مدة غيبة النقباء للتجسس أربعين يوماً ولا لقين جيفهم فى هذه القفار أى ومات أولئك العصاة فيها وأهلك النقباء العشرة فيها بقوات غليظة وأما بنوهم الذين لم يعملوا الشر فدخلون تلك الارض المقدسة اه قال ابن عباس وكلهم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يسرون كل يوم جادين فاذا أمسوا كانوا فى الموضع الذى ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلمهم من الشمس وكان عمود نور يطلع بالليل فيضي لهم وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذى يحمون ولا تطول شعورهم وهذه الانعامات عليهم مع انهم معاقبون لما ان عقابهم كان بطريق التأديب وروى ان موسى وهرون كانا معهم ولكن كان ذلك لهم اراحة وسلامة كالنار لآبراهيم وللملائكة العذاب عليهم السلام وزيادة فى درجتهم وعقوبة لهم ومشاهدتهم لها حال العقوبة أبلغ (فلا تأس) أى لا تحزن (على القوم الفاسقين) قال مقاتل ان موسى لما دعا عليهم أخبره الله تعالى باحوال التيه ثم ان موسى عليه السلام أخبر قومه بذلك فقالوا له لم دعوت علينا وندم موسى على ما عمل فأوحى الله اليه لا تأس على القوم الفاسقين فانهم أحقاه بذلك لنفسهم (وانل عليهم نبأ ابني آدم بالحق) أى أذكركم يا كرم الخلق لقومك واخبرهم خبر ابني آدم قابيل وهابيل ملتبساً بالصدق ليعتبروا به وهذه القصة دالة على ان كل ذى نعمة محسود فلما كانت نعم الله على سيدنا محمد أعظم النعم كان أهل الكتاب اسخروا أنواع المكر فى حقه صلى الله عليه وسلم حسداً منهم فكان ذكر هذه القصة تسليمة من الله تعالى لرسوله قال محمد بن اسحق ان آدم كان يغشى حواء فى الجنة قبل ان يصيب الخطيئة فحملت بقايل وواخته فلم تجد عليهما حوا ولا وصبا ولا طلقاً ولم ترد



ما وقت الولادة فلما هبط الى الارض تغشاها خلمات بهاييل وتوأمته فوجدت عليهما الوحش والوصب والطلق والدم وقال بعضهم غشى آدم حواء بعد مهبطهما الى الارض بمائة سنة فولدت له قابيل وأفليما في بطن ثم هاييل ولمودا في بطن فان حواء كانت تلد لآدم في كل بطن غلاما وبارية لاشيسا فانها وضعت مفردا عوضا عن هاييل وجملة أولاد آدم تسعة وثلاثون في عشرين بطنا أولهم قابيل وتوأمته أفليما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث ويتزوج كل من الذكور غير توأمته وأمر الله آدم ان يزوج قابيل - لمودا اخت هاييل وينسكع هاييل أفليما اخت قابيل وهي أحسن من لمودا فذ كرك ذلك آدم فرضى هاييل ومخط قابيل وقال هي اختي وأنا أأحق بها ونحن من أولاد الجنة وهما من أولاد الارض فقال له آدم انها لا تحل لك فاني ان يقبل ذلك وقال ان الله لم يأمر بك بهذا وانما هو من رأيك فقال لهما آدم قربا لله قربانا فايكما تقبل قربانه فهو أحق باقليما وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فأكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار وأكلته الطير والسباع فخرجوا من عند آدم ليقربا للقران وكان قابيل قرب صبرة من قع ردى وهو هاييل قرب كبشاً أحسن وقصد بذلك رضا الله تعالى فوضع اقربا لهما على جبل ثم دعا آدم فزالت نار من السماء فأكلت قربان هاييل وقيل رفع الى الجنة فلم يزل يرضى فيها الى ان فدى به اسماعيل عليه السلام (اذ قربا) أى كل منهما (قربانا) وهو اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة أو صدقة (فتقبل من أحدهما) وهو هاييل (ولم يتقبل من الآخر) وهو قابيل فأضمر لأخيه الحسد الى ان أتى آدم مكة لزيارة البيت وغاب فأتى قابيل لهاييل وهو في غفاه (قال) لهاييل (لا تقتلنك) فقال هاييل ولم تقتلني قال قابيل لان الله تقبل قربائك ورد قرباني وتريد ان تشكع اختي الحسناء وأركع أخاك الذميمة فيمتدح الناس بأنك خير مني وبفتخر ولدك على ولدي (قال) هاييل وما ذنبي (انما يتقبل الله من المتقين) أى ان حصول التقوى شرط في قبول القران (لئن بسطت الى يدك لتقتلني ما أنا بساط يدي اليك لاقتلك) أى والله لئن باشرت قتلى حسب ما وعدتني به وتحقق ذلك منك ما أنا بفاعل مثله لك في وقت من الاوقات (انى أخاف الله رب العالمين) في قتلك كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمحمد بن مسلمة ألقى كمل على وجهك وكن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل (انى أريد ان تبوء باثمي وإثمك) أى ان تحمل اثم قتلي وإثمك الذي كان منك قبل قتلي كما قاله ابن عباس وابن مسعود والحسن وقتادة رضي الله عنهم (فتسكون من أصحاب النار) أى فتصير من أهل النار (وذلك جزاء الظالمين) روى ان الظالم اذا لم يجد يوم القيامة ما يرضى خصمه أخذ من سيئات المظلوم وحمل على الظالم (فطوعت له) أى سهلت له (نفسه قتل أخيه فقتله) قال ابن جرير لما قصد قابيل قتل هاييل لم يدرك كيف يقتله فقتل له ابليس وقد أخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم رضعه بحجر آخر وقابيل ينظر اليه فعلم منه القتل فوضع قابيل رأس هاييل بين حجرين وهو مستسلم صابر روى عن عمرو بن خير الشعاني قال كنت مع كعب الاحبار على جبل دبره تران فأراني لمعة حمراسائلة في الجبل فقال ههنا قتل ابن آدم أخاه وهذا أثر دمه جعله الله آية للعالمين (فأصبح) أى صار (من الخاسرين) بقتله دينا ودنيا لانه أسخط والديه وبقي مذموما الى يوم القيامة ولان له عقبا عظيمما في الآخرة ولما قتل قابيل هاييل تركه بالعراء ولم يدري ما يصنع به لانه أول ميت من بني آدم على وجه الارض فقصدته السباع لتأكله فحمله قابيل على ظهره في جراب أربعين يوما وقيل سنة (فبعث الله غرابا يبحث في الارض) أى يحفر الحفرة بمنقاره ورجليه بهدقتل صاحبه ثم ألغاه فيها وأثار التراب عليه فقتل قابيل ذلك من الغراب (ليريه كيف يوارى

(سواء أخيه) واللام امام متعلقة ببعث حتما والضمير المستكن عائدا الى الله تعالى أو متعلقة ببعث  
 أو ببعث والضمير راجع للغراب وكيف حال من ضمير يوارى العائد الى قابيل كالضميرين البارزين  
 وهو معمول ليوارى وجملة معلة لرؤية البصرية أو العرفانية المتعدية لمفعول قبيل تعديتها بهزة  
 النقل وبعده لاثنتين وحينئذ فكيف في محل المفعول الثاني سادة مسددة والمراد بالسوءة الجسد لقبحه  
 بعد موته (قال) أي قابيل (ياوليتا) أي يا هلاكى تعال وهى كلمة تستعمل عند وقوع الداهية  
 العظيمة ولفظها لفظ النداء كأن الوليل غير حاضره فنداء لحضره أي أيها الوليل احضر فهذا أو ان  
 حضورك (عجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأوارى سواء أخى) أي فأعطى جسداً أخى بالتراب أي  
 لما قتل قابيل أخاه تركه بالعراء استخفافاً به ولما رأى الغراب يدفن غراباً ميتاً رقيق قلبه وقال ان هذا  
 الغراب لما قتل ذلك الآخر أخفاه تحت الأرض أفأكون أقل شفقة من هذا الغراب (فأصبح من النادمين)  
 على حمله لهاييل على ظهره سنة لأنه لم يعلم الدفن الا من الغراب وعلى قتله لأنه لم ينتفع بقتله ولأنه سخط  
 عليه بسببه أبوا واخوته فكان ندمه لأجل هذه الأسباب لا لكونه معصية وعلى استخفافه بهاييل بعد  
 قتله لتركه في العراء فلما رأى ان الغراب دفن غراباً ميتاً ندم على قساوة قلبه وقال هذا أخى لجمه مختلط  
 بلهوى ودمه مختلط بدمي فاذا ظهرت الشفقة من الغراب على غراب ولم تظهر منى على أخى كنت دون  
 الغراب في الرحمة والاخلاق الحميدة فكان ندمه لهذه الأسباب لا لأجل الخوف من الله تعالى فلا ينفعه  
 ذلك الندم قيل لما قتل قابيل هاييل هرب الى عدن من أرض اليمن فأناها بليس وقال اغشأ كات النار  
 قربان هاييل لأنه كان يخدم النارو يعبدها فان عبدها أيضاً حصل مقصودك فبنى بيت نار فعبدها وهو  
 أول من عبدا النار وروى انه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن أخيه فقال ما كنت عليه  
 وكبلا قال بل قتلتها ولذلك اسود جسدي ومكث آدم بعده مائة سنة لم يفهم قط (من أجل ذلك) أي  
 المذكور من أنواع المفساد الحاصلة بسبب القتل الحرام وهى حصول خسارة الدين والدينا وحصول الندم  
 والحسرة والحزن في القلب والجوار والمجرور متعلق بكتبنا وهو ابتداء كلام فلا يوقف على امم الاشارة  
 فالوقف على قوله تعالى من النادمين تام هذا عند جمهور المفسرين وأصحاب المعاني ويرى عن نافع انه  
 كان يقف على اسم الاشارة ويجعله من تمام الكلام الاول حينئذ الجار والمجرور متعلق بما قبله واسم  
 الاشارة هائد على القتل أي من أجل ان قابيل قتل هاييل ولم يواره بالتراب (كتبنا) أي أو جنبنا في  
 التوراة (على بني اسرائيل أنه) أي الشأن (من قتل نفساً) واحدة من بني آدم (بغير نفس) أي بغير  
 قتل نفس يوجب الاقتصاص (أوفساد في الارض) أي أو بغير فساد يوجب اهدار الدم من كفر أو زنا  
 أو قطع طريق وقرأ الحسن بنصب فساد باضمار فعل أي أرسل فساداً (فكأنما قتل الناس جميعاً) في  
 تعظيم أمر القتل العمدة العدوان كما ان قتل كل الخلق أمر مستعظم عند كل أحد فالمقصود مشاركة  
 الامرين في الاستعظام وكيف لا يكون مستعظماً وقد قال تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم  
 خالد فيها وغضب الله عليه وانه وأعد له عذاباً عظيماً (ومن أحيها فكأنما أحيانا الناس) أي ومن  
 خلص نفساً واحدة من المهلكات كالحرق والغرق والجوع المفرط والبرد والحر المفرطين قال ابن عباس  
 أي وجبت له الجنة بعفو نفس كما لو عفا الناس (جميعاً) ولقد جاءتهم (أي بني اسرائيل) (رسلنا  
 بالبينات) أي المعجزات (ثم ان كثير منهم بعد ذلك في الارض) أي بعد مجي الرسل وبعدما كتبنا عليهم  
 تحريم القتل (لمسرفون) في القتل لا يبالون بعظمته فانهم كانوا أشد الناس جراءة على القتل حتى كانوا

يقتلون الانبياء (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) أى انما جزاء الذين يخالفون أحكام الله وأحكام رسوله أو انما مكافأة الذين يحاربون أولياء الله وأولياء رسوله وهم المسلمون (ويسعون في الأرض فساداً) أى يعملون في الأرض مفسدين بالمعاصي وهو القتل وأخذ المال ظلماً (أن يقتلوا) واحد بعد واحد ان قتلوا (أو يصلبوا) ثلاثة أيام بعد القتل والصلاة عليهم وقيل يصلبون احياء ثم ينج بطنهم برمح حتى يموتوا ان جمعوا بين أخذ المال والقتل (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أى تقطع مختلفه بأن تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى ان اقتصر وأعلى أخذ المال من مسلم أو ذمى وكان المقدار بحيث لو قسم عليهم أصاب كل منهم نصاب السرقة (أو ينفوا من الأرض) ان أخافوا السبل قال أبو حنيفة النفي من الأرض هو الحبس وهو اختيار أكثر أهل اللغة قالوا والمحبوس قد يسمى منفيان الأرض لانه لا يتنفع بشئ من طيبات الدنيا ولذا تنهاه لا يرى أحداً من أحبائه فصار منفيان عن جميع اللذات والشهوات والطيبات فكان كالنفي في الحقيقة وقال الشافعي هذا النفي محمول على وجهين الأول ان هؤلاء المحاربين اذا قتلوا وأخذوا المال فالأمام ان أخذهم أقام عليهم الحدود ان لم يأخذهم طلبهم أبداً فكونهم خائفين من الامام هاربين من بلد الى بلد هو المراد من النفي والثاني القوم الذين يحضرون الواقعة ويكثرون جمع هؤلاء المحاربين ويخيفون المسلمين ولكنهم ما قتلوا وما أخذوا المال فان الامام يأخذهم ويعزرهم ويحبسهم فالمراد بنفيهم عن الأرض هو هذا الحبس لا غير قال ابن عباس نزلت هذه الآية في قوم هلال بن عويرة لانهم قتلوا قوماً من بني كنانة أرادوا الهجرة الى رسول الله ليسلموا فقتلوهم وأخذوا ما كان معهم من السلب وقيل نزلت في قوم من عرينة وكانوا غنائمة نزلوا المدينة مظهري للإسلام فرضت أبدانهم واصفرت ألوانهم فبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة ليشربوا من أبوالها وألبانها فيمضوا فظلموا مشربوا وبعثوا قتلوا الراعى مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه يسار النوبي وساقوا الابل وكانت خمسة عشر فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عشرين فارساً أميرهم كرز بن جابر الفهري في طلبهم فحلبهم وأمرهم ففعلت أيديهم وأرجلهم وسهرت أعينهم بأن أحصى مسامير الحديد وكحل بها أعينهم حتى ذهب ضوءها وتر كوا في الحرة حتى ماتوا (ذلك) أى الحد (لهم خزي) أى هوان وفضيحة (في الدنيا) اذا لم تحصل التوبة أما عند حصول التوبة فان هذا الحد لا يكون على جهة الاستخفاف بل يكون على جهة الامتحان (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) أى أشد عذاباً يكون في الدنيا لمن لم يتب (الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم) أى ان ما يتعلق من تلك الأحكام بحقوق الله تعالى يسقط بعد هذه التوبة وما يتعلق منها بحقوق الآدميين لا يسقط فهو هؤلاء المحاربون ان قتلوا انساناً ثم تابوا قبل القدرة عليهم كان ولي الدم على حقه في القصاص والعفو الا انه يزول وجوب القصاص بسبب هذه التوبة لاجوازها قصاصاً وان أخذوا ما لا وجب عليهم رده ولم يكن عليهم قطع اليد والرجل وان جمعوا بين القتل وأخذ المال فسقط وجوب القتل ويجوز استيفاءه ويجب ضمان المال وعن علي رضي الله عنه ان الحرب بن بدر جاءه ثانياً بعدما كان يقطع الطريق فقبل توبته ودرأ عنه العقوبة أما اذا تاب القاطع بعد القدرة فالتوبة لا تنفعه وتقام الحدود وعليه وقال الشافعي رحمه الله ويحتمل ان يسقط كل حد لله بالتوبة لان ما عزم المارجم أظهر توبته فلما تم موارجمه ذكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلا تر كتموه وذلك يدل على ان التوبة تسقط عن المكاف كل ما يتعلق بحق الله تعالى وهذا التفصيل انما يكون للمسلم أما ان كان القاطع كافراً سقطت عنه الحدود مطلقاً لان توبته يدرأ عنه العقوبة

قبل القدرة وبعدها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بترك المنهيات (وابتغوا إليه الوسيلة) بفعل  
 المأمورات (وجاهدوا في سبيله) أي في سبيل عبوديته وطريق الاخلاص في معرفته وخدمته  
 (لعلكم تفلحون) بنيل مرضاته وبالغلبة بكراماته اعلم ان مجامع التكليف محصورة في نوعين أحدهما  
 ترك المنهيات وهو المشار إليه بقوله تعالى اتقوا الله وثانيهما مافعل المأمورات وهو المشار إليه بقوله تعالى  
 وابتغوا إليه الوسيلة والمراد بطلب الوسيلة إليه تعالى هو تحصيل مرضاته وذلك بالعبادات والطاعات  
 ولما أمر الله تعالى بترك ما لا ينبغي وبفعل ما ينبغي وكان الانقياد لذلك من أسقى الاشياء على النفس  
 وأشدّها اتقلا على الطبع لان النفس لا تدعو الا الى المشتهة واللذات المحسوسة أردف ذلك التكليف  
 بقوله وجاهدوا في سبيله أي بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة ثم ان من يعبد الله تعالى فريقتان منهم  
 من يعبد الله لا لغرض سوى الله وهو المشار إليه بقوله تعالى وجاهدوا في سبيله ومنهم من يعبد الله للثواب  
 مثلا وهو المشار إليه بقوله لعلكم تفلحون أي تفوزون بالمحبوب وتخلصون عن المكروه (ان الذين كفروا  
 لو أن لهم) أي لو ثبت ان لكل واحد منهم (ما في الارض جميعا) أي من أصناف أموالها وسائر  
 منافعها قاطبة (ومثله معه ليفتدوا به) أي ليجعلوا كلّا منهما فدية لا أنفسهم (من عذاب يوم القيامة)  
 أي من العذاب الواقع يومئذ (ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم) تصرح بعدم قبول الفداء وتصور للذوم  
 العذاب فلا سبيل لهم الى الخلاص منه وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقال للكافر يوم القيامة أرايت  
 لو كان لك من الارض ذهباً ~~ككنت~~ تفتدي به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك فأبيت  
 (بريدون أن يخرجوا من النار) بتحويل حال الى حال وقيل يتمنون الخروج اذا رفعهم لهب النار الى  
 فوق ويقصدونه وقيل يكادون يخرجون منها بقوة النار ودفعها لهم وقيل يريدون الخروج بقلوبهم كما قرأ  
 بعضهم ان يخرجوا بالبناء للفعول (وما هم بخارجين منها ولهم) أي الكافرين خاصة دون عصاة المؤمنين  
 (عذاب مقيم) أي دائم لا ينقطع تارة بالبرد وتارة بالحر وتارة بغيرهما (والسارق والسارقة فاقطعوا  
 أيديهما) أي أيمانهما من الكويع كما يدل عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه والسارقون والسارقات  
 فاقطعوا أيانهم لانه صلى الله عليه وسلم أتى بسارق وهو طعمة فأمر بقطع يمينه من الرسغ (جزاء بما  
 كسبا) أي لجزاء فعلهما (نكالا) أي للاهانة والذم (من الله) لجزاء مفعول من أجله وعامله  
 فاقطعوا ونكالا مفعول من أجله وعامله جزاء على طريقة الاحوال المتداخلة كما تقول ضربت ابني  
 تأديما له احسانا اليه فالتأديب علة للضرب والاحسان علة للتأديب (والله عزيز) في انتقامه (حكيم)  
 في شرائعه وتكليفه (فمن تاب) الى الله تعالى (من بعد ظلمه) أي سرقته (وأصلح) بأن يتوب  
 بنية صالحة صادقة وعزيمة صحيحة خالية عن سائر الاغراض (فان الله يتوب عليه) أي يقبل توبته  
 تفصلا منه واحسانا لا وجوبا عليه (ان الله غفور رحيم) فلا يعذبه في الآخرة ولا يسقط عنه القطع  
 بالتوبة بل يقطع على سبيل الامتحان عند الجمهور وقيل يسقط بها الحد وقال الشافعي ان عفا المستحق  
 عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) والمالكة أنه يتصرف  
 في ملكه كيف شاء (يعذب من يشاء ويبغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير) فيقدر على التصرف  
 السكلي فيهما وفيما فيهما بحسب ما تقتضيه مشيئته تعالى ونحن نعتقد ان المغفرة تابعة للمشيشة في حق غير  
 التائب (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن  
 قلوبهم) أي لا تبال بمسارعة المنافقين في الكفر وذلك بسبب احتيالهم في استتار وجوه المكفرين

حق المسلمين وفي مبالغتهم في موالاة المشركين فإني ناصر لك عليهم وكافيك شرهم وقرأنا فجع يحزنك بضم الياء  
 وكسر الزاي وقرئ يسرعون من أمرع والباء متعلقة بقالوا لا بأفواهم قال ابن عباس نزلت هذه  
 الآية في حق عبد الله بن أبي وأصحابه وقيل نزلت في عبد الله بن صهر يا (ومن الذين هادوا سماعون  
 للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) أي أن هؤلاء القوم من اليهود لهم صفتان سماع الكذب في  
 دين الله وفي طعن محمد صلى الله عليه وسلم من أخبارهم ونقله إلى عوامهم وسماع الحق منك ونقله  
 لأخبارهم ليحرفوه أي فيكونوا وسائط بينك وبين قوم آخرين والوسائط هم يهود بني قريظة كعب  
 وأصحابه والعم الآخرون هم يهود خيبر فهم لا يقرئون مجلسه صلى الله عليه وسلم لبغضهم إياه وتكبرهم  
 (يحرفون الكلام من بعد مواضعه) أي يضع هؤلاء الأخبار الجلود مكان الرجم والطعن في محمد كان  
 المدح في التوراة (يقولون) أي المحرفون وهم القوم الآخرون للسماعين لهم عند القائم اليهم  
 أقاويلهم الباطلة مشيرين إلى كلامهم الباطل (إن أو تيتيم) من جهة محمد (هذا) المحرف من جلد  
 المحسن (لخذوه) أي فأقبلوا منه (وإن لم تؤتوه فاحذروا) ولا تقبلوا منه قال المفسرون إن رجلاً  
 وامرأة من أشرف أهل خيبر زيارهما محضنان وكتاب حد الزنا في التوراة الرجم فكرهت اليهود  
 رجمهما لشرفهما فأرسلوهما مع قوم منهم إلى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حكمه في الزانيين وقالوا إن أمركم بالجلد وتسويد الوجه فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فاحذروا ولا تقبلوا  
 فلما سألوا رسول الله عن ذلك نزل جبريل بالرجم فقبلوا أن يأخذوا به فقال له جبريل عليه السلام  
 اجعل بينك وبينهم ابن صور يا فقال الرسول هل تعرفون شاباً مردأً بيض أعور يسكن فذلك يقال له  
 ابن صور يا قالوا نعم فقال هو أي رجل فيكم فقالوا هو أعلم يهودي على وجه الأرض بما في التوراة فقال  
 فأرسلوا إليه فأتاهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت ابن صور يا قال نعم قال وأنت أعلم اليهود  
 قال كذلك يزعمون فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أرضون به حكماً قالوا نعم فقال له رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أنشدك الله الذي لا إله إلا هو الذي فلق البحر ليمسي ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق  
 آل فرعون والذي نزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحصن قال ابن صور يا  
 نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت أن كذبت أن ينزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله عن أشياء كان  
 يعرفها من علاماته فأجابها فقال ابن صور يا أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله النبي الأمي العربي  
 الذي بشر به المرسلون ثم أمر رسول الله بالزانيين فرجما عن دباب مسجدة (ومن يرد الله فتنته) أي  
 ضلأته وكفره (فلن نملك) أي تستطيع (له من الله شيئاً) على دفعها (أو لئلك) أي اليهود  
 والمنافقون (الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) أي من رجس الكفر وخبث الضلالة لأنهم ما تكلم  
 فيها (لهم في الدنيا خزي) أي ذل بالفضيحة للمنافقين بظهور رفاقهم بين المسلمين وخوفهم من قتل المسلمين  
 أيهم والجزية والافتقار لليهود بظهور كذبهم في كتمان التوراة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) وهو  
 الخلود في النار (سماعون للكذب) الذي كانوا ينسبونه إلى التوراة (أو كالون للسمحت) أي الحرام  
 الذي يصل إليهم من الرشوة في الحكم ومهر البغي وعسب الفحل وكسب الحجام وخن الكلب وخن الخمر  
 وخن الميتة وحلوان الكاهن والاستنجار في المعصية روى ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن عباس وأبي  
 هريرة وجماعة (فإن جاؤك) متحايين اليك فيما شجر بينهم من الخصومات (فاحكم بينهم أو أعرض  
 عنهم) ومذهب الشافعي أوجب على حاكم المسلمين أن يحكم بين أهل الذمة إذا تناحوا إليه لأن في أمضاه

حكم الاسلام عليهم ذلهم فأما المعاهدون الذين لهم مع المسلمين عهد الى مدة فليس بواجب على الحاكم أن يحكم بينهم بل يتخير في ذلك وهذا التخير الذي في هذه الآية مخصوص بالمعاهدين ولو ترافع الينا ذميان في شرب خمر لم نجد هما وان رضيا بحكمنا لانهم لا يعتقدان تحريمها ولو ترافع الينا مسلم وذمي وجب الحكم بينهم اجماعا وكذا الذي مع المعاهدين (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا) أي فأنهم كانوا لا يتحاشون اليه صلى الله عليه وسلم الا لطلب الاخف فاذا أعرض عنهم وأبى الحكومة لهم شق عليهم اعراضه عنهم وصاروا أعداء له فلا تضروه عداوتهم له فان الله يعصمه من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) أي بالعدل الذي أمرت به (ان الله يحب المقسطين) أي يشيب العادلين في الحكم (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله ثم يتولون من بعد ذلك) استتفهام تعجب من الله لنيبهم من تحكيمهم إياه صلى الله عليه وسلم لمن لا يؤمنون به وبكتابه والحال أن الحكم منصوص عليه في كتابهم الذي يدعون الايمان به وتنبية على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع راغما لطلبوا به ما هو أهون عليهم وان لم يكن ذلك حكم الله على زعمهم ثم يعرضون عن حكمه صلى الله عليه وسلم الموافق لكتابهم من بعد التحكيم والرضا بحكمه صلى الله عليه وسلم فقوله تعالى وعندهم التوراة حال من فاعل يحكمونك وقوله تعالى فيها حكم الله حال من التوراة وقوله تعالى ثم يتول معطوف على يحكمونك (وما أولئك) أي البعداء من الله (بالمؤمنين) بالتوراة وان كانوا يظهرن الايمان بها ولا يكفون بل يعتقدين في صحة حكمك وان طلبوا الحكم منك وذلك دليل على أنه لا ايمان لهم بشي وأن مقصودهم تحصيل منافع الدنيا فقط (انا أنزلنا التوراة فيها هدى) أي بيان الاحكام والشرائع والتكاليف (ونور) أي بيان للتوحيد والنبوته والمعاد (يحكم بها) أي التوراة (الذين آمنوا) أي انقادوا للحكم التوراة فان من الانبياء من لم تكن شريعته شريعة التوراة والذين كانوا منقادين لحكم التوراة هم الذين كانوا من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهم السلام وبينهما ألف نبي وكلهم بعثوا باقامة التوراة حتى يحدوا حدودها ويقوموا بفرائضها ويحلوا حلالها ويحرموا حرامها وقال الحسن والزهرى وعكرمة وقتادة والسدي يحتمل أن يكون المراد بالنيبين الذين أسلموا هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لانه حكم على اليهوديين بالرجوع وكان هذا حكم التوراة وانما ذكر بلفظ الجمع تعظيمه لانه قد اجتمع فيه من خصال الخير ما كان حاصله لاكثر الانبياء وقال ابن النباري هذا رد على اليهود والنصارى لان بعضهم كانوا يقولون الانبياء كلهم يهودا ونصارى فرد الله عليهم بذلك أي فان الانبياء ما كانوا موصوفين باليهودية والنصرانية بل كانوا مسلمين أي منقادين لتكاليف الله تعالى وفي ذلك تنبيه على قبح طريقة هؤلاء اليهود المتأخرين فان غرضهم من ادعاء الحكم بالتوراة أخذ الرشوة واستمباع العوام وتعريضهم بأنهم بعدد واعن الاسلام الذي هو دين الانبياء عليهم السلام (لذين هادوا) متعلق بحكم أي يحكمون بها فيما بين اليهود (والرانيون والاحبار) أي ويحكم بها العلماء المجتهدون لدين اسرائيل واعن الدنيا وسائر العلماء من ولدهرن الذين التزموا طريقة النبيين (بما استحفظوا) أي بسبب الذي استحفظوا من جهة النبيين (من كتاب الله) وهو التوراة فان الانبياء سألوا الرانيين والاحبار أن يحفظوا التوراة من التغيير والتبديل وذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم في اجراء أحكامهم من غير اخلال بشي منها (وكانوا عليه) أي ذلك الكتاب (شهداء) أي كان هؤلاء النبيون والرانيون والاحبار شهداء على أن كل ما في التوراة حق وصدق وأنه من عند الله لهما كانوا يعصون



أحكام التوراة وحفظونها عن التحريف والتغيير (فلا تخشوا الناس) أيها اليهود (واخشوني) أي  
أيامكم وأن تحرفوا كتابي للنفوس من الناس والمالوك والاشراف فتسقطوا عنهم الحدود لواجبة عليهم  
وتستخفروا الحيل في سقوط تكاليف الله تعالى عنهم فلا تكونوا خائفين من الناس بل كونوا خائفين مني  
ومن عقابي في كتاب الأحكام ونعوت محمد صلى الله عليه وسلم (ولأنشئتروا بآياتي ثمنا قليلا) أي  
ولا تستبدلوا بآياتي التي في التوراة عرضا قليلا من الدنيا أي كإيهتكم عن تغيير أحكامي لأجل الخوف  
فكذلك أنما حكمكم عن التغيير والتبديل لأجل الطمع في المال والجاه وأخذ الرشوة فإن كل متاع الدنيا  
قلييل (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال ابن عباس ومن لم يبين ما بين الله في  
التوراة من نعت محمد وآية الرجم فأولئك هم الكافرون بالله والرسول والكتاب وقال عكرمة أي ومن لم  
يحكم بما أنزل الله منكراله بقلبه وجاهداله بلسانه فقد كفر أما من عرف بقلبه كونه حكم الله وأقر بلسانه  
ذلك إلا أنه حكم بضده فهو ظالم فاسق لتركه حكم الله تعالى (وكتبنا عليه هم فيها) أي فرضنا على بني  
إسرائيل في التوراة (أن النفس) مقتولة (بالنفس والعين) مفعولة (بالعين والانف) مجدوع  
(بالانف والأذن) مقطوعة (بالأذن والسن) مقلوعة (بالسن والجروح قصاص) أي ذات  
قصاص إذا كانت بحيث تعرف المساواة كالشفقتين والذكور والانثيين والقديمين واليهودين فأما ما لا يمكن  
القصاص فيه من رض في لحم أو كسر في عظم أو جراحة في بطن يخاف منه التلف ففيه إرش وحكومة  
قرأ الكسافي العين والانف والأذن والسن والجروح كلها بالرفع وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو  
بنصب غير الجروح فانه بالرفع وقرأ نافع وعاصم وخمزة بنصب الكل وخبر الجميع قصاص (فن تصدق  
به) أي بالقصاص من المستحقين (فهو) أي التصدق (كفارة له) أي للتصدق بكفر الله تعالى بها  
نوبه أي إذا عفا الجروح أو ولي المقتول كان ذلك العفو كفارة للعافي كما قال صلى الله عليه وسلم أي يجز  
أحدكم أن يكون كافي ضمه كان إذا خرج من بيته تصدق بعرضه على الناس وروى عبادة بن  
الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تصدق من جسده بشيء كفر الله تعالى عنه بقدره من  
ذنوبه وقيل إن المجني عليه إذا عفا عن الجاني صار ذلك العفو كفارة للجاني وسقط عنه ما لم يوافقوا أخذه الله  
تعالى بعد ذلك العفو وأما المجني عليه الذي عفا فاحره على الله تعالى ثم القاتل يتعلق به ثلاثة حقوق حق لله  
تعالى وحق للمقتول وحق للولي فإذا سلم القاتل نفسه طوعا واختيارا إلى الولي فمأ على ما فعل خوف من الله  
تعالى وتوبة نصوحا سقط حق الله تعالى بالتوبة وحق الأولياء بالاستيفاء أو الصلح أو العفو وبقي حق  
للمقتول يعرضه الله عنه يوم القيامة عن عبده التائب ويصلح بينه وبينه ولو سلم القاتل نفسه اختيارا من  
غير ندم وتوبة أو لم يكن من نفسه بل قتل كرها فيسقط حق الوارث فقط ويبقى حق الله تعالى لانه  
لا يسقطه إلا التوبة ويبقى حق المقتول أيضا ويطلبه به في الآخرة لأن القاتل لم يسلم نفسه تائبًا ولم يصل  
منه للمقتول شيء (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) بالتصغير في حق النفس لابقاء  
النفس في العقاب الشديد والتدين بترك حكم الله نهاية النظم وهو الكفر لأنكار نعمة الله تعالى وبجدها  
(وقفينا على آثارهم) أي أتبعنا على آثار النبيين الذين يحكمون بالتوراة (بعيسى بن مريم مصدقا  
لما بين يديه) أي لما قبل عيسى عا أتى به موسى (من التوراة) ومعنى كون عيسى مصدقا للتوراة  
أنه أقرب بآية كتاب منزل من عند الله تعالى وأقرب بآية كان حقا واجب العمل به قبل ورود النسخ (وآتيناه  
الإنجيل فيه هدى) لاشتماله على الدلائل الدالة على التوحيد والتزيه وبراءة الله تعالى عن الزوجة

والولدا مثل والصدوق على النبوة وعلى المعاد (ونور) لانه بيان للاحكام الشرعية ولتفاصيل  
 ما التكليف (ومصدق المابين يديه) أى لما قبل الانجيل (من التوراة) وهذا المنسوب معطوف على محل  
 فيه هدى وهو النصب على الحال أى موافقا لما فى التوراة من أصول الدين ومن بعض الشرائع ومن كون  
 الانجيل مبشرا بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم (وهدى) لاشتماله على البشارة بمبعث محمد صلى الله عليه  
 وسلم فهو سبب لا يعتد به الناس الى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فهذه المسئلة أشد المسائل احتياجا الى  
 البيان فالانجيل يدل دلالة ظاهرة عليها الكثرة المتنازعة بين المسلمين واليهود والنصارى فى ذلك  
 (وموعظة للائقين) لاشتماله على النصائح والزواجر واغراض الموعظة بالمتقين لانهم الذين يتنفعون  
 بها (واحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) من الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومن  
 الاحكام التى لم تنسخ بالقرآن فان الحكم بالاحكام المنسوخة ليس حكما بما أنزل الله فيه بل هو تعطيل له  
 اذ هو شاهد بنسخها لان شهادته بصحة ما ينسخها من الشريعة شهادة بنسخها وقرأ جزء ليحكم بكسر  
 اللام ونصب الفعل بأن مضرة بعد لامكى وهو متعلق بمقدراى وآتىناه الانجيل ليحكموا به وقرأ الباقون  
 ليحكم بسكون اللام وجرم الفعل بلام الامر (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) أى  
 الخارجون عن الايمان ان كان مستهينابا وعن طاعة الله ان كان لا اتباع الشهوات (وأزلنا اليك  
 الكتاب) أى القرآن (بالحق) أى ملتبسا بالصدق والجار والمجرور متعلق بمحذوف وقع حالا من  
 الكتاب أو من فاعل أنزلنا ومن الكاف فى اليك (مصدق المابين يديه) أى لما تقدمه (من الكتاب)  
 أى من كل كتاب نزل من السماء سوى القرآن (ومهمنا عليه) أى شاهدنا على الكتب كلها لان  
 القرآن هو الذى لا ينسخ ولا يتطرق اليه التبديل والتعريف واذا كان كذلك كانت شهادة القرآن  
 على سائر الكتب صدق باقية وقرأ ابن محيصن ومجاهد مهمنا بفتح الميم الثانية فان القرآن يصاب عن  
 التعريف والتبديل والحفاظ هو الله تعالى (فاحكم بينهم) أى بين جميع أهل الكتاب اذا تراءفوا  
 اليك (بما أنزل الله) فان ما أنزل الله اليك وهو القرآن مشتمل على جميع الاحكام الشرعية (ولا تتبع  
 أهواءهم عما جاءك من الحق) وعن متعلقة لا تتبع على تضمن معنى تنزع ونحوه أى لا تنحرف عما  
 جاءك من الحق متبعا أهواءهم (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) أى لكل واحد من الامم الثلاثة  
 أمة موسى وأمة عيسى وأمة محمد جعلنا منكم أى الامم شرعة وهى العبادة التى أمر الله بها عباده  
 ومنهاجا أى طريقا واضحا يؤدى الى الشريعة فالتوراة شرعة للامة التى كانت من مبعث موسى الى  
 مبعث عيسى والانجيل شرعة من مبعث عيسى الى مبعث سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن شرعة  
 للوجودين من سائر المخلوقات فى زمنه صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ليس الا والدين واحد وهو  
 التوحيد (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) أى جماعة متفقة على شرعة واحدة فى جميع الاعصار  
 من غير اختلاف ولا نسخ ولا تحويل أو المعنى لجعلكم ذوى أمة واحدة أى دين واحد (ولكن ليبولكم  
 فيما آتاكم) أى وليكن لم يشأ الله أن يجعلكم أمة واحدة بل شاء أن يختبركم فيما أعطاكم من  
 الشرائع المختلفة المناسبة للارزمنة والجماعة هل تعملون بها منقادين لله معتدين أن اختلافها مبنى على  
 الحكم اللطيفة والمصالح النافعة لكم أم تتبعون الهوى وتقصرون فى العمل (فاستمعوا لهياتن)  
 أى اذا كان الامر كذا كفسار عوايا أمة محمد الى ما هو خير لكم فى الدارين وابتدروا انتهازا للفرصة  
 وحياة لفضل سبق (الى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم فيه تتحللون) فى الدينام أمر

الذين أى فيخبركم بما لا تشكون فيه من الجزاء الفاصل بين المحق والمبطل والموفى والمقصر في العمل فإن  
الامر سوف يرجع الى ما يحصل معه اليقين وذلك عند مجازاة المحسن باحسانه والمسيئ باسائه (وأن احكم  
بينهم) أى بين أهل الكتاب اذا اتحاكموا اليك (بما أنزل الله) وهذه الجملة معطوفة على الكتاب أى  
أنزلنا اليك الكتاب والحكم بينهم وذ كر انزال الحكم لتأكيد وجوب امتثال الامر أرعى قوله بالحق أى  
أنزلنا اليك الكتاب بالحق وبالحكم وذ كر انزال الامر بالحكم بعد الامر الصريح به تأكيده للامر وتفريش  
لما بعده ولان الآيتين حكامان أمر الله بهما جميعا لانهم احتكموا اليه صلى الله عليه وسلم في زنا الحصن ثم  
احتكموا في قتل كان فيهم (ولا تسمع أهواءهم) في عدم قتل النضير بالوضع وعدم قتل الرجل  
بالمرأة (واحذرهم أن يفتنوك) أى يميلوك (عن بعض ما أنزل الله اليك) ويردوك الى أهوائهم  
وكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة أدوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير أدوا  
اليهم الدية كاملة ويقتلون النفسين بالنفس ويقفون العيمنين بالعين فغير واحكم الله الذي أنزله في  
التوراة لما لم يخالفون قال ابن عباس ان كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم  
لبعض اذ ذهبوا بنا الى محمد لعلمنا فتنه أى نصر فنه عن دينه فأنوه صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم قد  
عرفت انا اخبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحكما اليك  
فاقص لنا عليهم ثمن بك فابى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية فقوله تعالى  
أن يفتنوك بدل اشتمال من المفعول أى واحذرهم فتنهم أو مضاف اليه لمفعول من أجله أى احذرهم  
مخافة أن يفتنوك أى يصرفوك عن الحق ويلقوك في الباطل (فان قولوا) أى أعرضوا عن الحكم بما  
أنزل الله تعالى وأرادوا غيره (فاعلم أئما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) أى أن يبتليهم بجزء بعض  
ذنوبهم في الدنيا وهو أن يسلط عليهم ويعذبهم في الدنيا بالقتل والجلاء والسبي فالعوم جو زوا في الدنيا  
ببعض ذنوبهم وذلك كاف في اهلاكهم (وان كثير من الناس) أهل الكتاب وغيرهم (لغاسقون)  
أى خارجون عن دائرة الطاعات ومعادن السعادات (أفحكم الجاهلية يبغون) قرأ ابن عامر تبغون  
بالتاء على الخطاب وقرأ السلي برفع حكم على انه مبتدأ وقرأ قتادة أبحكم بالباء الجارة بدل الغاء زكري  
لحكم بفتح الغاء والكاف أى أفتطبلون حاكما لحكم الجاهلية وهى اما الملة الجاهلية التى هى متبعة  
الهوى الموجهة للذهنة في الاحكام واما أهل الجاهلية قال مقاتل كانت بين قريظة والنضير دما قبل أن  
يبعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فلم يبعث وهاجر الى المدينة تحاكموا اليه فقالت بنو قريظة بنو النضير  
اخواننا أبونا واحد وديننا واحد وكتبا بنا واحد فان قتل بنو النضير منا قتيلا اعطونا سبعين وسقما من تمر  
وان قتلنا منهم واحدا أخذوا منا مائة وأربعين وسقما من تمر وأروش جراحاتنا على النصف من أروش  
جراحاتهم فاقض بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا احكم أن دم القرطى كدم النضيرى  
ليس لاحدهما فضل على الآخر فى دم ولا عقل ولا جراحة فغضب بنو النضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك  
عدو لنا فانزل الله تعالى هذه الآية (ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون) فانهم هم الذين يعرفون انه  
لا أحد أعدل من الله حكما ولا أحسن منه بيانا (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء)  
أى لا تعتمدوا على الاستئصار بهم ولا تعاشرهم وهم معاشره الاحباب روى ان عباد بن الصامت جاء الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فبشره عند من موالاة اليهود فقال عبد الله بن أبي ريثس المنافقين ليكني  
لا أتبرأ منهم لاني أخاف الدوائر فزلت هذه الآية وقال السدي لما كانت واقعة أحدا شتد الامر على طائفة

من الناس وتخوفوا ان تدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين أنا ألحق بفلان اليهودي وأخذ منه أمانا  
 اني أخاف أن تدال علينا اليهود وقال رجل آخر أنا ألحق بفلان النصراني من أهل الشام وأخذ منه أمانا  
 فأنزل الله هذه الآية وقال عكرمة منزلة في أبي لبابة بن المنذر بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة  
 حين حاصروهم فاستشاروه في النزول وقالوا ماذا يصنع بنا اذا نزلنا فجعل أصبعه في حلقه أي انه يقتلكم  
 (بعضهم أولياء بعض) أي بعض كل فريق من ذينك الفريقين أولياء بعض آخر من ذلك الفريق  
 لا من الفريق الآخر (ومن يتولهم منكم) يا معشر المؤمنين (فانه منهم) أي فهو من أهل دينهم فانه  
 لا يوالى أحدا أحد الا هو وعنه راض فاذا رضى عنه رضى دينه فصار من أهله دينه وهذا على سبيل  
 المبالغة في الزجر عن اظهار صور الموالاة لهم وان لم تكن موالاة في الحقيقة أولان الموالين كانوا منافقين  
 (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) بموالاة الكفار روى عن أبي موسى الاشعري انه قال قلت لأمر بن  
 الخطاب ان لي كاتباً كان نصرانياً فقال مالك فأتاك انه الا اتخذت خنيفاً ما سمعت قول الله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء قلته دينه ولي كتابته فقال لا أكرمهم اذا هانهم الله  
 ولا أعزهم اذا عزهم الله ولا أدفنيهم اذا بدعهم الله قلت لا يتم أمر البصرة الابه فقال مات النصراني والسلام  
 والمعنى اجعله في ظنك انه قد مات فمات عمل بعد موته أي فاعمله الآن ميتاً واستغن عنه بغيره (فترى الذين  
 في قلوبهم مرض) بالنفاق ورخاوة العقل في الدين كعبد الله بن أبي رباح (يسارعون فيهم) أي  
 في موادة يهود بني قيناع ونصارى نجران لانهم كانوا أهل ثروة يقرضونهم ويعينونهم على مهماتهم  
 (يقولون) معذرين عنها الى المؤمنين (نخشي) أي نخاف خوفاً شديداً (أن تصيبنا دابة) من دوائر  
 الدهر كالهزيمة والحوادث المخوفة وتكون الدولة للكفار وتقال الدائرة في المكره كالجذب والقطع وتقال  
 الدولة في المحبوب وقال الزجاج أي نخشى أن لا يتم الامر لمحمد في دور الامر كما كان قبل ذلك (فعسى الله  
 أن يأتي بالفتح) رسول الله على أعدائه وللسلمين على أعدائهم وباطهار الدين (أو أمر من عنده) بقطع  
 أصل اليهود أو بإخراجهم عن بلادهم وعسى بنزلة الوعد وهو من الله تعالى واجب (فيصيحوا على  
 ما أسروا في أنفسهم ناديين) أي فيصيحوا ولا المنافقون ناديين على ما حدثوا به أنفسهم من ان الدولة  
 أي الغلبة لا أعداء رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يشكون في أمر الرسول ويقولون لا نظن  
 انه يتم له أمره (ويقول الذين آمنوا) قرأه عاصم وحزرة والكسائي بالرفع مع انبات الواو كما في مصاحف  
 أهل العراق على الاستثناف وقرأه نافع وابن كثير وابن عامر بالرفع مع حذف الواو كما في مصاحف  
 أهل الحجاز والشام على أن الجملة مستأنفة استأنافا ببيانها في جواب سؤال نشأ من قوله تعالى فعسى  
 الله أن يأتي بالفتح كأن القائل يقول فماذا يقول المؤمنون حينئذ فقبل يقول الذين آمنوا الخ وقرأ  
 أبو عمر وبالنصب مع الواو عطفاً على يصيحوا الأعلى يأتي لأن ذلك القول انما يصدر عن المؤمنين عند ظهور  
 ندامة المنافقين لا عند اتيان الفتح فقط والمعنى يقول المؤمنون مخاطبين لليهود مشيرين الى المنافقين الذين  
 كانوا يولونهم ويرجون دولتهم عند مشاهدتهم لانعكاس رجائهم تعريضاً لمخاطبين (أهؤلاء الذين  
 أقسموا بالله جهد أيمانهم) أي غاية إيمانهم (انهم لعنكم) بالمعونة فان المنافقين حلفوا لليهود  
 بالمعاضدة كما حكي الله تعالى عنهم بقوله وان قوتكم لننصرنكم والمعنى يقول المؤمنون بعضهم لبعض  
 مشيرين للمنافقين متجهين من حالهم متجهين بعمان الله عليهم من اخلاص الايمان عندهم مشاهدتهم  
 لاظهارهم الميل الى موالاة اليهود والنصارى انهم كانوا يقسمون بالله جهد أيمانهم انهم معناني ديننا في

السر ومن أنصارنا فالآن كيف صار واما الذين لا عدائنا محبين للاختلاط بهم والاعتضاد بهم وهذا  
 نسب لقراءة الرفع مع اثبات الواو على الاستثناف أما المعنى الأول فهو أنسب لقراءة النصب ولقراءة الرفع  
 مع حذف الواو ولقراءة الرفع مع الواو يجعل عطف جملة على جملة والله أعلم (حبطت أمهالهم) أي  
 بطل ما أظهر ومن الإيمان وبطل كل خير عملوه لاجل انهم الآن أظهر واما الالة اليهود والنصارى  
 (فأصبحوا خاسرين) في الدنيا والآخرة فاستحقوا اللعن في الدنيا والعقاب في الآخرة (يا أيها الذين آمنوا  
 من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) قرأ ابن عامر وناقم يرتد بدل أين من غير ادغام  
 وهذا من السكتات التي أخذت برعنها القرآن قبل وقوعها روى انه ارتد عن الاسلام احدى عشر فرقة  
 ثلاثة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الأولى بنو مدح ورئيسهم ذوالخار ولقب بالاسود وكان له حمار  
 يقول له قف فيقف وسرفيسير وكانت نساء أصحابه يتعطرون برون حماره وكان كاهنا داعي النبوة  
 فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ بن جبل الى سادات اليمن وأمرهم بالتهنؤن الى حراب  
 الاسود فقتله فير وزاد ليلى على فراشه والثانية بنو خنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلة الكذاب ادعى النبوة  
 في حمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما توفي بعث أبو بكر خالد بن الوليد في جيش كبير وقتل على يد  
 وحشي الذي قتل حمزة رضي الله عنه والثالثة بنو أسد ورئيسهم طليحة بن خويلد ادعى النبوة فبعث  
 أبو بكر خالد فهزمهم وأفلت طليحة فهرب نحو الشام ثم أسلم أيام عمر وحسن اسلامه وسبغ في عهد أبي  
 بكر الأولى فرارة قوم عيينة بن حصن والثانية غطفان قوم قرينة سلمة القشيري والثالثة بنو سليم قوم  
 الفجاءة بن عبد اليل والرابعة بنو ربوع قوم مالك بن نويرة والخامسة بعض غيم قوم سجاج بن المنذر وهي  
 ادعت النبوة وزوجت نفسها مسيلة الكذاب والسادسة كندة قوم الاشعث بن قيس والسابعة بنو بكر بن  
 وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد فكفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفرقة واحدة في  
 عهد عمر وهي غسان قوم جبلة بن الايمم وذلك ان جبلة أسلم على يد عمر وكان يطوف فوطى رجل طرف  
 ردائه فغضب فلطمه فاشتكى الرجل الى عمر فغضب له بالقصاص عليه الا ان يعفو عنه فقال أنا اشتريها  
 بألف فأبى الرجل فلم يزل يزيد في الفداء الى ان بلغ عشرة آلاف فأبى الرجل الا القصاص فاستنظر عمر  
 فأنظره فهرب جبلة الى الروم رارته والمراد بقوم يحبهم ويحبونه كما قال علي بن أبي طالب والحسن وقتادة  
 والضحاك وابن جريج هم أبو بكر وأصحابه لانهم الذين قاتلوا أهل الردة ومعنى يحبهم أي يلهيهم الطاعة  
 ويشبههم عليها ومعنى يحبونه أي يطيعون لاوامره تعالى ونواهييه (أذلة على المؤمنين) أي عاطفين  
 عليهم (أعزة على الكافرين) أي شداد عليهم كما قال صلى الله عليه وسلم ارحم أمتي بأمتي أبو بكر وكان  
 أبو بكر في أول الامر حين كان رسول الله في مكة يذب عنه ويلازمه ويخدمه ولا يبالي بأحد من جبابرة  
 الكفار وشياطينهم وفي وقت خلافته كان يبعث العسكر الى المرتدين والى مانعي الزكاة حتى انهم زمو  
 وجعل الله ذلك مبدأ لدرة الاسلام (يجاهدون في سبيل الله) أي لنصرة دين الله (ولا يخافون لومة  
 لائم) فالواو للحال أي بخلاف المنافقين فانهم كانوا راقبون الكفار ويخافون لومهم فن كان قواي  
 الدين فلا يخاف في نصرته دين الله بيده ولسانه لومة لائم وهذا الجهاد مشترك فيه بين أبي بكر وعلى الا ان  
 حظ أبي بكر في الجهاد أتم لان مجاهدة أبي بكر مع الكفار في أول البعث وفي ذلك الوقت كان الاسلام في  
 غاية الضعف والكفر في غاية القوة وكان يجاهد الكفار ويذب عن رسول الله بغاية وسعه وأما على فانه  
 كان جهاده في بدر وأحد وفي ذلك الوقت كان الاسلام قويا وكانت العساكر محجة معتقبة ان جهاد أبي

بكر كان أكمل من جهاد على لوجهين لتقدمه على جهاد على الزمان ولأنه كان وقت ضعف الاسلام  
(ذلك) أى وصف القوم بالحجة والشهقة والقوة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة الواحدة (فضل الله  
يؤتيه من يشاء والله واسع) أى كامل القدرة فلا يهجز عن هذا الموعود (عليم) أى كامل العلم فيمتنع  
دخول الخلق في أخباره ومواعيده (انما وليكم الله) أى انما ناصركم ومؤنسكم الله (ورسوله  
والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) أى منقادون لجميع أوامر الله  
ونواهيه قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت حين تبرأ من موالاة اليهود وقال أنابرى الى  
الله من حلف قريظة والنضير وأولى الله ورسوله والمؤمنين وقال جابر بن عبد الله نزلت في عبد الله بن  
سلام وذلك انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان فوضنا قريظة والنضير قد هجرنا  
واقسموا ان لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة أصحابك لبعث المنازل فنزلت هذه الآية فقرأها النبي عليه فقال  
رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين وأوليائه والمراد بالمؤمنين المذكوكون ورين عامة المؤمنين والمراد بك هذه  
الصفات تمييز المؤمنين عن المنافقين وقيل المراد أبو بكر وقيل على لما روى ان عبد الله بن سلام قال لما  
نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله أنارأت عليا تصدق بخاتمته على محتاج وهو راكع فنحن نتولاه (ومن  
يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) أى من يتخذهم أولياء في النصره فإنهم جند  
الله وجند الله هم الغالبون على أعدائهم بالحجة فإنها مستمرة أبدا أما بالصلوة والدولة فقد يغلبون (يا أيها  
الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا) أى سخريه (ولعبا) أى ضحكة (من الذين أوتوا الكتاب  
من قبلكم) أى اليهود والنصارى (والكفار) أى المشركين كعبدة الاوثان (أوليائه) في العون  
والمعنى ان القوم لما اتخذوا دينكم هزوا وسخريه فلا تتخذوهم أحياء أو أنصارا فان ذلك كالأمر الخارج  
عن العقل والمروءة \* روى ان رفاعه بن زيد وسويد بن الحرث أظهر الايمان ثم ناققا وكان رجال من  
المسلمين يوادونهم فا نزل الله تعالى فيهم هذه الآية وقرأ أبو عمر والكسائي والكفار بالجر ويعضده  
قراءة أبي ومن الكفار وقراءة عبد الله ومن الذين أشركوا فهم من جملة المستهزئين أيضا بخلاف قراءة  
الباقيين بالنصب فلا يفيد انهم منهم وانما يستفاد ذلك من آية أخرى (واتقوا الله) في موالاتهم (ان  
كنتم مؤمنين) أى حقا فان قضية الايمان توجب الاتقاء بلا شك (و) أولئك الذين اتخذوا دين المسلمين  
هزا ولعبا هم الذين (اذ ناديتهم الى الصلاة) بالاذان والاقامة (اتخذوها) أى الصلاة والمناداة  
(هزا ولعبا) أى لما اعتدوا انه ليس فيها فائدة ومنفعة في الدين والدنيا قالوا انها لعب روى الطبراني  
ان نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول أشهد ان محمدا رسول الله قال أحرقت الله الكاذب فدخل  
خادمه ذات ليلة بنار أهله نيام فتطايير شرره في البيت فأحرقه وأهله وقيل كان المنافقون من اليهود  
يتضاكون عند القيام الى الصلاة تنفغر للناس عنها وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان  
دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع عنك فيمضى فان كنت نبيا  
فقد خالفت الانبياء قبلك فن أن لا يصباح كصباح العبر فاقبض هذا الصوت وهذا الأمر فانزل الله ومن  
أحسن قولنا عن دعا الى الله الآية وانزل واذ ناديتهم الى الصلاة الآية وقد دلت هذه الآية على ثبوت الاذان  
بنص الكتاب العزيز لا بتمام الصحابة وحده وجملة واذ ناديتهم الى الصلاة واتخذوها من الشرط والجواب  
سأله ثانية للوصول الجور ورجع البيانية وفي الحقيقة ان قوله اتخذوها معطوف على أوتوا وان قوله اذا  
ناديتهم ظرف له كأنه قيل ومن الذين اتخذوها هزا ولعبا وقت أذانكم والله أعلم (ذلك) أى الاستهزاء



الذكور (بأنهم قوم لا يعقلون) أى لو كان لهم عقل كامل لعلموا ان خدمة الخالق المنعم بقاية التعظيم لا تكون مهزوما فانه أحسن أهمال العباد وأشرف أفعالهم ولذلك قال بعض الحكماء أشرف الحركات الصلاة وأنفع السككات الصيام (قل) يا أشرف الخلق لليهود (يا أهل الكتاب هل تنقمون منا إلا أن آمننا بالله) أى ما تكبرهون من أحوالنا إلا الايمان بالله (وما أنزلنا) أى بالقرآن (وما أنزل من قبل) أى بما أنزل من قبل أنزال القرآن من التوراة والانجيل وسائر الكتب الالهية (وأن أكثركم فاسقون) وقرأ الجمهور أن يفتح الهزمة أى وما تكبرهون من أوصافنا إلا ايماننا بما ذكرنا واعتقادنا بأن أكثركم خارجون عن الايمان بما ذكر بالقرآن مستلزم للكفر بما يصدق به بلاشك وقرأ نعيم ابن مسيرة ان بالكسر على الاستئناف (قل هل أنبشكم بشر من ذلك) أى عما قلتم لحد وأصحابه روى انه أتى نفر من اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه عن دينه فقال صلى الله عليه وسلم نؤمن بالله وما أنزل إلينا إلى قوله ونحن له مسلمون نحن معو آمنه صلى الله عليه وسلم ذكر عيسى عليه السلام قالوا لا نعلم شرا من دينكم فنزلت هذه الآية أى هل أخبركم بما هو شر مما تعتقدونه شرا (مثوبة) أى عقوبة (عند الله) فثوبة تميز لشر يعنى عقوبة لالتكلم (من لعنه الله) فمن موصولة بدل من شراى من أبعد الله من رجهته (وغضب عليه) أى مخط عليهم بأنهم ما اكلمهم بعد سنوح البينات (وجعل منهم القردة) فى زمن داود عليه السلام وهم أصحاب السبت (والخنازير) فى زمن عيسى عليه السلام بعد أن كلهم من المائدة فكفروا وروى أيضا ان المسيحين كانوا فى أصحاب السبت لان شبانهم مسخو اقردة ومشايخهم مسخو اخنازير (وعبد الطاغوت) أى من أطاع أحدا فى معصية الله كالكهنة وهو معطوف على صلة من كرامة أى وعبد والطاغوت كما أفصح على ذلك قراءة ابن مسعود ومن عبدوا الطاغوت وكفرة الاغمش والنحى وعبد مبنياء للغول وكذا على قراءة عبد بفتح العين وضم الباء على وزن كرم أى صار الطاغوت معبودا من دون الله تعالى ورفع الطاغوت على هاتين القراءتين فالراجع الى الموضوع محذوف فيها أى عبد الطاغوت فيهم أو بينهم وقرأ حمزة عبد الطاغوت بفتح العين وضم الباء ونصب الدال وجر الطاغوت وهو مفرد رادبه الكثرة أى بالغ الغاية فى طاعة الشيطان وهو معطوف على القردة كقراءة عبد الطاغوت وعابدى وعبادة وعبيد وعبد بضمين وعبد بوزن كفرة وعبد بفتحين جمع عابد تكدم جمع خادم وقرئ وعبد الطاغوت بجر عبد عطف على من بناء على انه مجرور وعلى انه بدل من شر والسبعية اثنتان أولا هما عبد الطاغوت على ان عبد فعل ماض مبني للفاعل وفيه ضمير عائذ على من وهذه قراءة غير حمزة وثانيهما قرأته وغيرهما قرأت شاذة (أولئك) الملعونون المسوخون (شرمكنا) من المؤمنين لان مكانهم سقر ولا مكان أشد شرمنا أو المعنى أولئك الملعونون المغضوب عليهم المجهول منهم القردة والخنازير العابدون الطاغوت شرمكنا من غيرهم من الكفرة الذين لم يجمعوا بين هذه الحاصل الذميمة (وأضل عن سواء السبيل) أى أكثر ضلالا عن الطريق المستقيم قال المفسرون لما نزلت هذه الآية غير المسلمون أهل الكتاب وقالوا يا اخوان القردة والخنازير فينسكون رؤسهم (واذا جاؤكم قاوا آمنا وقد دخلوا بالكفر وهم قد خر جوابه) نزلت هذه الآية فى ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا فآخبره الله تعالى بشأنهم أنهم يخرجون من مجلس ملتبسين بالكفر كما دخلوا لم يتعلق بقلوبهم شىء مما معو آمنك من نصائحك (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من الكفر وغرضهم من هذا النفاق المبالغة فيما فى قلوبهم من الجدى المكر

بالمسلمين والعداوة لهم (وترى كثير منهم) أى اليهود (يسارعون فى الانتم) أى الكذب وكلمة الشرك (والعدوان) أى الظلم على الناس (وأكلهم السمحت) أى الحرام كالرشا (لبئس ما كانوا يعملون) أى لبئس شيئاً كانوا يعملونه علمهم هذا (لولا) أى هلا (ينهاهم الربانيون) أى العباد (والاحبار) أى العلماء (عن قولهم الانتم) أى أكلهم السمحت (مع علمهم بفقههم) وما شاهدتهم لمباشرتهم لهم (لبئس ما كانوا يصنعون) أى لبئس شيئاً كانوا يصنعونه تركهم للنهى عن ذلك والصنع أقوى من العمل لأن العمل انما يسمى صناعة اذا صار اسخاخاً جعل جرم العاملين دنبا غير راسخ وذنبا تاركين للنهى عن المنكر ذنباً راسخاً ولذلك ذم بهذا خواصهم ولأن ترك الانكار على المعصية اقبح من موافقة المعصية لأن النفس تلتذذ بها لانها مرض الروح وهو صعب شديد لا يكاد يزول ولا كذلك ترك الانكار عليها فيدخل فى هذا الذم كل من كان قادراً على النهى عن المنكر من العلماء وغيرهم وتركه ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما هذه الآية أشد آية فى القرآن وقال الضحاك ما فى القرآن آية أخوف عندي منها والله أعلم (وقالت اليهود) قال ابن عباس وعكرمة والضحاك ان الله تعالى قد بسط على اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا فلما بعث الله محمداً وكذبوا به ضيق الله عليهم المعيشة فعند ذلك قال فخاص بن عازوراه وأخرج الطبراني عن ابن عباس أنه قال النبأ بن قيس (يد الله مغولة) أى مقبوضة عن العطاء على وجه الصفة بالبخل (غلت أيديهم ولعوا بما قالوا) وهذه الكلمات دعا عليهم والمعنى أنه تعالى يعلمنا أن ندعوا عليهم بهذا الدعاء كما علمنا الاستثناء فى قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين وكما علمنا الدعاء على المنافقين فى قوله تعالى فزادهم الله مرضاً وعلى أبي لهب فى قوله تعالى تبت يدا أبي لهب حينئذ يكون المعنى دعا عليهم بالبخل ومن ثم كانوا أبخل خلق الله تعالى وبغل الأيدي حقيقة بأن يغلو فى الدنيا أسارى وتشد أيديهم إلى أعناقهم فى نار جهنم ويحبسون إلى النار باغلا لها وقوله ولعنوا بما قالوا أى عذبوا فى الدنيا بالجزية وفى الآخرة بالنار بسبب قولهم ذلك (بل يداهم مبسوطتان) عطف على مقدراً ليس الأمر على ما وصفتهموه تعالى به من البخل بل هو تعالى جواد كريم على سبيل الكمال فإن من أعطى يسديه من الإنسان فتهادى على أكمل الوجوه فتنتية اليد مبالغته فى الوصف بالجود وأيضاً ان المراد بالتثنية المبالغة فى وصف النعمة فالمعنى ان نعمة الله متتابعة ليست كما دعى من أنها مقبوضة مختصة وقيل التثنية للتنبيه على منحه تعالى لنعمته الدنيا والآخرة وقيل على اعطائه اكراماً وعلى اعطائه استدراجاً فقيل نعمته تعالى نعمة الدين ونعمة الدنيا ونعمة الباطن ونعمت الظاهر ونعمة النفع ونعمة الدفع أو نعمة الشدة ونعمة الرخاء (ينفق كيف يشاء) أى يرزق خلقه كائناً على أى حال يشاء ان شاء الله وقرآن شاه وسع (وليزيدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك طغياناً وكفراً) أى والله ليزيدن القرآن علماء اليهود غلوا فى الانكار وشدة فى الكفر إذ كلما نزلت آية كفرها بها كما ان الطعام الصالح للاحصاء يزيد المرضى مرضاً (وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) فكل فرقة من اليهود تتخالف الأخرى فلا يكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم فان اليهود فرق فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة وكذا النصارى فرق كالملكانية والنسطورية واليعقوبية والماردانية (كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله) أى كلما هموا بحاربته أحدر جمعوا خائنين مقهورين وقد اتاهم الاسلام وهم فى ملك المجوس فانهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله عليهم بخت نصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله

عليهم المسلمين وكلما أرادوا محاربة النبي صلى الله عليه وسلم ورتبوا أسباماً وركبوا في ذلك متن كل صعب  
 ردهم الله تعالى وقهرهم وذلك لعدم ائتنلافهم (ويسعون في الأرض فساداً) أى ويبحثون في الكيد  
 للإسلام وأهله وأئمة الفتنة بينهم وفي تعويق الناس عن محمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يحب  
 المفسدين) أى والله يعاقب المفسدين في الأرض كاليهود وغيرهم (ولو أن أهل الكتاب) أى أن  
 اليهود والنصارى (آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به (واتقوا) مخالفة كتابهم (لكفرنا عنهم  
 سيئاتهم ولا دخلناهم جنات النعيم) فالكتاب لا يدخل الجنة ولا يرفع عنه العقاب ما ليسم والاسلام  
 يجب ما قبله (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) أى أقاموا أحكامها وحدودها (وما أنزل اليهم  
 من ربه) من الكتب ككتاب شعيا وكتاب حيقوق وكتاب دانيال وكتاب أرميا وزبور داود لأنهم  
 مكافون بالإيمان بجميعها فكانها أنزلت اليهم وأيضا في هذه الكتب ذكر محمد صلى الله عليه وسلم  
 فيكون المراد بإقامة هذه الكتب الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بما أنزل اليهم من ربه  
 القرآن لأنهم مأمورون بالإيمان به فكانه نزل اليهم من ربه (لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم)  
 وهذه صالحة في السعة والحصب لأن هناك فوقاً وتحتاً والمعنى لا كلوا أكلاماً متصلاً كثيراً وقيل من نزول  
 القطر ومن حصول النبات وقيل من الأشجار المثمرة ومن الزرع المغلة وقيل المراد أن يرزقهم الله الجنان  
 البانعة الثمار فيجتنون ما تهدل من رؤس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الأرض من تحت أرجلهم  
 هذا في القائلين يد الله مغولة الذين ضيق عليهم عقوبة لهم (منهم) أى من أهل الكتاب (أمة مقتصة)  
 أى طائفة معتدلة وهم المؤمنون منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه وبجير الراهب وأصحابه والنجاشي  
 وأصحابه وسلمان الفارسي وأصحابه (وكثير منهم ساء ما يعملون) من العناد وتخريف الحق والأفراط  
 في العداوة وكتمان صفة محمد كعبد بن الأشرف وعبد بن أسد ومالك بن الصيف وسعيد بن عمرو وأبي  
 ياسر وجرى بن أخطب (يا أيها الرسول) أى يا محمد (بلغ ما أنزل اليك من ربك) من غير مبالاة  
 لليهود والنصارى ومن غير خوف من أن ينالك مكروه أبداً (وان لم تفعل) ما أمرت به من تبليغ  
 جميع ما أنزل اليك من الأحكام وما يتعلق بها (فابلعت رسالته) أى رسالته ربك وقرأ ابن عامر ونافع  
 وشعبة رسالته بجميع تأنيث سالم وقرئ فابلعت رسالتي وهذا تنبيه على فاية التهديد (والله يعصمك  
 من الناس) أى الكفار أى يؤمنك من مكر اليهود والنصارى من قتلهم وعن أنس رضي الله عنه كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرسه سعد وحذيفة حتى نزلت هذه الآية فأخرج رأسه من قبة آدم وقال  
 انصرفوا يا أيها الناس فقد دعاهني الله من الناس (إن الله لا يهدي القوم الكافرين) أى أنه تعالى  
 لا يمكنهم ما يريدون بل من القتل روى أنه صلى الله عليه وسلم نزل تحت شجرة في بعض أسفاره وعلق  
 سيفه عليها فأتاه أعرابي وهو نائم فأخذ سيفه وأخترطه وقال يا محمد من يمنعك مني فقال الله فرعدت يد  
 الأعرابي وسقط السيف من يده وضرب رأسه الشجرة حتى انتثر دماغه (قل يا أهل الكتاب لستم على  
 شيء) من الدين ولا في أيديكم من الصواب (حتى تقيموا التوراة والإنجيل) أى تحافظوا على ما فيهما من  
 دلائل رسالة الرسول وشواهد نبوته فإن أقامتهم ما أنما تكون بذلك وأما إعادة أحكامهما المنسوخة  
 فليست من أقامتهما في شيء (وما أنزل اليكم من ربكم) أى حتى تراعوا على ما في القرآن بالإيمان به فإن  
 إقامة الجميع لا تحصل بغير ذلك (وليزيدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك) وهو القرآن (طغيانا)  
 أى تماديا في الجود (وكفرا) أى ثباتاً على الكفر (فلاتأس على القوم الكافرين) أى لاتأسف

عليهم بسبب زيادة طغيانهم وكفرهم ولا بسبب نزول اللعن والعذاب عليهم (ان الذين آمنوا) اي ايماناً  
حقاقبوسى وبجمله الانبياء والكسب وما نوا على ذلك فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (والذين هادوا)  
أى دخلوا فى اليهودية (والصابئون) هم قوم من النصارى وهم الذين قولوا من النصارى (والنصارى من  
آمن) من هؤلاء الثلاثة (بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً) أى خالصاً فيما بينه وبين ربه وتاب اليهودى  
من اليهودية والصابى من الصابسة والنصارى من النصرانية (فلا خوف عليهم) اذا ذبح الموت  
(ولا هم يحزنون) اذا أطبقت النار قوله والذين هادوا مبتدأ فالواو عطف الجمل أو للاستئناف وقوله  
والصابئون عطف على هذا المبتدأ كقوله والنصارى وقوله فلا خوف عليهم الخ خبر عن هذه المبتدآت  
الثلاثة وقوله من آمن يدل بعض من هذه الثلاثة فهو مخدع ص فلاخبار عن اليهود ومن بعدهم بما ذكر  
بشرط الايمان بما ذكر وقوله ان الذين خبران مخدوف دل عليه المذكور من خبر هذه الثلاثة وقرئ  
والصابئين وقرئ يا ايها الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون وهم من صبو الى اتباع الهوى والشهوات  
فى دينهم (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) أى بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الاحكام  
المكتوبة عليهم فى التوراة (وأرسلنا اليهم رسلاً) ذوى عدد كثير ليقرروهم على مراعاة حقوق  
الميثاق (كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم) أى كلما جاءهم رسول من أولئك الرسل بما لا تحبه  
أنفسهم المزمكة فى النقي من الشرائع وميثاق التكليف عصوه وعادوه (فريقا كذبوا) أى فريقان  
الرسول كذبوه كعيسى وموسى ومحمد صلوات الله عليهم (وفريقاً) منهم (يقتلون) كزكريا ويحيى  
عليهما السلام وقصدوا أيضاً قتل عيسى وان كان الله منعهم عن مرادهم وهم يرتعون انهم قتلوه فذكر  
التكذيب بلفظ الماضى إشارة مع معاملتهم مع موسى عليه السلام فانهم كذبوه فى كل مقام وتعدوا على  
أوامره لانه قد انقضى من ذلك الزمان أدوار كثيرة وذكر القتل بلفظ المضارع إشارة الى معاملتهم مع  
زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام ليكون ذلك الزمان قريباً فكان كالحاضر ومحافضة للفاصلة  
(وحسبوا أن لا تكون فتنه) أى ظن بنوا اسرائيل أن لا توجد بلا وعذاب يقتل الانبياء وتكذبهم  
لانهم كانوا يعتقدون أن كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله لانهم  
اعتقدوا أن النسخ ممتنع على شرع موسى وكانوا يعتقدون أن نبوة اسلافهم تدفع عنهم العقاب الذى  
يستحقونه بسبب ذلك القتل والتكذيب (فعموا) عن الهدى (وهو) عن الحق لخالفوا أحكام التوراة  
فقتلوا شعياً أو حبسوا أرميا عليهما السلام فسلط الله تعالى عليهم فبخت نصر عامل لهم راسب على بابل  
فاستولى على بيت المقدس فقتل من أهله أربعين ألفاً من يقرأ التوراة وذهب بالبقية الى أرضه فبقوا هناك  
دهرا طويلا على أقصى الدل الى أن أحسدوا توبة صهيئة (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا فوجه الله  
تعالى ملكا عظيما من ملوك فارسى الى بيت المقدس ليعمره ويحيى بقايا بني اسرائيل من أسر بخت نصر  
وردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم فى الاكاف فعمره ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا  
عليه وقيل لما ورثهم من الملك من جده ألقى الله تعالى فى قلبه شفقة عليهم فردهم الى الشام وملك عليهم  
دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيهما من اتباع بخت نصر فقامت فيهم الانبياء فرجعوا الى  
أحسن ما كانوا عليه من الحال (ثم عموا وصموا كثير منهم) فعادوا الى الفساد واجترأوا على قتل زكريا  
ويحيى وقصدوا قتل عيسى فبعث الله تعالى عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه  
خيدرو دفعل بهم ما فعل قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم فقالوا دم

قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه ألوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني ماتركت منكم أحدا فقالوا  
أنه دم يحيى عليه السلام فقال بعثل هذا ينتقم الله تعالى منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما أصاب  
قومك من أجل ما فهدأ بذن الله تعالى قبل أن لا أبق أحدا منهم فهدأ (والله بصير بما يعملون) أى  
وان دق فيجازيهم به وفق أعمالهم (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) قيل هم الملكانية  
والماريعونية منهم القائلون بالاتحاد وقيل هم اليعقوبية خاصة لانهم يقولون ان مريم ولدت الها ولعل  
معنى هذا المذهب انهم يقولون ان الله تعالى حل في ذات عيسى واتحد بذات عيسى (وقال المسيح) أى  
والحال قد قال المسيح مخاطبا لهم (يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) أى وحدوا الله في العبادة  
خالقي وخالقكم (انه) أى الشأن (من يشرك بالله) شيا في عبادته أو فيما يختص به من صفات  
الالهية (فقد حرم الله عليه الجنة) أى فقد منعه الله من دخولها (وما أواه النار) فانها هي المعدة  
للشركين (ومال الظالمين من أنصار) أى ومالهم من أحد ينصرهم بانقادهم من النار اما بطريق المبالغة  
أو بطريق الشفاعة فقوله تعالى انه من يشرك الى الآية وارد من جهة تعالى لتأكيده مقالة عيسى عليه  
السلام ولتقرر مضمونها (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) وهم النسطورية والمرقسية وفي  
تفسير قولهم طريقان الاول قال بعض المفسرين انهم أرادوا بذلك ان الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة فنعني  
ثالث ثلاثة أى أحد ثلاثة آلهة فكل واحد من هؤلاء آلهة لانهم يقولون ان الآلهة مشتركة بين هؤلاء  
الثلاثة قال الواحدى ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة اذ المريد به ثالث ثلاثة آلهة فانه ما من شئين  
الا والله ثالثهما بالعلم اه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بذكر ما ظنك بان الله ثالثهما والثاني  
حكى المتكلمون عن النصارى انهم يقولون ان الاله جوهر واحد مركب من ثلاثة أقانيم أب وابن وروح  
قدس فهذه الثلاثة الاله واحد كما أن الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحسرة وعذو بالأب  
الذات وبالأبن الكلمة وبالروح الحياة وقالوا ان الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بجسد عيسى  
اختلاط الماء بالماء بالبن واختلاط الماء بالجر وزعموا أن الابن الاله والابن الاله والروح الاله والكل الاله واحد  
(وما من الاله الواحد) أى وما في الوجود من هذه الحقيقة الا فرد واحد أو المعنى وما من الاله لاهل  
السموات والارض الا الاله الاول له ولا شريك له فهو الاله واحد بالذات منزوع عن شائبة التعدد بوجه من الوجوه  
(وان لم ينتهوا عما يقولون) أى من هاتين المقالتين وما قرب منهما (ليمن الذين كفروا منهم) أى  
لبصير الذين أقاموا على هذا الدين (عذاب أليم) أى شديد الألم (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه)  
أى الا ينتهون عن تلك العقائد الزائفة والاقاويل الباطلة فلا يتوبون الى الله عن تلك المقالة والعقيدة  
ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول أو المعنى أي سيعون هذه الشهادات المكررة  
والتشديدات المقررة فلا يتوبون عقب سماع تلك القوارع الهائلة (والله غفور) لمن تاب وآمن  
(رحيم) لمن مات على التوبة (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل) أى ما هو الا رسول  
من جنس الرسل الذين مضوا من قبله جاء بآيات من الله كما أتوا بامثالها فليس باله كالرسل الخالية قبله  
فانهم لم يكونوا آلهة فان كان الله أبه الا كنه الارض وأحياء الموتى على يد عيسى عليه السلام فقد خلق  
البحر وأحياء العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى عليه السلام وهو أعجب منه وان كان الله خلقه من غير  
أب فقد خلق آدم من غير أب وأم وهو أغرب منه (وأمه صديقة) أى ومأمه الا صديقة أى تلازم  
الصدق وصدق الانبياء وتبالغ في بعدها عن المعاصي وفي إقامة مراسم العبودية كسائر النساء اللاتي

يلزم الاتصاف بذلك فارتبة عيسى الارتبة نبي ومارتبة أمه الارتبة صحابي فن أين لكم أن تصفوهما  
 بما لا يوصف به سائر الانبياء وخواص الناس فإن أعظم صفات عيسى عليه السلام الرسالة وأكل  
 صفات أمه الصديقية وذلك لا يستلزم لهما الألوهية (كأناباً كلان الطعام) كسائر أفراد البشر  
 (انظر) يا شرف الخلق (كيف نبين لهم الآيات) أي العلامات بأن عيسى ومريم لم يكونا بالهين  
 وببطلان ما تقولوا عليهما (ثم انظر أتي يؤفكون) أي كيف يصرفون عن استماع الآيات وعن التأمل  
 فيها فانه بين لهم الآيات بيانا عجبا واعراضهم عنها أعجب منها (قل أتعبدون من دون الله) أي غيره  
 (مالا يعلل لكم ضررا ولا نفعاً) وهو عيسى عليه السلام فإن مذهب النصارى أن اليهود صلبوه وضرر قوا  
 أضلاعه ولما عطش وطلب الماء منهم صبوا الخل في منخره ومن كان في الضعف هكذا كيف يعقل أن  
 يكون الهافلو كان كذلك لا مئة كونه مشغولا بعبادة الله تعالى ومن كان كذلك كان محتاجا اليه في  
 تحصيل المنافع ودفع المضار ومن كان كذلك كيف يقدر على إيصال المنافع الى العباد ودفع المضار عنهم وإذا  
 كان كذلك كان عبدا كسائر العبيد (والله هو السميع العليم) والمراد من هذه الجملة التهديد أي سميع  
 بكفرهم ولما اتهم في عيسى وامه عليم بضمائرهم وبعقوبتهم (قل يا أهل الكتاب) أي يامعشر اليهود  
 والنصارى (لا تغلوا في دينكم غير الحق) أي لا تتجاوزوا الحد في دينكم تتجاوزوا باطلا فان الغلو في الدين  
 نوعان غلو حق وهو ان يجتهد في تحصيل حجة وتقريرها كما يفعله المتكلمون وغلو باطل وهو ان يتكلف في  
 تقرير الشبهة ويتجاوز الحق ويعرض عن الأدلة وذلك الغلو هو رفع النصارى عيسى فقالوا انه اله وخفض  
 اليهود له فقالوا انه ابن زنا وانه كذاب (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) أي لا تتبعوا هذا قوم قد  
 ضلوا من قبلكم عن التوراة والانجيل (وأضلوا كثيرا) من الناس بتأديهم في الباطل (وضلوا عن سواء  
 السبيل) أي عن الدين الحق وعن القرآن بسبب اعتقادهم في ذلك الاضلال انه ارشاد الى الحق (لعن  
 الذين كفروا من بني اسرائيل) أي لعن الله تعالى اليهود في الزبور والنصارى في الانجيل (على لسان داود  
 وعيسى بن مريم) فاليهود لعنوا على لسان داود والنصارى لعنوا على لسان عيسى والغريقان من بني  
 اسرائيل وهم أصحاب السبت وأصحاب المائدة أما أصحاب السبت فهم قوم داود وذلك ان أهل ايلة لما  
 اعتدوا في السبت بأخذ الخمتان دعا عليهم داود عليه السلام وقال اللهم العنهم واجعلهم آية قبيحة  
 الله قردة وأما أصحاب المائدة فانهم لما أكلوا من المائدة وادخروا ولم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام اللهم  
 عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذابا لم تعذب أحدا من العالمين والعنهم كما لعنت أصحاب السبت  
 قبيحوا قردة وخنازير وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأة ولا صبي (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) أي  
 ذلك اللعن الفظيع بسبب عصيانهم ومباغتهم في العصيان (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) أي  
 كانوا لا يمتنعون عن معاودة منكر فعلوه ولا يتركونه ولا يصدر من بعضهم نهي لبعض عن منكر أرادوا  
 فعله روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من رضى عمل قوم فهو منهم ومن كثر سواد قوم فهو  
 منهم (لبس ما كانوا يفعلون) أي أقسم لبس ما كانوا يفعلونه فعلهم هذا هو ترك الاصرار على  
 منكر فعلوه وترك النهي عنه (ترى كثيرا منهم) أي تبصر كثيرا من أهل الكتاب ككعب بن  
 الاشرف وأصحابه (يتولون الذين كفروا) أي يصادقون كفارا أهل مكة أباسفيان وأصحابه بغضا  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللاؤمنين أي فان كعبا واضرا به خرجوا الى مشركي مكة ليتفقوا على  
 محاربة النبي صلى الله عليه وسلم (لبس ما قدمت لهم أنفسهم أن يخط الله عليهم) أي لبس شيئا



قدموا من مواليتهم لعبدة الاوثان - لزامه عادهم موجب سخطه تعالى عليهم (وفي العذاب هم خالسون)  
 أي وخلصوهم أبد الآبدين في عذاب جهنم وهذه الجملة معطوفة على ما قبلها فهي من جملة المخصوص بالذم  
 (ولو كانوا) أي أهل الكتاب الذين والون المشركين (يؤمنون بالله والنجي) أي نبيهم وهو موسى (وما  
 أنزل اليه) من التوراة كما يدعون (ما اتخذوهم) أي ما اتخذ اليهود المشركين (أولياء) لأن تحريم  
 ذلك متأكد في التوراة في شرع موسى عليه السلام فلما فعلوا ذلك ظهر انه ليس مرادهم تقرير دين  
 موسى بل مرادهم الرياسة فيسعون في تحصيله بأي طريق قدروا عليه، فلهذا وصفهم الله تعالى بالفسق  
 فقال (ولكن كثير منهم فاسقون) أي خارجون عن الدين والايان بالله ونبيهم وكتابهم أما البعض  
 منهم فقد آمن وفي هذه الآية وجه آخر ذكره القفال وهو أن يكون المعنى ولو كان هؤلاء المتولون من  
 المشركين يؤمنون بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ما اتخذوهم هؤلاء اليهود أولياء وهذا الوجه حسن ليس  
 في الكلام ما يدفعه (لتجند) يا أكرم الخلق (أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا)  
 من أهل مكة لشدة شديمتهم وقضا عاف كفرهم وانهما كهم في اتباع الهوى وقربهم الى التقليد وبعدهم  
 عن التحقيق وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما خلا يهوديان مسلم الا هما يقتله وقد قال بعضهم  
 مذهب اليهود انه يجب عليهم اصال الشر الى من خالفهم في الدين بأي طريق كان فان قدر واعلى القتل  
 فذاك والا فبغصب المال أو السرقة أو بنوع من الحيلة وأما النصاري فليس مذهبهم ذلك بل الايذاء  
 حرام في دينهم فهذا وجه التفاوت وذكر الله تعالى ان النصاري ألين عريكة من اليهود وأقرب الى المسلمين  
 منهم (ولتجند) يا أشرف الخلق (أقربهم) أي الناس (مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصاري)  
 انما أسند تسميتهم نصاري اليهم دون تسمية اليهود للاشعار بقرب مودتهم حيث يدعون انهم أنصار الله  
 وأوداه أهل الحق وان لم يظهر والاعتقاد حقيقة الاسلام فتسميتهم نصاري ليست حقيقة بخلاف تسمية  
 اليهود يهودا فانها حقيقة سواء هو بذلك لكونهم أولاد يهود بن يعقوب أو لكونهم تابوا عن عبادة العجل  
 أو لتحركهم في دراستهم (ذلك) أي لكونهم أقرب مودة للمؤمنين (بأن منهم) أي بسبب انهم  
 (قسيسين) أي علماء (ورهبانا) أي عبادا أصحباب الصوامع (وأهم لا يستكبرون) عن قبول  
 الحق اذ افهموه كما استكبر اليهود والمشركون من أهل مكة (ر) انهم (اذا سمعوا) أي القسيسون  
 والرهبان الذين آمنوا منهم (ما أنزل الى الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن (ترى أعينهم  
 تفيض من الدمع) أي تمتلئ من الدمع حتى تفيض أي تسيل (مما عرفوا من الحق) أي من نعت محمد  
 صلى الله عليه وسلم في كتابهم أو مما عرفوا بعض الحق الذي هو القرآن وروى ان قريشا تشاورت ان يقتلوا  
 المؤمنين عن دينهم فوثب كل قبيلة على من آمن منهم فأذوهم وعذبوهم ومنع الله تعالى رسوله محمد صلى  
 الله عليه وسلم بعمه أبي طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل بأصحابه أمرهم بالخروج الى  
 أرض الحبشة وقال ان بهما ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاحجوه اليه حتى يجعل الله للمسلمين  
 فرجا فخرج اليها مرة أحد عشر رجلا وأربع نسوة منهم عثمان بن عفان وزوجته رقيقة بنت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وأبو حذيفة بن عتبة  
 وأمرأتاه سهلة ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الاسد وزوجته أم سلمة بنت أمية وعثمان بن مظعون  
 وعمار بن زبيدة وأمرأتها ليسلى وحاطب بن عمرو وسهيل بن بيضاء فخرجوا الى البحر وأخذوا سفينة  
 بنصف دينار وذلك في رجب في السنة الخامسة من بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج بعدهم

جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون فكان جميع من هاجر إلى أرض الحبشة اثنتين وعشرين رجلاً سوا  
النساء والصبيان فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار قال كفار قريش أن نارك بأرض  
الحبشة فاهدوا إلى النجاشي واسمه أحمدة وابعدوا إليه رجلين من ذوي رأيكم لعلهم يعطيك من عنده  
فمقتلونهم عن قتل منكم ببدر فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة بهدايا إلى النجاشي  
وبطارقته ليردهم إليهم فدخل إليه فقال له أيها الملك انه قد خرج فينا رجلاً زعم انه نبي وهو قد بعث إليك  
برهط من أصحابه ليفسدوا عليك قومك فأحببنا أن نخبرك خبرهم وإن قومنا يسألونك أن تردهم إليهم  
فقال حتى نسألهم فأمر بهم فأحضرهم فلما أتوا باب النجاشي قالوا يا سيادنا أولياء الله فقال أنذروا لهم فرحبا  
بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال الرهط من المشركين أيها الملك ألا ترى أنهم لم يجيؤك بتحياتك التي  
تحياتكم فقال لهم الملك ما منكم أن تحيوني بتحياتي قالوا أنا حينئذ بك تحية أهل الجنة وتحية الملائكة فقال  
لهم النجاشي ما يقول صاحبكم في عيسى واهمه فقال جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله  
وروح منه ألقاهما إلى مريم العذراء ويقول في مريم انها العذراء البتول فأخذ النجاشي عوداً من الأرض  
وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذه العود فذكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل  
تعرفون شيئاً عما أنزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرأوا فقرأ جعفر سورة مريم وهناك قيسون وروهاين  
وسائر النصارى ففرغوا ما قرأوا فحدثت دموعهم وما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر الطيار من القراءة فقال  
النجاشي لجعفر وأصحابه اذهبوا فانتم بأرضي آمنون فرجع عمرو ومن معه خائبين وأقام المسلمون عند  
النجاشي بخير دار وخير جوار إلى أن علا أمر رسول الله وقهر أعداءه في سنة ثمان من الهجرة وكتب رسول  
الله إلى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمير ليروجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قد هاجرت إليه مع  
زوجها ومات عنها فأرسل النجاشي إليها جارية اسمها ابرهة فقهرها بخبطة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فسرت أم حبيبة بذلك وأذنت لخالد بن سعيد أن يزوجها فانفذ النجاشي إليها أربعمائة دينار صداقها على  
يد ابرهة وقالت ابرهة قد صدقت بمحمد وأمنت به وحاجتي إليك أن تقرئني من السلام قالت نعم وقالت  
نفر بنا إلى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وأقت بالمدينة حتى قدم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فدخلت عليه فقراءت عليه السلام من ابرهة جارية الملك فرد الرسول عليها السلام ووافى جعفر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو بخير ومع جعفر سبعون رجلاً عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلاً من  
الحبشة وثمانية نفر من رهبان الشام بخير الراهب وأصحابه ابرهة وأشرف رادرس وجمهم وتمام ودرديد وبعين  
وكلهم من أصحاب النجاشي فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس إلى آخرها فبكوا وأمنوا  
وأسلموا وقال ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام (يقولون ربنا آمنا) بما سمعنا مما أنزل على  
رسولك وشهدنا أنه حق (فاكتبنا مع الشاهدين) أي فاجعلنا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين  
آمنوا فلما لامهم قومهم بالاسلام فقالوا لحقنا بالاسلام (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع  
أن يدخلنا نار بما مع القوم الصالحين) من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وجملة قوله تعالى لا نؤمن حال من  
الضمير في لنا وحالة لا نطمع حال ثابته منه بتقدير مبتدأ أي شئ حصل لنا غيره وؤمنين بالله وبما جاءنا  
من القرآن والرسول ونحن نطمع في محبة الصالحين ويجوز أن يكون قوله ونطمع حالاً من الضمير في  
لا نؤمن على معنى أنهم أنكروا على أنفسهم عدم إيمانهم مع أنهم يطمعون في محبة المؤمنين) فثابهم الله  
بما قالوا أي جعل الله ثوابهم على قولهم ربنا آمنا مع اخلاص النية ومعرفة الحق أو بسبب ما سألوا

بقولهم فاكتمنا مع الشاهدين كجرا وادعطاء عن بن عباس وقرئ فأتاهم الله (جنات تجري من تحتها  
الأنهار خالدين فيها وذلك) أى الجنات (جزاء المحسنين) بالايان أو المعنى جزاء الذين اعتادوا  
الاحسان فى الأمور وروى ان هذه الآيات الاربع نزلت فى الجحاشى وأصحابه (والذين كفروا وكذبوا  
بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أى ملازمون لها لا يتفكون عنها دون غيرهم من عصاة المؤمنين وأن  
كثرت كثرتهم (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أى لا تعتقدوا تحريم ما أحل  
الله لكم ولا تظهروا باللسان تحريمه ولا تجتنبوا عند الطيبات اجتنباً يشبه الاجتناب من المحرمات ولا  
تلتزموا تحريم الطيبات بنذر أو عين (ولا تعتدوا) أى لا تسرفوا فى تناول الطيبات ولا تتجاوزوا أمر الله  
بقطع المذاكير (ان الله لا يحب المعتدين) من الحلال الى الحرام كالمثلة فى اعتد تحريم شئ أحله الله فقد  
كفرا ما ترك لذات الدنيا والتفرغ بعبادة الله تعالى من غير اضرار بالنفس ولا تفويت حق الغير فضيلة  
مأمورها نزلت هذه الآية فى عشرة نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم أبو بكر الصديق  
وعمر وعلى وعبد الله بن مسعود وعثمان بن مظعون والحكمي ومقداد بن الاسود الكندي وسام مولى أبى  
حذيفة وسلمان الفارسي وأبو ذر الغفاري وعمار بن ياسر وذلك لما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم القيامة لأصحابه يوم أبلغ الكلام فى الانذار فبكوا واجتمع هؤلاء العشرة فى بيت عثمان بن مظعون  
وتشاوروا واتفقوا على عزيمتهم ان يرفضوا الدنيا ويحرموا على أنفسهم المطاعم الطيبة والمشارب الذليلة  
وأن يصوموا النهار ويقوموا الليل وأن لا يناموا على الفرش ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح ويسبحوا  
فى الأرض فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انى لم أومر بذلك ثم قال صلى الله عليه وسلم ان  
لانفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا وافانى أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم  
وأتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني \* وروى ان عثمان بن مظعون أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال ائذن لى فى الاختصاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منام من خصى ولا من اختصى ان  
خصاء أمى الصيام فقال يا رسول الله ائذن لى بالسياحة فقال ان سياحة أمى الجهاد فى سبيل الله قال  
يا رسول الله ائذن لى فى الترهيب قال ان ترهب أمى الجلوس فى المساجد لا تنتظر الصلاة (وكلوا ما  
رزقكم الله حلالاً طيباً) أى كلوا بعض رزقكم من الله الذى يكون حلالاً مستلذاً واصرفوا البقية الى  
الصدقات والخيرات (واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون) فى تحريم ما أحل الله لكم وفى المثلة (لا يؤاخذكم  
الله بالغفوى أيمانكم) قد تقدم ان قوماً من أصحابه حرموا على أنفسهم المطاعم والملابس واختاروا  
الزهدانية وحلفوا على ذلك على ظن انه قربته فلما نهاهم الله تعالى عنها قالوا يا رسول الله فكيف نصنع  
بإيماننا فأنزل الله تعالى هذه الآية (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان) أى بتعقيدكم الأيمان  
بالقصد اذا حنثتم قرأنا فى ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم عقدتم بتشديد القاف وقرأ حزة  
والكسائي وأبو بكر عن عاصم عقدتم بخفيف القاف وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر عاقدتم بالالف  
والتخفيف (فكفارته) أى فكفارة ذلك الأيمان التى ليست بثلث (اطعام عشرة مساكين من أوسط  
ما تطعمون أهلهم) فى قدر الطعام وهو ثلثان لكل مسكين فان الانسان قد يكون قليل الأكل جداً  
يكفيه الرغيف الواحد وقد يكون كثيراً لا يكفيه المنوان والمتوسط الغالب يكفيه من الخبز ما يقرب  
من المنى فثلثا منى من الخنطة اذا جعل دقيقاً وخبرافانه يصير قريبان منى وذلك كفى فى قوت اليوم  
الواحد (أو كسوتهم) بأقل ما يطق عليه اسم الكسوة كالزار أو رداء وقيص أو سراويل أو عمامة لكل

مسكين ثوب واحد (أو تحرير رقبة) وتقديم الطعام على العتق لأن المقصود تنبيهه على أن هذه الكفارة  
وجبّت على التخير بين هذه الثلاثة ولأن الطعام أسهل لكون الطعام أعم وجوداً ولأن الطعام  
أفضل لأن الحر الفقير قد لا يجد الطعام أما العبد فإنه يجب على مولاه إطعامه وكسوته (فإن لم يجد)  
واحداً من هذه الثلاثة (فصيام ثلاثة أيام) ولو متفرقة لما روى أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
على أيام من رمضان أفأقضيها متفرقات فقال صلى الله عليه وسلم رأيت لو كان عليك دين فقضيت الدرهم  
فألدرهم أما كان يجزيك قال بلى قال فإله أحق أن يعفو ويصفح والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص  
السبب (ذلك) المذكور (كفارة أيمانكم إذا حلفتم) وحذثتم (واحفظوا أيمانكم) أي قللو الأيمان  
وضنوا بها (كذلك) أي مثل ذلك التبيين لحكم الأيمان (يمين الله لكم آياته) أي إعلام شريعته  
(لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلمكم (يا أيها الذين آمنوا اغتوا الحمر) أي المسكر (والميسر) أي القمار  
والانصاب) أي الأصنام التي نصبها المشركون ويعبدونها (والأزلام) سهام مكتوب عليها خير وشر  
(رجس) أي فذر تعاف عنه العقول (من عمل الشيطان) أي من الأمور التي يزينها للنفس (فاجتنبوه)  
أي الرجس (لعلكم تفقهون) أي لكي تفقهوا من العذاب (انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة  
والبغضاء في الخمر) إذ أصرتن نشاوى كما فعل الانصارى الذي شجع رأس سعد بن أبي وقاص بلهى الجمل  
(والميسر) إذا ذهب مالكم (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) لأن شرب الخمر يورث اللذة الجسمية  
والنفس إذا استغرقت فيها غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة ولأن الشخص إذا كان غالبا في القمار صار  
استغراقه في لذة الغلبة مانعا من أن يخطر بباله شيء سواه (فهل أنتم منتهون) أي قد بينت لكم مفسد  
الخمر والميسر فهل تنتهون عنهما أم أنتم معيّنون عليهما كأنكم لم تؤعظوا بهذه المواعظ (وأطيعوا الله  
وأطيعوا الرسول) في أمرهما بالاجتناب عن الخمر والميسر (واحذروا) عن مخالفتهم في التكليف  
(فإن توليتم) أي أعرضتم عن طاعتهم ما وعى الاحتراز عن مخالفتهم (فاعلموا أنما على رسولنا البلاغ  
المبين) أي الفحجة قامت عليكم والعلل انقطعت لأن الرسول قد خرج عن عهد التبليغ كمال الخروج  
ومابق بعد ذلك الإلحاق وهذا تذييد شديد (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح) أي أثم  
(فيما أطعموا) من الخمر ومن مال اللعب بالملاهي (إذا ما اتقوا) أن يكون في ذلك شيء من المحرمات  
أي إذا عملوا الاتقاء (وآمنوا وعمالوا الصالحات) أي واستمروا على الأيمان والاعمال الصالحة (ثم  
اتقوا) ما حرم عليهم بعد ذلك (وآمنوا) بتحريره (ثم اتقوا) أي استمروا على اتقائه المعاصي (وأحسنوا)  
أي اتجروا الأعمال الجميلة واشتغلوا بها (والله يحب المحسنين) روى أنه لما نزلت آية تحريم الخمر قالت  
المصاحبة إن أخواننا كانوا قد شربوا الخمر يوم أحد ثم قتلوا فكيف حالهم فنزلت هذه الآية وروى أبو  
بكر الأصم أنه لما نزل تحريم الخمر قال أبو بكر يا رسول الله كيف بأخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر  
وفعلوا القمار وكيف بالغائبين عنا في البلدان لا يشعرون أن الله حرم الخمر وهم يطعمونها فنزل الله  
هذه الآيات (يا أيها الذين آمنوا يلبسوا كملهم) أي ليحسبوا الله طاعتكم من معصيتكم (بشيء من  
الصيد) أي من صيد البر (تالله أيدىكم وما حكمكم) قال مقاتل بن حبان ابتلاهم الله بصيد البر وهم  
محرمون عام الحديبية حتى كانت الوحش والطير تغشاهم في رحالهم فيعقدون على أخذ الطير بالأيدي  
والوحش بالرمح ومارأوا مثل ذلك قط فنهاهم الله عنها ابتلاء (ليعلم الله من يخافه بالغيب) أي ليعاملكم  
معاملة من يطلب أن يعلم من يخافه حال كون الله تعالى غير مرئي له غائبا عن رؤيته أو يخافه باخلاص

القلب فيترك الصيد (فن اعتدى) بالتعرض للصيد (بعد ذلك) أي بعديان أن ما وقع من الصيد ابتلاء من عند الله تعالى لتمييز المطيع من العاصي (فله عذاب أليم) وهو العذاب في الآخرة والتعزير في الدنيا قال ابن عباس هذا العذاب هو أن يضرب بطنه وظهره ضرباً جليلاً وينزع ثيابه ولما قتل أبو اليسر ابن عمر وصيدا منعداً بقتله ناسياً لأمره أنزل الله تعالى قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) أي محرمون أو داخلون في الحرم (ومن قتلها) أي الصيد (منكم متعمداً) أي بقتله مع نسيان الأحرام كما قاله مجاهد والحسن (جزاء مثل ما قتل من النعم) أي شبهة في الخلقة والتقيد بالتعمد لأن الآية نزلت في المتعمد حيث قتل أبو اليسر حماراً وحشاً وهو محرم عمد أولان الأصل فعل المتعمد والخطأ الملق بالعمد فيستوى في محظورات الأحرام العمد والخطأ في جزاء الاتلافات (يحكم به) أي بمثل ما قتل (ذو عدل منكم) أي رجلان صالحان من أهل دينكم فقيهان عدلان فينظران إلى أشبهه الأشياء بالمقتول من النعم فيمكن به قال ميمون بن مهران جاء أعرابي إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال اني أصبت من الصيد كذا وكذا فسأل أبو بكر رضي الله عنه أبي بن كعب فقال الأعرابي أتيتك أسألك وأنت تسأل غيرك فقال أبو بكر رضي الله عنه وما أنكرت من ذلك قال الله تعالى يحكم به ذو عدل منكم فشاورت صاحبي فإذا اتفقتنا على شيء أمرناك به وعن قبيصة بن جابر أنه حين كان محرماً ضرب ظبياً فأتى فسأل عمر بن الخطاب وكان يجنبه عبد الرحمن بن عوف فقال عمر لعبد الرحمن ما ترى قال عليه شاة قال وأنا أرى ذلك فقال اذهب فاهد شاة قال قبيصة فخرجت إلى صاحبي وقلت له أن أمير المؤمنين لم يدر ما يقول حتى سأل غيره قال فجاؤني همر وعلاقي بالدره وقال أقتل في الحرم وتسفح الحكم قال الله تعالى يحكم به ذو عدل منكم فأنامر وهذا عبد الرحمن بن عوف وقد حكم ابن عباس وعمر وغيرهما بشاة في الحرام وهو كل ما عاب وهدر من الطير كالقمرى والدبسى (هدى بالغ الكعبة) فهدى بالمنصوب على التمييز والمعنى يحكم بالمثل هدى يساق إلى الكعبة أي إلى أرض الحرم فينحر هناك (أو كفارة طعام مساكين) فقوله كفارة عطف على قوله فجزاء أي فعلية جزاء أو كفارة الخ أو عطف على محل قوله من النعم وقوله طعام مساكين عطف بيان لأن الطعام هو الكفارة (أو عدل ذلك) أي أو مثل ذلك الطعام (صياماً) فقوله أو عدل عطف على طعام الخ كأنه قيل فعليه جزاء مماثل للمقتول هو من النعم أو طعام مساكين أو صيام أيام بعددهم فحيث تكون الهائلة وصفها لازماً للجزاء بقدره الهدى والطعام والصيام أما الأولان فبالواسطة وأما الثالث فبواسطة الثالث فيختار الجاني كلا من هذه الثلاثة (ليذوق وبال أمره) أي جزاء ذنبه والوبال في اللغة الثقل وانما هي الله ذلك وبالالان أحد هذه الثلاثة تقيل على الطبع لأن في الجزاء بالمثل والأطعام تنقيص المال وفي الصوم انكال البدن والمعنى أنه تعالى أوجب على قاتل الصيد أحد هذه الأشياء التي كل واحد منها تقيل على الطبع حتى يحتج زعن قتل الصيد في الحرم وفي حال الأحرام (عفا الله عما سلف) أي لم يؤاخذ الله بقتل الصيد قبل هذا النهي والتحريم لأن قتله إذا ذاك مباح (ومن عاد) أي قتل الصيد بعد النهي عنه (فيتنقم الله منه) أي فهو ينتقم الله منه في الآخرة مع لزوم الكفارة (والله عزيز) أي غالب لا يغالب (ذوانتقام) أي ذو عقوبة شديدة (أحل لكم صيد البحر وطعامه) أي أحل لكم أيها الناس صيد جميع المياه العذبة والمالحة بجمرا كان أو نهراً أو غدير أي اصطيداً بصيد الماء والانتفاع به بأكله ولاجل عظامه واسنانه وأحل لكم طعام البحر أي أكله فالصيد كما قاله أبو بكر الصديق رضي الله عنه ما صيد بالحيلة حال حياته والطعام ما يوجد

عما لفظ البحر وأنصب عنه الماء من غير معالجة في أخذه قال الشافعي رحمه الله السمكة الطافية في البحر  
محللة والسمك عنده ما لا يعيش إلا في الماء ولو كان على صورة غير الماء كولد من حيوان البر كالآدمي  
والكلب والخنزير فهذا كله حلالا عنده بخلاف ما يعيش في الماء والبر كالسرطان والضفدع والتمساح  
والسحفاة وطير الماء وحجة الشافعي القرآن والخبر أما القرآن فهو قوله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه  
فما يكن أكله يكون طعاما فيحل وأما الخبر فقوله صلى الله عليه وسلم في حق البحر هو والظهور ماؤه المحل  
ميتته نزلت هذه الآية في قوم من بني مدح كانوا أهل صيد البحر سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام  
البحر وما حسر البحر عنه ومعنى قوله وطعامه أي ما حسر عنه البحر وألقاه (متاعا لكم والسيارة) أي  
أحل لكم ذلك لاجل انتفاعكم وللسافرين منكم يتزودونه قديدا فالطري للقيم والمالح للمسافر (وحرم  
عليكم صيد البر ما دمتم حرما) أي محرمين أو في الحرم فذهب أبي حنيفة يحل للمحرم أكل ما صاده الحلال  
وإن صاده لاجله إذا لم يشر إليه ولم يدل عليه وكذا ما ذبحه قبل إحرامه لأن الخطاب للمحرمين فكأنه قيل  
وحرم عليكم ما صدتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم وعند مالك والشافعي وأحمد لا يباح ما صيده فإن لحم  
الصيد عندهم مباح للمحرم بشرط أن لا يصطاده المحرم ولا يصطاده ولا يخفيه ما روى أبو داود في سنته  
عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه أو يه طاد لكم  
(واتقوا الله الذي إليه تحشرون) لا إلى غيرهم حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالالتجاء إلى غيره  
فأخشوه تعالى في جميع المعاصي (جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس) أي صير الله الكعبة  
سببا لحصول الحشرات في الدنيا والآخرة وخلق الدواهي في قلوب الناس لتعظيمها حتى صار أهل الدنيا  
يأنون اليها من كل فج عميق لاجل التجارة فصار ذلك سببا لاسمباغ النعم على أهل مكة وكان العرب  
يتقاتلون ويغرون إلا في الحرم فكان أهل الحرم آمنين على أنفسهم وعلى أموالهم وجعل الله في  
الكعبة الطاعات الشريفة والمناسك العظيمة وهي سبب لحط الخطيئات ورفع الدرجات وكثرة  
الكرامات وصار أهل مكة بسبب الكعبة أهل الله وخاصته وسادة الخلق إلى يوم القيامة وكل أحد يعظمهم  
(والشهر الحرام) أي وجعل الله الشهر الحرام سببا لقوام معيشتهم فإن العرب كان يقتل بعضهم بعضا  
في سائر الأشهر ويغير بعضهم على بعض فإذا دخل الشهر الحرام الذي هو ذو القعدة وذو الحجة والمحرم  
ورج زال الخوف وقدر وأعلى الأسفار والتجارات وصاروا آمنين على أنفسهم وأموالهم (والهدى)  
أي وجعل الهدى سببا لقيام الناس وهو ما يهدي إلى البيت ويذبح هناك ويفرق لحمه على الفقراء فيكون  
ذلك نسكا للهدى وقواما لمعيشة الفقراء (والقلائد) أي وجعل الله الأشخاص الذين يتقلدون بها  
شجر الحرم سببا لأنهم من العدو فأنهم كانوا إذا رأوا شخصا جعل في عنقه تلك القلادة عرفوا أنه راجع من  
الحرم فلا يتعرضون له (ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) أي ذلك التدبير اللطيف  
من الجعل المذكور لاجل أن تتفكر وأفيه أنه تدبير لطيف فتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في  
الأرض فإن جعل ذلك لاجل جلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل الوقوع دليل على علمه بما هو في  
الوجود وما هو كائن ثم إذا عرفتم ذلك عرفتم أن علمه تعالى صفة قديمة واجبة الوجود فوجب كونه متعلقا  
بجميع المعلومات فذلك قال تعالى (وأن الله بكل شيء عليم) فلا يخرج شيء عن علمه المحيط (اعلموا أن  
الله شديد العقاب) لما ذكر الله تعالى أنواع الرحمة ذكر بعده شدة عذابه تعالى لأن الإيمان لا يتم  
إلا بالرجاء والخوف كما قال صلى الله عليه وسلم لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتد لا ثم ذكر عقبه ما يدل



على الرحمة دلالة على انها أغلب فقال (وأن الله غفور رحيم) وهذا تنبيه على دققة وهي ان ابتداء الابداع كان لاجل الرحمة والظاهر ان الختم لا يكون الا على الرحمة (ماعلى الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبذلون وما تسكنون) أى ان الرسول كان مكلفا بالتبليغ فلما بلغ خرج عن عهده التكليف وبقي الامر من جانبكم وقد قامت عليكم الحجة فلا عذر لكم من بعد في التفریط وأنا عالم بما تبذلون وبما تسكنون فان خالفتم فاعلموا ان الله شديد العقاب فبما أخذكم بذلك تغير او قطمير او ان أطعتم فاعلموا ان الله غفور رحيم (قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث) فان المحمود القليل من الاعمال والاموال خير من المذموم الكثير منهما والخطاب لكل معتبر قيل زلت هذه الآية في رجل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحمرة كانت تجارتي واني اعتقدت من بيعهما لا فهدل ينفعني من ذلك المال ان عملت فيه بطاعة الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم ان أنفقته في حج أو جهاد أو صدقة لم يعدل جناح بعوضة ان الله لا يقبل الا الطيب (فاتقوا الله) بأن تحجروا ترك الخبيث من الاعمال والاموال ظاهرا وباطنا ولا تختالوا في تركه بالتأويل (يا أولى الابواب) أى أصحاب العقول السليمة (لعلكم تفطنون) أى لعلكم تصبرون فائتوا بالمطالب الدنيوية والدينية العاجلة والآجلة (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤلكم) أى ان تظهر لكم تلك الاشياء تحزنكم والمعنى اتركوا الامور على ظواهرها ولا تسألوا عن احوال مخفية ان تبدلكم تسؤلكم وما يبلغه الرسول اليكم فكونوا منقادين له وما لم يبلغه اليكم فلا تسألوا عنه فان خضتم فيما لا يكلف عليكم فربما جاءكم بسبب ذلك الخوض ما يشق عليكم روى أنس أنهم سألو النبي صلى الله عليه وسلم فأكثروا المسألة فقام على المنبر فقال سألوني فوالله لا تسألوني عن شيء ما دمت في مقامى هذا الا حدثتكم به فقام عبد الله بن حذافة السهمي وكان بطعن في نسبه فقال يا نبي الله من أي فقال أبوك حذافة بن قيس وقام آخر فقال يا رسول الله أين أبي فقال في النار وقال سراق بن مالك أوعكاشة بن محصن يا رسول الله اخرج علينا في كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعاد مرتين أو ثلاثة فقال صلى الله عليه وسلم ويحك وما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم لكم فترعت لكوني مائر كسكم فأنا هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم فاذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ولما اشتد غضب الرسول صلى الله عليه وسلم قام عمر وقال رضينا بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد نبينا نعوذ بالله من القناتنا حديث عهد بجاهلية فاعف عنا يا رسول الله فسكن غضبه صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية (وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) أى وان تسألوا عن أشياء مستحاجتكم الى التفسير في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ينزل جبريل بالقرآن ويظهرها حينئذ فالسؤال على قسمين سؤال عن شيء لم يجز ذكره في الكتاب والسنة بوجه من الوجوه فهذا السؤال منهي عنه بقوله تعالى لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤلكم وسؤال عن شيء نزل به القرآن لكن السامع لم يفهمه كما ينبغي فهنا السؤال واجب وهو المراد بقوله تعالى وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم فالضمير في عنهار جمع الى أشياء أخر كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين فالمراد بالانسان آدم عليه السلام والمراد بالضمير ابن آدم لان آدم لم يجعل نطفة في قرار مكين (عفا الله عنها) أى أمسك الله عن أشياء أى عن ذكرها ولم يكلف فيها شيء وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم عفوت لكم عن صدقة الخيل والريق أى خفت عنكم باسقاطها أو المعنى عفا الله عما سلف من مسائلكم التي تقضب رسول

الله صلى الله عليه وسلم فلا تعودوا مثلها (والله غفور) لمن تاب (حليم) عن جهلكم (قدسألها  
 قوم من قبلكم ثم أصحوا بها كافرين) أى قدسأل أشياء قوم من قبلكم ثم صاروا كافرين بها فإن  
 قوم صالح سألوا الناقة ثم عقروها وقوم موسى قالوا أرنا الله فصارد ذلك وبالاعليهم وبني اسرائيل  
 قالوا النبي لهم ابعث لنا ملكا فقاتل في سبيل الله ثم كفر واوقوم عيسى سألوا المائدة ثم كفر وابها والمعنى  
 ان قوم محمد صلى الله عليه وسلم في السؤال عن أحوال الاشياء مشابهون لأولئك المتقدمين في سؤال  
 ذوات تلك الاشياء في كون كل واحد من السؤالين فضولا وخوضا فيما لا فائدة فيه فان المتقدمين انما  
 سألوا من الله اخراج الناقة من العنزة وأنزل المائدة من السماء فهم سألوا نفس الشيء وأما أصحاب محمد  
 فهم سألوا عن صفات الاشياء فلما اختلف السؤالان في النوع اختلفت العبارة لكن يشتركان في وصف  
 واحد وهو خوض في الفضول وشروع فيما لا حاجة اليه وفي ذلك خطر المغسدة (ما جعل الله من بحيرة  
 ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) أى ما أمر الله بذلك فالبحيرة هي الناقة التي تنتج خمسة أبطن في آخرها  
 ذ كرفشيق اذ نهال ولا تذبح ولا تتركب ولا تحلب ولا تطرد عن ماء ومرعى ولا يجز لها وبر ولا يحمل على  
 ظهرها بل تسبب لآلتهم والسائبة هي البعير المسيية وكان الرجل اذا شق من مرض أو قدم من سفر أو نذر  
 نذرا أو شكر نعمة تسبب بغيرها وجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها والوصيلة فهي الشاة الموصلة وذلك  
 أن الشاة اذا ولدت تسبعة أبطن محمد والى البطن السابع فاذا كان ذكرا ذبحوه فأكله الرجال والنساء  
 جميعا وان كان أنثى لم تنتفع النساء منها بشئ حتى تموت فاذا ماتت كان الرجال والنساء يأكلونها جميعا  
 وان كان ذكرا أو أنثى قيسل وصلت أحافيتر كان مع اخوتها فلا يذبحان وكان للرجال دون النساء حتى  
 يموتا فاذا ماتا اشترك في أكلهما الرجال والنساء والحام هو الفحل اذا ركب ولدوله قيسل حتى ظهره فلا  
 يركب ولا يحمل عليه ولا ينزع من ماء ومرعى الى أن يموت فحينئذ تأكله الرجال والنساء (ولكن الذين  
 كفروا يغفرون على الله الكذب) أى ان رؤسائهم عمرو بن لحي وأصحابه يمتنعون على الله الكذب  
 ويقولون أمرنا الله بهذا (وأكثرهم) أى الاتباع (لا يعقلون) ان ذلك افتراء باطل قال المفسرون  
 ان عمرو بن لحي الخزاعي كان قد ملك مكة وكان أول من غر دين اسمعيل فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان  
 وشرع البحيرة والسائبة والوصيلة والحام قال النبي صلى الله عليه وسلم فلقد رأيت في النار يؤذى أهل  
 النار برمح قصبه أى معاء (واذا قيل لهم) أى للاكثر الذي هم الاتباع (تعالوا الى ما أنزل الله) من  
 الكتاب المبين للحلال والحرام (والى الرسول) الذى أنزل الكتاب عليه لتحريم والحرام من الحلال (قالوا)  
 حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا من الدين (أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) والواو والواو الحال  
 دخلت عليها همزة الانكار والتقدير أكافيهم دين آباؤهم وقد كان آباؤهم لا يعلمون شيئا من الدين  
 ولا يهتدون للصواب ولسنة النبي فكيف يقتدون بهم (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) أى احفظوا  
 أنفسكم من ملاسبة المعاصي والاصرار على الذنوب (لا يضركم من ضل اذا هتديتم) أى لا يضركم ضلالة من  
 ضل اذا هتديتم الى الايمان وبينتم ضلالتهم كما قاله ابن عباس وقال عبد الله بن المبارك والمعنى عليكم أهل  
 دينكم ولا يضركم من ضل من الكفار وهذا كقوله تعالى فاقبلوا أنفسكم أى أهل دينكم فقوله تعالى  
 عليكم أنفسكم أى أقبلوا على أهل دينكم وذلك بأن يعظ بعضهم بعضا ويرغب بعضهم بعضا في الخيرات  
 وينفروا عن القبايح والسيئات وهذه الآية أوكد آية في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقوله  
 لا يضركم اما يجوز وم على أنه جواب للامر وهو عليكم أو مسمى مؤكدة وانما ضمت الراء اتباعا للضممة

الضاد المتقضوة اليها من الزاء المدغمة فان الاصل لا يضر زكم ويؤيده قراءة يضرركم بفتح الزاء وهو مجزوم  
 وانما فتحت الزاء لاجل الخفة وقراءة من قرأ لا يضرركم بسكون الزاء مع كسر الضاد وضمها من ضاري يضر  
 ويضور وامامه فروع على أنه كلام مستأنف في موضع التعليل لما قبله ويعضده قراءة من قرأ لا يضرركم  
 بالرفع وبالياء بعد الضاد أي ليس يضرركم ضلال من ضل اذا كنتم ثابتين في دينكم (الى الله مرجعكم  
 جميعا أي رجوعكم ورجوع من خالفكم يوم القيامة (فينبشكم بما كنتم تعملون) في الدنيا من الخير  
 والنشر فيجازيكم عليه (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) أي شهادة ما بينكم من التنازع (اذا  
 حضر أحدكم الموت) أي اذا ظهر لاحدكم أمارات وقوع الموت (حين الوصية) وهذا بدل من قوله  
 اذا حضر لان زمان حضور الموت هو زمان حضور الوصية فعرف ذلك الزمان بهذين الأمرين الواقعين فيه  
 أي الشهادة المحتاج اليها عند مشاركة الموت (اثنا ذوا عدل منكم) أي من أهل دينكم يا معشر  
 المؤمنين (أو آخران من غيركم) أي غير عادلين من غير أهل دينكم (ان أنتم ضربتم) أي سافرتم  
 (في الأرض) فالعدلان المسلمان صالحان للشهادة في الحضر والسفر وشهادة غير المسلمين لا تجوز الا في  
 السفر (فأصابكم مصيبة الموت) أي لحضرت عندكم علامات زول الموت وهذا بيان محمل جواز  
 الاستشهاد بغير المسلمين (تحبسونهم من بعد الصلاة) أي تغفونهم بالتحليف من بعد صلاة العصر  
 كما استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها جميع أهل الأديان يعظمون هذا الوقت ويذكرون  
 الله فيه ويحترزون عن الحلف والكاذب (فيقسمان) أي يحلفان (بأن الله ان ارتبتم) أي ان شككنكم  
 في شأن آخرين بقولهما والله (لا نشترى به) أي بالقسم بالله (ثمنا) أي عوضا يسيرا من الدنيا  
 أي لا نأخذ ذلك لنفسنا بل لمن القسم بالله عوضا من الدنيا (ولو كان ذا قربي) أي ولو كان ذلك العوض  
 اليسير حياة ذا قربي منا أي لا نحلف بالله كاذبين لاجل المال (ولانكنتم شهادة الله) أي لانكنتم  
 الشهادة التي أمرنا الله تعالى باقامتها واظهارها (انا اذ المن الآثمين) أي انا ان كنتمناها حينئذ كنتم  
 العاصين (فان عثر على انهم استحقوا الثأما) أي فان حصل الاطلاع بعدم ما حلف الوصيان عن أنهما  
 استحقا حقتنا في اليمين بكذب في قول وخيانة في مال (فأآخران يقومان مقامهما) أي مقام الشاهدين  
 اللذين هما من غير ملتهم (من الذين استحق عليهم الأوليان) أي اليمين وبالمال والأقربان الى  
 الميت الوارثان له والأوليان اما بدل من آخران أو من الضمير الذي في يقومان أو صفة لا آخران عند الاخفش  
 لان النسكرة اذا تقدم ذكرها ثم أعيد عليها الذكر صارت معرفة أو خبر لمبتدأ محذوف وهذا على القراءة  
 المشهورة للجمهور وهو استحق بضم التاء وكسر الحاء بالبناء للعجهول وانما وصف الورثة بكونهم استحق  
 عليهم لانه لما أخذ ما لهم فقد استحق عليهم ما لهم أول كونهم جنى عليهم أما على قراءة حفص وحده وهي  
 استحق بفتح التاء والحاء بالبناء للفاعل فقوله الأوليان فاعل له والمعنى ان الوصيين اللذين ظهرت  
 خيانتهم ما هم أول من غيرهما بسبب ان الميت عينهم بالوصاية ولما خاناه في مال الورثة صرح ان الورثة  
 قد استحق عليهم الأوليان أي خان في ما لهم الأوليان بالوصية (فيقسمان) أي هذان الآخران (بالله)  
 بقولهما (لشهادتنا أحق من شهادتهما) أي والله ليمين المسلمين أصدق وأحق بالقبول من عين النصرانيين  
 (وما اعتدينا) أي وما تجاوزنا الحق فيما ادعينا وفي طلب المال وفي نسبتهما الى الخيانة (انا اذ المن الظالمين)  
 أي انا ان اعتدينا في ذلك كما ان الظالمين أنفسهم باقبا لها السخط الله تعالى وعذابه واتفق المفسرون  
 على ان يجب نزول هذه الآيات ان عيما بن أوس الداري وعديان بن بدار وكانا نصرانيين ومعهمنا

بديل بن أبي مارية مولى عمرو بن العاص وكانت مسلمة مهاجرة خرجوا الى الشام للتجارة فلما قدموا الشام  
 مرض بديل فكتب كتابا فيه نسخة جميع ما معه والقاء فيه ما بين الاقشة ولم يخبر صاحبيه بذلك ثم أوصى  
 اليهما وأمرهما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات بديل فأخذ من متاعه انا من فضة فيه ثلثمائة منقال  
 منقوشا بالذهب ولما رجعا دفعا باقى المتاع الى أهله ففتشوا فوجدوا الصبيغة وفيها ذكر الاناء فقالوا التميم  
 وعدى ابن الاناء فقال لا ندري والذي دفع اليه نادفعناه اليكم فرفعوا الواقعة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا الآية ولما نزلت هذه الآية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 العصر ودعا عتيما وعديا فاستخلفهما عند المنبر ولما حلفا اخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ولما  
 طالت المدة أظهر الاناء فبلغ ذلك بني سهم فطالبوه ما فقالا كنا قد اشتريناه منه فقالوا ألم نقل لكم  
 هل باع صاحبنا شيئا فقلتما لا فقالا لم يكن عندنا بينة ففكر هنانا فنقلناكم فكنتمنا ذلك فرفعوا القصة الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى قوله فان عثر الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب أبو ربيعة  
 السهميان خلفا بالله بعد العصر فدفع الرسول صلى الله عليه وسلم الاناء اليهما والى أولياء الميت وكان تميم  
 الداري يقول بعد اسلامه صدق الله ورسوله أنا أخذت الاناء فأقرب الى الله تعالى (ذلك أدنى أن يأتوا  
 بالشهادة على وجهها) أى ذلك الطريق الذى بيناه أقرب الى أن يؤدى الشهود والشهادة على طريقها  
 الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفا من العذاب الاخرى (أو يخافوا أن ترد أيمان  
 بعد أيمانهم) أى أو أقرب الى أن يخافوا أن ترد أيمانهم بعد أيمان المدعين لا تغلب الدعوى بأن صار  
 المدعى عليه مدعى الملك وصار المدعى مدعى عليه فلذا الزمته اليمين والمعنى أو لم يخافوا عذاب الآخرة بسبب  
 اليمين الكاذبة بل يأتوا الشهادة على غير وجهها ولكنهم يخافون الافتضاح على رؤس الاشهاد بإبطال  
 أيمانهم والعمل بإيمان الرثة فينزعروا عن الحيانة المؤدية اليه فأى الخوفين وقع حصل المقصود الذى هو  
 الايمان بالشهادة على وجهها (واتقوا الله) فى ان تخونوا فى الامانات (واسمعوا) مواعظ الله أى اعملوا  
 بهما وأطيعوا الله فيها (والله لا يهدى القوم الفاسقين) أى الخارجين عن الطاعة الى ما ينفعهم فى  
 الآخرة (يوم يجمع الله الرسل) وهو يوم القيامة فيوم يدل اشتمال من مفعول اتقوا أو ظرف ليهدى  
 والمعنى لا يهديهم الى الجنة (فيقول) لهم مشير الى خروجهم عن عهدة الرسالة (ماذا أجبت) أى أى  
 اجابة أجابكم بها أمحكم حين دعوتهم فى دار الدنيا الى توحيدى وطاعتي أهى اجابة قبول أو اجابة رد  
 (قالوا) تفويض الامر الى العدل الحكيم العالم وعلماء منهم ان الادب فى السكوت والتفويض وان قولهم  
 لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا (لا علم لنا) أى لانك تعلم ما أظهر وما أضمر وان نحن لانعلم الا ما أظهر والنا  
 فعلهم ففهم أنفذه من علمنا ولان الحاصل عندنا من أحوالهم هو الظن وهو معتبر فى الدنيا لان الاحكام فى  
 الدنيا مبنية على الظن واما الاحكام فى الآخرة فهى مبنية على حقائق الاشياء وبواطن الامور ولا عبرة  
 بالظن فى القيامة فلهذا السبب قالوا لا علم لنا (انك أنت علام الغيوب) أى فأنك تعلم ما أجابوا وأظهروا  
 لنا وما لم نعلمه مما أضمره وقرئهم شاذ اعلام الغيوب بالنصب اما على الاختصاص أو على  
 النداء أو على انه بدل من اسم ان والكلام قد تم بقوله تعالى انك أنت أى أنت متصف بصفاتك السنية (اذ  
 قال الله) بدل من يوم يجمع الله ويجوز ان يكون موضع اذ رفعا بالابتداء على معنى ذلك اذ قال الله (يا عيسى  
 ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدك اذ أيدتك بروح القدس) أى اذ كررنا نعمى عليكم اذ ظهرت أمك  
 واصطفيتها على نساء العالمين وقويتك بمجير بل لتثبت الحجة (تسلكم الناس فى المهدي) أى طفا بقلوبك

اني عبد الله الآتية (وكهلا) أي انا أنزله الله تعالى الى الارض أنزله وهو في صورة ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو  
 الكهل فيقول لهم اني عبد الله كما قال في المهد (واذ علمتكم الكتاب) أي الكتابة وهي الخط والحكمة  
 أي العلوم النظرية والعلوم العملية (والتوراة والانجيل) وذكر الكتابين اشارة الى الاسرار التي  
 لا يطعم عليها أحد الا كابر الانبياء عليهم السلام فان الاطلاع على أسرار الكتب الالهية لا يحصل الا  
 لمن صار ربانيا في أصنام العلوم الشرعية والعقلية الظاهرة التي يبحث عنها العلماء (واذ تخلق من)  
 الطين كهية الطير أي تصور منه هيئة مماثلة لهيئة الطير (باذني) أي بأمرى (فتنفخ فيها) أي  
 في الهيئة المصورة فالخير راجع للكاف وهي دالة على الهيئة التي هي مثل هيئة الطير (فتسكون  
 طير باذني) أي فتصير تلك المصورة خفاشات طير بين السماء والارض بارادتي (وتبرئ الاكبه) أي  
 الاعمي المطموس البصر (والابرص باذني) أي بأمرى وارادتي وقدرتي (واذ تخرج الموق) من  
 قبورهم احياء (باذني) أي بفعل ذلك عندد عائل وعند قولك لليث اخرج باذن الله من قبرك (واذ  
 كففت بني اسرائيل عندك) أي منعت اليهود الذين ارادوا قتلك عن مطلوبهم بك (اذ جثتهم باليمينات)  
 بمادكر ومالم يذكرك الاخبار بما ياكون وما يدخرون في بيوتهم ونحو ذلك قال للجنس (فقال الذين  
 كفروا منهم ان هذا الامحرمين) قرأ حمزة والكسائي هنا وفي هود والصف ويونس ساحر بالالف  
 أي ما هذا الرجل وهو عيسى الاساحر ظاهر وقرأ ابن عامر وعاصم في يونس فقط بالالف والباقون مكرر  
 بكسر السين وسكون الحاء أي ما هذا الذي جاء به عيسى من الخوارق أو ما هذا أي عيسى الامحرمين وهذا  
 على سبيل المبالغة أو على حذف مضاف روى ان عيسى عليه السلام لما أظهر هذه المعجزات العجيبة  
 قصده اليهود وقتله فخلصه الله تعالى منهم حيث رفعه الى السماء (واذ أوجيت الى الحوارين) أي  
 الانصار أي ألهمت القصارين وهم اثنا عشر رجلا في قلوبهم وأمرتهم في الانجيل على لسانك (أن  
 آمنوا بي وبرسولي) والمعنى أي آمنوا بوحدي انبي في الالهية وبرسالة رسولي عيسى (قالوا آمنا)  
 بوحديته تعالى وبرسالة رسوله (واشهد) أنت يا عيسى (بأننا مسلمون) أي مخلصون في ايماننا (اذ قال  
 الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك) قرأ الجمهور بالياء على الغيبة أي هل يفعل ربك  
 والمقصود من هذا السؤال تقرير ان ذلك المطلوب في غاية الظهور ركن يأخذ بضعيف ويقول هل يقدر  
 السلطان على اشباع هذا او يكون غرضه منه ان ذلك أمر جلي لا يجوز لعاقل ان يشك فيه فكذا ههنا وقرأ  
 الكسائي تستطيع بناء الخطاب لعيسى وربك بالنصب على التعظيم وبادغام اللام في التاء وهذه  
 القراءة مروية عن علي وابن عباس وعن عائشة أي هل تستطيع ان تسأل ربك (أن ينزل علينا مائدة  
 من السماء قال) عيسى لشعون قل لهم (اتقوا الله) في اقتراح معجزة لم يسبق لها مثال بعد  
 تقدم معجزات كثيرة (ان كنتم مؤمنين) بكونه تعالى قادرا على ازال المائدة فلعلمكم تترك كون شكرها  
 فيعذبكم فقال لهم ذلك شعون (قالوا نريد أن نأكل منها) أكل تبرك أو أكل حاجة وتتمتع وتطمئن  
 قلوبنا) بكمال قدرته تعالى لحصول علم المشاهدة مع علم الاستدلال (ونعم أن قد صدقنا) أي ونعلم علما  
 يقينيا أنه قد صدقنا في دعوى النبوة وان الله يحيب دعوتنا وفي قولنا انا اذ ههنا ثلاثين يوما لانسأل الله  
 تعالى الأعطانا (ونكون عليهم من الشاهدين) لله بكمال القدرة ذلك بالنبوة وهذه معجزة مما وية  
 وهي أعظم وأعجب فاذا شاهدناها كما عليهما من الشاهدين نشهد عليهما عند الذين لم يحضروها  
 من بني اسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة وبقينا يؤمن بسببها كفارهم (قال عيسى)

ابن مريم) أى لما رأى ان لهم غرضاً يحجب فى ذلك فقام واغتسل ولبس المسح وصى ركعتين فطأ رأسه  
 وغض بصره وقال (اللهم ربنا أنزل علينا مائدة) أى طعاماً (من السماء تكون لنا عيداً الأولنا  
 وآخرنا) أى نأخذ اليوم الذى تنزل فيه المائدة عيداً نعظمه نحن ومن يأتى بعدنا ونزلت يوم الأحد فأتخذ  
 النصرانى عيداً وانما أسند العيد الى المائدة لان شرف اليوم مستعار من شرفها والمعنى يكون يوم نزولها  
 عيداً لاهل زماننا ولن بعد هالكى نعبدك فيها (وآية منك) أى دلالة على وحدانيتك وكمال قدرتك  
 ورحمة نبوة رسولك (وارزقنا) أى اعطنا ما سألناك (وأنت خير الرازقين قال الله انى منزلها) أى  
 المائدة (عليكم) وقرأ ابن حاتم وعاصم بنافع منزلها بالتشديد والباقون بالتخفيف (فن يكفر بعد)  
 أى بعد نزولها (منكم فانى أعذبه عذاباً لا أعذبه) أى انى أعذب من يكفر تعذيباً لا أعذب مثله ذلك  
 التعذيب (أحد من العالمين) روى ان عيسى عليه السلام لما أراد الدعاء بس صوفاهم قال اللهم انزل  
 علينا الخ فنزلت سفرة حمراء بين غمامتين غمامة فوقها واخرى تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين  
 أيديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى من السالكين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مشقة  
 وعقوبة وقال لهم ليعلم أحسنكم عملاً يكشف عنها يذكرا اسم الله عليها يأكل منها فقال شمعون رأس  
 الحواريين أنت أولى بذلك فقام عيسى وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين  
 فاذا همكة مشوية بلا شوك ولا فلول تسيل دمعها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خمل وحولها من ألوان  
 ما خلا السكرات واذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثمانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى  
 الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله من طعام الدنيا هذا أم من طعام الآخرة فقال  
 ليس منهما ولا كنهى شئ اخترعه الله بالقدرة العالية كلوا ما سألتم وأشكروا واعدكم الله ويردكم من فضله  
 فقال الحواريون لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى فقال يا ميمكة احبى باذن الله فاضطربت ثم قال لها  
 عودى كما كنت فعدت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا وقالوا بعد النزول والاكل هذا محرم بين  
 فسح الله منهم ثلاث مائة وثلاثين رجلاً بالتولية مع نسائهم ثم أصبحوا خنازير يسعون فى الطرقات  
 والسكاسات ويأكلون العذرة فى الحشوش ولما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بككت وجعلت  
 تطيف به وجعل يدعوههم باسمائهم واحداً بعدوا حد فيه يكون ريشه ريش ريشهم ولا يقدر على  
 الكلام فعاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا (واذ قال الله) يوم القيامة (يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس)  
 فى الدنيا (اتخذوني وامى الهن من دون الله) أى غيره أراد الله تعالى بهذا السؤال ان يقر عيسى على  
 نفسه بالعبودية فيسمع قومه ويظهر كذبهم عليه انه أمرهم بذلك فذكر هذا السؤال مع علمه تعالى ان  
 عيسى لم يقل ذلك انما التوى يخبر قومه (قال) أى عيسى وهو رعد (سبحانك) أى انزهت تنزيهاً لا تقابل  
 من ان أقول ذلك (ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق) أى ما كان ينبغى ان أقول ما ليس بجائز لى (ان  
 كنت قلت) لهم (فقد علمته) وهذا مبالغ فى الادب وفى اظهار الذلل فى حضرة ذى الجلال وتغويض  
 الامور بالسكينة الى الكبير المتعالى (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك) أى تعلم ما عندى ومعلومى  
 ولا أعلم ما عندك ومعلومك (انك أنت علام الغيوب) عن العباد (ما قلت لهم الا ما أمرتنى به أن  
 اعبدوا الله ربى وربكم) وان مفسر لهما الرجوع للقول بالمأمور به والمعنى ما قلت لهم فى الدنيا الا قولاً  
 أمرتنى به وذلك القول هو ان أقول لهم اعبدوا الله ربى وربكم (وكنتم عليهم شهوداً) على ما يفعلون  
 (مادم فىهم) أى مدة دواى فيما بينهم (فلما توفيتنى) أى رفعتنى من بينهم الى السماء (كنت



أنت الرقيب عليهم) أي الحافظ لأعمالهم المراقب لأحوالهم (وأنت على كل شيء شهيد) وعالم بصير  
 (أن تعذبهم - مفاتهم عبادك) وقد استحقوا ذلك حيث عبدوا غيرك (وان تغفر لهم فانك أنت العزيز)  
 أي القادر على ما تريد (الحكيم) في كل ما تفعل لا اعتراض لاحد عليك فان عذبت فعديل وان  
 غفرت ففضل وعدم غفران الشريك انما هو بمقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ومقصود عيسى عليه  
 السلام من هذا الكلام تفويض الامور كلها الى الله وترك الاعتراض عليه بالكلية لانه يجوز في مذهبنا  
 من الله تعالى ان يدخل الكفار الجنة وان يدخل العباد النار لان الملك مله ولا اعتراض لاحد عليه  
 (قال الله هذا) أي يوم القيامة (يوم ينفع الصادقين صدقهم) في الدنيا في امور الدين قرأ الجمهور يوم  
 بالرفع وقرأ نافع يوم بالنصب أي هذا القول واقع يوم الخ (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها  
 أبدا رضي الله عنهم) أي عن الصادقين بطاعتهم له (ورضوا عنه) بالثواب والكرامة (ذلك)  
 الرضوان (الفوز العظيم) فالجنة بما فيها بالنسبة الى رضوان الله كالعدم بالنسبة الى الوجود وكيف  
 لا والجنة مرغوب الشهوة والرضوان صفة الحق وأي مناسبة بينهما (لله ملك السموات والارض وما  
 فيهن وهو على كل شيء قدير) أي ان كل ما سوى الله تعالى من الكائنات والاجساد والارواح ممكن  
 لذاته موجود بايجاده واذا كان الله موجودا كان ما كاله واذا كان ما كاله كان له تعالى أن يتصرف  
 في الكل بالامر والنهي والثواب والعقاب كيف أراد فصيح التكليف على أي وجه أراه الله تعالى  
 ولما كان الله مالك الملك فله بحكم المالكية ان ينسخ شرع موسى ويضع موضعه شرع محمد فبطل قول  
 اليهود بعدم نسخ شرع موسى ثم ان عيسى ومريم داخلا في ما سوى الله فهو كائن بتكوين الله تعالى  
 وثبت كونهما عبيد لله مخلوقين له فظهر بهذا التقرير ان هذه الآية برهان قاطع في صحة جميع العلوم  
 التي اشتملت هذه السورة عليها

\*(سورة الانعام مكية الاست آيات فانها مدنيات وهي قوله قل تعالى الى آخر الآيات الثلاث وهو  
 لعلمكم تتقون وقوله تعالى وما أقدر والله الى قوله تعالى وكنتم عن آياته تستكبرون  
 وهي مائة وخمسون آية وعدد كلماتها ثلاثة آلاف واثنان وخمسون كلمة  
 وعدد حروفها ثمانا عشر ألفا وأربعمائة واثنان وعشرون حرفا)\*

\*(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور)\* والمدح  
 أعم من الحمد لان المدح للعاقل ولغير العاقل فكما يمدح العاقل على أنواع فضائله كذلك يمدح اللائق والحسن  
 شكله والياقوت على نهاية صفاته وصفاته والمجد لا يحصل للفاعل المختار على ما يصدر منه من الاحسان  
 والحمد أعم من الشكر لان الحمد تعظيم الفاعل لاجل ما صدر عنه من الانعام واصلا اليك أو الى غيرك  
 والشكر تعظيمه لاجل انعام وصل اليك وحصل عندك والمقصود من هذه الآية ذكر الدلالة على وجود  
 الصانع والفرق بين الجعل والمخلق ان كلامنا هو الانشاء والابداع الان الخلق مختص بالانشاء  
 التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية والجعل عام له كافي هذه الآية الكريمة وللشريعة أيضا كافي  
 قوله تعالى ما جعل الله من بحيرة الآية وجمع الظلمات دون النور لكثرة محالها اذ ما من جرم الا وله ظل  
 والظل هو الظلمة بخلاف النور فانه من جنس واحد وهو النار وهذا احتمل على السكيتين المحسوستين  
 بحس البصر وان حمل النور على نور الاسلام والايمان واليقين والنبوة والظلمات على ظلمة الشرك

والكفر والنفاق فنقول لان الحق واحد والباطل كثير وتقديم الظلمات على النور لان الظلمة عدم النور عن الجسم الذي يقبله وعدم المحدثات متقدم على وجودها (ثم الذين كفروا بهم يعدلون) أى يشركون به غيره وهذه الجملة اما معطوفة على قوله الحمد لله والباء متعلقة بكفر وافيكون يعدلون من العدول ولا مفعول له والمعنى ان الله تعالى حقيق بالحمد على ما خلقه لانه تعالى ما خلقه الا نعمة ثم الذين كفروا بهم يعدلون عنه في كفرون بنعمته أو متعلقة بيعدلون وهو من العدول ويوضع الضمير العائد اليه تعالى والمعنى انه مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ذاته وباعتبار شؤنه العظيمة الخاصة به ثم هؤلاء الكفرة يسوون به غيره في العبادة التي هي أقصى غايات الشكر الذي رأسه الحمد واما معطوف على قوله خلق السموات والباء متعلقة بيعدلون وقدمت لاجل الفاصلة وهي اما معنى عن ويعدلون من العدول والمعنى ان الله تعالى خلق ما لا يقدر عليه أحد سواه ثم الذين كفروا يعدلون عن ربهم الى غيره أو للتعدية ويعدلون من العدول وهو التسوية والمعنى انه تعالى خلق هذه الاشياء العظيمة الذي لا يقدر عليها أحد سواه ثم انهم يعدلون به جماد الا يقدر على شئ أصلا فيكون المفعول محذوف واو كلمة ثم لاستبعاد الشرك بعد وضوح آيات قدرته تعالى (هو الذي خلقكم من طين) أى ان الله خلق جميع الانسان من آدم وادم كان مخلوقا من طين فلهذا السبب قال هو الذي خلقكم من طين أى من جميع أنواعه فلذلك اختلف ألوان بني آدم وعجنت طينتهم بالماء العذب والمخ والمر فلذلك اختلفت اخلاقهم وأيضان الانسان مخلوق من المني والمني انما يتولد من الاغذية وهي اما حيوانية أو نباتية فخال الحيوانية كالحال في كيفية تولد الانسان فبقي أن تكون الاغذية نباتية فثبت ان الانسان مخلوق من الاغذية النباتية ولا شك أنها متولدة من الطين فثبت ان كل انسان متولد من الطين وقال المهدوي ان الانسان مخلوق ابتداء من طين لخبر ما من مولود يولد الا ويذرع على النطفة من تراب حفرة أو يأما كان الانسان فغيه من وضوح الدلالة على كمال قدرته تعالى على البعث ما لا يخفى فان من قدر على احياء ما لم يشم رائحة الحياة قط كان على احياء ما قاربها مادة أظهر قدرة (ثم قضى أجلا) أى خصص الله موت كل واحد بوقت معين وذلك التخصيص تعلق مشيئته تعالى بإيقاع ذلك الموت في ذلك الوقت (وأجل مسمى) أى حدد معين لمعشركم جميعا من البرزخ (عنده) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله تعالى قضى لكل أحد أجلا من أجل العمر مولده الى موته وأجل من موته الى مبعثه فان كان براتقبا رصولا للرحم ز يله من أجل البعث في أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من أجل العمر وزيد في أجل البعث وقال حكاه الاسلام ان لكل انسان أجلا من أجل الطبعية والثاني الآجال الاخترامية فالآجال الطبعية هي التي لو بقي ذلك المزاج مصوتا من الاعراض الخارجية لانتهت مدة بقائه الى الوقت الفلاني والآجال الاخترامية هي التي تحصل بسبب من الاسباب الخارجية كالغرق والحرق ولدغ الحشرات وغير هامن الامور المعضلة (ثم أنتم تموتون) أى ثم بعد ظهور مثل هذه الحجج الباهرة أنتم أيها الكفار تذكرون محجة التوحيد للصانع أو ثم بعد ما هدتكم في أنفسكم من الشواهد ما يقطع الشك بالكلية أنتم أيها الكفار تستبعدون وقوع البعث ومن قدر على الابتداء فهو على الاعادة أقدر فآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث (وهو الله في السموات وفي الارض) أى وهو الذي اتصف بالخلق هو المعبود في السموات والارض والمتصرف فيهما (يعلم سرهم) في القلوب من الدواعي والصوارف (وجهرهم) في الجوارح من الاعمال (ويعلم ما تكسبون) أى مكشبتكم أى ما تستحقون على فعلكم من الثواب والعقاب (وماتايتهم من آية من

آيات ربهم الا كانوا عنهما معرضين) أى ما يظهر للكفار من آية من الآيات التكوينية التى يجب فيها النظر التى من حملتها جلائل شؤنها الدالة على وحدانيته تعالى الا كانوا معرضين عن تأمل تلك الدلائل تاركين للنظر المأودى الى الايمان بكونها وهذه الآية تدل على ان التقليد باطل والتأمل فى الدلائل واجب ولو لا ذلك لما ذم الله المعرضين عن التفكير فى الدلائل أو المعنى ما ينزل الى أهل مكة آية من الآيات القرآنية الا كانوا مكذبين بتلك الآية ومن الاولى فريضة لاستغراق الجنس الذى يقع فى النفي والثانية للتبعض وهى مع مجرور هافعة الآية (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) أى فقد كذب أهل مكة بالمعجزات كاشتقاق القمر بمكة وانفلاقه فلقين فذهبت فلقه وبقيت فلقه أو بالقرآن أو بمحمد صلى الله عليه وسلم (فسوف يأتيهم أنبياء ما كانوا به يستهزئون) أى سوف يأتيهم أخبار كونهم مستهزئين بذلك الحق يوم بدر ويوم أحد ويوم الأحزاب (المير واكم أهلكم من قبلهم من قرن) أى ألم يعرف أهل مكة بعائنة الآثار فى أسفارهم للتجارة الى الشام فى الصيف والى اليمن فى الشتاء وبسماح الأخبار كرم أمة أهلكم من قبل زمان أهل مكة كقوم نوح وعاد وحمود وقوم لوط وقوم شعيب وفرعون وغيرهم (مكناهم فى الارض ما لم تحسبوا) أى أعطينا أولئك الجماعة من البسطة فى الأجساد والامتداد فى الامصار والسعة فى الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا ما لم نعظكم يا أهل مكة (وأرسلنا السماء) أى المطر (عليهم مدرارا) أى متتابعاً كلما اجتاجوا اليه (وجعلنا الانهار تجري من تحتهم) أى من تحت بساطتهم وزروعهم وشجرهم (فأهلكتناهم بذنوبهم) بتكذيبهم الانبياء و بكونهم باعوا الدين بالدنيا (وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين) أى أحدثنا من بعدهم كل قرن قرناً آخرين بدلا من الهالكين وهذا تنبيه على ان اهلاك الامم الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا ولا يتعاطف على الله هلاكهم وخلق بلادهم منهم فانه تعالى قادر على ان ينشئ مكانهم قوما آخرين يعمرهم ببلادهم (ولو نزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصحار مبين) أى ولو نزل الكتاب من السماء دفعة واحدة عليك يا أشرف الخلق كما سألك عبد الله بن أبى أمية الخزرجى وأصحابه فى صحيفة واحدة فرأوه عيانا ولمسوه طعنا فإيه وحملوه على انه مخرفة وقالوا انه سحر وقال ابن اسحق والقائلون بالاقوال الآتية زمعة من الاسود والنضرين الحرف بن كلدة وعبد بن عبد يعوث وأبى بن خلف والعاص بن وائل كما أخرجه ابن أبى حاتم (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) أى هلا أنزل على محمد ملك يخبرنا بصدقه فى دعوى النبوة ويشهده على يقول والمعنى ان منكبرى النبوات يقولون لو بعث الله الى الخلق رسولا لوجب ان يكون ذلك الرسول واحدا من الملائكة لان علومهم أكثر وقدرتهم أشد ومهابتهم أعظم وامتيازهم عن الخلق أكمل ووقوع الشبهات فى نبوتهم أقل فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة من وجهين الاول قوله تعالى (ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر) أى لفرغ من هلاكهم أى لو أنزل الملك على هؤلاء الكفار فر بما لم يؤمنوا ودام يؤمنوا وجب اهلاكهم بعدذاب الاستئصال حينئذ ما أنزل الله تعالى الملك اليهم لئلا يستحقوا هذا العذاب وأيضا أنهم اذا شاهدوا الملك ذهقت روعهم من هول ما يشاهدون وذلك ان الأذى اذا رأى الملك فاما ان يراه على صورته الاصلية أو على صورة البشر فأنزل على صورته الاصلية لم يبق الادعى حيا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى جبريل على صورته الاصلية غشى عليه وان جميع الرسل عانوا الملائكة فى صورة البشر كاضياف ابراهيم وأضياف لوط وخمهم داود وغير ذلك وحيث كل شأنهم كذلك وهم مؤيدون بالقوى القدسية فما ظنك بمن عداهم من العوام وأيضا اذا رأى من الاختيار الذى هو قاعدة التكليف فيجب اهلاكهم

وذلك محل بصحة التكليف وان رآه على صورة البشر فلا يتفاوت الحال سواء كان هو في نفسه ملكا  
 أو بشرا أو أيضا ان انزال الملك يعزى الشبهات لان كل مجسزة ظهرت عليه ردوها وقالوا هذا فعلك فعملته  
 باختيارك او قدرتك ولو حصل لنا مثل ما حصل لك من القوة والعلم لفعلنا مثل ما فعلته (ثم لا ينظرون) أى  
 لا يجهلون بعد نزول الملك طرفه عين وكلمة ثم للتنبيه على ان عدم الانظار أشد من قضاء الامر لان مفاجأة  
 الشدة أشد من نفس الشدة وأشق والثاني قوله تعالى (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) أى ولو جعلناه  
 الرسول ملكا لجعلناه الملك على صورة الرجل لان البشر لا يستطيعون ان ينظروا الى الملائكة في صورهم  
 التي خلقوا عليها ولو نظر الى الملك ناظر من آدمي لصعق عند رؤيته (واللسنا عليهم ما يلبسون) أى  
 ولو صورنا الملك رجلا لاصار فعلنا نظير الفعلهم في التلبس وانما كان ذلك تلميسا لان الناس يظنون انه  
 بشر مع انه ليس بشرا وانما كان فعلهم تلبيسا لانهم يقولون لقومهم انه بشر مثلكم والبشر لا يكون رسولا  
 من عند الله تعالى واذا كان الامر كذلك لم يقدحهم طلب نزول الملك لانه لو نزل لهم الملك لنزل على صورة  
 رجل لعدم استطاعتهم لمعاينة هيكله ولان الجنس الى الجنس أميل فيعولوا له ما أنت الا بشر مثلهما ويقولوا  
 انا لا نرضى برسالة هذا الشخص فيعود سؤا له ثم يستمرون يطلبون الملك فلا تنقطع شبهتهم فنزول الملك  
 لا يفيدهم شيئا بل يزادون في الحيرة والاستياء وأيضا ان طاعات الملائكة قوية فيستحقرون طاعة  
 البشر وربما لا يعذرونهم في الاقدام على المعاصي (ولقد استهزى برسل من قبلك) أى وبالله لقد  
 استهزى برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك وهذه الآية تسلية لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أى تخفيق لضيق قلب رسول الله عند سماعه من القوم الذين قالوا ان رسول الله  
 يجب أن يكون ملكا من الملائكة ووعيد أيضا لاهل مكة (لحاق بالذين منحروا منهم ما كانوا يستهزئون)  
 أى فداروا حاط بالذين سخروا من أولئك الرسل عليهم السلام العذاب الذى يستهزئون به وينكرونه فان  
 الكفار كانوا يستهزئون بالعذاب الذى كان يخوفهم الرسول بنزوله أو المعنى فاحاط بعبث استهزاء بالشرائع من  
 الرسل عقوبة استهزائهم بالرسول المندرج في جملة الرسل (قل) يا أكرم الرسل لاهل مكة (سيروا في  
 الارض) أى قل لهم لا تغتروا بما وجدتم من الدنيا وطيباتها ووصلتم اليه من لذاتها وشهواتها بل سيروا في  
 الارض لتعرفوا محض ما أخبركم الرسول عنه من نزول العذاب على الذين كذبوا الرسل في الازمنة السالفة) ثم  
 انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) أى ثم تفكروا في انهم كيف أهل كوا بعذاب الاستئصال فانكم  
 عند السير في الارض والسفر في البلاد لا بد وان تشاهدوا تلك آثاره كمل الاعتبار وقوى الاستبصار  
 (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة (لمن مافى السموات والارض) أى لمن الكائنات جميعا خلقا وملكا  
 وتصرفا فان أجابوك فذلك والا (قل لله) لانه لا جواب غيره (كتب على نفسه الرحمة) أى أوجب على  
 نفسه ايجاب الفضل والكرم والرحمة لامة محمد صلى الله عليه وسلم بتأخير العذاب وقبول التوبة (لجمعة عنكم  
 الى يوم القيامة) أى والله ليجمعنكم في القبور محشورين الى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم وسائر  
 معاصيكم أو ليجمعنكم الى المحشر في يوم القيامة فابالجمع يكون الى المكان لا الى الزمان (لا ريب فيه) أى  
 في الجمع (الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون) أى ان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك  
 في التقليد وترك النظر أدى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع من الايمان وان سبق قضاء الله  
 بالحشر ان هو الذى حملهم على الامتناع من الايمان بحيث لا سبيل لهم اليه أصلا (وله ما سكن في الليل  
 والنهار) أى له تعالى كل ما حصل في الزمان سواء كان متحركا أو ساكنا (وهو السميع العليم) فيسمع

نداه المحتاجين ويعلم حاجات المضطرين (قل أغير الله اتخذوليا) أي قل يا أشرف الخلق أغير الله أبعده  
 معبودا (فاطر السموات والأرض) وعن ابن عباس ر قال ما عرفت فاطر السموات حتى أتاني أعرابيان  
 يختصمان في بئر فقال أحدهما للآخر فطرتها أي ابتدأتها وقرئ فاطر السموات بالجرصة لله أو بدل منه  
 بدل المطابق وبالرفع على أنه ما هو والنصب على المدح وقرأ الزهري فطر السموات (وهو يطعم ولا يطعم)  
 أي وهو الرزاق لغيره ولا يرزقه أحد ويقال ولا يعان على التزيق (قل) يا أكرم الخلق لكفار مكة  
 (إني أمرت) أي من حضرة الله تعالى (أن أكون أول من أسلم) فإنه صلى الله عليه وسلم سابق أمته  
 في الإسلام وقيل لي يا محمد (ولا تكون من المشركين) أي في أمر من أمور الدين (قل إني أخاف أن  
 عصيت ربّي) بمخالفة أمره ونهيه أي عصيان كان (عذاب يوم عظيم) أي عذابا عظيما في يوم عظيم  
 وهو يوم القيامة (من يصرف عنه يومئذ قدره) قرأ أبو بكر عن عاصم وحزمة والكسائي يصرف  
 بفتح الياء وكسر الراء والمفعول محذوف والتقدير من يصرف ربّي عنه يومئذ العذاب فقد أنعم عليه والباقون  
 يصرف بالبناء للمفعول والمعنى أي شخص يصرف العذاب عنه ذلك اليوم العظيم فقد أدخله الله الجنة  
 (وذلك الفوز المبين) أي وذلك الرحمة الفوز الظاهر وهو الظفر بالمطوب (وان عيسى الله بضر فلا  
 كاشف له الا هو) أي وان يصبل الله ببليّة أيها الانسان كبرض وفقر ونحو ذلك فلا رافع له الا هو وحده  
 (وان عيسى بخير) أي وان ينزل الله بك خير امن محبة وغنى ونحو ذلك فلا راد له غيره (فهو على كل شيء  
 قدير) روى عن ابن عباس انه قال أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة أهداه له كسرى فركبها بمجل  
 من شعر ثم أرفقني خلفه ثم سار بي ميلا ثم التفت الي فقال يا غلام فقلت لبيك يا رسول الله فقال احفظ الله  
 يحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الى الله في الرخا يعرفك في الشدة واذا سألت فاسأل الله واذا  
 استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلاق أن يفعلوا بما يقضه الله لك لم يقدروا  
 عليه ولو جهدوا أن يضروك بما لم يكتب الله عليك ما قدر واعلمه فان استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين  
 فافعل فان لم تستطع فاصبر فان في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع الصبر وان مع الكرب  
 فرجا وان مع العسر يسرا (وهو الفاعل فوق عباده) بالقدرة والقوة وهذا الاشارة الى كمال القدرة (وهو  
 الحكيم الخبير) فان أفعاله تعالى محكمة آمنة من وجوه الخلل والفساد وانه تعالى عالم بما يصح أن  
 يخبر به وهذا اشارة الى كمال العلم اه روى ابن عباس أن رؤساء أهل مكة قالوا يا محمد ما وجد الله غيرك  
 رسولا وما نرى أحدا يصدقك وقد سألنا اليهود والنصارى عنك فزعموا انه لا ذكرك عندكم بالنبوة  
 فأرنا من يشهدك بالنبوة فأئز الله تعالى قوله هذا (قل) يا أشرف الخلق لهم (أي شيء أكبر شهادة)  
 من الله كي يقر بالنبوة وان أكبر الاشياء شهادة هو الله تعالى فان اعترفوا بذلك فذاك (قل الله  
 شهيد بيني وبينكم) بأنى رسوله وهذا القرآن كلامه وهو معجز لانكم فهماء بلغاه وقد عجّزتم عن  
 معارضته فاذا كان معجزا كان اظهر الله ايامه على وفق دعواي شهادة من الله على كوني صادق في دعواي  
 (وأوحى الى هذا القرآن لا يذكر به ومن بلغ) أي أنزل الله الى جبريل هذا القرآن لا خوفكم يا أهل مكة  
 بالقرآن ولا خوف به من بلغ اليه القرآن من الثقلين عن بأنى بعدى الى يوم القيامة (أنسكم) يا أهل  
 مكة (لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) وهى الاصنام التى كنتم تعبدونها وتقولون انهم بنات الله  
 فان شهدوا على ذلك (قل) لهم (لا أشهد) أي بما تذكرونه من اثبات الشركاء (قل انما هو الله  
 واحد) أي بل انما أشهد أن الله لا اله الا هو (وانني برى عما تشركون) أي من اشركاكم بالله تعالى

في العبادة الاصنام قال العلماء المستحب لمن أسلم ابتداءً أن يأتي بالشهادتين ويتبرأ من كل دين سوى  
 دين الإسلام ونص الشافعي على استحباب ضم التبري إلى الشهادة لأن الله تعالى لما هرج بالوحد قال  
 وانني بري عما تشركون (الذين آتيناهم الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى الذي كانوا في زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم (يعرفونه) أي يعرفون محمدًا من جهة الكفاين بصفته المذكورة فيهما (كما  
 يعرفون أبناءهم) بصفاتهم فأنهم كذبوا في قولهم أنا لا نعرف محمدًا ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لما قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال له عمران الله أنزل على نبيه مكة هذه الآية فكيف هذه المعرفة  
 قال عبد الله بن سلام يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما عرف ابنى ولانا أشد معرفة بمحمد مني بابني فقال عمر  
 كيف ذلك فقال أشهد انه رسول الله حقًا ولا أدري ما تضع النساء (الذين خسروا أنفسهم فهم  
 لا يؤمنون) ومعنى هذا الخسران كما قاله جمهور المفسرين ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلاً في الجنة  
 ومنزلاً في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله للؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولأهل النار منازل أهل  
 أهل الجنة في النار (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) أي لا أحد أجهل ممن اخترق على الله كذباً  
 كقول كفار مكة هذه الاصنام شركاء لله والله تعالى أمرنا بعبادتها وقولهم ان الملائكة بنات الله ثم قولهم  
 أمرنا الله بتحريم البحائر والسوائب وكقول اليهود والنصارى حصل في التوراة والانجيل ان هاتين  
 الشريعتين لا يتطرق اليهما النسخ ولا يبي بعد هما نبي (أو كذب بآياته) أي قدح في معجزات محمد  
 صلى الله عليه وسلم وأنكر كون القرآن معجزة قاهرة بينة (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يظفرون  
 ببطالهم في الدنيا والآخرة بل يبقوا في الحرمان والخذلان (ويوم نحشرهم جميعاً) أي كافة الناس وهو  
 يوم القيامة (ثم نقول للذين أثمركوا) خاصة على رؤس الاشهاد للتوبيخ (أين شركاؤكم) أي آلهتكم  
 التي جعلتموها شركاء لله تعالى (الذين كنتم ترعون) أي ترعونها شركاء وانما شفعاؤكم عند الله  
 قال ابن عباس وكل زعم في كتاب الله كذب (ثم لم تكن فتنتهم) أي افتتانهم بالآلوان (الا أن قالوا  
 والله ربنا ما كنا مشركين) أي لم تكن عاقبة افتتانهم بشركهم الا براهم منه خلفهم انهم ما كانوا  
 مشركين ومثاله أن ترى انسانا يجب عاريا مذموم الطريقة فاذا وقع في محنة بسببه تبرأ منه قرأ ابن  
 عامر وابن كثير وحفص عن عاصم ثم لم تكن بالثناء الفوقية وفتنتهم بالرفع وقرأ حمزة والكسائي لم يكن  
 بالياء التحتية وفتنتهم بالنصب وقرأ حمزة والكسائي ربنا بنصه على النداء أو المدح والباقون بالكسر  
 (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) بانكار صدور الاشرار عنهم في الدنيا (وضل عنهم ما كانوا  
 يفترون) أي وكيف زال عنهم افتراؤهم بعبادة الاصنام فلم تغن عنهم شيئاً وذا انهم كانوا  
 يرجون شفاعتها ونصرتهم لهم (ومنهم من يستمع اليك) أي وبعض من أهل مكة من يستمع الى كلامك  
 حين تتلوا القرآن (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً) أي وقد القينا على قلوبهم  
 أغشية كثيرة كراهة ان يفقهوا ما يستمعونه من القرآن وفي آذانهم صمماً وتعللاً مانعاً من سماعه  
 فمحل ان يفقهوه مفعول معه بخذف المضاف أو مفعول لفعل مقدر أي منعناهم ان يفقهوه بمجموع القدرة  
 على الايمان مع الداعي اليه بوجوب الفعل فالكفر من الله تعالى وتكون تلك الداعية الجارية الى الكفر  
 كمال القلب عن الايمان وقرأ للسمع عن استماع دلائل الايمان (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أي  
 وان يشاهدوا كل آية من الآيات القرآنية بسماعها كقروا بكل واحدة منها لاجل ان الله تعالى  
 جعل على قلوبهم أكنة (حتى اذا جاؤك يجادلونك يقول الذين كفروا) أي بلغوا بتكذيبهم الآيات



الى انهم اذا جاؤا اليك يجادلونك (ان هذا الاساطير الاولين) أى ما هذا الذى يقول محمد الاخرافات  
الاولين وكذبهم أى ان هذا الكلام من جنس سائر الحكايات المكتوبة للاولين واذا كان هذا كذا  
فلا يكون معجزا خارقا للعادة وجملة قوله تعالى يقول الذين كفروا تفسير لقوله يجادلونك أى يناكرونا  
قال ابن عباس رضى الله عنهما احضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو سفيان بن حرب والوليد بن  
المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأميرة رابى ابنا خلف والحرب بن عامر وأبو جهل  
واستمعوا الى القرآن فقالوا للنضر وكان كثير الاخبار للقرون الماضية يا أبا قيس ما يقول محمد قال  
ما أدري ما يقول لكنى أراه يحرك شفقيته ويتكلم بأساطير الاولين كالذى كنت أحدنكم به عن اخبار  
القرون الاولى فقال أبو سفيان انى أرى بعض ما يقول حقا فقال أبو جهل كلا أى لا تقر بشئ من هذا فانزل  
الله تعالى هذه الآية (وهم يبهنون عنه) وأولئك الكفار يبهنون الناس عن استماع القرآن للسلامة على  
حقيقته فيؤمنوا به (وينأون عنه) أى ويتباعدون عنه بأنفسهم تأكيد انهم (وان يهلكوا لأنفسهم)  
أى وما يهلكون بما فعلوا من النسي والنأى الا أنفسهم بأفعالها الاشد العذاب (وما يشعرون) انهم  
يهلكون أنفسهم ويذهبون الى النار بما يفعلون من الكفر والعصية (ولو ترى اذ وقفوا على النار) أى  
ولو تبصر حالهم حين يوقفون على النار وهم يعانينها رأيت سوء حالهم أو المعنى ولو تبصرهم حين يجسبون  
فوق النار على الصراط وهى تحتهم رأيت سوء منقلبهم أو المعنى ولو صرفت فكرك الصحيح لان تدبر حالهم  
حين يدخلونها لآزددت يقيننا وقرى اذ وقفوا بالبناء للفاعل أى ولو تراهم حين يكونون فى جوف النار  
وتكون النار محيطه بهم ويكونون غائصين فيها لعرفوا مقدار عذابها وانما صرح على هذا التقدير ان يقال  
وقفوا على النار لانهم ادركت وطبقات بعضها فوق بعض فيصع هناك معنى الاستعلاء (فقالوا يا ليتنا  
نزد) الى الدنيا لنؤمن (ولا نكذب بآيات ربنا) أى بآياته الناطقة بأحوال النار وأهوالها الآمرة  
باتقائها (ونكفون عن المؤمنين) بها كى لا نرى هذا الموقف قرأ ابن عامر وأبو بكر رفع نكذب ونصب  
نكون أى ولا يكون من ذلك مع كوننا من المؤمنين وقرأ حمزة وحفص عن عاصم نصبها والتقدير  
يا ليتنا لنأرد وانفاه تكذيب بآيات ربنا وكون من المؤمنين فهذه الاشياء الثلاثة ممتدة بقيد الاجتماع  
وقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير والكسائى رفعها واتفقوا على الرفع فى قوله نرد والمعنى انهم ته والرد الى  
دار الدنيا وعدم تكذيبهم بآيات ربهم وكونهم من المؤمنين أو المعنى يا ليتنا نرد غير مكذبين وكاثنين من  
المؤمنين فيكون معنى الرد مقيداهاتين الحاليتين (بل بدأهم ما كانوا يخفون من قبل) أى ليس التخي  
الواقع منهم لاجل كونهم راغبين فى الايمان بل لانه ظهر لهم فى موقفهم ما كانوا يخفونه فى الدنيا من  
تكذيبهم بالنار فان التكذيب بالشئ اخفاه له بلا شك أى فلخوفهم منها ومن العقاب الذى عاينوه قالوا  
ما قالوا (ولوردوا العادوا لما نهوا عنه) أى ولوردهم الله تعالى من موقفهم ذلك الى الدنيا كما سألو  
وخاب عنهم ما شاهدوه من الاهوال لم يحصل منهم فعل الايمان وترك التكذيب بل كانوا يستقرون على  
الكفر والتكذيب (وانهم لسكاذبون) فى تمنيتهم وعدهم بفعل الايمان وترك التكذيب فان دينهم  
الكذب لانه قد جرى عليهم قضاء الله تعالى فى الازل بالشرك (وقالوا) أى كفار مكة (ان هى الا  
حياتنا الدنيا) أى ما حياتنا الا حياتنا الدنيا التى نحن فيها (وما نحن بمبعوثين) بعد ان فارقتنا هذه  
الحيات وليس لنا بعد هذه الحياة ثواب وعقاب (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) أى جسوا عند ربهم  
لاجل السؤال كما يوقف العبد الجانى بين يدي سيده للعقاب رأيت أمرا عظيما أو المعنى وقفوا على جزاء

ربهم أى على ما وعدهم ربهم من عذاب الكافرين وثواب المؤمنين وعلى ما أخبرهم به من أمر الآخرة  
 (قال أليس هذا) أى البعث بعد الموت والثواب والعقاب (بالحق قالوا بلى وربنا) انه لحق وذلك  
 اقرار مؤكدا باليمين لانجلاء الامر غاية الانجلاء وهم يطمعون فى نفع ذلك الاقرار وينكرون الاشراك  
 فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم وبهدمكم  
 فى الدنيا بالبعث بعد الموت (قد خسروا الذين كذبوا بآلاء الله) أى أنكم والبعث والقيامة (حتى اذا  
 جاءتهم الساعة بغتة) أى انهم كذبوا ذلك الى ان ظهرت القيامة باغتة فلا يعلم أحد متى يكون مجيئها وفى أى  
 وقت يكون حصولها (قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها) أى يادامتنا على تفريطنا فى تحصيل الزاد  
 للساعة فى الدنيا (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم) أى والحال انهم يحملون ثقل ذنوبهم عليهم  
 أى انهم يقاسون عذاب ذنوبهم بمقاساة ثقل ذلك عليهم فلا يفرقهم ذنوبهم وقال قتادة والسدى ان  
 المؤمن اذا خرج من قبره استقبله شئ هو أحسن الاشياء صورة وأطيبها ريحا يقول أنا ملك الصالح طال  
 ما ركبته فى الدنيا فاركني فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا أى ركبانا وان الكافرا اذا  
 خرج من قبره استقبله شئ هو أفعج الاشياء صورة وأخبثها ريحا فيقول أنا ملك الفاسد طال ما ركبته فى  
 الدنيا فأنار كبل اليوم فذلك قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم (الاسماء ميزرون) أى  
 بشئ شئاً يحملونه آثامهم (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) أى وما اللذات والمستحسنيات الحاصلة فى هذه  
 الدنيا الا فرج يشغل النفس مما تنتفع به وباطل يصرف النفس عن الجدى فى الامور الى الهزل (وللدار  
 الآخرة) أى الجنة أو التمسك بعمل الآخرة أو نعيم الآخرة (خير للذين يتقون) من المعاصى والسيئات  
 وقرأ ابن عامر ولدار الآخرة باضافة دار الى الآخرة (أفلا تعقلون) وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالناء على  
 الخطاب أى قل لهم ألا تتفكرون أيها المخاطبون فلا تعقلون ان الدنيا فانية والآخرة باقية وقرأ الباقون  
 بالياء على الغيبة أى أيعفل الذين يتقون فلا يعقلون ان الدار الآخرة خير لهم من هذه الدار فيعملون لما  
 ينالون به الدرجة الرفيعة والنعيم الدائم فلا يفكرون فى طلب ما يوصل الى ذلك (قد نعلم انه ليحزنك الذين  
 يقولون) انهم لا يؤمنون بك ولا يقبلون دينك وشريعتك أو يقول انك ساحر وشاعر وكاهن ومجنون  
 قرأ نافع ليحزنك بصم الياء وكسر الزاى والباقيون بفتح الياء وضم الزى (فانهم لا يكذبونك) قرأ نافع  
 والكسائى بسكون الكاف والباقيون بفتحها وتشديد الذال أى لا يجدونك كاذبا لانهم يعرفونك بالصدق  
 والامانة ولا ينسبونك الى الكذب بالاعتقاد واللسان (ولكن الظالمين بآيات الله يمجحون) أى  
 ولكن يمجحوا واهجة نبوتك ورسالتك والمعنى انهم يقولون فى كل معجزة انما هو سحر وينكرون دلالة  
 المعجزة على الصدق على الاطلاق أو المعنى ان القوم ما كذبوك وانما كذبوني لانك رسولى كقول السيد  
 لعبده وقد أهانة بعض الناس أيها العبد انه ما أهانك وانما أهاننى والمقصود تعظيم الشأن لانفى الاهانة  
 عن العبد ونظيره قوله تعالى ان الذين يسيبونها انما يسيبونها الله \* روى ان الحرب بن عامر من  
 من قريش قال يا محمد والله ما كذبتنا قط ولكان اتبعناك نتخطف من أرضنا فمحن لا يؤمن بك لهذا  
 السبب \* وروى ان الاخنس بن شريق قال لابي جهل يا أبا الحكم اخبرنى عن محمد أصادق هو أم  
 كاذب فانه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله ان محمد الصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنوقصى  
 بالوأم والسقاية والحجبة والنموة فذا السائر قريش فنزلت هذه الآية وعن علي بن أبى طالب ان أبا جهل  
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان لا تكذبك فانك عندنا لصادق ولكان كذب ما جئتنا به فنزلت هذه

الآية (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا وحتى أناهم نصرنا) أى ولقد كذب  
الرسول قومهم كما كذب قومك فصبروا على تكذيبهم وايدأهم لهم حتى أناهم النصر بهلاك قومهم فاصبر  
يا أشرف الخلق كما صبروا وتظفر كما ظفروا بل أنت أولى بالتزام الصبر لأنك مبعوث إلى جميع العالمين (ولا  
مبدل لكلمات الله) بالنصرة فإن وعد الله أياك بالنصر حق وصدق ولا يمكن تطرق الخلف والتبديل  
اليه (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) أى خبرهم في القرآن كيف كذبهم قومهم وكيف أنجيناهم  
ودمرنا قومهم (وإن كان كبير عليك أعراضهم فإن استطعت أن تبغى نفعاً في الأرض أو سلباً في السماء  
فتأتيهم بآية) أى وإن كان شق عليك أعراضهم عن الإيمان بما حثت به من القرآن وأحببت أن  
تجيبهم إلى ما سألوه فإن قدرت أن تتخذ من نفذ تنفذ فيه إلى جوف الأرض أو مصعداً ترتقي فيه إلى السماء  
فتأتيهم بآية عما اقترحوه عليك من تحت الأرض أو من فوق السماء فلتفعل وعن ابن عباس رضي الله  
عنهما أن الحرف بن عامر بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا  
يا محمد أتينا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل فأننا نصدق بك فأبى الله أن يأتيهم بآية عما اقترحوه  
فأعرضوا عنه صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه لشدة حرصه على إيمان قومه فنزلت هذه الآية والمقصود  
من هذا الكلام أن يقطع الرسول طمعه عن إيمانهم وان لا يتأذى بسبب أعراضهم عن الإيمان  
واقبالهم على الكفر وهذا دليل على مبالغة حرصه صلى الله عليه وسلم على إسلام قومه إلى حيث  
لو قدر على أن يأتي بآية من تحت الأرض أو من فوق السماء لفعل لرجاء إيمانهم (ولو شاء الله لجمعهم على  
الهدى) أى ولو شاء الله تعالى جمعهم على الهدى لجمعهم عليه بأن يوفقهم للإيمان فيؤمنوا معكم ولكن  
لم يشأ لعدم صرف اختيارهم إلى جانب الهدى مع تمككهم التام منه في مشاهدتهم للإيات الداعية إليه  
(فلا تكون من الجاهلين) أى فلا تكون بالميل إلى اتیان اقتراحاتهم من الجاهلين بعدم تعلق مشيئته  
تعالى بإيمانهم لعدم توجههم إليه لخروج الإيمان عن الحكمة المؤسسة على الاختيار أو المعنى ولا تخزع  
على أعراضهم عنك ولا يشتد تحزنك على تكذيبهم بك فإن فعلت ذلك فتقارب حالاً من حال الجاهلين  
الذين لا صبر لهم (انما يستجيب الذين يسمعون) أى انما يقبل دعوتك إلى الإيمان الذين يسمعون  
ما يلقي اليهم سمعاً تفهم وانما يطيعون الموعظة دون الموتى الذين هو لا منهم (والموتى يبعثهم  
الله ثم إليه يرجعون) أى والموتى يبعثهم الله بعد الموت ثم يوقفون بين يديه للحساب والجزاء فإله تعالى هو  
القادر على احياء قلوب هؤلاء الكفار بحياة الإيمان وأنت لا تقدر عليه (وقالوا) أى كفار مكة حوث بن  
عامر وأصحابه وأبو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وأمية وأبي بن خلف والنضر بن الحشر (ولولا نزل  
عليه آية من ربه) أى هلا أنزل على محمد بن ربه معجزة دالة على نبوته مثل فلق البحر واطلال الجبل  
واحياء الموتى وانزال الملائكة واسقاط السماء كسفا (قل) لهم يا أكرم الرسل (إن الله قادر على  
أن ينزل آية) أى أن يوجد خوارق للعادة كما طلبوا (ولكن أكرمهم لا يعلمون) أى لا يدرون أن  
في تنزيلها قلعا لأساس التكليف المبني على قاعدة الاختيار وإن الله تعالى لو أعطاهم ما طلبوه من  
المعجزات القاهرة فإن لم يؤمنوا عند ظهورها لاستحقاق عذاب الاستئصال ولم يبق لهم عذر ولا علة كما هو  
سنة الله فاقضت رحمة الله صونهم عن هذا البلاء فما أعطاهم هذا المطلب رحمة منه تعالى عليهم وإن  
كانوا لا يعلمون كيفية هذه الرحمة (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم)  
أى وما من دابة تمشي في الأرض أو تسبح في الماء ولا طائر من الطيور يطير في ناحية من نواحي الجو

الاطوائف أمثالكم في ابتغاء الرزق وتوق الممالك وفي أنها تعرف ربها وتوحده وفي أنها يفهم بعضها عن بعض وفي أنها تبعث بعد الموت للحساب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قتل عصفورا عبثا جاء يوم القيامة يبيع إلى الله يقول يا رب ان هذا قتلني عبثا لم يتفع لي ولم يدعي آكل من خشاش الأرض وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يقتض للعامة من القرآن والمقصود من هذه الآية الدلالة على كمال قدرته تعالى وشهول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على أنه تعالى قادر على أن ينزل آية (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أي ما تركنا في القرآن شيئا من الأشياء المهمة أي أن القرآن واف ببيان جميع الأحكام فليس لله على الخلق بعد ذلك تكليف آخر وان القرآن دل على أن الاجتماع وخبر الواحد والقياس حجة في الشريعة فكل ما دل عليه أحد هذه الأصول الثلاثة كان ذلك في الحقيقة موجودا في القرآن روى أن ابن مسعود كان يقول مالي لا ألعن من لعنه الله في كتابه فقرأت امرأة جميع القرآن فأتته فقالت يا ابن أم عبد تلوت الباردة ما بين الدفتين فلم أجده فيه لعن الواشعة والمستوشمة فقال لو تلوته لوجدته قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وان مما آتانا به رسول الله أنه قال لعن الله الواشعة والمستوشمة وذكر أن الشافعي كان جالساً في المسجد الحرام فقال لا تسألوني عن شيء إلا أجبتكم فيه من كتاب الله تعالى فقال رجل ما تقول في المحرم إذا قتل الزنبر فقال لا شيء عليه فقال أين هذا من كتاب الله فقال قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وقال عمر رضي الله عنه للعمرم قتل الزنبر وروى أن أبا العيص قال للنبي صلى الله عليه وسلم اقض بيننا بكتاب الله فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا قضين بيننا بكتاب الله ثم قضى بالجلد والتغريب على العيص وبالرجم على المرأة وهذا يدل على أن كل ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم هو عين كتاب الله لأنه ليس في نص الكتاب ذكر الجلد والتغريب (ثم إلى ربهم يحشرون) فإن الله تعالى يحشر الدواب والطيور يوم القيامة بمجرد الإرادة ومقتضى الألهمية وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاء الجاهل من القرآن قال المفسرون أنه تعالى بعد توفير العوض عليها يجعلها ترابا وعند هذا يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا (والذين كذبوا بآياتنا) التي هي من القرآن (صم) لا يسمعونها سمع تدبر وفهم فلذلك يسمونها أساطير الأولين (وبكم) لا يقدر على أن ينطقوا بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوة الرسول بها (في الظلمات) أي في ضلالات الكفر والجهل والعناد فلا يهتدون سبيلا (من يشاء الله يضلله) أي من يشاء الله اضلاله يخلق الله الضلال فيه ويمته على الكفر فيض يوم القيامة عن طريق الجنة وعن وجدان الثواب (ومن يشاء الله على صراط مستقيم) أي ومن يشاء أن يجعله على طريق رضاء وهو الاسلام يجعله عليه ويهدى إليه ويمته عليه فلا يضل من مشى إليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه (قل أرايتكم ان آتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغر الله تدعون ان كنتم صادقين) أي قل يا أكرم الرسل لكفار مكة يا أهل مكة اخبروني ان آتاكم عذاب الله في الدنيا كالغرق أو الخسف أو المصع أو نحو ذلك أو آتاكم العذاب عند قيام الساعة أترجعون إلى غير الله في دفع ذلك البلاء أترجعون فيه إلى الله تعالى ان كنتم صادقين في ان أصنامكم آلهة فأجيبوا سؤالي أو المعنى ان كنتم قوم صادقين فأخبروني ألهام غير الله تدعون الخ (بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) أي انكم لا ترجعون في طلب دفع البلية إلا إلى الله تعالى فيكشف الضر الذي من أجله دعوتكم بمحض مشيئته (وتنسئون ما تشركون) أي

وتركون الاصنام ولا تدعونهم لعلكم أنهن لا تضر ولا تنفع (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم  
 بالأساس والضرأ) أي وبأنه لقد أرسلنا إلى أمم كثيرة كائنة من زمان قبل زمانك رسلاً لخالقهم  
 فعاقبناهم بشدة الفقر والخوف من بعضهم والأمراض والأوجاع (لعلهم يتضرعون) أي لكي  
 يدعوا الله تعالى في كشفها بالتذلل ويتوبوا إليه من كفرهم ومعاصيهم (فولوا) أي فهلا (انجاهم  
 بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزيّن لهم الشيطان ما كانوا يعبدون) من الكفر والمعاصي أي  
 فلم يؤمنوا حين جاءهم عذابنا ولكن ظهر منهم الكفر ووسوس لهم الشيطان أن حال الدنيا هكذا تكون  
 شدة ثم نعمة فلم يخطر وبإيهاهم أن ما أصابهم من الشدة إنما أصابهم إلا لاجل علمهم الفاسد (فلما نسوا  
 ما ذكرناه فتحنا عليهم أبواب كل شيء) أي فلما أنهم كوا في المعاصي وتركوا ما وعظوا به من الشدة  
 فتحنا عليهم فنون النعماء على منهاج الاستدراج (حتى إذا فرحوا بما آتوا أخذناهم بغتة) أي حتى  
 إذا طمأنوا بما فتح لهم وبطروا بانظنوا أن الذي نزل بهم من الشدة ليس على سبيل الانتقام من الله  
 وأن تلك الحيرات باستحقاقهم نزل بهم عذابنا فجاءتهم عذابهم أشد وقعا (فأذا هم مبلسون) أي  
 محزونون غاية الحزن منقطع رجاؤهم من كل خير (فقطّع دابر القوم الذين ظلموا) أي قطع غاية المشركين  
 أي استوصلوا بالهلاك بسبب ظلمهم باقامة المعاصي مقام الطاعات (والحمد لله رب العالمين) على  
 استئصالهم بالنكال فإن اهلاك الكفار والعصاة من حيث أنه تخليص لأهل الأرض من شؤم عقابهم  
 الفاسدة وأعمالهم الخبيثة نعمة جليلة مستحقة للحمد (قل أرايتم أن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم  
 على قلوبكم من الله غير الله بأنتم كنتم به) أي قل يا أكرم الخلق لأهل مكة يا أهل مكة أخبروني أن أرايتم  
 الله سمعكم وأبصاركم وعقولكم أي فرد من الآلهة الثابتة بزمعكم غير الله بأنتم كنتم بذلك الذي أزيل  
 (انظر) يا أكرم الرسل (كيف نصرف الآيات) أي كيف نكررهما متغيرة من نوع إلى نوع آخر  
 فتارة بترتيب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب والترهيب تارة بالتنبيه والتذكير بأحوال  
 المتقدمين بشكل واحد يقوى مقابلة في الإيصال إلى المطلوب (ثم هم يصدفون) أي يعرضون عن تلك  
 الآيات وهم لا يستمعون أعراضهم عنها بعد ذكرها على الوجوه المختلفة (قل أرايتمكم) أي أخبروني  
 يا أهل مكة (إن أنا لكم عذاب الله) أي عذابه الخاص بكم (بغتة) أي فجأة بأن يجيئهم من غير  
 سبق علامة تدلهم على مجيئ ذلك العذاب (أو جهرة) بأن يجيئهم مع سبق علامة تدل عليه فالعذاب  
 وقع بهم وقد عرفوه حتى لو أنكتم الاحتراس عنه لتحزروا منه (هل يهلك الا القوم الظالمون) أي هل  
 يهلك بذلك العذاب غيركم عن الاستحقاق (وما نرسل المرسلين إلا مبشرين) بالثواب على الطاعات  
 (ومنذرين) بالعقاب على المعاصي ولا قدرة لهم على اظهار المعجزات بل ذلك مفوض إلى مشيئة الله تعالى  
 (فن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي فن قبل قول المرسلين وأتى بعمل القلب الذي هو  
 الايمان ويعمل الجسد الذي هو الاصلاح فلا خوف عليهم من العذاب الذي أنذر وهذبوا ياكل  
 أو أخروا ولا هم يحزنون بفوات ما بشروا به من الثواب العاجل والآجل (والذين كذبوا بآياتنا) وهي  
 ما ينطق به الرسل عند التبشير والانذار ويبلغونه إلى الأمم (يسهم العذاب) أي يصيبهم العذاب  
 الذي أنذروه (بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم وخرابهم عن الطاعة (قل لا أقول لكم عندي  
 خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم اني ملائكة ان أتبع إلا ما يوحى إلي) واعلم أن الكفار طلبوا من  
 رسول الله أن يوسع خيرات الدنيا وأن يخبر عما يقع في المستقبل من المصالح والمصائر وطعنوا فيه في كل

الطعام والمشى في السوق وفي تزوجه للنساء فأمر الله تعالى أن ينسئ عن نفسه أمورا ثلاثة تواضع الله تعالى واعتزأله بالعبودية وان يقول لهم اغنا بعثت مبشرا ومنذرا ولا أدعي كوني موصوفا بالقدرة الثلاثة بالله تعالى وان خزان الله مفوضة الى أتصرف فيها كيف ما أشاء وأعطيكم منها ما تريدون ولا أدعي كوني موصوفا بعلم الله تعالى فاخبركم بما تريدون ولا أدعي اني ملاك حتى تكلفوني من الخوارق للعبادات ما لا يطيق به البشر وحتى تعدوا عدم اتصافي بصفات الملائكة قاذحافي أمرى فتتكفرون قولي وتبعدون أمرى وما أخبركم من غيب الا بوحى من الله أنزله على (قل) لهم (هل يستوى الاممى والبصير) أى هل يكونان سواء من غير مزية فان قالوا نعم كبروا الحس وان قالوا لا قيل فن تبس هذه الآيات الجليات فهو والبصير ومن أعرض فهو الاممى (أفلا تتفكرون) أى ألا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تتفكرون فيه نزلت هذه الآية من قوله قل لا أقول لكم فى أبى جهل وأصحابه الحرب وعينته (وأندره الذين يخافون أن يحشروا) الذين ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم يتفنون) أى وأندره بأشرف الرسل بما أوحى اليك من يجوزون الحشر ويرجى منهم التأثر بالتخويف غير منصوريين بقريب ولا مشفوعا لهم من جهة أنصارهم على زعمهم من غير الله تعالى سواء كانوا جازمين بأصل الحشر كالمؤمنين العاصين وأهل الكتاب المتردين فى شفاعه آبائهم الانبياء وبعض المشركين المعترفين بالبعث المتردين فى شفاعه الاصنام وأمتريدين فى أصل الحشر وفى شفاعه الآباء والاصنام معا كبعض الكفرة الذين يعلم من حالهم انهم اذا سمعوا بحديث البعث يخافون أن يكون حقا فيملكون الكى ينتهوا عن الكفر والمعاصي واما المنكرون للحشر بالكيفية والقائلون به القاطعون بشفاعة آبائهم أو بشفاعة الاصنام فهم خارجون عن أمر بانذارهم (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) أى الذين يعبدون ربهم بالصلاة الخمس أو يدعون ربهم طرفى النهار (يريدون وجهه) أى يريدون بذلك محبة الله تعالى ورضاه أى مخلصين فى ذلك روى انه جاءه الاقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الغزاري وعباس بن مرداس وهم من المؤلفة قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مع ناس من ضعفاء المؤمنين كعمار بن ياسر وصهيب وبلال وخباب وابن مسعود وسلمان الفارسي ومهجع وعامر بن فهيرة فلمارأوهم حوله حقر وهم وقالوا يا رسول الله لو جلست فى صدر المجلس وأبعدت عنك هؤلاء راقحة جبابهم لحاسنالك وأخذنا عنك فقال النبي ما نابطارد المؤمنين قالوا فانحب ان تجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيت فندسحى أن ترانا مع هؤلاء الا بعدد فاذنح جئناك فاقهم عنفا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكذب لنا عليك بذلك كما باقنى بالصهيفة ودعا عبد اليك كتب فقول جبريل بهذه الآية فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصهيفة وقال بجاهد قالت قريش لولا بلال وابن أم عبد لمبايعنا محمد أفأئذن الله تعالى هذه الآية وروى أن ناسا من الفقهاء كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ناس من الاشراف له صلى الله عليه وسلم اذا صلينا فآخر هؤلاء فليصلوا خلفنا فنزلت هذه الآية (ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون من الظالمين) أى ما عليك من حساب رزق هؤلاء الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي شئ فقلهم وتبعدهم ولا من حساب رزقك عليهم شئ وانما الرزق لهم ولا هو الله تعالى فدعهم يكونوا عندك ولا تطردهم فتكون من الظالمين لنفسك بهذا الطرد ولهم لانهم استحقوا مزيد التقريب وقيل ان الكفار طعنوا فى ايمان أولئك الفقهاء وقالوا يا محمد انهم اغنا اجتماع عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون بهذا السبب ما كولا وملبسوا عندك والافهم



فارغون عن دينك فقال الله تعالى ان كان الامر كما يقولون فاي لزمك الاعتبار الظاهر وان كان لهم  
 باطن غير مرضي عند الله فحسابهم عليه لازم لهم لا يتعدى اليك كما ان حسابك عليك لا يتعدى اليهم  
 (وكذلك فتنا بعضهم ببعض) أي ومثل ذلك الفتون المتقدم فتنا بعض هذه الامة ببعض وكل أحد مبتلى  
 بضده فأولئك الكفار الرؤساء الاغنياء كانوا يحسدون فقراء الصحابة على كونهم سابقين في الاسلام  
 مسارعين الى قبوله فقالوا ودخلنا في الاسلام لوجب علينا أن نتعاد لهؤلاء الفقراء المساكين وان نعرف  
 لهم بالتبعية فامتنعوا من الدخول في الاسلام لذلك واعترضوا على الله في جعل أولئك الفقراء رؤساء في  
 الدين وأما فقراء الصحابة فكانوا يرون أولئك الكفار في الراحات والمسرات والطيبات والخصب والسعة  
 فكانوا يقولون كيف حصلت هذه الاحوال لهؤلاء الكفار وبالجملة فصغات الكمال المختلفة متفاوتة محبوبة  
 لذاتها موزعة على الخلق فلا يجتمع في انسان واحد البتة فكل أحد يحسد صاحبه على ما أتاه الله من  
 صفات الكمال (ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا) بالايان بالله ومتابعة الرسول وغرضهم بذلك  
 انكار وقوع المن رؤساء وهذه اللام كى والتقدير ومثل ذلك الفتون فتنا يقولوا هذه المقالة امتحاننا  
 وقيل انها لام الصبر ورز والمغنى وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليصبروا أوليس كروا فساكن عاقبة أمرهم  
 ان قالوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا قال تعالى رداعليهم (أليس الله بأعلم بالشاكرين) لنعمه حتى  
 تستبعدوا انعامه عليهم وفي هذا الاستفهام التقريرى اشارة الى أن الضعفاء عارفون بحق نعم الله تعالى  
 في تنزيل القرآن وفي التوفيق للايمان شاكرون له تعالى على ذلك وتعريض بان القائلين بتلك المقالة  
 بعزل من ذلك كله (واداجاهم الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم) قيل زلت هذه الآية في أهل  
 الصفة الذين سأل المشركون رسول الله عليه السلام طردهم فآكرمهم الله تعالى هذا الاكرام فان الله  
 تعالى نهي رسوله أولاً عن ايعادهم ثم أمره بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه في الدنيا والرحمة في الآخرة  
 (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي أوجب على ذاته المقدسة الرحمة بطريق الفضل والكرم تبشيرا لهم  
 بسعة رحمته تعالى وبنييل المطالب (أنه من عمل منكم سوءاً) أي ذنباً (بجهالة) بتعمد بسبب الشهوة  
 وكان جاهلاً بمقدار ما يستحقه من العقاب وما يفوته من الثواب (ثم تاب من بعده) أي ندم من بعد عمل  
 المعصية (وأصلح) عمله بالتوبة منه تداركاً وعزماً على أن لا يعود اليه أبداً (فأنه) أي الله (غفور)  
 بسبب ازالة العقاب (رحيم) بسبب ايصال الثواب الذي هو النهاية في الرحمة (وكذلك نفصل الآيات)  
 أي كما فصلنا لك في هذه السورة ثلاثاً على صحة التوحيد والنبوة والقضاء والقدر فكذلك نفصل لك ههنا  
 في تقرير كل حق ينكره أهل الباطل (ولتستبين سبيل المجرمين) قرأ نافع لتستبين بالتاء خطاباً للنبي  
 وسبيل بالنصب أي ولتستوضح أنت يا محمد سبيل المشركين فتعاملهم بما يليق بهم وقرأ حمزة والكسائي  
 وأبو بكر عن عاصم ليستبين بالياء وسبيل بالرفع والباقون بالتاء وسبيل بالرفع وقوله وليستبين عطف على  
 المعنى كأنه قيل ليظهر الحق وليتضح سبيلهم نفعل ما نفعل من التفصيل (قل) يا أشرف الخلق للصرين  
 على الشرك (اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله) أي اني نهيت في القرآن عن عبادة  
 ما تعبدونه من دون الله وهو الاصنام (قل لا أتبع أهواءكم) في عبادة الاحجار وهي أخس مرتبة من  
 الانسان بكثير فانهم كانوا يخشون تلك الاصنام وانما يعبدونها بناء على محض الهوى لا على سبيل الحق  
 فان اشتغال الاشرف بعبادة الاخس أمر يدفعه صريح العقل (قدضلت اذا) اي ان اتبعت أهواءكم  
 (وما أنا من المهتدين) أي ما أنا في شيء من الهدى حين أكون في عدادهم (قل اني على بينة) أي حجة

واختمه تفصيل بين الحق والباطل وهي الوحي (من ربي) في انه لا معبود سواه (وكذبتم به) أي ربي  
حيث أشركتم به غيره (ما عندى ما تستعجلون به) أي من العذاب أي ليس أمره بمفوض الى قضا الاولى  
نافية وما الثانية موصولة وسبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب  
عليهم بسبب هذا الشرك وكان النضر بن الحرث وأصحابه يستعجلونه بقولهم متى هذا الوعدان ~~كنتم~~  
صادقين بطريق الاستهزاء أو بطريق الإلزام على زعمهم فقال تعالى قل يا أشرف الخلق ليس ما تستعجلونه  
من العذاب الموعود في القرآن وتجهلون تأخروه ذريعة الى تكذيبه في حكمي وقد رقي حتى أجي به  
وأظهر لكم صدقه (إن الحكم الا الله) أي ما الحكم في نزول العذاب تعجلاً وتأخيراً الا الله (يقض الحق)  
قرأ ابن كثير ونافع وعاصم يقض بالصاد المشددة وضم القاف أي ينبي الحق ويقول الحق لا كل ما أخبر  
الله به فهو حق وقرأ الباقون يقض بسكون القاف وكسر الضاد بغير ياء لاسقوطها في اللفظ أي يقضي  
القضاء الحق أو يصنع الحق لأن كل شيء صنعه الله فهو حق (وهو خير الفاصلين) أي أفضل القاضين  
(قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الأمر بيني وبينكم) أي قل يا كرم الرسل لو أن في قدرتي  
ما تطلبون به قبل وقته من العذاب الذي ورد به الوعد بأن يكون أمره مفوضاً الى من الله تعالى لفصل  
ما بيني وبينكم بأن نزل عليكم ذلك عقيب استعجالكم بقولكم متى هذا الوعد واسترحت (والله أعلم  
بالظالمين) أي أعلم بحال المشركين وبأنهم مستحقون للإمهال بطريق الاستدراج فوقع بالنضر بن  
الحرث العذاب الذي سأله فقتل صبراً يوم بدر (وعنده مفاتيح الغيب) أي علم الغيب لأن المفاتيح هي التي  
يتوصل بها الى ما في الخزائن فمن علم كيف يفتحها ويتوصل بها الى ما فيها فهو عالم أو المعنى وعنده تعالى  
خاصة خزائن الغيب أي قدرة كاملة على كل المسككات من المطر والنبات والثمار ونزول العذاب (لا يعلمها  
الا هو) أي لا يعلم مفاتيح الغيب بنزول العذاب الذي تستعجلون به الا هو فالعذاب ليس مقدوراً الى حتى  
أعجله لكم ولا معلوماً الى حتى أخبركم بوقت نزوله بل هو مما يختص به تعالى قدرة وعلماً (ويعلم ما في البر  
والبحر) من الموجودات مفصلة على اختلاف أجناسها وأنواعها وتكثر أفرادها وانما قدم ذكر البر  
لأن الإنسان قد شاهد أحوال البر وكثرة ما فيه من المدن والقرى والمغاور والجبال والتلال والحيوان  
والنبات والمعادن وأما البحر فأنما أحرز كرهه لأن احاطة العقل بأحواله أقل لكن الحس يدل على أن  
عجائب البحر أكثر وأجناس المخلوقات أعجب وإن طول البحر وعرضه أعظم (وما تسقط من ورقة)  
من الشجر والنجم (لا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) أي وما  
حبة ملقاة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس من كل شيء الا في علم الله تعالى فاذا جمع الإنسان ان الحبة  
الصغيرة الملقاة في مواضع متسعة يبقى أكبر الاجسام مخفياً فيها وان الماء والنبات والحي وخلقها لا يخرج  
عن علم الله تعالى صارت هذه الامثلة منبهة على معنى قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقيل  
والمراد بالكتاب المبين هو اللوح المحفوظ انما كتب هذه الاحوال في اللوح المحفوظ لتقف الملائكة على  
نفاذ علم الله تعالى في المعلومات فيكون في ذلك عبرة تامة للملائكة الموكنين باللوح المحفوظ لانهم يقابلون  
به ما يحدث في صحيفة هذا العالم فيجدونه موافقاً له (وهو الذي يتوفاكم بالليل) أي يفتيككم في الليل وانما  
ضح اطلاق لفظ الوفاة على النوم لأن ظاهر الجسد صار معطلاً عن بعض الاعمال عند النوم كما ان جملة  
البدن صارت معطلة عن كل الاعمال عند الموت فحصل بين النوم والموت مشابهة من هذا الاعتبار (ويعلم  
ما حرمتم بالليل) أي يعلم ما كسبتم من اعمال الجوارح في النهار (ثم يبعثكم فيه) أي يوقظكم في

النهار (ليقضى أجل مسمى) أى لىكى يتم أجل معين عند الله لكل فرد فرد بحيث لا يكاد يتجاوز أحد  
 ما عين له طرفه عين (ثم اليه مرجعكم) أى رجوعكم بالموت (ثم ينشئكم بما كنتم تعملون) أى يخبركم  
 بمجازاة أعمالكم التى كنتم تعملونها فى الليل والنهار من الخير والشر (وهو القاهر فوق عباده) أى  
 وهو الغالب المتصرف فى أمور عباده يفعل بهم ما يشاء أيجاز أو أعاد ما أو أحياء وإماتة وإنباء وتعذيبا إلى  
 غير ذلك فالملكات كلها مقهورة تحت قهر الله تعالى مسخرة تحت تسخير الله تعالى (ويرسل عليكم  
 حفظة) أى ملائكة يحفظون أعمالكم ويكتبونها فى صحائف تقرأ عليكم يوم القيامة على رؤس  
 الاشهاد (حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا) أى حتى إذا انتهت مدة أحدكم وانتهى حفظ الحفظة  
 وجاءه أسباب الموت قبضه ملك الموت وأعوانه (وهم) أى هؤلاء الرسل (لا يفرطون) أى لا يؤخرون  
 الميت طرفه عين وقرئ يسكون الغاء أى لا يجاوزون ما حدد لهم زيادة أو نقصان (ثم ردوا إلى الله)  
 أى ثم رد جميع البشر بعد البعث بالحشر إلى حكم الله وجزائه فى موقف الحساب وقيل المعنى ثم يرد أولئك  
 الملائكة فانهم يعوون كيعوت بنو آدم (مولاهم الحق) أى مالكم الذى لا يقضى الا بالعدل (الاله  
 الحكم) يومئذ صورة ومعنى (وهو أمرع الخاسدين) يحاسب جميع الخلائق فى أقصر زمان لا يشغله  
 كلام عن كلام ولا حساب عن حساب وفى الحديث ان الله تعالى يحاسب الكل فى مقدار حلب شاة أى  
 وذلك لانه تعالى لا يحتاج الى فكر وعقد (قل) يا كرم الخلق لكفار مكة (من ينجيكم من ظلمات البر  
 والبحر) أى من شدائد هما الهائلة التى تبطل الحواس وتدهش العقول (تدعونه) والضمير عائذ  
 لمن وهذه الجبلية فى محل نصب على الحال اما من مفعول ينجيكم أى من ينجيكم منها داعين اياه وامان فاعله  
 أى من ينجيكم منها دعوا من جهةكم (تضرعا وخفية) أى تدعونه دعاء اعلان واخفاء أو تدعونه  
 متضرعين ومخلصين بقولكم قائلين (لئن أنجيتنا من هذه) أى الاحوال والشدائد (لنكونن من  
 الشاكرين) أى من المؤمنين المداومين على الشكر لاجل هذه النعمة وقرأ أصم فى رواية أبى بكر  
 خفية بكسر الخاء والماقون بالضم وعلى هذا الاختلاف فى سورة الاعراف وقرأ الاعمش وخيفة بكسر  
 الخاء فبعد اليا الساكنة من الخوف أى مستكينا أو دعاء خوف وآية تدل على ان الانسان يأتى  
 عند حصول الشدائد بأمرأ أحدها الدعاء وثانيه التضرع وثالثها الاخلاص بالقلب وهو المراد من قوله  
 وخيفة ورابعها التزام الشدائد بالشكر وهو المراد من قوله لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين  
 وقرأ أصم وحزوه والكسافى ان أنجنا على المغاية وينجيكم بالتشديد فى الموضعين والماقون لئن أنجيتنا  
 على الخطأ وينجيكم بالتشديد والتخفيف وحجة من قرأ على المغاية ان ما قبل لفظ أنجنا وهو تدعونه وما  
 بعده وهو قل الله ينجيكم منها ذكر كور بلفظ المغاية ولا يحتاج فى هذه القراءة على اطمئنان فتقولون فافضهار  
 خلاف الاصل وحجة من قرأ على مخاطبة قوله تعالى فى آية اخرى لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من  
 الشاكرين (قل الله ينجيكم منها) أى الله وحده ينجيكم من شدائد البر والبحر (ومن كل كرب)  
 أى غم سوى ذلك (ثم أنتم) يا أهل مكة بعدما تشاهدون هذه النعم الجليلة (تشركون) بعبادته  
 تعالى غيره الذى عرفتم انه لا يضر ولا ينفع ولا تفون بعهدكم (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من  
 فوقكم) كالطرقاء فىل يقومون وح الحجارة كما رمى بها أصحاب القيل وقوم لوط والصيحة أى صرخة جبريل  
 التى صرخها على عمود قوم صالح والريح كما فى قوم هود (أو من تحت أرجلكم) كالرجفة وغرق فرعون  
 وخسف قارون (أو يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض) أى يخطط أمركم خلط اضطراب

• يجعلكم فرقاً مختلفين على أهواء شتى كل فرقة متتابعة لإمام فإذا كنتم مختلفين قاتل بعضكم بعضاً  
 (انظر كيف نصر في الآيات) أي نكر رهامتغيرة من حال إلى حال (لعلهم يقهون) أي كي يقفوا  
 على جلية الأمر فيرجعوا محاسنهم عليه من العناد (وكذب به قومك وهو الحق) أي وكذبوا بالعذاب  
 والحال أنه الواقع لا بد وأن ينزل بهم أو المعنى وكذب قريش بالقرآن وهو الكتاب الصادق في كل مناطق  
 به وفي كونه منزلاً من عند الله (قل لست عليكم بوكيل) أي قل يا أكرم الرسل لهؤلاء المكذبين لست  
 عليكم بحافظ حتى أجازيكم على تكذيبكم وأعرضكم عن قبوا الدلائل اغماً أنامذروا الله هو المجازي لكم  
 بأعمالكم (اسكن نبأ مستقر) أي لكل خير يخبره الله تعالى وقتاً يحصل فيه من غير تأخير والمعنى لكل قول  
 من الله من الوعد والوعيد استقرار حقيقة منه ما يكون في الدنيا ومنه ما يكون في الآخرة (وسوف تعملون)  
 أي ولا بد أن يعملوا الأمر كما أخبر الله تعالى عنه عند ظهوره (واذ أرايت الذين يخوضون في آياتنا  
 فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) أي واذا أرايت أيها السامع الذين يستهزئون بآياتنا فأتك  
 محاسنهم كي يشرعوا في حديثهم في غير آياتنا أي في غير الاستهزاء بالقرآن ونقل الواحد من المشركين  
 كانوا إذا جالسوا المؤمنين وقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن فشتوا واشتهزوا فأمرهم الله  
 بترك مجالسة المشركين (واما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى من القوم الظالمين) أي وان يشغلك  
 الشيطان فتنسى النهي فجالسهم فلا تقعد معهم بعد تذكر النهي (وما على الذين يتقون من حسابهم من  
 شيء ولكن ذكركم لعلهم يتقون) قال ابن عباس قال المسلمون إن كنا كلما استهزأ المشركون بالقرآن  
 قناعهم لما قدرنا على أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف بالبيت فنزلت هذه الآية أي ما على الذين  
 يتقون قبائح أعمال الخائضين بما يحاسبون عليه من آثامهم شيء ولكن تذكر لهم محاسنهم عليه من  
 القبايح بما أمكن من التذكير لعلهم يجتنبون الخوض في آثامهم وقوله تعالى ذكرى معطوف على محل  
 شيء وهو رفع على أنه مبتدأ مؤخر أو اسم ما ومن مزية للاستغراق ومن حسابهم حال من شيء (وذر الذين  
 اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا) أي أعرض عن الذين نصرروا الدين لمتوسلوا به إلى أخذ  
 المناصب والرياسة وغلبة الخصم وجمع الأموال ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تقم لهم في نظرك وزناً  
 وانما نصرروا الدين للدنيا لاجل أنهم غرتهم الحياة الدنيا أي اطمأنوا بما فلجل استيلاء حب الدنيا على  
 قلوبهم أعرضوا عن حقيقة الدين واقتصر وأعلى ترين الظواهر ليتوسلوا بها إلى حطام الدنيا وإذا تأملت  
 في حال أكثر الخلق وجدتهم موصوفين بهذه الصفة ودخلين تحت هذه الحالة والله أعلم والمحقق في الدين  
 هو الذي ينصر الدين لاجل أنه قام الدليل على أنه صواب (وذكر به أن تبسل نفس بما كسبت) أي  
 ذكرهم بمقتضى الدين مخافة احتباسهم في نار جهنم بسبب جنائياتهم لعلهم يخافون (ليس لها من دون  
 الله ولي ولا شفيع) أي ليس للنفس من غير الله ناصر ولا شفيع يمنع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل  
 لا يؤخذ منها) أي وان تعدل تلك النفس بكل فداء لا يقبل منها حتى لو جعلت الدنيا بأسرها فدية من عذاب  
 الله لم تنفع (أولئك الذين أسألوكم ما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) أي  
 أولئك المتخذون دينهم لعباً ولهواً المغترون بالحياة الدنيا هم الذين حبسوا في جهنم بما كسبوا في الدنيا  
 لهم شراب من ماء مغلي يتجر جرف بطونهم وتقطع به معاوهم وعذاب أليم بنار تشتعل بأبدانهم بسبب  
 كفرهم المستمر في الدنيا (قل أندع من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرنا وزد على أعقابنا بعد هذا أنا الله  
 أي قل يا أكرم الرسل لهؤلاء المشركين الذين دعوا إلى دين آباءهم كعينة وأصحابه أنعبد متجاوزين

عبادة الله الجامع لجميع صفات الالهية ما يقدر على نفعنا في الدنيا والآخرة ان عبدناه ولا على ضررنا  
 فيهما اذا تركناه ونزد الى الشرك بعد اذ هدانا الله الى الاسلام وانقذنا من الشرك وانما يقال لكل من  
 أعرض عن الحق الى الباطل انه رجع الى خلف ورجع الى عقبيه لان الاصل في الانسان هو الجهل ثم  
 اذا تكامل حصل له العلم فلم فاذا رجع من العلم الى الجهل مرة أخرى فكأنه رجع الى أول مرة ( كالذي  
 استهوته الشياطين في الارض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى اثننا ) أى فيكون مثلنا كالذي استترلته  
 الشياطين من الموضع العالى الى الوعدة السافلة لعمية في قعر الارض اثم اعن الجادة لا يدري ما يصنع  
 وللنازل الى الوعدة المظلمة عينيه وأصحابه رفقة وهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يدعونه الى الطريق  
 المستقيم يقولون اثننا الى الجادة والغيلان ينزلونه الى السافلة المظلمة فبقى متخيرا أين يذهب وهذا المثل في  
 غاية الحسن وذلك لان الذي يهوى من المكان العالى الى الوعدة العميقة يهوى اليها مع الاستدارة على نفسه  
 كما ان الحجر حال نزوله من الاعلى الى الاسفل ينزل على الاستدارة وذلك يدل على كمال التردد والتخبر فعند  
 نزوله لا يعرف انه يسقط على موضع يكثر بلاؤه بسبب سقوطه أو يقل فاذا اعتبرت مجموع هذه الاحوال  
 علمت انك لا تجد مثالا للتحير المترددا الخائف أحسن ولا أكل من هذا المثال ( قل ان هدى الله ) الذى  
 هدانا اليه وهو الاسلام ( هو الهدى ) الكامل النافع الشريف وما عداه ضلال محض وغى يمت وأمرنا  
 لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوا ( أى قل وأمرنا بأن نخلص العبادة لرب العالمين لانه المستحق  
 للعبادة ) وقل أقيموا الصلاة واتقوا الله تعالى في مخالفة أمره والمقصود من ذكر هذين النوعين من الخطاب  
 تنبيه على الفرق بين حالتى الكفر والايان فان الكافر بعيد فائب والمؤمن قريب حاضر فيخاطب الكافر  
 بخطاب الغائبين لانه كالاجنبى الغائب فيقال له وأمرنا لنسلم لرب العالمين واذا أسلم وأمن صار كالقريب  
 الحاضر فيخاطب بخطاب الحاضرين ويقال له وأقيموا الصلاة واتقوا ( وهو الذى اليه تحشرون ) أى  
 تجمعون يوم القيامة فيجزيكم بأعمالكم ( وهو الذى خلق السموات والارض ) وما فيهما ( بالحق ) أى  
 قائما بالحق لا عابثا ( ويوم يقول كن فيكون قوله الحق ) أى وأمره المتعلق بكل شئ مر يد خلقه حين  
 تعلق به هو المعروف بالحقية والمراد من هذا الامر التنبيه على نفاذ قدرته ومشيئته في تكوين الكائنات  
 وهذا بيان ان خلقه تعالى للسموات والارض ليس مما يتوقف على مادة ولا مدة بل يتم بمجرد الامر  
 التكويني من غير توقف على شئ آخر أصلا والمراد بالقول كلمة كن تمثيل لان سرعة قدرته تعالى أقبل  
 زمان من زمن النطق بكن ( وله الملك يوم ينفخ في الصور ) انما أخبر الله عن ملكه يومئذ لانه لا منازع  
 له يومئذ فان الملوك اعترفوا بأن الملك لله الواحد القهار والصور قرن ينفخ فيه اسرافيل نفختين نفخة الصعق  
 أى الموت ونفخة المبعث للحساب ( عالم الغيب والشهادة ) أى عالم ما غاب عن العباد وما علمه العباد وقوله  
 تعالى وله الملك يدل على كمال القدرة وقوله عالم الغيب والشهادة يدل على كمال العلم ( وهو الحكيم الخبير )  
 فالحكيم هو المصيب في أفعاله والخبير هو العالم بحقائق الاشياء من غير اشتباه ( واذا قال ابراهيم لآبيه آزر )  
 وهو في التوراة تارح فلا بى ابراهيم اسمان آزر وتارح بن ناحور واسم ان جميع نسب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مطهر من عبادة الاصنام مادام النور المحمدي في أصلهم أما بعد ان تقاله منهم فتجو زعيلهم عبادة  
 الاصنام وغيرهم من سائر أنواع الكفر ( اتخذ أصناما آلهة ) أى أتجعل لنفسك أصناما آلهة فتعبد  
 أصناما شتى صغيرا كبيرا ذكر أو أنثى ( انى أراك وقومك في ضلال مبين ) أى انى أراك يا أبنت وقومك  
 في ضلال عن الحق بين في الانفاق على عبادة الاصنام ( وكذلك نرى ابراهيم ملى كوت السموات والارض

وليكون من الموقنين) أى كما أرى بنا إبراهيم البصيرة في دينه والحق في خلاف ما كان قومه عليه من عبادة الأصنام زيه ملكوت السموات والأرض من وقت طفوليته ليراهما فيتموسل بها إلى معرفة جلال الله تعالى وقدره وعلوه وعظمته ولم يصير زمان بلوغه من البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى لأن مخلوقات الله وإن كانت متناهية في الذوات والصفات فهي غير متناهية من جهات دلالتها على الذوات والصفات كما نقل عن امام الحرمين أنه يقول معلومات الله تعالى غير متناهية ومعلوماته في كل واحد من تلك المعلومات غير متناهية أيضاً وذلك لأن الجوهر الفرد يمكن وقوعه في احيان لانهاية لها على البدل ويمكن اتصافه بصفات لانهاية لها على البدل وكل تلك الاحوال التقديرية دالة على حكمة الله وقدرته وإذا كان الجوهر الفرد وهو الجزء الذى لا يتجزأ كذلك فكيف القول في ملكوت الله تعالى فثبت ان دالة ملك الله تعالى على سمات عظمته وعزته غير متناهية وحصول المعلومات التي لانهاية لها دفعة واحدة في عقول الخلق محال حينئذ لا طريق الى تحصيل تلك المعارف الا بان يحصل بعضها عقب بعض وهذا هو المراد من قول المحققين السفة الى الله له نهاية وأما السفر في الله فانه لانهاية له والله أعلم (فلما سجن) أى أظلم (عليه الليل) في السرب (رأى كوكبا) وهى الزهرة وهى فى السماء الثالثة (قال هذاربى) بحار اجمع أليه وقومه الذين كانوا يعبدون الاصنام والكواكب (فلما أفل) أى غرب (قال لا أحب الآفلين) أى لا أحب الارباب المبتدئين من مكان الى مكان المتغيرين من حال الى حال المحتججين بالاستتار (فلما رأى القمر بازغا) أى مبتدئاً في الطلوع اترغروب الكوكب (قال هذاربى) هذا أكبر من الاول حكاية لقول الخصم الذين يعبدون الكواكب (فلما أفل قال لئن لم يهدنى ربى الى حضرت الحق (لا كون من القوم الضالين) فان شيئاً عماريته لا يليق بالربوبية (فلما رأى الشمس بازغة) أى مبتدئاً في الطلوع (قال هذاربى هذا أكبر) من الاول والثاني (فلما أفلت) أى هى (قال) مخاطبة للكل صادها بالحق بينهم (يا قوم انى برى) مما تشركون بالله من الاجرام المحدثه المحتاجة الى حدث اعلم ان أكثر المفسرين ذكروا أن ملك ذلك الزمان وهو غروذن كنعان رأى رؤيا كان كوكبا قد طلع فذهب بضوء الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء وعبرها المعبرون بأنه يولد غلام يرازعه في ملكه فأمرك ذلك الملك بدمج كل غلام يولد في هذه السنة فحبلت أم ابراهيم به وما أظهرت حبلها للناس فلما جاءها الطلق ذهبت الى كهف ووضعت ابراهيم فيه وسدت الباب بمحجر فجاء جبريل عليه السلام ووضع أصبعه في فمه فحسه فخرج منه رزقه وكان يتعهده جبريل عليه السلام فسكانت الام تأتية أحيانا ترضعه وبقى على هذه الصفة حتى كبر وعقل وعرف ان له رافسالا الام فقال لها من ربى فقالت أنا فقال ومن ربك قالت أبوك فلما أتاه أبوه آزر فقال يا ابن من ربى قال أمك قال فمن رب أمى قال أنا قال فمن ربك قال ملك البلد غر ودفعر ابراهيم جهلها بما بهما فلما سجن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من باب ذلك الغار ليرى شيئاً يستدل به على وجود الرب تعالى فرأى النجم الذى هو أضواء النجوم فى السماء فقال هذاربى الى آخر القصة ولما تبرأ ابراهيم من المشركين توجه الى منشى هذه المصنوعات فقال (انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض) أى انى وجهت طاعتي وصرفت وجهه قلبى للذى أخرج السموات والأرض الى الوجود (خنيفا) أى ما نال عن كل معبود دون الله تعالى (وما أنا من المشركين) فى شئ من الافعال والاقوال (رحاجه قومه) أى خاصه قومه فى آلهتهم وخوفهم بها روى أنه لما شب ابراهيم جعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها لله ليبيعها فيذهب بها وينادى من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد فاذا بآبائه عليه ذهب بها الى نهر وضرب فيه رؤسها وقال



لها اثر في استهزائه بقومه حتى فشا فيهم استهزائه فاقواله احذر الاصنام فان الخاف ان تمسك بعبيل أو جنون بعبيل اياها فذلك قوله تعالى وحاجه قومه (قال) أي ابراهيم لهم (أتأجوف في الله) أي أتأجفونني في وحدانية الله (وقد هذان) لدينه فكيف التفت الى حجتكم العلية ولما تكم الباطلة (ولأخاف ما تشركون به) من الاصنام لان الخوف انما يحصل عن بقدر على النفع والضرر والاصنام جمادات لا قدرة لها على النفع والضرر فكيف يحصل الخوف منها (الا أن يشاء ربى شيأ) أي لا أخاف معبوداتكم في وقت قط لانها لا تقدر على منفعة ولا مضرة الا أن يشاء ربى شيأ من المكر ويصيني من جهتها كان يحياها ويكتمها من ايصال المنفعة والمضرة الى أو من زرع المعرفة من قلبي فأخاف مما تخافون وسع ربى كل شئ وعلماً) فانه هلام الغيوب فلا يفعل الا الصلاح والحكمة فبتقدير أن يحدث من مكره الدنيا فذلك لانه تعالى عرف وجه الصلاح والخير فيه لا لاجل انه عقوبة على الطعن في الهية الاصنام (أفلا تتذكرون) ان نفي الشركاء عن الله تعالى لا يوجب زول العذاب واثبات التوحيد له تعالى لا يوجب استحقاق العقاب أو المعنى أن تعرضون عن التأمل في أن آلهتكم جمادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون أنها غير قادرة ولا تعظون فيما أقول لكم من النهي (وكيف أخاف ما تشركنم ولا تخافون أنكم تشركنم بالله الم يزأ به عليكم سلطاناً) أي وكيف أخاف الاصنام التي لا قدرة لها على النفع والضرر وأنتم لا تخافون من الله اشرككم بالله ما يمنع حصول الحق فيه أو الما يرد الأمر به أي وكيف أخاف أنا ما ليس في حيز الخوف أصلاً وأنتم لا تخافون فأناله ما هو أعظم المخوفات وهو اشرككم بالله الذي لا يماثل ذاته وصفاته شئ في الارض ولا في السماء ما هو من جملة مخلوقاته (فأي الفريقين أحق بالامن) أي مالكم تنكرون على الامن في موضع الامن ولا تنكرون على أنفسكم الامن في موضع الخوف فأي الفريقين من الموحدين والمشركين أحق بالامن من معبود أحد الفريقين (ان كنتم تعلمون) من أحق بذلك فأخبروني فلم يجيبوا فأجاب الله ما سأله عنهم فقال (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن) أي الفريق الذين آمنوا ولم يخلطوا ايمانهم بشرك لأن لم يشبهوا الله شريكاً في المعبودية أولئك لهم الامن من العذاب (وهم مهتدون) الى الصواب ومن عداهم في ضلال ظاهر والله تعالى شرط في الايمان الموجب للامن عدم الظلم أي عدم النفاق بالايمان وأما الفاسق فهو مؤمن فوعيد الفاسق من أهل الصلاة يحتمل أن يعذبه الله وأن يعفو عنه فالا من زائل والخوف حاصل فلم يلزم من عدم الامن القطع بمحصل العذاب والله أعلم (وتلك) أي ما احتج به ابراهيم على قومه (حجتنا آياتناها) أي ألهمناها (ابراهيم على قومه) متعلق بحجتنا (نرفع درجات من نشاء) قرأ عاصم وحزمة والكسائي بغير اضافة أي نرفع من نشاء رفعه في رتب عظيمة عالية من العلم والحكمة والمنزلة وقرأ الباقر بالاضافة (ان ربك) يا أكرم الرسل (حكيم) في كل ما فعل من رفع وخفض (علم) بحال من يرفعه أي ان الله يرفع درجات من يشاء بقتضى حكمته وعلمه فان أفعاله تعالى منزهة عن العيب (وهبنا له) أي لابراهيم لصلبه (امحق ويعقوب) من امحق (كلا هدينا) أي كل واحد من ابراهيم وامحق ويعقوب أرشدنا الى النبوة والرسالة (ونوحا هدينا من قبل) أي من قبل ابراهيم (ومن ذريته) أي وهدينا من ذريته نوح (داود وسليمان وأيوب) هو ابن أموص من أسباط عيص بن امحق (ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين) أي ونجزي المحسنين المذكورين جزاء كأشياء مثل ذلك الجزاء على احسانهم وهو الايتان بالاعمال الحسنة على حسن الوصف القارن لحسن الذات وقد فسر النبي صلى

الله عليه وسلم بقوله الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك (وذكر يا) ابن أذن  
(ويحيى) ابنه (وعيسى) بن مريم بنت عمران (والياس) بن ياسين بن فحماص بن عيزار بن  
هرون بن عمران (كل) أى كل واحد من أولئك المذكورين (من الصالحين) أى من المكاملين  
في الصلاح وهو الانبياء بما ينبغي والتعزز بما لا ينبغي (واهميل) بن ابراهيم (واليسع) بن أحطوب  
ابن العجوز قرأ حمزة والكسائي واليسع به شديداً اللام وسكون الياء والباقون واليسع بلام واحدة  
ساكنة وبفتح الياء (ويونس) بن متى (ولوطا) بن هاران أخى ابراهيم (وكلا) من هؤلاء  
الانبياء (فضلنا على العالمين) فهم يفضلون على الملائكة والاولياء واعلم أن الله تعالى  
خص كل طائفة من الانبياء بنوع من الكرامة والفضل ففهم أصول الانبياء واليههم يرجع  
حسبهم جميعا وهم نوح و ابراهيم واسحق ويعقوب ثم المراتب المتعبرة عند جمهور الخلق بعد النبوة  
الملك والسلطان والقدر وقد أعطى الله داود وسليمان من هذا الباب نصيبا عظيما ثم المرتبة  
الثالثة البلاء الشديد والمحنة العظيمة وقد خص الله أيوب بهذه الخاصية والمرتبة الرابعة من كان  
مستجيبا لها نال البلاء الكثر في أول الامر ثم أعطاه الله النبوة مع  
ملك مصر والمرتبة الخامسة من فضائل الانبياء قوة المعجزات وكثرة البراهين والمهابة العظيمة والاصولة  
الشديدة وذلك في حق موسى وهرون والمرتبة السادسة الزهد الشديد والاعراض عن الدنيا وترك مخالطة  
الخلق وذلك كما في حق زكريا ويحيى وعيسى والياس ولهذا السبب وصفهم الله بأنهم من الصالحين ثم  
ذكر الله بعد هؤلاء من لم يبق له فيما بين الخلق اتباع وهم اسماعيل واليسع ويونس ولوطا والله أعلم  
(ومن آباؤهم وذرياتهم واخوانهم) وهذا ما عطف على كلا فالعامل فيه فضلا ومن تبعه ضعة أو على نوحا  
فالعامل فيه هدينا ومن ابتدائية والمفعول محذوف أى وهدينا بالنبوة والاسلام من آباؤهم جماعات  
كثيرة آدم وشيث وادريس وهود وصالح ومن ذرياتهم جماعات كثيرة وأولاد يعقوب ومن اخوانهم  
جماعات اخوة يوسف (واجتبيئناهم) أى اصطفيناهم بالنبوة والرسالة (وهديناهم الى صراط  
مستقيم) أى الى معرفة التوحيد وتنزيه الله تعالى عن الشرك (ذلك) أى معرفة الله بوحده انيته  
(هدى الله) أى دين الله فان الايمان لا يحصل الا بخلق الله تعالى (يهدي به من يشاء من عباده) وهم  
المستعدون للهداية في الارشاد (ولو أنشركوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون) أى ولو أنشرك هؤلاء الانبياء  
الحبط عنهم مع فضلهم وعلو درجاتهم أعمالهم المرضية وعبادتهم الصالحة فكيف عن عداهم والمقصود من  
هذا الكلام تقرير التوحيد وابطال طريقة الشرك (أولئك) أى الانبياء الثمانية عشر (الذين  
آتيناهم الكتاب) أى أعطيناهم فهم تاما ما في الكتاب وعلمناهم بأسرارهم (والحكم) فان الله  
تعالى جعلهم حكاما على الناس نافذى الحكم فيهم بحسب الظاهر (والنبوة) فيقدرون بها على  
التصرف في ظواهر الخلق كالسلاطين وفي بواطنهم وأرواحهم كالعلماء (فان يكفر بها) أى بهذه  
الثلاثة (هؤلاء) أى كفار قريش (فقدروا بها) أى وقفنا للايمان بها والقيام بحقوقها (قوما  
ليسوا بها بكافرين) أى مجاحدين في وقت من الاوقات وهم الانصار وأهل المدينة (أولئك الذين هدى  
الله فبهداهم اقتده) أى أولئك الذين قصصناهم من النبيين هداهم الله بالاخلاق الحسنى فباخلاقهم  
الشريفة اقتده واستدل بهذه الآية بعض العلماء على ان محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع  
الانبياء وذلك لان جميع الصفات الحميدة كانت متفرقة فيهم فأمر الله تعالى رسوله سيدنا محمدا صلى الله عليه

وسلم أن يقتدى بهم بأمرهم في جميع صفات الكمال التي كانت متفرقة فيهم فيلزم أنه صلى الله عليه وسلم حصلها ومتى كان الأمر كذلك وجب أن يقال أنه صلى الله عليه وسلم أفضل منهم بأكملهم فكان نوح صاحب تحمل الأذى من قومه وكان إبراهيم صاحب كرم وبذل بمجاورة في الله تعالى وكان اسحق ويعقوب صاحبي صبر على البلاء والحزن وكان داود وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة وكان أيوب صاحب صبر على البلاء وكان يوسف جامع بين الصبر والشكر وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى والياس من أصحاب الزهد في الدنيا وكان اسماعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (لأنا أسألكم عليه) أي القرآن (أجرا) من جهنكم (إن هو إلا ذكرى للعالمين) أي ما القرآن إلا عظة للجن والانس من جهته تعالى (وما قدرنا الله حق قدره) أي ما عرفوه تعالى حق معرفته في اللطف بعباده والرحمة عليهم لم يراعوا حقوقه تعالى في ذلك (اذقوا ما أنزل الله على بشر من شيء) روي أن مالك ابن الصيف وهو من أخبار اليهود ورؤسائهم جاءه في مكة بخاصم النبي صلى الله عليه وسلم وكان رجلا مهينا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله تعالى يبغض الحبر السمين فقال نعم وكان يحب إخفاء ذلك لكن أقرواقسام النبي عليه فقال له النبي أنت حبر سمين وقد ذهبت من الأشياء التي تطعمك اليهود فضحك القوم فغضب مالك بن الصيف ثم التفت إلى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فلما سمع قومه تلك المقالة قالوا وبك ما هذا الذي بلغنا عنك أليس الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قال أغضبني محمد فقلت له فقالوا أنت إذا غضبت تقول على أنه غير الحق فعزلوه من الحبرية رعين يا ستم لاجل هذا الكلام وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف (قل) لهم (من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس) أي حال كون الكتاب ظاهرا جليا في نفسه وهاديا للناس من الضلالة (تجعلونه قراطيس تبدونهم وتخفون كثيرا) أي تضعون الكتاب في ورقات مفرقة لجعلوه أجزاء نخونيف وثمانين جزءا ففعلوا ذلك ليتمكنوا من إخفاء من أرادوا إخفاءه فجعلوا ما يزيدون إخفاءه على حدة ليتمكنوا من إخفاءه قرأ ابن كثير وأبو عمر وبياه الغيبة في الأفعال السلطنة والباقون بتاء الخطاب (وعلمتم) أيها اليهود من الأحكام وغيرها (مالم تعلموا أنتم ولا أبواكم) من قبل نزول التوراة وقيل المراد من قوله تعالى وعلمتم مالم تعلموا أنتم ولا أبواكم أن التوراة كانت مشتملة على البشارة بمقدم محمد واليهود قبل مقدمه صلى الله عليه وسلم كانوا يقرؤن تلك الآيات وما كانوا يفهمون معانيها فلما بعث الله محمدًا أظهر أن المراد من تلك الآيات هو مبعثه صلى الله عليه وسلم (قل الله) أي قل يا أكرم الرسل المنزل لهذا الكتاب هو الله تعالى (ثم نذرهم في خوهم يلعبون) أي ثم أتركهم في باطلهم الذي يخوضون فيه يسخرون فأنك إذا أقت الحجة لم يبق عليك من أمرهم شيء البتة (وهذا كتاب أنزلناه) أي وهذا القرآن كتاب أنزلناه بالوحي على لسان جبريل (مبارك) أي كثير خبره دائم منفعة يبشر بالمغفرة ويرجع عن العصية (مصدق الذي بين يديه) أي موافق للكتب التي قبله في التوحيد ونزويه الله والدلالة على البشارة والندارة (ولنتذرا أم القرى) قرأ شعبة لينذر على الغيبة أي لينذر الكتاب الباقيون ولنتذرا بالخطاب أي ولنتذرا يا أكرم الرسل أهل مكة مهيت أم القرى لأنها قبلة أهل الدنيا ولأنها موضع الحج وهي من أصول عبادات أهل الدنيا فيجتمع الخلق إليها كل مجتمع الأولاد إلى الأم فلما اجتمع أهل الدنيا فيها بسبب الحج فيلزم أن يحصل فيها أنواع التجارات وهي

وهي من أصول المعيشة فلهذا السبب مهيت مكة أم القرى (ومن حولها) أي من أهل جميع بلاد العالم  
والذين يؤمنون بالآخرة) أي بالوعد والوعيد والثواب والعقاب (يؤمنون به) أي بالكتاب (وهم  
على صلاتهم محافظون) فإن الإيمان بالآخرة يحمل على الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك يحمل على  
المحافظة على الصلاة وتخصيصها بالذكرا لها ثم عرف العبادات بعد الإيمان بالله فلم يقع اسم الإيمان على  
شي من العبادات الظاهرة إلا على الصلاة قال تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أي صلاتكم ولم يقع  
اسم الكفر على شيء من المعاصي إلا على ترك الصلاة قال صلى الله عليه وسلم من ترك الصلاة متعمدا فقد  
كفر (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) نزل هذا في مسيلة الكذاب صاحب اليمامة وفي الاسود  
العنسي صاحب صنعاء فانهما كانا يدعيان النبوة والرسالة من عند الله تعالى على سبيل الكذب (أو قال  
أوحى الي ولم يوح اليه شيء) روى ان عبد الله بن سعد بن أبي مرزوق كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم فلما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين أملاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فلما بلغ قوله تعالى ثم أنشأناه خلقا آخر يحجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال فتبارك الله أحسن  
الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت الآية اكتبها كذلك فسل عبد الله وقال ان كان محمد  
صادق فقد أوحى الي مثل ما أوحى اليه فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركون ثم رجع بعد ذلك الى الاسلام  
فأسلم قبل فتح مكة حين نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الظهران (ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله)  
كما ادعى النصر بن الحرث معارضة القرآن فانه قال في شأن القرآن انه من أساطير الاولين وكل أحد  
يمكنه الاتيان بمثله وقال لونساه لقلنا مثل هذا قال العلماء وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى  
على الله كذبا في ذلك الزمان وبعده لان خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم (ولو ترى اذ الظالمون في  
نمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون  
على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) أي ولو ترى يا أمرف الخلق الظالمين وقت كونهم  
في شدائد الموت في الدنيا والملائكة باسطوا أيديهم أقبضوا ارواحهم قائلين لهم أخرجوا أنفسهم من  
هذه الشدائد وخلصوهم من هذه الآلام هذا الوقت تجزون العذاب الذي يعقبه الهوان الشديد بسبب  
الافتراء على الله والتكبر على آيات الله لرأيت أمرا فظيما أو المعنى ولو ترى الظالمين اذا صاروا الى أنواع  
الشدائد والتعذيبات في الآخرة فادخلوا جهنم والملائكة باسطوا أيديهم عليهم بالعذاب مبكئين لهم  
قائلين أخرجوا أنفسكم من هذا العذاب الشديد هذا الوقت تجزون العذاب المشغل لاهانة بسبب  
كونكم قائلين قولنا غير الحق وكونكم مستكبرين عن الإيمان بآيات الله لرأيت أمرا عظيما (ولقد  
جئتمونا) للغساب (فرادى) عن الاهل والمال والجاه (كلما خلقناكم أزا) مرة (أي مشبهين  
ابتداء خلقكم حفاة غرلابهم ما أي ليس معهم شيء) (وتركتم) بغير اختياركم (ما حولنا) أي  
أعطيناكم من الاموال (وراهم ظهوركم) في الدنيا ما اذا صرف الاموال الى الجهات الموجبة لتعظيم  
أمر الله ولله شفة على خلق الله فمات كهوا راهم ظهور بل قدمها لتقار وجهه (وما ترى معكم شفعا) كم  
الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) أي وما ترى معكم أصنامكم التي زعمتم انها شركاء الله في استحقاق عبادتكم  
(لقد تقطع بينكم) قرأ نافع وحفص عن عاصم والكسائي بالنصب أي لقد تقطع الشركة بينكم  
والباقون بالرفع أي لقد تقطع وصلكم فالبين اسم يستعمل للوصل والفراق فهو مشترك بينهما كالتجول  
للاسود والابيض (وضل) أي ضاع (عنكم ما كنتم تزعمون) ان الاصنام شفعاؤكم (ان الله

فألق الحب) أى شاق جميع المحبوب من الخنطة وغيرها (والنوى) وهى التى فى داخل الثمار أى  
 فإذا وقعت الحبسة أو النواة فى الأرض الرطبة ثم مر عليها مداة أظهر الله تعالى فى تلك الحبسة أو النواة من  
 أعلاها شقا ومن أسفلها شقا آخر فيخرج من الحبسة ورق أخضر ومن النواة شجرة صاعدة فى الهواء  
 ويخرج منها عروق هابطة فى الأرض (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) أى يخرج من  
 النطفة بشر أحياء ومن البيضضة فروا حية ومن الحب اليابس نباتا غضا ومن الكافرم ومنا ومن العاصى  
 مطيعا بالعكس (ذلكم الله فأنى تؤفكون) أى ذلكم الله المدبر الخالق النافع الضار المحيى المميت  
 فمن أين تكذبون فى اثبات القول بعبادة الاصنام وقيل المراد الانكار على تكذيبهم بالحشر والنشر  
 فالمعنى انكم لما شاهدتم أنه تعالى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ثم شاهدتم أنه تعالى  
 أخرج البدن الحى من النطفة الممتدة مرة واحدة فكيف تستبعدون أن يخرج البدن الحى من ميت  
 التراب الرميم مرة أخرى (فألق الاصباح) أى فألق ظلمة الاصباح بنور الاصباح وذلك لأن  
 الأفق من الجانب الغربى والشمالى والجنوبى ملوه من الظلمة وانما ظهر النور فى الجانب الشرقى  
 فكان الأفق كأن يجرأ ملوا من الظلمة ثم انه تعالى شق ذلك البحر المظلم بأن أجرى جردولا من  
 النور فيه (وجعل الليل سكنا) أى يستريح فيه الخلق من التعب الحاصل فى النهار قرأ عاصم وحمة  
 والكسائى على صيغة الماضى والباقون على صيغة اسم الفاعل (والشمس والقمر حسبانا) أى  
 قدر الله تعالى حركة بقدر معين من السرعة والبطء بحيث تتم الدورة فى سنة وقدر حركة القمر بحيث يتم  
 الدورة فى شهر وهذه المقادير تنتظم مصالح العالم فى الفصول الأربعة ويسببها يحصل ما يحتاج اليه من  
 نفع الثمار وحصول الفلات (ذلك تقدير العزيز العليم) أى حصول هذه الأحوال لا يمكن إلا بقدره  
 كاملة متعلقة بجميع المسكنات ويعلم نافذ فى جميع المعلومات من الكميات والجزئيات فليس حصول  
 حركات اجرام الافلاك بصفتها المخصوصة بالطبيع وانما هو بتخصيص الفاعل المختار (وهو الذى جعل  
 لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر) أى وهو الذى خلق لكم النجوم لاهتدائكم بها فى  
 مشتهات الطرق اذا سافرتهم فى بر أو بحر ولا استدلالكم بها على معرفة القبلة وعلى معرفة أوقات الصلاة  
 (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) أى قد بينا العلامات الدالة على قدرتنا وحدانيتنا لقوم يتأملون  
 فيستدلون بالمحسوس على المعقول وينتقلون من الشاهد الى الغائب أى فان هذه النجوم كما يستدل بها على  
 الطرقات فى ظلمات البر والبحر فكذلك يستدل بها على معرفة الصانع الحكيم وكما قدرته وعلمه (وهو  
 الذى أنشأكم من نفس واحدة) أى الذى خلقكم مع كثرته من نفس آدم عليه السلام (فستقر  
 ومستودع) قرأ ابن كثير وأبو عمرو فستقر بكسر القاف والباقون بفتحها وأما مستودع فهو بفتح  
 الدال لا غير فالمعنى على الأول فستقر ومستقر ومنكم شئ مودع فى الصلب وهو النطفة وتبقى فى صلب الأب  
 فلكم مكان استقرار وهو الارحام ومكان استيداع وهو نفس الاصلاب والفرق بين المستقر والمستودع  
 ان المستقر ما لم يكن على قرب الزوال والمستودع ما كان على قرب الزوال فان النطفة تبقى فى صلب الأب  
 زمانا نصيرا والجنين يبقى فى رحم الام زمانا طويلا ولما كان المكث فى بطن الام أكثر من المكث فى صلب  
 الأب حمل المستقر على الرحم والمستودع على الصلب وقيل ان المستقر صلب الأب والمستودع رحم  
 الام لان النطفة حصلت فى صلب الأب قبل حصولها فى رحم الام لحصول النطفة فى الرحم من فعل الرجل  
 مشبه بالوديعه وحصولها فى الصلب لا من جهة الغير وقال أبو مسلم الاصبهانى أن تقدير الآية هو الذى

أنشأكم من نفس واحدة فنسبكم ذكر ومنكم أنثى وانما عبر عن الذكر بالمستقر لان النطفة انما تنشأ في  
صلبه وتستقر فيه وانما عبر عن الانثى بالمستودع لان رحمها شبيه بالمستودع لتلك النطفة (قد فصلنا  
الآيات) أى قدينا العلامات الدالة على قدرتنا من تفاصيل خلق البشر (لقوم يفقهون) أى يدققون  
النظر فان انشاء الانس من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة ألطف صنعة وان الاستدلال  
بالانس أدق من الاستدلال بالنجوم في الآفاق لظهورها (وهو الذى أنزل من السماء ماء) أى وهو  
الله الذى خلق هذه الاجسام في السماء ثم ينزلها الى السحاب ثم من السحاب الى الارض (فاخرجنا  
به) أى بسبب الماء (نبات كل شئ) من الاشياء التى تنمو من أنواع النجم والشجر (فاخرجنا  
منه) أى النبات (خضرا) أى زرها والمراد من هذا الخضرة العود الاخضر الذى يخرج أولا في القمع  
والشعير والذرة والارز ويكون السنبل في أعلاه (فخرج منه) أى من ذلك الخضرة (حبام تراكبا)  
بعضه على بعض في سنبلة واحدة (ومن النخل من طلعها) أى كثرانها قبل أن ينشق عن الاغريض  
(قنوان) أى عراجين تذل من الطلع (دانية) أى قريبة من القاطف يناله القاطم والقاعد (وجنات  
من أعناب) قرأها صم بالرفع وهى قراءة على أى ومن الكرم جنات من أعناب والباقيون بالنسب والتقدير  
وأخرجنا بالماء بساكنين من أعناب (والزيتون والزمان) أى شجرهما والاحسن أن ينتصباعلى  
الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم (مشتبها وغير متشابه) أى أن هذه الفواكه قد تكون  
متشابهة في اللون والشكل مع أنها تكون مختلفة في الطعم واللذة وقد تكون مختلفة في اللون والشكل مع  
أنها تكون متشابهة في الطعم واللذة وأيضا بعض حببات العنقود من العنب متشابهة وبعضها غير متشابهة  
فأخذ إذا أخذت العنقود ترى جميع حبباته نضيجة حلوة طيبة الاحبات مخصوصة منها بقيت على أول  
حالتها من الخضرة والجودة والعفوصة (انظروا) أيها المخاطبون نظرا اعتبار (الى غره) أى غر كل  
واحد عما ذكر قرأ حمزة والكسائي بضم الناء والميم وقرأ أبو عمرو وبضم الناء وسكون الميم والباقيون بفتح  
الطاء والميم (إذا أغمر) أى اذا خرج غره فتحمد ومثيلا لا يكاد ينتفع به (وبنعه) أى وانظروا الى  
حال نضجه وكما له فتحمد وقد صار قويا جامعا لنافع جملة (ان في ذلكم) أى في اختلاف الالوان وهو  
مأمر بالنظر اليه (آيات) أى عظمى دالة على وجود القادر الحكيم ووجدته (لقوم يؤمنون) أى  
لمن سبق في حقه قضاء الله بالايان فأما من سبق له قضاء الله بالكفر لم ينتفع بهذه الدلالة المبتدئة أصلا  
(وجعلوا لله شركاء الجن) أي قال المجوس ان الله تعالى وابليس اخوان شريكان فانه تعالى خالق  
الناس والدواب والانعام وابليس خالق السباع والحيات والعقارب وقالوا كل ما في هذا العالم من  
الخيرات فهو من يرزاقه جميع ما فيه من الشرور فهو من أهرمن وهو المسمى بابليس في شرعنا (وخلقهم)  
أى وقد علموا ان الله خلقهم فان أكثر المجوس معترفون بأن ابليس ليس بتقديم بل هو حادث وانما كمال  
ابليس أصلا لجمع الشرور والآفات والمفاسد والقبايح وقد سلموا أن اله العالم هو الخالق لما هو أصل  
الشرور والقبايح والمفاسد ثم ان في المجوس من يقول أنه تعالى تكفى في علمه نفسه واستعظمها الخمل  
نوع من العجب فنشأ الشيطان عن ذلك العجب ومنهم من يقول شئ في قدرته نفسه فنشأ من شكه الشيطان  
فهو لا معترفون بأن أهرمن محدث وان محدثه هو الله تعالى فقولته تعالى وخلقهم إشارة الى هذا المعنى  
والضمير عائذ الى الجن (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) قرأ نافع خرقوا بتشديد الراء والجمهور يخففونها  
وقرأ ابن عباس بالحاء المهملة والفاء وتخفيف الراء وابن عمر كذلك الا أنه شدد الراء أى كذبوا في الله حيث



وصفوا له تعالى بثبوت البنين والبنات مصاحبين لجهل حقيقة ما وصفوه فالذين أثبتوا البنين النصارى وقوم من اليهود حيث قال النصارى المسيح ابن الله واليهود عزير بن الله والذين أثبتوا البنات العرب الذين يقولون الملائكة بنات الله فلو عرفوا أن الآلهة يجب أن يكون واجب الوجود لذاته لا تمتنعوا أن يثبتوا له تعالى البنين والبنات فإن الولد دل على كونه منفصلا من جزئه من أجزاء الوالد وذلك انما يكون في مركب يمكن انفصال بعض أجزائه وذلك في حق الفرد الواجب لذاته محال فمن عرف حقيقة الآلهة استحالة أن يقول له تعالى ولد ( سبحانه ) نزه الله ذاته بنفسه عما لا يليق به ( وتعالى ) أى تقدس ( عما يصفون ) بأن له تعالى شريكا وولدا فالتمسيع يرجع الى قول المسيح والقول تعالى يرجع الى صفته الذاتية التي حصلت له تعالى سواء سمحه تعالى مسيح أم لا ( بديع السموات والارض ) والمعنى أن الله تعالى أخرج عيسى الى الوجود من غير سبق الاب والذئفة كما انه تعالى خلق السموات والارض من غير سبق مادة ومدة فلو لم من مجرد كونه تعالى مبدعا لآحاد عيسى كونه تعالى والداه عليه السلام لزم من كونه تعالى مبدعا للسموات والارض كونه تعالى والداهما وذلك باطل بالاتفاق فنبت أن مجرد كونه تعالى مبدعا لعيسى لا يقتضى كونه والداه ( أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ) أى من أين يكون له تعالى ولد والحال ليس له زوجة أى لأن الولد لا يصح الا من كانت له زوجة وشهوة وينفصل عنه جزء ويحتبس ذلك الجزء في باطن تلك الزوجة وهذه الاحوال انما تثبت في حق الجسم الذى يصح عليه الاجتماع والافتراق والحركة والسكون والشهوة واللذة وكل ذلك محال على خالق العالم ( وخلق كل شئ ) أى من أين يكون له ولد والحال أنه تعالى خلق جميع الاشياء فان تحصيل الولد بطريق الولادة انما يصح في حق من لا يقدر على التكوين دفعة واحدة فمن كان قادرا على تكوين كل المحدثات فاذا أراد احداث شئ قال له كن فيكون ومن كان صفته هكذا امتنع منه احداث شخص بطريق الولادة ( وهو بكل شئ عليم ) أى فان علم الله ان في تحصيل الولد فعالة تعالى وكلا وجب حصول الولد قبل ذلك وهذا اوجب كون ذلك الولد زليما وهو محال وان علم انه ليس له تعالى في تحصيل الولد ازيد من تبة في الالهية ولا يكمل حال فيها رجب ان لا يجد نه البتة في وقت من الاوقات وأيضا الولد المعتاد انما يحدث بقضاء الشهوة وهو يوجب اللذة وهي مطلوبة لذاتها فوجب ان يعلم الله ان تحصيل تلك اللذة يدعو الى تحصيلها قبل ذلك الوقت فوجب ان يحصل تلك اللذة في الازل فلم يزل كونه الولد زليما وذلك محال فنبت عدم صحة الولد عليه تعالى ( ذا لكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شئ فاعبدوه ) واسم الاشارة راجع الى انه الموصوف بما تقدم من الصفات واسم الجلالة خبر أول ربكم خبر ثان لا اله الا هو خبر ثالث خالق كل شئ خبر رابع والغناء في قوله فاعبدوه مجرد السببية من غير عطف أى ثبت ان اله العالم فرد صمد منزّه عن الشريك والنظير والضد والاولاد وذلك الجامع لهذه الصفات العظيمة هو الله المستحق للعبادة مالك أمرهم لا شريك له في ذلك خالق ما كان وما يكون فاعبدوه ولا تعبدوا أحدا غيره وللعلماء في اثبات التوحيد طرق كثيرة ومن حملتها هذه الطريقة وتقريرها من وجوه الاول ان يقال البصانع الواحد كاف في كونه الها للعالم ومدبره زمازاد على الواحد فالقول فيه متكافى لانه لم يدل الدليل على ثبوته لانه يلزم اما اثبات آلهة لانهاية لها وهو محال أو اثبات عدد معين مع انه ليس ذلك العدد أولى من سائر الاعداد وهو محال أيضا واذا كان القسمان باطلين لم يبق الا القول بالتوحيد والثاني ان يقال ان اله القادر على كل الممكنات العالم بكل المعلومات كاف في تدبير العالم فلو قدرنا الها ثانيا فاما ان يكون فاعلا أولا فان كان

فاعلا صار مانعا للآخر عن تحصيل مقدوره وذلك يوجب كون كل واحد منهم ماسبيا للآخر وهو محال وان لم يكن فاعلا كان ناقصا معطلا وذلك لا يصلح للالهية والثالث ان يقال ان الاله الواحد لا بد وان يكون كاملا في صفات الالهية فلو فرضنا انها ثانيا فاما ان يكون مشاركا للاول في جميع صفات الكمال أولا فان كان مشاركا في ذلك فاما ان يكون متميزا عن الاول أولا فان لم يكن متميزا عنه بأمر من الامور لم يحصل الاثنيانية وان امتاز بصفات الكمال لم يكن جميع صفات مشتركا فيه بينهما وان امتاز بغير صفات الكمال فذلك نقصان فثبت بهذه الوجوه الثلاثة ان الاله الواحد كاف في تدبير العالم واجباده وان الزائد يجب نفيه (وهو على كل شيء وكيل) أي حافظ فيجب ان يعلم كل مكلف انه لا حافظ الا الله ولا مصلح للهمم الا الله لحيث ينفذ قطع طمعهم عن كل ماسوا ولا يرجع في مهم من المهمات الا اليه ويقال أي كقيل بأرزاق خلقه (لا تدركه الابصار) أي لا تراها الابصار في الدنيا هو تعالى يراه المؤمنون في الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته فالتشبيه واقع في تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح لا في تشبيه المرئي بالمرئي وانفق الجمهور انه صلى الله عليه وسلم قرأ قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقال الحسنى هي الجنة والزياة زيادة النظر الى وجه الله وروى ان الصحابة اختلفوا في ان النبي صلى الله عليه وسلم هل رأى الله تعالى ليلة المعراج أولا ولم يكفر بعضهم بعضا بهذا السبب وما ذهبه الى الضلالة وهذا يدل على انهم كانوا مجمعين على انه لا امتناع عقلا في رؤية الله تعالى وقيل المعنى لا تحيط به تعالى الابصار في الدنيا ولا في الآخرة لعدم انحصاره (وهو يدرك الابصار) أي والله تعالى مدرك الحقيقة البصيرة (وهو اللطيف) فيلطف عن أن تدركه الابصار (الحبير) أي العالم بكل لطيف فلا يلطف شيء عن ادراكه وقيل انه تعالى لطيف بعباده حيث يفتي عليهم عند الطاعة ويأمرهم بالتوبة عند المعصية ولا يقطع عنهم كثرة رحمته سواء كانوا طبيعين أو عصاة وقيل انه تعالى لطيف بهم حيث لا يأمرهم فوق طاقتهم وينعم عليهم بما هو فوق استحقاقهم (قد جاءكم بصائر من ربكم) أي جاءكم آيات القرآن كائنه من ربكم وسميت تلك الآيات بصائرا لانها أسباب لحصول الانوار والقبول قوله تعالى قد جاءكم الآية استثنافا وارد على لسان النبي صلى الله عليه وسلم (فمن أبصر فلنفسه) أي فمن اهتدى بآيات القرآن آمن فنفع اهتدائه لنفسه (ومن عمى فعليها) أي ومن ضل عنها بان كفر بها فضرر ضلالته وكفره على نفسه (وما أنا عليكم بحفيظ) أي لا أعمالكم وانما نأمن الله تعالى هو الذي يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها (وكذلك نصرف الآيات) أي مثل ذلك الاتيان المبدع تأتي بالآيات متواترة حالا بعد حال لتلزمهم الحجة (وليقلوا درست) قرأه ابن كثير وأبو عمر بالالف وفتح التاء أي ليقول بعضهم أي ذا كرت يا محمد أهل الاخبار الماضية فيزداد كفر على كفر وتثبتت لبعضهم فيزداد إعما على إعما وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظهر آيات القرآن فجما لجما والكفار كانوا يقولون ان محمدا يضم هذه الآيات بعضها الى بعض يتفكر فيها ويصطفيها آية فآية ثم يظهرها لو كان هذا يوحى نازل اليه من السماء فلم يأت بهذا القرآن دفعة واحدة كما ان موسى عليه السلام أتى بالتوراة دفعة واحدة أي فان تكرير هذه الآيات حالا بعد حال هي التي أوقعت الشك للقوم في ان محمدا صلى الله عليه وسلم انما أتى بهذا القرآن على سبيل المدارس مع التفكير والمذاكرة مع أقوام آخرين وقرأ ابن عامر درست بفتح السين وسكون التاء أي هذه الاخبار التي تلونها علينا قد انعمت وتكررت على الاسماع كقولهم أساطير الاولين وقرأ الباقون درست بدون الالف وسكون السين وفتح التاء أي حفظت وأتقنت بالدرس أخبار

الاولين كقولهم أساطير الاولين اكتبها فهي تلى عليه بكرة وأصيلا (ولنبينه) أى الآيات (لقوم يعلمون) وهم أولياء الله الذين هداهم الى سبيل الرشاد (اتبع ما أوحى اليك من ربك) أى أزم العمل بما أنزل اليك من ربك ولا يصرد ذلك القول سيما الفتور في تبليغ الرسالة والدعوة (لا اله الا هو) يجب طاعته ولا يجوز الاعراض عن تكاليفه (وأعرض عن المشركين) أى اترك في الحال مقابلتهم فيما يأتونه من سفه واعدل الى الطريق الذي يكون أقرب الى القبول وأبعد عن التغليظ والتنفير (ولو شاء الله) عدم اشراكهم (ما أشركوا) أى لا تلتفت يا أشرف الخلق الى سفاهات هؤلاء الكفار الذين قالوا لك انما جمعت هذا القرآن من مذاكرتنا ولا يفتلن عليك كفرهم فانما لو أردنا إزالة الكفر عنهم لقد رنا ولسنا نرى كثرت كفرهم مع كفرهم فلا ينبغي ان تشغل قلبك بكلماتهم (وما جعلناك عليهم حفيظا) أى رقيباً من جهتهم تحفظ أعمالهم عليهم (وما أنت عليهم بوكيل) أى وما أنت يا كرم الرسل حافظ عليهم من جهتهم فتدبر مصالحهم وتقوم بأمرهم وتكفل أرزاقهم (ولا تسبوا الذين يدهون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) أى ولا تسبوا أيها المؤمنون من يعبدون الاصنام من حيث عبادتهم لآلهتهم كأن تقولوا اتبا لكم ولم تعبدوا الاصنام مثلاً فيسبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاوزا عن الحق الى الباطل بجهالة منهم بما يجب عليهم فان الصهاية متى شتوهم كانوا يشتمون رسول الله صلى الله عليه وسلم والله تعالى أجرى شتم الرسول مجرى شتم الله تعالى لان الكفار كانوا مقرين بالله تعالى وكانوا يقولون انما حسنت عبادة الاصنام لتفسير شفعا لهم عند الله تعالى أو المعنى ولا تسبوا الاصنام الذين كان المشركون يعبدونهم فيسبوا الله للظلم بغير علم لانهم جهلة بالله تعالى لان بعضهم كان قائلين بالدهر ونفى الصانع قال قتادة كان المؤمنون يسبون أولاد الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله عن ذلك لئلا يسبوا الله فانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله عز وجل اه وانما نهوا عن سب الاصنام وان كان مباحا لما ينشأ عن ذلك من المفساد وهو سب الله وسب رسوله فظاهر الآية كان نهيهم عن سب الاصنام وحقيقتها النهي عن سب الله تعالى لانه سبب لذلك وفي ذلك دلالة على ان الطاعة اذا أدت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدى الى الشر شر (كذلك) أى مثل تزيين عبادة الاصنام للمشركين (زيينا لكل أمة) أى لاهل الكفرة (عملهم) أى شرهم وفسادهم باحداث ما يحلمهم عليه فان المعاصي هم قاتلة تدرك في الدنيا بصور تستحسنها نفوس العصاة وكذا الطاعات فانها مع كونها أحسن الاحسن قد ظهرت عندهم بصور مكرهه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالمسكارة وحفت النار بالشهوات وفي هذه الآية دلالة على تكذيب القدرية والمعتزلة حيث قالوا لا يحسن من الله تعالى خلق الكفرة وتزيينهم (ثم الى ربهم مرجعهم) بالمبعث بعد الموت (فبينهم بما كانوا يعملون) في الدنيا على الاستمرار من السيئات المزينة لهم فأعمال الكفرة قد برزت لهم في هذه النشأة بصورة مزينة يستحسنها الغواة ويستحبها الطغاة وتستظهر في النشأة الآخرة بصورة الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون ان أعمالهم ما اذ فبرعن اظهارها بصورها الحقيقية بالاخبار بما ان كل منهم ما سبب للعالم بحقيقتها كالحى (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أى أقسم كفار مكة بالله غاية ايمانهم (ان جاءتهم آية) أى مجهزة كما طلبوا (ليؤمنن بها) أى قالوا لسيدهنا رسول الله ان هذا القرآن كيفما كان أمره فليس من جنس المجهزات البتة ولوانك يا محمد جئتنا بمجزة قاهرة لا منابك وحلفوا على ذلك وقال محمد بن كعب القرظي قالت قریش يا محمد انك تخشعنا ان موسى ضرب الحجر بالعصا فانفجر الماء وان عيسى أحيا الميت وان صالحا أخرج الناقة من الجبل فانما بآية لنصدقك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الذى تحبون

فقالوا ان تجعل لنا الصفا ذهبا وحلفوا ان فعل ليتبعونه أجمعون فقام صلى الله عليه وسلم يدعو فجاءه جبريل فقال ان شئت كان ذلك وان كان فلم يصدقوك ليعذبهم الله وان تركتم تاب الله على بعضهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل يتوب على بعضهم فأنزل الله تعالى هذه الآية (قل انما آيات عند الله) أى انه تعالى هو المختص بالقدرة على أمثال هذه الآيات دون غيره (وما يشعركم) أى أى شئ يعلمكم أيها المؤمنون بأيمانهم أى لا تعلمون ذلك (أنها إذا جاءت لا يؤمنون) قرأ ابن كثير وأبو عمرو أنها بكسر الهمزة على الاستثناف والباقون بالغنة فهى بمعنى لعل ويقوى هذا الوجه قراءة أبى لعلها إذا جاءت لهم لا يؤمنون (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) أى وما يشعركم اننا قلب أفئدتهم عن ادراك الحق فلا يفهمونه ونقلب أبصارهم عن اجتلاء الحق فلا يبصرونه (كالم يؤمنوا به) أى بما جاء صلى الله عليه وسلم من الآيات (أول مرة) أى فلا يؤمنون عند نزول مقترحهم لو نزل كالم يؤمنون وعند نزول الآيات السابقة على اقتراحهم كانشقاق القمر (وفذرهم فى طغيانهم يعمهون) أى نتركهم فى ضلالهم متحيرين لانهديمهم هداية المؤمنين (ولو أنزلنا اليهم الملائكة) كما طلبوا فشهدوا على ما أنكروا (وكلمهم الموتى) من القبور كما طلبوا بأن يحمدوا رسول الله والقرآن كلام الله (وحشرنا عليهم كل شئ قبلا) قرأناهم وحشروا الكسائي بضمه أى وجمعنا على المستهزئين زيادة على ما اقترحوه كل شئ من أصناف المخلوقات كالسباع والطيور كغلام يصدق محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ من أنواعها من سائر المخلوقات وقسرا نافع وابن عامر قبل بكسر القاف وفتح الباء أى حال كون الكفار معانين للأصناف (ما كانوا يؤمنوا) بحمدوا والقرآن (الا ان يشاء الله) ايمانهم أى ولو أظهر الله جميع تلك الاشياء العجيبة الغريبة لهم لآل الكفار فأنهم لا يؤمنون فى حال من الأحوال الداعية الى الايمان الا فى حال مشيئة تعالى لايمانهم (ولكن أكثرهم يجهلون) أى ان الكفار لو أنوا بكل آية لم يؤمنوا ولكن أكثر المسلمين يجهلون عدم ايمانهم عند مجئ الآيات لجهلهم عدم مشيئة تعالى لايمانهم فيتم منون بحميتهم طمعا فيما لا يكون قال ابن عباس المستهزون بالقرآن كانوا خمسة الوليد بن المغيرة المخزومي والعاصي بن وائل السهمي والاسود بن عبد قيس الزهري والاسود بن المطلب والحرب بن خنظلة ثم انهم أنوا الرسول صلى الله عليه وسلم فى رهط من أهل مكة وقاراه أنزلنا الملائكة يشهدوا بانزل رسول الله أو ابعت لنا بعض موتانا حتى نسألهم أحق ما تقول أم باطل أو اثنتا بالله والملائكة قبيلا أى كغيا لعل على صحة ما تدعيه ففرت هذه الآية (وكذلك) أى كما جعلنا المستهزئين عدوا لك (جعلنا لكل نبي عدوا وشياطين الانس والجن) أى جعلنا لكل نبي تقدمك عدوا ومردة من الانس والجن وشياطين الانس أشد عدوا من شياطين الجن لان شيطان الجن اذا عجز عن اغواء المؤمن الصالح استعان على اغوائه بشيطان الانس ليقتنه وازافة شياطين بمعنى من البيانية وهى بدل من عدوا وهو مفعول أول قدم على الثانى مسارعة الى بيان العداوة (يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا) أى يلقى شياطين الجن الى شياطين الانس تزوين القول بالباطل ليكذبوا به الانس (ولو شاء ربك) عدم تزوين القول لاجل الغرور (ما فعلوه) أى تزوين القول المتعلق بأمرك خاصة (فذرهم وما يفترون) أى اترك الكفرة المستهزئين واقتراهم بأنواع المكاييد فان لهم فى ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة (وانتصفي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى ولكى تميل الى هذا الزخرفى قلوب الذين لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (وليرضوه) أى هذا الزخرف لانفسهم (وليقرءوا ما هم مقترفون) أى وليكتبوا بسبب ارتضاهم له ما هم مكتسبون من

الآثم فيعاقبوا عليها (أفغير الله أبتغي حكما وهو الذي أنزل اليكم الكتاب مفصلا) أي قل لهم أأميل إلى  
 زخارف الشياطين فأطلب حكما غير الله يحكم بيننا والحال انه تعالى هو الذي أنزل اليكم القرآن وأنتم أمة  
 أمية لا تدرون ما تأتون وما تذر ون مبيها فيه الحق والباطل فلم يبق في أمور الدين شيء من الابهام فأى  
 حاجة بعد ذلك إلى الحكم وهو والحاكم عند أهل اللغة واحد لكن بعض أهل التأويل قال الحكم أكل  
 من الحاكم لأن الحكم لا يحكم الا بالحق والحاكم قبيح رولان الحكم من تكرر منه الحكم والحاكم  
 يصدق بجره (والذين آتيناهم الكتاب) أي التوراة والإنجيل والزبور (يعلمون انه) أي القرآن  
 (منزل من ربك) ملتبسا (بالحق) قرأ ابن عامر وحفص منزل بتشديد الزاي والباقيون بسكون النون  
 (فلا تكونون من الممترين) أي من الساكين في ان علماء أهل الكتاب يعلمون ان هذا القرآن حق وأنه  
 منزل من عند الله (وتمت كلماتك صدقا وعدلا) أي كفى القرآن من جهة صدقه في اخباره ومن جهة  
 عدله في أحكامه وكفى في بيان ما يحتاج المكلفون اليه الى قيام القيامة علماء وعملوا في كونهم ساهمة دالة  
 على صدق محمد صلى الله عليه وسلم قرأ أصح وحزمة والكسافي كلمة على التوحيد دون ألف والباقيون بألف  
 على الجمع وترسم بالتاء الجرورة على كل من قراءة الجمع وقراءة الافراد وكذا كل موضع اختلف فيه  
 القراء جمعوا وافرادا (لا تبدل لكلماته) أي لا أحد يبدل شأن القرآن بما هو أصدق وأعدل ولا بما  
 هو مثله (وهو السميع العليم) بالمقال والاعمال (وان تطع أكثر من في الارض) أي ولو تطع بأشرف  
 الخلق كفارا للناس في ما يعتقدهونه من احقاق الباطل وابطال الحق (يضلوك عن سبيل الله) أي عن  
 الطريق الموصل الى الله (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون في اثبات مذهبهم الارجوعهم الى تقليد  
 أسلافهم وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم مقتدون (وان هم الا يخبرون) أي  
 يكذبون فارر رؤساء أهل مكة منهم أبو الاحوص مالك بن عوف الجشمي وبديل بن ورقاء الخزاعي وجليس  
 ابن ورقاء الخزاعي قالوا للمؤمنين ان ما ذبح انه خير عما تذبحون أنتم بسكا كمينكم وروى أن المشركين  
 قالوا للنبي اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا أنت ترعهم أن ما قتلت أنت وأصحابك  
 حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام (ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم  
 بالمهتدين) أي فان هؤلاء الكفار كاذبون في ادعاء اليقين والله عالم بكونهم متحيرين في سبيل الضلال  
 تأمّن في أودية الجهل أي فانك اذا عرفت ذلك ففوض أمرهم الى خالقهم لانه عالم بالمهتدي والضلال  
 فيجازي كل واحد بما يليق بعمله (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ما كنتم بآياته مؤمنين) وهذا أمر  
 متفرع من النهي عن اتباع المصلين وذلك انهم كانوا يقولون للمسلمين انكم ترعهم انكم تعبدون الله فما  
 قتله الله أحق ان تأكلوه مما قتلهتموه أنتم فقال الله للمسلمين ان كنتم متحققين بالايان فكلوا مما ذكر اسم  
 الله عليه وهو المذكي بيسم الله خاصة لا عما ذكر عليه اسم غيره فقط أو مع اسمه تعالى أو مات حتف أنفه  
 (وما لكم أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ما حرم عليكم) أي وأي سبب حاصل لكم في  
 أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه وأن تأكلوا من غيره والحال انه قد بين لكم ما حرم عليكم بقوله تعالى قل  
 لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه فهذا وان كن متأخر في التلاوة فلا يمنع ان يكون هو المراد  
 لان التأخر في هذا قليل وأيضا التأخر في التلاوة لا يوجب التأخر في النزول أو بقوله تعالى في أول  
 سورة المائدة حرمت عليكم الميتة الآية لان الله تعالى علم ان سورة المائدة متقدمة على سورة الانعام في  
 الترتيب لافي النزول (الا ما اضطررتم اليه) أي الاما دعيتكم للضرورة الى أكله بسبب شدة المجاعة

مما حرم عليكم فهو حلال لكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ببناء فصل وحرم للفعل ونافع وحفص  
 عن عاصم ببنائها للفاعل وحمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ببناء الفعل الأول للفاعل وبناء الثاني  
 للفعل (وان كثيرا) من الذين ينظرونكم في إحلال الميتة ويقولون لما حلال ما تذبحونه أنتم فبأن  
 يحل ما يذبحه الله أولى وهم أبو الاحوص وأصحابه أو عن اتخاذ الجائر والسواقي وهو عمرو بن لحي فن دونه  
 من أخضابه فإنه أول من غير دين اسماعيل (ليضلون) قرأ عاصم وحمزة والكسائي بضم الياء والباقون  
 بفتحها (بأهوائهم) أي بسبب اتباعهم شهواتهم (بغير علم) أي ملتبسين بغير علم مأخوذ من الشريعة  
 (انزل هو أعلم بالمعتدين) أي الذين تجاوزوا الحق إلى الباطل (وذروا ظاهر الاسم وباطنه) أي  
 اتركوا الاعلان بالزنا والاستمرار به وأهل الجاهلية يعتقدون حل السرمة وقال ابن الأنباري أي  
 وذروا الاسم من جميع جهاته (ان الذين يكسبون الاسم) في الدنيا (سيجزون) في الآخرة (بما  
 كانوا يفترون) أي يكسبون ان لم يتوبوا وأراد الله عقابهم أما ذناب المذنب من الذنوب توبة صحيحة لم  
 يعاقب وإذا لم يتب فهو في مشيئة الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه بفضله (ولأننا كلوا مما لم يذكر اسم الله  
 عليه) وهو الميتة وما ذبح على ذكر الاصنام (وانه) أي الاكل عالم يذكر اسم الله بغير ضرورة أو ان  
 ما ذكر عليه اسم غير الله (لفسق) أي خروج عما يحل وأجمع العلماء على ان أكل ذبيحة المسلم التي  
 ترك التسبيح عليها لا يفسق وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذكر الله مع المسلم سواء قال أو لم  
 يقل ويحمل هذا الذكر على ذكر القلب (وان الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) أي ان إبليس  
 وجنوده وسوسوا إلى المشركين أو المعنى ان مردة المجوس من أهل فارس كتبوا إلى مشركي قريش وذلك  
 لما نزل تحريم الميتة معهم المجوس فكتبوا إلى قريش ان محمد وأصحابه يزعمون انهم سميبتعون أصنامهم ثم  
 يزعمون ان ما يذبحونه حلال وما يذبحه الله حرام فوقع في نفس ناس من المسلمين من ذلك شيء فانزل الله تعالى  
 هذه الآية (ليجادلوكم) في أكل الميتة (وان أظعنوهم) في استحلال الميتة (انكم لمشركون) قال  
 الزجاج وهذا دليل على ان كل من أحل شيئا حرم الله تعالى أو حرم شيئا أحل الله تعالى فهو مشرك  
 وانما سمي مشركا لأنه أثبت ما كمال سوى الله تعالى وهذا هو الشرك (أو من كان ميتا فأحييناه) أي أو  
 من كان كافرا فهديناه إلى الإيمان (وجعلنا له نورا) عظيمًا وهو نور الوحي الإلهي (يعشي به) أي  
 بسببه (في الناس) أي فيمابين الناس آمننا من جهنم (كمن مثله) أي صفته (في الظلمات) أي  
 ظلمات الكفر والظغيان ومعنى البصيرة (ليس بخارج منها) أي من تلك الظلمات فإذا دام الكافر في  
 ظلمات الجهل والاخلاق الذميمة صارت تلك الظلمات كالصفة الذاتية يعسر ازالتها عنه وانما جعل الكفر  
 موتا لأنه جهل والجهل يوجب الخيرة فهو كما موت الذي يوجب السكون والكافر ميتا لأنه لا يهتدي إلى شيء  
 كالجاهل (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) أي مثل تزيين المؤمنين بالإيمان والنور زين من  
 جهة الله بطريق الخلق ومن جهة الشياطين بطريق الخرقه للكافرين ما استمروا على عمله قال زيد بن  
 أسلم والغصاك نزلت هذه الآية في عمر بن الخطاب وأبي جهل وقال عكرمة نزلت في عمار بن ياسر وأبي  
 جهل وقال ابن عباس ان أبا جهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم فمات فأخبر بذلك حمزة عند قدمه من صيد  
 والقوس بيده وهو لم يؤمن يومئذ فعمد إلى أبي جهل وجعل يضرب رأسه بالقوس فقال له أبو جهل وقد  
 تضرع اليه يا أبايعلى أمارى ما جاء به سفهة ولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة أنتم أسفهمه الناس  
 تعبدون الخمار من دون الله أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله فأسلم حمزة



يوسف فزلت هذه الآية (وكذلك) أي وكما جعلنا في مكة ضناد يد هاروساء ليكر وافيا (جعلنا في كل قرية) من سائر القرى (أ كبر مجرميا) وأ كبر مفعول ثان ومجرمها مفعول أول والنظر لغو وهو متعلق بنفس الفعل قبله أي جعلنا في كل بلدة فساقتها عظما (ليكر وافيا) أي ليفعلوا المكربها وهذا دليل على أن الخير والشر بإرادة الله وانما جعل المجرمين أ كبر لانهم أقدر على الغدر والمكر وترويح الباطل على الناس من غيرهم وانما حصل ذلك لاجل رياستهم وذلك سنة الله أنه جعل في كل قرية اتباع الرسل ضعفاءهم وجعل فساقهم أ كبرهم وقال مجاهد جلس على كل طريق من طرق مكة أربعة نفر يصرفون الناس عن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ويقولون لكل من يقدم هو كذاب ساحر كاهن فكان هذا مكرهم (وما يكرون إلا بانفسهم) أي وما يجيئ شر مكرهم إلا بهم (وما يشعرون) بذلك أصلا بل يرمونهم بغيرهم (واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله) أي وإذا جاءتهم مشركي العرب الوليد بن المغيرة وعبد اليل وأبأسعود الغنقي آية من القرآن تأمرهم باتباع محمد صلى الله عليه وسلم وتخبرهم بضعيهم قالوا لن نصدق حتى يوحى الينا أو يأتينا جبريل فيخبرنا أنك رسول الله وإنك صادق قال تعالى رداعليهم (الله أعلم حيث يجعل رسالته) أي الله أعلم من يليق بإرسال جبريل اليه لا من الأمور وهذا اعلام بأنهم لا يستحقون ذلك التشريف وهذا المعنى قول الحسن ومفعول عن ابن عباس وقيل معنى الآية وإذا جاءتهم آية على صدق النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن برسالته أصلا حتى نؤتي نحن من الوحي والنبوة مثل آيات رسل الله قال تعالى أنه تعالى يعلم من يستحق الرسالة فيشرقه بها ويعلم من لا يستحقها وأنتم لستم أهلا لها ولأن النبوة لا تحصل لمن يطلبها خصوصا لمن عنده حسد ومكر وغدر وقرأ حفص وابن كثير رسالته على التوحيد والباقون على الجمع ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين وهذا دعاء عظيم يدهي به بينهما وهو اللهم من الذي دعاك فلم تجبه ومن الذي استجارت فلم تجره ومن الذي سألك فلم تعطه ومن الذي استعان بك فلم تنعه ومن الذي توكل عليك فلم تكفه يا غوثا يا غوثا يا غوثا بك أستعيت أغثنى يا مغيث واغثنى هداية من عندك واقتض حوائجنا واشف مرضانا واقتض ديننا واغفر لنا ولا بائنا ولا ما تنابح القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك يا أرحم الراحمين (سيعيب الذي أجرموا) أي أشركوا وليد أو أحبابه بقولهم لن نؤمن حتى نؤتي مثل ما أوتى رسل الله (صغار) أي حقارة (عند الله) أي في الآخرة فلا حاكم فيها ينفذ حكمه سواء (وعذاب شديد بما كانوا يكرهون) أي بسبب مكرهم بقولهم ذلك وحسد النبي وتكذيبهم له (فإن يرد الله أن يهديه) أي يرشده لدينه (يشرح صدره) أي قلبه (للاسلام) أي لقبول الاسلام (ومن يرد أن يضله) أي يتركه كافرا (يجعل صدره) أي قلبه (ضيقا) كضيق الزج في الرمح قرأ ابن كثير ساكنة الياء والباقون مشددة الياء مكسورة (حرجا) قرأ نافع وأبو بكر عن هاشم بكسر الراء أي شديد الضيق والباقون يفتحها أي مثل المواضع الكثيرة الأشجار المشبكة التي لا طريق فيها فلا يصل اليها راعية ولا وحشية (كانا يصعد في السماء) أي كأنه يكاف الصعود الى السماء قرأ ابن كثير ساكنة الياء والباقون قرأه أبو بكر عن هاشم بتشديد الصاد وبالالف والباقون بتشديد الصاد والعين بغير ألف ومعنى الآية فمن يرد الله أن يهديه قوي في قلبه ما يدعو الى الإيمان بأن اعتقد أن نفعه زائد وخيره راجع ووجه ظاهره فالطبعه اليه وقويت رغبته في حصوله وحصل في القلب استعداد شديد للحصول عليه ومن يرد أن يضله التي في قلبه ما يصرفه عن الإيمان ويدعوه الى الكفر بأن اعتقد أن شر

الايمان زانم وضرب راج ففعلت المنفرة عنه فان الكافر اذا دهي الى الاسلام شق عليه جدا كانه قد  
 كلف ان يصعد الى السماء ولا يقدر على ذلك او المعنى كان قلب الكافر يصعد الى السماء تكبرا عن قبول  
 الاسلام (كذلك) أى مثل جعل الله صدرهم ضيقا (يجعل الله الرجس) أى يسلب الله الشيطان  
 (على الذين لا يؤمنون) أى فى قلوبهم (وهذا) أى كون الفعل متوقفا على الداعى الحاصل من الله  
 تعالى (صراط ربك) أى لان العلم بذلك يؤدى الى العلم بتوحيد الله (مستقيما) فكل فعل العباد  
 بقضاء الله تعالى وقدره (قد فصلنا الآيات) أى قد ذكرنا مفصلة لفصل لا بحيث لا يختلط واحد منها  
 بالآخر (لقوم يذكرون) فيعلمون ان كل ما يحدث من الحوادث خيرا كان أو شرا بقضاء الله تعالى  
 لانه لا يترجح أحد طرفي الممكن على الآخر الا مرجع وهو الله تعالى (لهم دار السلام) أى للتذكري  
 دار الله المنزهة عن النقائص وهى الجنة (عند ربهم) أى انهم عند الله تعالى موصوفة بالشرق الى  
 حيث لا يعرف كنهها غيره تعالى (وهو وليهم) أى متكفل لهم بجميع مصالحهم فى الدين والدنيا  
 (بما كانوا يعملون) أى بسبب أعمالهم الصالحة (ويوم يحشرهم جميعا) قلنا (يامعشر الجن)  
 وقرأ حفص بالياء أى يوم يحشر الله الخلق جميعا يقول يا جماعة الشياطين (قد استكثرتم من الانس)  
 أى قد أكثرتم من اغواء الانس (وقال أولياؤهم من الانس) أى وقال الذين أطاعوا الشياطين الذين  
 هم الانس (ربنا استمتع بعضنا ببعض) فاستمتع الانس بالشياطين هو أن الشياطين كانوا يذلون  
 الانس على أنواع الشهوات واللذات والطيبات ويسهلون تلك الامور عليهم واستمتع الشياطين بالانس  
 هو ان الانس كانوا يطيعون الشياطين فيما يأمرونهم به وينقادون لحكمهم (وبلغنا أجلنا الذى أجلت  
 لنا) أى أدركنا وقت موتنا الذى عينته لنا (قال) تعالى (النار مثواكم) أى منزلتكم يا جماعة الجن  
 والانس (خالدين فيها) أى فى النار منذ تبعثون (الامام شاه الله) من مقدار حشرهم من قبورهم  
 ومن مقدار محاسبتهم (ان ربك حكيم عليم) أى فيما يفعله من ثواب وعقاب وسائر وجوه المجازاة  
 (وكذلك) أى مثل تمكن الشياطين من اضلال الانس (نولى بعض الظالمين) من الانس (بعضا)  
 آخر منهم (بما كانوا يكسبون) أى بسبب كون ذلك البعض مكتسبا للظلم قال على رضى الله عنه  
 لا يصلح للناس الا امرير عادل أو جائر فأنكر واقله أو جائر فقال نعم يؤمن السبيد ولا يمكن من اقامته  
 الصلوات و حج البيت و روى عن ابن عباس انه قال ان الله تعالى اذا أراد بقوم خيرا ولى أمرهم خييارهم  
 واذا أراد بقوم شرا ولى أمرهم شرارهم و روى أن أبازر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الامارة فقال له  
 انك ضعيف وانها الامانة وهى فى القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحتمتها وأدى الذى عليه فيها  
 (يامعشر الجن والانس أليأتكم رسل منكم) والجمع ان الرسل انما كانت من الانس خاصة وقد قام  
 الاجتماع على ان النبي صلى الله عليه وسلم مرسل للانس والجن والمراد برسل الجن هم الذين سمعوا القرآن  
 من النبي صلى الله عليه وسلم ثم ولوا الى قومهم من نذرين فالمراد برسل ما يعمر رسل الله تعالى انما  
 بكت الكفار بهذه الآية لانه تعالى أزال العذر وأزاح العذبة بسبب انه تعالى أرسل الرسل الى الكل  
 مبشرين ومنذرين فاذا وصلت البشارة والنذارة الى الكل بهذا الطريق فقد حصل ما هو المقصود من  
 ازالة العذر و ازالة العلة (يقصون عليكم آياتي) أى يتلون ما عليكم مع التوضيح (وينذرونكم لقاء  
 يومكم هذا) أى ويخوفونكم لقاء عذابي فى يومكم هذا وهو يوم الحشر الذى عاينوا فيه ما أعد لهم من  
 فاني العذاب الهائلة (قالوا) عند ذلك التوبيخ الشديد (شهدنا على أنفسنا) ان الرسل أتونا قد

بلغوا الرسالة وأنذرونا عذاب يومنا هذا واغوا قعوا في ذلك الكفر بسبب انهم (غرهم الحياة الدنيا)  
 أي اغتروا من الدنيا بما في الزهرة والنعيم (وشهدوا) في الآخرة (على أنفسهم أنهم كانوا) في الدنيا  
 (كافرين) فهم وان بالغوا في عداوة الانبياء والطعن في شرائعهم ومهزتهم أقر واعلى أنفسهم  
 بالكفر في عاقبة أمرهم (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها فافلون) أي شهادتهم على  
 أنفسهم بالكفر ثابت لا تنفاه كون ربك مهلك أهل القرى بسبب ظلم فعلوه قبل ان ينهوا على بطلانه  
 برسول وكتاب أو المعنى ارسال الرسل ثابت لان الشأن لم يكن ربك مهلك أهل القرى ملتبسين بظلم وهم  
 غافلون عن تبليغ الرسل وعن أمرهم ونهيهم (ولكل درجات مما عملوا) أي لكل عامل من الجن  
 والانس مراتب من أعمالهم صالحة كانت أو سيئة (ومار ربك بغافل عما يعملون) أي فلا تترك شيئا  
 مما يستحق كل عامل من العر يقين من الجزاء فيجزى كلا بما يليق به من ثواب أو عقاب وقرأ ابن عامر  
 وحده تعملون على الخطأ (وربك الغني ذو الرحمة) أي ان تخصيص الله المطيعين بالثواب والمذنبين  
 بالعذاب ليس لاجل انه تعالى محتاج الى طاعة المطيعين أو ناقص بعصية المذنبين فإنه تعالى غني لذاته عن  
 جميع العالمين ومع كونه تعالى غنيا فان رحمته عامة كاملة ومن رحمته تعالى على الخلق ترتيب الثواب على  
 الطاعة والعقاب على العصية ومن رحمته تعالى ارسال الرسل وعدم استئصالهم بالهلاك بذنوبهم في وقت  
 واحد (ان يشاء يذهبكم) أيها العصاة (ويستخلف من بعدكم ما يشاء) أي ويوجد من بعد اذهابكم  
 خلقا آخر مخالفا للجن والانس فتخصيص الرحمة بهؤلاء ليس لاجل انه لا يمكنه اظهار رحمته الانخلق  
 هؤلاء (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أي وينشئ الله انشاء كائنا كانتكم من نسل قوم  
 آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم في العصيان أي فكما ان الله تعالى قادر على تصوير هذه الاجسام بهذه  
 الصورة الخاصة كذلك قادر على تصويرهم بصورة مخالفة لها (انما وعدون) من مجي الساعة  
 (لآت) أي واقع لا بد لانهم كانوا يشكرون القيامة وكل ما يتعلق بالوعد من الثواب والعقاب فهو آت  
 لا محالة (وما أنتم بمجهزين) أي لستم بخارجين عن قدرتنا وحكمتنا (قل) يا أشرف الخلق لكفار قريش  
 (يا قوم اعملوا على مكانتكم) أي على أقصى إمكانكم واستطاعتكم واثبتوا على حالتكم من الكفر  
 والعداوة (اني عامل) بما أمرت به من الثبات على حالي من الاسلام والمصابرة فسوف تعملون من تكون  
 له عاقبة الدار) أي فسوف تعرفون أي أحد الفريقين له العاقبة المحمودة وهي الاستراحة واطمئنان  
 الخاطر ونحن أم أنتم وذلك حاصلة الجنة وقرأ حمزة والكسائي من يكون بالياء (انه) أي الشأن  
 (لا يفلح الظالمون) أي لا يفوز الكافرون بظالمهم البتة فلا يخرجون من عذاب الله تعالى (وجعلوا لله  
 ما نذر من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله برعهم وهذا الشر كائننا كان لشر كائنا فلا يصل الى الله  
 وما كان لله فهو يصل الى شر كائنا) أي عين كفار مكة لله مما خلقه من الحرث والانعام وكذا من الثمار  
 وسائر أموالهم نصيبا يصرفونه الى الضيفان والمساكين ونصيبا من ذلك لآلهتهم وينفقونه على سدنتها  
 ويذبحون ذبائح عندها فقالوا هذا لله بكذبهم في جهة انه تعالى يستحق ذلك من جهتهم لافي وجه التقرب به  
 اليه وهذا آلهتنا ثم ان رأوا ما عينوه الله أركى بدلوهم بالآلهتهم فاعطوا نصيب الله اسدنة الاصنام وان رأوا  
 ما لآلهتهم أركى تركوه لآلهتهم يصرفوه للمساكين بل يصرفون للسدنة وكان اذا أصابهم قحط استعانوا بما  
 جعله الله وكلامه ووفروا ما جعلوه لآلهتهم ولم يأكلوا منه فاذا هلك ما جعلوه لها أخذوا ببله مما جعلوه  
 لله ولا يفعلون كذلك في ما جعلوه لها وان سقط مما جعلوه لله في نصيب الاولاد تركوه وقالوا ان الله غني

عن هذا وان سقط مما جعلوه للآوانان في نصيب الله أخذوه وردوه الى نصيب الصنم وقالوا انه فقير  
 (سواء ما يحكون) أى بنس الذى يحكون حكمهم من انهم رجحوا جانب الاصنام على جانب الله ومن انهم  
 جعلوا شيئا غير الله تعالى مع ان الله تعالى الخالق للجميع ومن انهم أحدثوا الحكم من قبل أنفسهم ولم  
 يشهد به صوته عقل ولا شرع (وكذلك) أى مثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك في قسمة الاموال بين  
 الله والآلهة (زين لكثير من المشركين قتل أولادهم) بواد أناتهم ونحز كورهم (شركاؤهم) أى  
 أولياؤهم من الشياطين ومن السدنة قرأ العامة زين مبنيا للفاعل وقتل نصبا على المفعولية وأولادهم  
 خفضا بالاضافة وشركاؤهم رفعا على الفاعل أى وهكذا زينهم شياطينهم مثل أولادهم فأمر وأبان بأدوا  
 بناتهم خشية الفقر والسبي وبأن ينحروا ذكورهم لآلهتهم فكان الرجل في الجاهلية يقوم فيحلف  
 بالله اثني ولله كذا من الذكور لينحرن أحدهم كالحلف عبد المطلب لينحرن عبد الله وقرأ ابن عامر وحده  
 زين مبنيا للمفعول وقتل رفعا على الفاعلية وأولادهم نصبا على المفعولية وشركاؤهم خفضا على اضافة المصدر  
 الى فاعله أى زين لكثير من المشركين قتل شركاؤهم أولادهم وهذه القراءة متواترة صحيحة فقد قرأ ابن عامر  
 على ابى الدرداء واثالة ابن الاسقع وفضالة بن عبيد ومعوية بن أبى سفيان والمغيرة المخزومي وقرأ أيضا على  
 عثمان وولده وفي حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم (يردوهم) أى يهلكوهم بالاغواء (وليلبسوا عليهم  
 دينهم) أى وليخلصوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام أى ليدخلوا عليهم الشك في  
 دينهم لانهم كانوا على دين اسمعيل فهذا الذى آتاهم بهذه الارضاع الفاسدة أراد أن يزيلهم عن ذلك الدين  
 الحق واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة (ولوشاء الله ما فعلوه)  
 أى ما فعل كثير من المشركين قتل الاولاد بدفن البنات في حياتها وبخرا الاولاد كور للاصنام (فذرهم  
 وما يفترون) أى فاتركهم وكذبهم في قولهم ان الله يأمرهم بقتل أولادهم فان فيما شاء الله تعالى حكما  
 بالغة وذلك دليل على أن كل ما فعله المشركون فهو بعشيرة الله تعالى (وقالوا) أى المشركون الذين  
 قسموا نصيب آلهتهم أقساما ثلاثة (هذه) أى التى جعلناها للآلهة (أنعام وحرث) أى زروع  
 (حجر) أى محرمات (لا يطعمها الا من نشأ) أى لا يأكل هذه الانعام والحرث الا خدعة الآوانان  
 والرجال دون النساء (برحمهم) أى قالوا ما ذكروا من تبسين بكذبهم ومن غير حجة (و) هذه (أنعام  
 حرمت ظهورها) وهى البحائر والسوائب والحوامى والوصائل (و) هذه (أنعام لا يذكرون اسم الله  
 عليها) اذ ركبت واذا حملت واذا جذبت ونسبوا ذلك التقسيم الى الله تعالى (افترأ عليه) وهذا ما  
 مفعوله وعامله قالوا أحوال من ضميره أو مصدره وكذله لا بقولهم ذلك هو الافتراء (سيحزبونهم بما  
 كانوا يفترون) أى ان الله سيكافئهم بسبب تقوالتهم عليه (وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة  
 لذكورنا ومحرم على أزواجنا وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) أى ما ولد من البحائر والسوائب حلال  
 للذكور خاصة ومحرم على جنس أزواجنا وهى الاناث وما ولد منهن ميتا كله الرجال والنساء جميعا  
 (سيحزبونهم وصفهم) أى سيوصل الله لهم جزاء ذنبهم وهو وصفهم بالتخليل والتحريم فالوصف بذلك تحريم  
 ابن الحى وقد رآه النبي صلى الله عليه وسلم في جهنم يحرق صبه من دبره وكان يعلمهم تحريم الانعام (انه  
 حكيم) فى التخليل والتحريم (عليم) فى وصفهم بذلك (قد خسروا الذين قتلوا أولادهم) بالواد للبنات  
 وبالحز للذكور (سفها بغر علم) وهى ربيعة ومضر وأما لهم من العرب وبنو كنانة لا يفعلون ذلك  
 وسبب هذا الخسران لان الولد نعمة عظيمة من الله على العبد فاداسى في ابطاله استحق الالم العظيم فى

الدنيا لان الناس يقولون قتل ولده خوفا من أن يأكل طعامه والعقاب العظيم في الآخرة وسببه خفة العقل لان قتل الولد انما يكون للخوف من الفقر والقتل أعظم ضررا منه والقتل ناجز والفقر موهوم وهذه السفاهة انما نشأت من الجهل الذي هو أعظم المنكرات وقرأ أبو عمرو وابن عامر بتشديد التاء (وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قدضلو وما كانوا مهتدين) فان تحريم الحلال من أعظم أنواع الحماقة لانه يمنع نفسه تلك المنافع ويستحق بسبب ذلك المنع أعظم أنواع العقاب أو ان الجراءة على الله أعظم الذنوب وهم قدضلو عن الرشدي مصالح الدين ومنافع الدنيا ولم يحصل لهم الاهتداء قط (وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات) أي وهو الذي خلق نباتين مرفوعات على ما يحملها من العروش والساق وملقيات على وجه الارض ويقال معروشات أي وهو ما غرسه الناس في النباتين وغير معروشات وهو ما أنبتته الله في الجبال والبراري (و) أنشأ (النخل والزروع) أي جميع الحبوب التي يقتات بها (مختلفا كلة) أي مختلفا لما يول من كل منهن ما في الهيئة والطعم (والزيتون والزمان) أي أنشأ شجرهما (متشابهين غير متشابه) في اللون والطعم (كلوا من ثمره) أي غر كل واحد من ذلك (إذا نثر) ولوقبل النضج وقرأ حمزة والكسائي برفع التاء والميم من ثمره (وأتوا حقه يوم حصاده) وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وعاصم بفتح الحاء أي اعزموا على إيتائه الزكاة لكل من الزروع والثمار يوم الحصاد ولا تؤخروه عن أول وقت يمكن فيه الإيتاء وانما يجب اخراج الزكاة بعد التصفية والجفاف والامر بإيتائها يوم الحصاد لئلا يؤخر عن وقت امكان الاداء وليعلم أن وجوبها بالادراك ولو في البعض لا بالتصفية والمعنى وأتوا حق كل وجب يوم الحصاد بعد التصفية وفائدة ذكر الحصاد أن الحق لا يجب بنفس الزرع وادراكه وانما يجب يوم حصاده وحصوله في يده مالكة لا قيمة يتلف من الزرع قبل حصوله في يده مالكة وهذا يقتضي وجوب الزكاة في الثمار كما قاله أبو حنيفة وتقتضي ثبوت حق في القليل والكثير فالعشر واجب في القليل والكثير كما قاله أبو حنيفة (ولا تسرفوا) أي لا تتجاوزوا الحد في الاعطاء والبخل حتى تمنعوا الواجب من الصدقة وتعطوا كله وروى أن ثابت بن قيس بن شماس عمداً على خمس مائة نخلة فخذها ثم قسمها في يوم واحد ولم يدخل منها إلى منزله شيئاً فانزل الله هذه الآية ولا تسرفوا وقد جاء في الخبر ابدأ بنفسك ثم بمن تعول (انه لا يحب المفسرين) فكل مكاف لا يحب الله تعالى فهو من أهل النار (و) أنشأ (من الانعام حمولة) أي ما يحمل الاثقال (وفرشاً) أي ما يفرش للذبح أو ما ينسج من وبره وصوفه وشعره للفرش (كلوا مما رزقكم الله) أي كلوا بعض ما رزقكم الله وهو ما أحل الله لكم من الحرث والانعام (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) أي ولا تسلكوا الطريق الذي يسوقه لكم الشيطان بتحريم الحرث والانعام (انه) أي الشيطان (لكم عدو مبين) أي ظاهر العداوة فقد أخرج آدم من الجنة وقال لا حنة لكم ذريته الا قليلا (ثمانية أزواج) أي أصناف أربعة ذكور من كل من الابل والبقر والغنم وأربعة أناث كذلك وهذا يدل على حمولة وفرشاً (من الضأن اثنتين) بدلا من ثمانية أزواج أي أنشأ من الضأن زوجين الكبش والنجعة (ومن المعز اثنتين) أي وأنشأ من المعز زوجين التيس والعنز (قل) لهم اظهروا الانقطاع عنهم عن الجواب (آلذكرين) من ذينك النوعين وهما الكبش والتيس (حرم) أي الله تعالى كما تزعمون أنه هو المحرم (أم الاثنتين) وهما النجعة والعنز (أمما شملت عليه أرحام الاثنتين) أي أمما شملت عليه أناث النوعين حرم الله تعالى ذكرا كان أو أنثى (نبئوني بعلم) أي اخبروني بعلم ناشئ عن طريق الاخبار من الله بأنه حرم ما ذكر (ان كنتم

صادقين) في دعواكم ان الله حرم بغيره أو سائبة أو وصيلة أو حاماً (ومن الابل اثني عشر) أي وانساناً من الابل  
 اثني عشر الجمل والناقة (ومن البقر اثني عشر) ذكر أو أنثى (قل أذكرين حرم أم الاثني عشر أم ما اشتملت عليه  
 أرحام الاثني عشر) من ذينك النوعين (أم كنتم شهداء إذ وصاكم الله بهذا) أي بل أكنتم حاضرين  
 حين أمركم الله بهذا التحريم والمراد هل شاهدتم الله حرم هذا ان كنتم لا تؤمنون برسول فانكم لا تقرن  
 بنبوته أحد من الانبياء فكيف تثبتون هذه الاحكام وتنسبونها الى الله تعالى (فمن أظلم ممن افترى على  
 الله كذباً) أي لا أحد أظلم ممن تعمد على الله كذباً بنسبة التحريم اليه قال المحققون اذا ثبت ان من افترى  
 على الله الكذب في تحريم مباح استحق هذا الوعيد الشديد فمن افترى على الله الكذب في مسائل  
 التوحيد ومعرفة الذات والصفات والنبوات والملائكة ومباحث المعاد كان وعيده أشد وأشق (ليضل  
 الناس) عن دين الله (بغير علم) حال من فاعل يضل أي ملتبساً بغير علم بما يؤدي بهم اليه أو حال من  
 فاعل افترى أي افترى عليه تعالى جاهلاً بصدور التحريم عنه تعالى أي فمن افترى عليه تعالى جاهلاً بصدور  
 التحريم عنه تعالى مع احتمال الصدور عنه كان أظلم ظالماتناً ظناً بمن افترى عليه تعالى وهو يعلم انه  
 لم يصدر عنه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يهدي أولئك المشركين أي لا ينقلهم من ظلمات  
 الكفر الى نور الايمان (قل لا أجد فيما أوحى الى محرماً على طاعم يطعمه) أي قل يا أشرف الخلق لهؤلاء  
 الجاهلة الذين يحكمون بالحلل والحرام من عند أنفسهم لا أجد في القرآن طعاماً محرماً من المطاعم التي  
 حرموها على كل يأكله من ذكر أو أنثى (الا ان يكون ميتة) قرأ من كثير وحزمة تكون بالتأنيث ميتة  
 بالنصب على تقدير الا ان تكون المحرم ميتة وقرأ ابن عامر تكون بالتأنيث ميتة بالرفع على معنى الا ان  
 توجد ميتة والا ان تكون هناك ميتة وقرأ الباقر يكون بالتذكير ميتة بالنصب أي الا ان يكون ذلك  
 المحرم ميتة وعلى قراءة ابن عامر يكون ما بعده ما عطفوا على أن يكون الواقعة مستثناة أي الاحداث ميتة  
 (أو دماء سفوها) أي جارياً كالدماء التي في العروق لا كالطحال والكبد (أو لحم خنزير فانه) أي الخنزير  
 (رجس) أي نجس فكل نجس يحرم أكله (أو فسقا) أي ذبيحة خارجة عن الحلال (أهل غير الله) أي  
 ذبح على اسم الاصلنام (فمن اضطر) أي فمن أصابه الضرورة الداعية الى أكل الميتة (غير باع) في ذلك  
 على مضطر مثله (ولا عاد) أي متجاوزاً للضرورة وهو الذي يسد الرمي (فان ربك غفور رحيم) أي  
 فلا يؤاخذهم بذلك الا من ذل له مبالغ في المغفرة والرحمة (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر) أي  
 وحرمنا على اليهود كل ذي مخالب وبرش (ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما) وهو شحم الكرش  
 والكلبي (الا ما حملت ظهورهما) أي الا الشحم الذي حملته ظهورهما (أو الحوايا) أي أو الا الشحم الذي  
 حملته المباخر (أو ما اختلط بعظم) أي أو الا شحماً مختلطاً بعظم مثل شحم الالية فانه متصل بالعصعص  
 فتخلص ان الذي حرم عليهم من الشحوم هو شحم الكرش والكلبي وان ما عدا ذلك حلال لهم (ذلك  
 جزيناهم ببغيهم) أي ذلك التحريم عاقبتناهم بسبب ظلمهم وهو قتلهم الانبياء وأخذهم الربا وأكلهم  
 أموال الناس بالباطل (وانا صادقون) في الاخبار عن تخصيصهم بهذا التحريم بسبب بغيهم وهم  
 كاذبون في قولهم حرم ذلك اسرائيل على نفسه بلا ذنب منا فنحن مقتدون به (فان كذبوا) أي فان  
 كذب اليهود في الحكم المذكور أو كذب المشركون في ادعاء النبوة والرسالة وفي تبليغ هذه الاحكام  
 (فقل لهم) ربكم ذو رحمة واسعة (لذلك لا يجعل عليكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغتروا بذلك فانه  
 امهال لا اجمال (ولا يرد بأسه) أي عقابه اذا جاء وقته (عن القوم الجرمين) الذين كذبوا فيما



تقول وقيل المعنى ذور حمة واسعة للطبعين وذو باس شديد للعجمين (سيقول الذين أشركوا) عنادا  
لا اعتذارا عن ارتكاب هذه القبائح (لو شاء الله) عدم اشراكا وعدم تحريمنا (ما أشركنا ولا آباؤنا ولا  
حرمنا من شيء) ففعلنا حق مرضى عند الله تعالى ولولا انه قد رضى ما نحن فيه لحال بيننا وبينه  
(كذلك كذب الذين من قبلهم) أى مثل ما كذب هؤلاء فى أن الله منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب  
كفار الامم الماضية أنبياءهم فكل من كذب نبيا قال الكل بعشيرة الله تعالى فهذا الذى أنافيه من الكفر  
انما حصل بعشيرة الله تعالى فلم يعنى منه وفى قراءة بتخفيف كذب أى مثل كذبهم فى قولهم ان ما فعلوه  
حق مرضى عند الله تعالى كذب من قبلهم فى ذلك (حتى ذاقوا باسنا) أى عذابنا الذى أنزلنا عليهم  
بتكذيبهم الرسل وبكذبهم فى قولهم ان الله أمرنا بالشرك (قل) هؤلاء المشركين (هل عندكم من علم)  
أى يمان على ما تقولون من تحريم ما حرمتم ومن ان الله راض بشرككم (فتخرجوه) أى فقطعوه  
(لنا) كما بينا لكم خطأ قولكم وفعلكم (ان تتبعون الا الظن) أى ما تتبعون فيما أنتم عليه الا الظن  
الباطل الذى لا يغنى من الحق شيئا (وان أنتم الا تخبرون) أى وما أنتم فى ذلك الا تكذبون على الله تعالى  
(قل لله الحجة البالغة) أى قل لهم ان لم تكن لكم حجة فله الحجة الواضحة التى تقطع عن ذرا المحجوج وترزى  
الشك عن من نظريها وهى ازال الكتب وارسال الرسل (فلو شاء) هدايتكم جميعا الى الحجة البالغة  
(لهذاكم أجمعين) ولكن لم يشأ هداية الكل بل هداية البعض (قل) يا أكرم الرسل لهم (هل شهداكم  
الذين يشهدون أن الله حرم هذا) أى احضر واقدوتكم الذين ينصرون قولكم ان الله حرم الذى حرمتموه  
(فان شهدوا) بعد حضورهم بأن الله حرم ذلك (فلا تشهد معهم) أى فلا تصدقهم فيما يقولون بل بين  
لهم فساد لان السكوت قد يشعر بالرضا (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا باسنا والذين لا يؤمنون بالآخرة  
وهم يرمونهم يعدلون) أى ان وقع منهم شهادة فاعناهم باتباع الهوى فلا تتبع أنت أهواءهم فهم كذبوا  
القرآن ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت ويجعلون لله تعالى عديلا (قل) يا أكرم الرسل لمن سألك أى  
شيء حرم الله وهم مالك بن عوف وأصحابه (تعالوا أتله ما حرم ربكم عليكم) فى الكتاب الذى أنزل على  
(أن) مفسرة لفعل التلاوة (لا تشركو به) أى بربكم (شيئا) من الاشراك (وبالوالدين) أى  
واحسنوا بهما (احسانا) ولم يقل لله ولا نسيئوا الوالدين لان مجرد تلك الاساءة اليهما غير كاف فى  
قضاء حقوقهما (ولا تقتلوا اولادكم من اطلاق) أى من خوف الفقر وقروكلوا يدفنون البنات احياء  
فبعضهم للغيرة وبعضهم لخوف الفقر وهذا هو السبب الغالب فى ان الله تعالى فساد هذه العلة بقوله (نحن  
نرزقكم واياهم) أى اولادكم (ولا تقرّبوا الفواحش) أى الزنا (ما ظهر منها وما بطن) أى ما يفعل  
منها علانية فى الحوانيت كما هو دأب اراذلهم وما يفعل سرا باتخاذ الاخـدان كما هو عادة اشراقهم  
وجمع الفواحش انتهى عن أنواعها ولذلك ذكر ما أبطل عنها بدل الشتم والقتل وتوسيط النهى عن الزنا بين  
نهى عن قتل الاولاد والنهى عن القتل مطلقا لانه فى حكم قتل الاولاد فان اولاد الزنا فى حكم الاموات  
او قد قال صلى الله عليه وسلم فى حق العزل ذاك وأدخني (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله) قتلها بكونها  
معصومة بالاسلام أو بالعهد (الابالحق) أى الا قتلا ملتبسا بالحق وهو ان يكون القتل القصاص أو  
للردة أو للزنا بشرطه (ذلكم) أى التكليف الخمسة (وصاكم به) أى أمركم به بربكم أمرا مؤكدا  
(لعلكم تتقون) أى لئكى تعقلوا فوائده هذه التكليف فى الدين والدنيا ولا تقرّبوا مال اليتيم الا بالتي  
أحسن) أى الاباحصة التى هى أحسن لليتيم كحفظه وتحصيل الرجـبه (حتى يبلغ أشده) أى قوته

مع الرشد ومبدؤه من البلوغ وانتهاءه الى الثلاثة والثلاثين (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) أى أنعوا  
الكيل بالكيل والوزن بالميزان بالعدل من غير نقصان من المعطى ومن غير طلب الزيادة من صاحب  
الحق (لا تنكف نفساً) عند الكيل والوزن (الأوسعها) أى الاطاعتها فى الأياف والعدل فإن  
الواجب فى أيفاء الكيل والوزن هو القدر الممكن فى أيفائهما أما التحقيق فغير واجب (وإذا قلتم  
فاعدلوا ولو كان ذا قربى) أى ولو كان القول على ذى قرابة منكم فإذا دعائشخص الى الدين وأقام الدليل  
عليه ذكر الدليل ملخصاً عن الزيادة بالفاظ معتادة وإذا أمر بالعرف ونهى عن المنكر فلا ينقص  
عن القدر الواجب ولا يزيد فى الأياف ولا يحاش وإذا حكى الحكايات فلا يزيد فيها ولا ينقص عنها وإذا  
بلغ الرسالات عن الناس فيجب ان يؤدبهم من غير زيادة ولا نقصان وإذا حكم فجب أن يحكم بالعدل وان  
يسوى فى القول بين القريب والبعيد وذلك لطلب رضا الله تعالى (وبعهد الله أوفوا) أى أنعوا ما عهدتم  
الله عليه من الأيمان والنذور وغيرهما (ذلكم) أى التكليف الاربعة (وصاكم به) أى أمركم به  
أمرامو كذا (لعلكم تذكرون) ولما كانت التكليف الخمسة فى الآية الاولى أموراً ظاهرة عما يجب  
تفهمها ختمت بقوله تعالى لعلكم تعقلون ولما كانت هذه التكليف الاربعة غامضة لا يفهمها من  
الاجتهاد فى الفكر حتى يقف على موضع الاعتدال ختمت بقوله تعالى لعلكم تذكرون وحاصل ما ذكر  
فى هاتين الآيتين من المحرمات تسعة أشياء خمسة بصيغ النهى وأربعة بصيغ الامر وتوول الاوامر  
بالنهى لاجل التناسب وهذه الاحكام لا تختلف باختلاف الأمم والاعمار (وأن هذا) أى  
الذى بينه الرسول صلى الله عليه وسلم من دين الاسلام (صراطى) أى دينى (مستقيماً) أى لا عوجاج  
فيه قرأ ابن عامر وأن هذا بفتح الهمزة وسكون النون فأصلها وأنه هذا فالها ضمير الشأن والحديث وهو اسم  
ان والجملة التى بعده خبره وقرأ حمزة والكسافى وان بكسر الهمزة وتشديد النون فالتقدير اتل ما حرم واتل  
ان هذا بمعنى أقل وقرأ الباقون بفتح الهمزة وتشديد النون والتقدير واتل عليكم ان هذا صراطى  
مستقيماً (فاتبعوه) أى هذا الصراط (ولا تتبعوا السبل) المخالفة لدين الاسلام (فتفرق بكم عن  
سبيله) أى فتفريق بكم هذه السبل عن سبيل الله الذى لا عوج فيه وهو دين الاسلام وعن ابن مسعود  
قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما خطبنا قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن  
شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليها (ذلكم) أى اتباع دين الله (وصاكم  
به) فى الكتاب (لعلكم تتقون) اتباع سبل الكفر والضلال (ثم آتينا موسى الكتاب) أى ثم بعد  
تعدد المحرمات وغيرها من الاحكام انى أخبركم انا أعطينا موسى التوراة (تماماً) أى لاجل تمام  
نعمتنا (على الذى أحسن) أى على من أحسن العمل بأحكامه كما يدل عليه قراءة عبد الله على الذين  
أحسنوا وقرأ يحيى بن يعمر بالرفع بحذف المبتدأ أى على الذى هو أحسن ديناً كقراءة من قرأ مثلاً  
ما بعوضة بالرفع (وتفصيلاً لكل شئ) أى وليبيان كل ما يحتاج اليه فى الدين فيدخل فى ذلك بيان نبوة  
سيدنا محمد (وهدى) من الضلالة (ورحمة) من العذاب (لعلهم يلقاها) أى لئلا يؤمن  
بنوا اسرائيل بلسانهم الله به من ثواب وعقاب (وهذا) أى الذى تلون عليكم (كتاب) أى  
قرآن (أنزلناه) اليكم بلسانكم (مبارك) أى كثير المنافع ديناً ودنيا لا يتطرق اليه النسخ  
(فاتبعوه) أى فاتبعوا يا أهل مكة ما فيه من الاوامر والنواهي والاحكام (واتقوا الله) أى  
اتقوا مخالفته على رجا الرحمة (أن تقولوا) أى أنزلناه كراهة أن تقولوا يوم القيامة (انما أنزل الكتاب)

وهو التوراة والانجيل (على طائفتين من قبلنا) وهم اليهود والنصارى (واى كناعن دراستهم لغافلين)  
 أى وانه كناعن قرأتمهم لجاهلين فلاندرى مافى كتابهم اذ لم يكن بلغتنا والمراد بهذه الآيات اثبات الحق  
 على أهل مكة بانزال القرآن على سيدنا محمد كى لا يقولوا يوم القيامة ان التوراة والانجيل أنزل على اليهود  
 والنصارى ولا تعلم ما فيهما فقطع الله عذرهم بانزال القرآن عليهم بلغتهم (أو تقولوا) أى لا عذر لكم  
 فى القيامة بقولكم (لو أننا أنزل علينا الكتاب) كما أنزل على اليهود والنصارى (لكننا أهدى منهم)  
 أى أصوب ديناً منهم وأسرع اجابة للرسول منهم (فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة) أى  
 لم تعتذروا بذلك فقد جاءكم قرآن من ربكم فانه يمان فيما يعلم سمعوا وهو هدى فيما يعلم سمعوا وعقلا وهو  
 نعمة فى الدين (فن أظلم عن كذب بآيات الله وصدف عنها) أى لا أحد أجرأ على الله عن كذب بالقرآن  
 ومحمد صلى الله عليه وسلم ومال عن ذلك (سبحزى الذين يصدفون عن آياتنا وسوء العذاب) أى شدته  
 (بما كانوا يصدفون) أى بسبب اعراضهم (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) أى ما ينتظر  
 أهل مكة إلا أحده هذه الأمور الثلاثة أى فلا يؤمنون بل إلا إذا جاءهم أحده هذه الأمور روقر أحمرزة  
 والكسافى على التذكير (أو يأتى ربك) أى بحسب ما اقترحوا بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة أنزى  
 ربنا وهم كانوا كفارا واعتقاد الكفار ليس بحجة وقيل المراد بالملائكة ملائكة الموت اقبط أرواحهم  
 وباتيان الله تعالى اتيان كل آياته بمعنى آيات القيامة كلها وقيل المعنى أو يأتى ربك يوم القيامة بلا كيف  
 (أو يأتى بعض آيات ربك) أى بعض علامات ربك الدالة على قرب الساعة وهى عشرة وهى العلامات  
 الكبرى وهى الدجال والدابة وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والنخان وطلوع  
 الشمس من مغربها وأجوج ووز ووعيسى ونار تخرج من عدن تسوق الناس الى المحشر  
 (يوم يأتى بعض آيات ربك) وهو طلوع الشمس من مغربها (لا ينفع نفسا) كافرة (إيمانها لم تكن  
 آمنت من قبل) أى قبل اتيان بعض الآيات (أو) نفسها مؤمنة عاصية توبتها لم تكن (كسبت فى  
 إيمانها خيرا) حكم الايمان والعمل الصالح حين طلوع الشمس من المغرب حكم من آمن أو عمل عند  
 الغرغرة وذلك لا يفيد شيئاً ما من كان يومئذ مؤمناً ذنباً فتاب أو مؤمناً ذنباً فتاب فإنه ينفع توبتهم  
 وإيمانهم وعملهم كما قاله ابن عباس وروى عن ابن عباس أنه قال لا تزال الشمس تجرى من مطلعها الى  
 مغربها حتى يأتى الوقت الذى جعله الله غاية لتوبة عباده فتستأذن الشمس من أين تطلع ويستأذن  
 القمر من أين يطلع فلا يؤذن لهما فيحسبان مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر فلا يعرف مقدار  
 حبسهما الا قليل من الناس وهم أهل الاوراد وحمل القرآن فينادى بعضهم بعضاً فيجتمعون فى  
 مساجدهم بالنفوس والبكاء والصراخ بقية تلك الليلة فينبأ الناس كذلك اذ نادى مناد الا ان باب  
 التوبة قد أغلق والشمس والقمر قد طلعا من مغاربهما ويتصايح أهل الدنيا وتذهل الامهات عن  
 أولادها وتضع كل ذات حمل حملها وأما الصالحون والابرار فاتهم ينفعهم بكاءهم يومئذ ويكتب لهم عبادة  
 وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاءهم يومئذ ويكتب عليهم حسرة قال عمر بن الخطاب للنبي صلى الله  
 عليه وسلم وما باب التوبة يا رسول الله فقال يا عمر خلق الله بالالتوبة جهة المغرب فهو من أبواب الجنة له  
 مصرعان من ذهب مكلان بالدر والجواهر ما بين المصراع الى المصراع مسيرة أربعين عاماً لا راكب  
 المسرع فذلك الباب مفتوح منذ خلقه الله تعالى الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس وانقضاء من  
 مغاربهم ما ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحاً من لدن آدم الى ذلك اليوم الا ولجت تلك التوبة فى ذلك

الباب قال أبي بن كعب يا رسول الله فكيف بالشمس والقمر بعد ذلك وكيف بالناس والدينا فقال يا أبي  
 إن الشمس والقمر يكسبان بعد ذلك ضوء النار ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كان قبل ذلك وأما الناس  
 بعد ذلك فيملحون على الدنيا ويعمر ونهار يجرون فيها الأنهار ويغرسون فيها الأشجار وينون فيها  
 البنيان ثم تكثر الدنيا بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة السنة منها بقدر شهر والشهر  
 بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة ويتمتع المؤمنون بعد ذلك أربعين سنة لا يتمنون شيئاً إلا  
 أعطوه حتى تتم أربعون سنة بعد الدابة ثم يعود فيهم الموت وبسرع فلا يبقى مؤمن ويبقى الكفار يتهارجون  
 في الطرق كاللهائم حتى يمشكع الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل واحد وأفضلهم من  
 يقول لو تخيتم عن الطريق لكان أحسن وروى عن أنس أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الأمة قردة وخنزير وتطوى الدواوين وتجف الأقلام  
 لا يراد في حسنة ولا ينقص من حسنة ولا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً  
 (قل أنتظروا) ما تنتظرونه من آيات أحد الأمور الثلاثة (أنا منتظرون) لذلك لنشاهد ما يحل بكم من سوء  
 العاقبة والمراد بهذا أن المشركين انما يملحون قدر مدة الدنيا فإذا ماتوا وظهرت الآيات لم ينفعهم الإيمان  
 وحلت بهم العقوبة بالآزمة أبداً (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً) أى أخر أبان الضلالة (لست منهم في  
 شيء) أى لست من البحث في تفريقهم فأنت منهم بري وهم منك برآء ولست من قتالهم في هذا الوقت في شيء  
 (انما أمرهم إلى الله) أى يدبره كيف يشاء يؤاخذهم في الدنيا متى شاء ويأمرهم بقتالهم إذا أراد (ثم ينبئهم  
 بما كانوا يفعلون) أى ثم يظهر الله لهم يوم القيامة على رؤس الأشهاد ويعلمهم أى شيء شنيع كانوا  
 يفعلونه في الدنيا ويرتب عليه ما يليق به الجزاء والمراد بهؤلاء المغرقيين الخوارج كما أخرجه ابن أبي حاتم  
 من حديث أبي امامة وهم أصحاب البدع والأهواء كما أخرجه الطبراني من حديث عائشة وقال قتادة هم  
 اليهود والنصارى كما أخرجه عبد الرزاق وكما أخرج ابن أبي حاتم عن السدي وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الواحدة وافترقت النصارى اثنتين وسبعين  
 فرقة كلهم في الهاوية الواحدة واستثناء الواحد من فرق أهل السكاكين انما هو باعتبار ما قبل النسخ  
 وأما بعده فالكل في الهاوية وإن اختلفت أسباب دخولهم وسبب تفرق امتي على ثلاث وسبعين  
 فرقة كلهم في الهاوية الواحدة رواه أبو داود والترمذي والحاكم وقرأ حمزة واكسائي فارقوا بالالف  
 أى بابتوابان تركوا بعض دين آبائهم والباقيون فرقوا بالتشديد أى اختلفوا في دينهم كما اختلف  
 المشركون بعضهم يعبدون الملائكة ويرغمون أنهم بنات الله وبعضهم يعبدون الأصنام ويقولون  
 هؤلاء شفعاؤنا عند الله وبعضهم يعبدون الكواكب (من جاء بالحسنة) أى من جاء يوم القيامة  
 بالأعمال الحسنة من المؤمنين (فله عشر أمثالها) أى فله جزاء عشر أمثالها وهذا أقل ما وعد من  
 الأضعاف فالمراد بالعشرة الأضعاف مطلقاً لا التحديد وقد جاء نوع بسبعين ونسبة بمائة وبغير حساب  
 ولذلك قيل المراد بذكر العشرين أن الكثرة لا الحصر في العدد والخاص (ومن جاء بالسيئة) أى بالأعمال  
 السيئة (فلا يجزى الأمثلها) أى الأجزاء السيئة الواحدة أن جوزي (وهم لا يظلمون) أى  
 لا ينقصون من ثواب طاعتهم ولا يزدون في عقاب سيئاتهم (قل) يا أشرف الخلق للمشركين الذين يدعون  
 انهم على ملّة إبراهيم من أهل مكة واليهود والنصارى (انني هداني ربي إلى صراط مستقيم) أى أرشدني  
 ربي بالوحى وبما نصب من الآيات التكوينية في النفس وفي السموات والأرض إلى طريق حق (دينا

قبحاً) أى لا عوج فيه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبفتح القاف وكسر اليااء مشددة والباقيون بكسر  
 القاف وفتح اليااء مخففة وهو مصدر كالصغر والكبر والحول والشبع أى ديناً ذا قيم أى صدق (ملّة إبراهيم  
 حنيفاً) أى مائلاً عن الضلالة إلى الاستقامة (وما كان من المشركين) وقوله تعالى ديناً بديل من محل  
 صراط لأن محله النصب على أنه مفعول ثانٍ أو مفعول لفعل مقدر والتقدير الزموا ديناً وقوله تعالى ملّة  
 إبراهيم عطف بيان لديننا وحنيفاً حال من إبراهيم وكذا وما كان فهو عطف حال على أخرى (قل إن  
 صلاتي) أى الصلوات الخمس (ونسكى) أى ذبيحتي وجمع بين الصلاة والذبح كما في قوله تعالى فصل  
 لربك وانحر والمعنى وكل ما تقربت به إلى الله تعالى فإن معنى الناسك من صفاته نفسه من دنس الآثام  
 (ومحياي وعماي) أى وما أنا عليه في حياتي وما أكون عليه عند موتي من الإيمان والطاعة (لله رب  
 العالمين) أى إن صلاتي وسائر عباداتي وحياتي وعماي كلها واقعة بخلق الله تعالى وتقديره وقضائه  
 وحكمه (لا شريك له) في الخلق والتقدير (وبذلك) أى وبهذا التوحيد (أمرت وأنا أول المسلمين)  
 أى المستسلمين لقضاء الله وقدره فإنه صلى الله عليه وسلم أول من أجاب ببلي يوم العهد لسؤال الله تعالى  
 السببر بكم أو المعنى وأنا أول المنقادين لله من أهل ملتي وهذا بيان لمسار عقه صلى الله عليه وسلم إلى  
 الامتثال بأمر الله (قل) يا أشرف الرسل للكفار الذين قالوا لك أرجع إلى ديننا (أغير الله أبغى رباً) أى  
 أأعبد رباً غير الله (رهوب كل شيء) أى والحال أن الله رب كل شيء مع أن الذين اتخذوا رباً غير الله أقروا  
 بأن الله خالق الأشياء كما قال تعالى قل أغير الله تأمر بى أعبد أيها الجاهلون وأصناف المشركين أربعة  
 عبدة الاصنام فهم معترفون بأن الله هو الخالق للمجموعات والأرض وللانسان بأسرها وعبدة الكواكب  
 فهم معترفون بأن الله خالقها والقائلون بيزدان وأهرون فهم معترفون بأن الشيطان محدث وأن محدثه هو  
 الله والقائلون بأن المسيح ابن الله والملائكة بناته فهم معترفون بأن الله خالق الكل وإذا ثبت هذا فنقول  
 العقل الخالص يشهد بأنه لا يجوز جعل الربوب شريكاً للرب وجعل المخلوق شريكاً للخالق (ولا تكسب كل  
 نفس ذنباً) (الأعليها) أى الإحالة كونه مستعلياً عليها بالضرورة أو حالة كونه مكتوباً عليها لا على غيرها  
 (ولا ترزأ رزراً أخرى) أى ولا تحمل نفس آثمة ولا غير آثمة ثم نفس أخرى فلا تحمل نفس طائفة  
 أو عاصية ذنب غيرهما وإنما قيد في الآيات بالوزارة موافقة لسبب النزول وهو أن الوليد بن المغيرة كان يقول  
 للمؤمنين اتبعوا سبيلي أحمل عنكم أوزاركم (ثم إلى ربكم) أى إلى مالك أموركم (مرجعكم) أى  
 رجوعكم يوم القيامة (فينبشكم) يومئذ بما كنتم فيه تختلفون) من الأديان في الدنيا (وهو الذي  
 جعلكم خلائف الأرض) أى جعلكم يخلف بعضكم بعضاً في الأرض (ورفع بعضكم) في الشرف  
 والرزق (فوق بعض درجات) كثيرة متفاوتة لجعل الله منهم الحسن والجميع والغنى والفقر والشريف  
 والوضيع والعالم والجاهل والقوى والضعيف وأظهر هذا التفاوت ليس لأجل العجز والجهل والخل  
 فإنه تعالى منزّه عن ذلك وانغماساً لأجل الامتحان وهو المراد من قوله (ليبلوكم فيما آتاكم) أى  
 ليعاملكم معاملة المختبر فيما أعطاكم من الجاه والمال والفقراء بكم يشكروا بكم يصبروه وأعلم بأحوال  
 عبادهم والمراد من الابتلاء هو التكليف ثم إن المكلف إما أن يكون مقصراً فيما كلف به أو موفراً فيه  
 فإن كان مقصراً كان نصيبه من التخويف قوله تعالى (انذركم سريع العقاب) لمن كفره ولا يشكره  
 ووصف العقاب بالسرعة لأن ما هو أقرب وأكثراً كان المكلف موفراً في الطاعات كان نصيبه من  
 الترغيب قوله تعالى (وانه لغفور رحيم) لمن راعى حقوق ما أعطاه الله تعالى كما ينبغى عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال أنزلت على سورة الأنعام جملة واحدة يتبعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتمجيح والتحميد فنقرأ الأنعام صلى عليه واستغفر له أو ثلث السبعون ألف ملك به مدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة

﴿سورة الاعراف مكية وآياتها مائتان وست آيات وكلما تها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمس وعشرون كلمة وحرفها أربعة عشر ألفاً وثلاثمائة وعشرة أحرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم المص) قيل هي حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره تعالى في كتابه العزيز (كتاب) أى هذا قرآن (أنزل إليك) أى إن الملك انتقل به من العلو إلى أسفل (فلا يكن في صدرك حرج منه) أى فلا يكن فيك شك من هذا الكتاب في كونه كتاباً نزل إليك من عنده تعالى أو المعنى لا يكن فيك ضيق صدر من تبليغ هذا الكتاب مخافة أن تقصر في القيام بحقه أو مخافة أن يكذبوك (لتنذره) أى بهذا الكتاب الكافرين (وذكري للؤمنين) فإن النفوس البشرية على قسمين نفوس جاهلة غريقة في طلب الذات والشهوات ونفوس شريفة مشرقة بالأنوار الإلهية فبعثنا الرسل في حق القسم الأول تخويف وفي حق القسم الثاني تنبيه (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم) أى من كتابه وسنة رسوله (ولا تتبعوا من دونه) أى من غير ربكم (أولياء) من الشياطين والكهان فيحملوكم على البدع والاهواء وقيل الضمير للوصول مع حذف المضاف في أولياء أى ولا تتبعوا من دون ما أنزل أباطيل أولياء وقرأ مالك بن دينار ولا تتبعوا (قليل الامانذكرون) أى تذكروا قليل الأوزان قليل الانذار وما يزيد للتوكيد قرأ ابن عامر يندكرون بالياء والتاء وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالتاء وتخفيف الذال والباقون بالتاء وتشديد الذال (وكم من قرية أهلكناها) أى كثير من أهل قرية أردنا إهلاكها (لجأها) أى لجأ أهلها (بأسنا) أى عذابنا (بياتاً) أى نائمون في الليل كما في قوم لوط (أوههم قائلون) أى نائمون في نصف النهار أو مستريحون فيه من غير نوم كما في قوم شعيب والمعنى جاءهم العذاب على حين غفلة منهم من غير تقدم اشارة لهم على نزول ذلك العذاب فكانه قيل الكفار لا تغفروا بأسباب الأمن والراحة والفراغ فإن عذاب الله إذا وقع وقع دفعة من غير سبق اشارة فلا تغفروا بأحوالكم (فما كان دعواهم) أى استغاثهم بربهم واعترفهم بالجناية (اذ جاءهم بأسنا) أى عذابنا في الدنيا (الآن قالوا انا كنا ظالمين) فأقروا على أنفسهم بالشرك والاساءة حيث لم يتبعوا ما أنزل إليهم من ربهم وذلك حين لم ينفعهم الاعتراف والتندامة والمختار عند النحويين أن يكون محال أن قالوا رفعاً بكان ودعواهم نصاً بدليل تذكير كان كقوله تعالى فما كان جواب قومه إلا أن قالوا وقوله تعالى فكان عاقبتهما أنهم في النار وقوله تعالى وما كان حجتهم إلا أن قالوا (فلنسألن الذين أرسل إليهم) أى فلنسألن في موقف الحساب الامم قاطبة قائلين ماذا أجبت المرسلين (ولنسألن المرسلين) قائلين ماذا أجبت وذلك للرد على الكفار إذا أنكروا التبليغ بقولهم ما جاءنا من بشير ولا نذير فإذا أثبت الرسل أنهم لم يصدر منهم تقصير البتة فتضاعف اكرام الله تعالى في حق الرسل لظهور براعتهم عن جميع موجبات التقصير ويتضاعف أسباب الجزى والاهانة في حق الكفار لما ثبت أن جميع التقصير كان منهم (فلنقصن عليهم) أى المرسلين والامم لما سكتوا عن الجواب (بعلم) أى فلنخبرهم بما فعلوا اخباراً ناشأ عن علم منا (وما كنا غائبين) عنهم في حال من الأحوال فيخفى علمنا شئ من أحوالهم (والوزن) أى وزن



الاعمال (يومئذ) أى كل يوم اذ يسأل الله الامم والرسل (الحق) أى العدل أو المعنى والوزن يوم  
اذ يكون السؤال والقص هو الحق فالحق اما صفة للوزن أو خبر له ويومئذ اما ظرف له أو خبر له (فمن ثقلت  
موازينه) بسبب ثقل الحسنات في الميزان (فأولئك هم المفلحون) أى الفائزون بالنجاة والثواب (ومن  
خفت موازينه) بسبب خفة الحسنات في الميزان أو بسبب الاعمال التي لا اعتداد بها في الوزن (فأولئك  
الذين خسروا أنفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون) أى فأولئك الموصوفون بخفة الموازين الذين خسروا  
أنفسهم بسبب تمكيدهم بآياتنا والفاة في وضع ذلك الميزان ان يظهر ذلك الرجحان لاهل القيامة فان  
كان ظهور الرجحان في طرف الحسنات ازداد سروره بسبب ظهور فضله وكمال درجته لاهل القيامة وان  
كان بالصدف وزاد حزنه وخوفه في موقف القيامة ثم اختلفوا في كيفية ذلك الرجحان فبعضهم قال يظهر  
هناك نور في رجحان الحسنات وظلمة في رجحان السيئات وآخرون قالوا بل يظهر رجحان في الكفة قال  
العلماء الناس في الآخرة ثلاث طبقات متقون لا كبار لهم وكفار ومخبطون وهم الذين يأنون بالكبرياء فأما  
المتقون فان حسناتهم توضع في الكفة النيرة وصغائرهم لا يجعل الله لها وزناً بل تكفر صغائرهم باجتنابهم  
الكبار وتنقل الكفة النيرة ويؤمرهم الى الجنة ويناب كل واحد منهم بقدر حسناته وأما الكافرون فانه  
يوضع كفره في الكفة المظلمة ولا توجد له حسنة توضع في الكفة الاخرى فتبقى فارغة فقام الله تعالى بهم  
الى النار ويعذب كل واحد منهم بقدر أوزاره وأما الذين خلطوا الحسناتهم وضع في الكفة النيرة وسيئاتهم  
في الكفة المظلمة فيكون لكبارهم ثقل فان كانت الحسنات أثقل ولو بصوابة دخل الجنة وان كانت  
السيئات أثقل ولو بصوابة دخل النار الا ان يعفو الله وان تساوى كان من أصحاب الاعراف هذا ان  
كانت الكبار في ما بينه وبين الله واما ان كان عليه تبعات وكان له حسنات كثيرة جدا فانه يؤخذ من  
حسناته فيرد على المظلوم وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فيحمل على الظالم من أوزار من  
ظلمه ثم يعذب على الجميع (ولقد مكناكم في الارض) أى جعلنا لكم يابني آدم فيها مكاناً وأقدرناكم على  
التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) أى وجوه المنافع وهي على قسمين ما يحصل بخلق الله تعالى  
ابتداءً مثل خلق الثمار وغيرها وما يحصل بالاكتساب وكلاهما بفضل الله وتعمد كينه فيكون السكك انعاماً  
من الله تعالى وكثرة الانعام توجب الطاعة (قليل ما تشكرون) تلك النعمة ونعم الله على الانسان كثيرة  
فلا انسان الا ويشكر الله تعالى في بعض الاوقات على نعمه وانما التفاوت في ان بعضهم يكون كثير  
الشكر وبعضهم يكون قليل الشكر (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) أى خلقناكم ثم صورناكم ثم صورناكم  
مصور ثم صورناه أحسن تصوير وتمحسن هذه السككية لان آدم أصل البشر (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)  
محجود تعظيم (فسجدوا) أى الملائكة بعد الامر (الابليس) فانه أبو الجن كان مفرداً مستورا  
بأوف من الملائكة متمصفاً بصفاتهم فغلبوا عليه في قوله تعالى للملائكة الخ (لم يكن من الساجدين)  
لآدم (قال) تعالى لابليس (امنعك أن لا تسجد) أى ماصرفك الى أن لا تسجد كما قال القاضي  
ذكر الله المع وأراد الداعي فكأنه تعالى قال مادعك الى أن لا تسجد لآدم لان مخالفة أمر الله تعالى حالة  
عظيمة يتعجب منها ويسأل عن الدعي إليها (اذ أمرتك) والمشهور أن كلمة لا لتأكيده معنى النفي في  
منعك والا يستفهم للتوبيخ ولاظهار كفر ابليس واذ منصوب بتسبيح أى مامنعك من السجود  
في وقت أمرى اياك به (قال) ابليس (أنا خير منه) أى انما لم اسجد لآدم لاني خير منه (خلقتني  
من نار) فهي أغلب أجزائي (وخلقتهم من طين) أى وهو أغلب أجزائه فالنار أفضل من الطين لان

النار مشرقة علوية لطيفة يادسة مجاورة لجواهر السموات والطين منظم سفلى كثيف بعيد عن مجاورة السموات والمخلوق من الافضل الى افضل وقد اخطأ ابليس طريق الصواب لان النار فيها الخفة والارتفاع والاضطراب وأما الطين فشأنه الرزاق والحلم والتثبت وأيضا فالطين سبب للحياة من انبات النبات والنار سبب لهلاك الاشياء والطين سبب جمع الاشياء والنار سبب تفرقها (قال) تعالى (فاهبط منها) أى من الجنة وكانوا في جنة عدن فيها خلق آدم وأخرج من زمرة الملائكة المعززين (فما يكون لك) أى فإني بـ لك (أن تمكبر فيها) أى في الجنة أو في زمرة الملائكة (فأخرج انك من الصاغرين) أى من الازلاء (قال أنظرني) أى لآتمنى (الى يوم يبعثون) أى آدم وذريته وهو وقت النفخة الثانية وأراد ابليس ان يأخذ ثارهم منهم باغوائهم وان ينجمون الموت لاستحالة تبعه بعد البعث ولانه قد تم عند النفخة الاولى (قال) تعالى (انك من المنظرين) أى من المؤجلين الى النفخة الاولى فيموت كغيره (قال) ابليس (فبما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم) أى فبسبب اغوائك اياي لأجلهم أقسم بعزتي لأقعدن لآدم وذريته دينك الموصل الى الجنة وهودين الاسلام (ثم لآآتيهم من بين أيديهم ومن خلفهم) أى فأشككهم في صحة البعث والقيامة والحساب وألقى اليهم ان الدنيا قديمة لا تنفي (وعن أيمانهم وعن شهادتهم) أى افترهم عن الحسنات وأقوى دواعيهم في السيئات ونقل عن شقيق انه قال ما من صباح الا ويأتيني الشيطان من الجهات الاربع فيقول من قد احمى لآتحف فان الله غفور رحيم فأقرأني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ومن خلفني يحرفني من وقوع أولادي في الفقر فأقرأ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويأتيني بالشئ ما من قبل يميني فأقرأ والعاقبة للمتقين ويأتيني بالترغيب في الشهوات من قبل شمالي فأقرأ وحيل بينهم وبين ما يشتهون والحاصل ان الشيطان لا يترك جهة من جهات الوسوسة الا ويلقيها في القلب ويروى ان الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب الملائكة على البشر فقالوا يا الهنا كيف يتخلص الانسان من الشيطان مع كونه مستويا عليه من هذه الجهات الاربع فأوحى الله تعالى اليهم انه بقي للانسان جهتان الفوق والتحت فاذا رفع يديه الى فوق في الدعاء على سبيل الخضوع أو وضع جبهته على الارض على سبيل الخشوع غفرت له ذنب سبعين سنة (ولا تجدأ كثرة شاكركين) أى مطيعين وانما قال هذا لانه رأى منهم ان مبدء الشر متعدد ومبدء الخير واحد وذلك انه حصل للنفس قوة واحدة تدعو النفس الى عبادة الله تعالى وطلب السعادات الروحية وهي العقل وتسع عشرة قوة تدعوها الى الذات الجسمية والطبيبات الشهوانية الخمسة منها هي الحواس الظاهرة وخمسة اخرى هي الحواس الباطنة واثنان الشهوة والغضب وسبعة هي القوى الكامنة وهي الجاذبة والمماسكة والمضامة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة ولا شأن ان استيلاء تسع عشرة قوة اكمل من استيلاء القوة الواحدة فيسارم القطع بأن أكثر الخلق يكون طالعين لهذه الذات البدنية معرضين عن معرفة الحق ومحبة (قال اخرج منها) أى من الجنة ومن صورة الملائكة (مذموما) أى محقورا (مدحورا) أى مبعدا من كل خير (لمن تبعك منهم) أى ولد آدم (لأما لأن جهنم منكم) أى منكم ومنهم (أجمعين) ففي اللام ومن في قوله تعالى لمن تبعك رجها فالاظهر ان اللام التوطئة لقسم محذوف ومن شرطية في محل رفع مبتدأ ولأما لأن جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده والوجه الثاني ان اللام لام الابتداء ومن موصولة وتبعك صلتها وهي في محل رفع مبتدأ ولأما لأن جواب قسم محذوف ذلك القسم وجوابه في محل رفع خبرا لمبتدأ

والتقدير الذي تبعل منهم والله لا ملأن جهنم منكم والعائد من الجملة القسمية الواقعة خبرا عن المبتدأ متضمن في قوله منكم لأنه لما اجتمع ضمير غيبة وخطاب غلب الخطاب وروى عنه عن حاصم بن تبعل بكسر اللام على أنه خبر لا ملأن والمعنى لمن تبعل هذا الوعيد وهذه الآية تدل على أن جميع أصحاب البدع والضلالات يدخلون جهنم لأن كلهم متابعون لابليس والله أعلم (ويا آدم اسكن) هذه القصة معطوفة على قوله تعالى لللائكة اسجدوا أي وقلنا لآدم يا آدم اسكن أو معطوفة على أخرج أي وقال يا آدم اسكن بعد أن أهبط ابليس وأخرجه من الجنة (أنت وزوجك الجنة) قال ابن اسحق خلقت حواء قبل دخول آدم الجنة والمعنى أي أدخل فيها قال ابن عباس وغيره خلقت في الجنة بعد دخول آدم فيها لأنه لما أسكن الجنة مشى فيها مستوحشا فلما نام خلقت من ضلعه الفصري من شقه اليسر ليأنس بها والمعنى أترى في الجنة (فكلام من حيث شئتما) أي فكلام من ثمار الجنة في أي مكان شئتما الا كل فيه وفي أي وقت شئتما (ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) أي فتصير من الضارين لأنفسكما (فوسوس لهما الشيطان) أي ففعل ابليس الوسوسة لاجلهم (ليمدى لهما ما وري عنهما من سواهما) أي ليظهر لهما ما ستر عنهما بلباس النور أو بلباب الجنة من عورتهم ما فاللام امالة العاقبة لأن ابليس لم يقصد بالوسوسة ظهور عورتهم ما وانما كان قصده ان يحملهما على المعصية فقط أو لعله فظهر العورة كناية عن زوال الجاه فان غرضه من الماء تلك الوسوسة الى آدم ذهاب منصفه وروى ان ابليس بعدما صار ملعونا مطرودا من الجنة رأى آدم وحواء في طيب عيش ونعمة ورأى نفسه في مذلة ونقمة فحسد هما فهو أول حاسد ثم أراد أن يدخل الجنة ليووسوس لهما فنفعه الخزنة فجلس على باب الجنة ثلاثمائة سنة من سنى الدنيا وهي بقدر ثلاث ساعات من ساعات الآخرة فلقى آدم مرارا كثيرة ورغبه في أكل الشجرة بطرق كثيرة فلاجل المداومة على هذا التوبة أترك كلامه في آدم عليه السلام (وقال) أي ابليس لآدم وحواء (مانها كبر بكما عن هذه الشجرة) أي عن الاكل منهما (الا أن تكونا ملكين) أي الا كراهة ان تكونا ملكين في عدم الشهوة وفي القدرة على الطيران والتشاكل وفي قراءة تشاذة ملكين بكسر اللام (أو تكونا من الخالدين) أي الذين لا يموتون ولا يخرجون من الجنة أسلا (وقامهما) أي حلف لهما (ان ليكما الناصحين) في حلف لكما (فدلاهما بغرور) أي خدعهما بخرق من القول الباطل حتى أكل قليلا قصدنا الى معرفة طعم ذلك الثمر فغلبه الشهوة لانهما صاقد قول ابليس (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سواهما) أي فلما تناولا من ثمر تلك الشجرة بسير المعرفة طعمه ظهر لهما منهما قبل نفسه وقبل صاحبه ودبره وزال عنهما ثوب النور عنهما (وظفعا يخضغان عليهما من ورق الجنة) أي وجعل ليرقان على عورتهم ما من ورق التين للاستحياء (وناداهما بهما) يا آدم ويا حواء (ألم أنهما بكما عن تلك الشجرة) أي عن الاكل من ثمر هذه الشجرة (و) ألم (أقل ليكما ان الشيطان ليكما عدو مبين) أي ظاهر العداوة حيث أبى السجود كما حكى الله تعالى هذا القول في سورة طه بقوله قلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزو جلا الآية يروى انه تعالى قال لآدم ألم يكن فيها نخلة من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت ان أحدا من خلقك يحلف بك كاذبا قال فبعزتي لا هيطنسك الى الارض ثم لا تنال العيش الا كذا أهبط وعلم صنعة الحديدا أمر بالحرق فحرق وسقى به صدودا ودرى وعجن وخبز (قالا ربنا ظلمنا أنفسنا) أي ضررناهما بما نفقنا أمرنا لوطاعة عدونا (وعزتك) أي كل الشجرة التي نهيتمنا عن الاكل منها وانما اعترف آدم بكونه ظالما لأنه ترك الأولى فان

هذا الذنب صدر عنه قبل النبوة بطريق النسيان ولأن القصد بذلك القول هضم النفس ونهج الطاعة على  
الوجه الأكل (وان لم تغفروا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) أى من المقبوضين بالعقوبة (قال)  
تعالى (اهبطوا) يا آدم وحواء وابليس الى الأرض فهبط آدم بسرديب جبيل فى الهند وحواء بجدة  
وابليس بالابلة بضم الهمزة والموحدة وبتشديد اللام جبيل بقرب البصرة (بعضكم لبعض عدو)  
فالعداوة ثابتة بين آدم وابليس وذرية كل منهما (ولكم فى الأرض مستقر) أى مكان عيش وقبر  
(ومتاع) أى انتفاع (الى حين) أى الى انقضاء آجالكم (قال) تعالى (فيها) أى الأرض  
(تحيون) أى تعيشون مدة حياتكم (وفيها تموتون) وتدفنون (ومنها تخرجون) الى المعث  
للجزة قرأ حمزة والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء وكذلك فى الروم والزخرف والجناتية وقرأ ابن  
عاصم هنا وفى الزخرف كذلك وفى الروم والجناتية بضم التاء وفتح الراء والباقون بضم التاء فى الجميع  
(يا بنى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا بورى سوا ثيابكم وريشا) أى قد خلقنا لكم بأسباب نازلة من السماء  
لباسين من قطن وغيره لباسا يغطي عوراتكم من العرى ولباسا ينسجكم فان الزينة غرض صحيح  
وروى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة الى جال فى النهار والنساء فى الليل ويقولون لانطوف بشباب  
عصين الله تعالى فنزلت هذه الآية تذكرا ببعض النعم لاجل امتثال أمر الله تعالى بالحد من قبول  
وسوسة الشيطان فى قوله تعالى لا يقتنصكم الشيطان والمقصود من ذكر قصص الانبياء حصول العبرة  
لمن يسمعها (لباس التقوى ذلك خير) وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بنصب لباس عطف على لباسا أى  
وأنا نزلنا عليكم لباس التقوى وهو الايمان كما قاله قتادة والسدى وابن جرير والعمل الصالح كما قاله ابن  
عباس أو السمت الحسن كما قاله عثمان بن عفان أو خشية الله كما قاله ابن الزبير أو الحياء كما قاله معبد  
والحسن ذلك أى اللباس الثالث خير لصاحبه من اللباسين الاولين لانه يستتر من فضائح الآخرة وقرأ  
الباقون ولباس التقوى بالرفع على الابتداء وخبره ذلك خير والمعنى واللباس الناشئ عن التقوى وهو  
اللباس الاول أو هو الملبوسات المعدة لاجل اقامة نحو الصلاة ذلك خير لانه لبس المتواضع (ذلك) أى  
انزال اللباس (من آيات الله) الدالة على قدرته وعظيم فضله وعظيم رحمته على عباده (لعلهم يذكرون)  
أى فيعرفون عظيم النعمة فى ذلك اللباس (يا بنى آدم لا يقتنصكم الشيطان كما أخرج أبوكم من الجنة) أى  
لا يخرج جنسكم الشيطان عن طاعتي بقتنته فتمنعوا من دخول الجنة اخراجا مثل اخراجه أبوكم من الجنة  
بقتنته بأمره لهما بمخالفة أمرى فيمنعنا من سكنى الجنة (ينزع عنهما لباسهما) بغروره وكان اللباس  
من ثياب الجنة أو من نور (ليريهما سواهما) أى ليرى آدم سواة حواء وترى هى سواة آدم (انه)  
أى الشيطان (يراكم هو وقبيله) أى أصحابه أو من كان من نسله (من حيث لا ترونهم) اذا  
كانوا على صورهم الاصلية لكن قد يكونون مرئيين فى بعض الاحيان لبعض الناس دون بعض وقال  
مجاهد قال ابليس جعل لنا أربع نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا فى (انا جعلنا  
الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) أى انا صيرنا الشياطين قرناء للذين لا يؤمنون محمد والفرآن مسليطين  
عليهم (واذا قعوا) أى العرب (فاحشة) كعبادة الاصنام وكشف العورة فى الطواف (قالوا) جوابا  
للتأهى عنهما لعلين بفعل الفاحشة بأمرين (وجدنا عليها) أى على هذه الاشياء (آباءنا) فاعتقدنا انها  
طاعات واقتدينا بهم فيها (والله أمرنا بها) فان أجدادنا انما كانوا يفعلونها بأمر الله تعالى بها  
(قل) لهم يا كرم الرسل (ان الله لا يأمر بالفحشاء) فان عادته تعالى جارية على الامر بمحاسن الاعمال

والحث على نفائس الحصال (أتقولون على الله مالا تعلمون) أى انكم ما سمعتم كلام الله مشافهة  
ولا أخذتموه عن الانبياء لانكم تنكرون نبوة الانبياء فكيف تقولون على الله مالا تعلمون (قل أمر  
ربي بالقسط) أى بالتوحيد بلا اله الا الله (واقموا وجوهكم عند كل مسجد) أى واستقبلوا بوجوهكم  
القبلة عند كل صلاة (وادعوه) أى اعبدوا الله باتباع أعمال الصلاة مخلصين له الذين أى  
الطاعة (كما بدأكم تعودون) أى كما أوجدكم الله بعد العدم يعيدكم بعده احياء يوم القيامة فيجازيكم على  
أعمالكم (فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة) أى ثبت الضلالة عليهم في الازل والجليلتان  
الفعليتان في محل نصب على الحال من فاعل بدأكم وفريقا الثانى منصوب بفعل مقدر موافق في المعنى  
مذكور المفسر أى بدأكم حال كونه تعالى هاديا فريقا لايمان ومضلا فريقا ويجوز ان تكون الجملتان  
الفعليتان في محل نصب على النعت لفريقا وفريقا وهذان على الحال من فاعل تعودون والعالم على  
المنعوت محذوف أى فريقا هادى وفريقا حق عليهم الضلالة ويؤيد هذا الاعراب قراءة ابن كعب  
تعودون فريقين فريقا هادى وفريقا حق عليهم الضلالة (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله)  
فقبلوا ما دعواهم اليه ولم يتأملوا في التمييز بين الحق والباطل (ويحسبون) أى يظن أهل الضلالة  
(أنهم مهتدون) بدين الله ودلت هذه الآية على ان كل من شرع في باطل فهو مستحق للذم سواء حسب  
كونه هدى أو لم يحسب ذلك (يا بني آدم خذوا زينتكم) أى البسوا ثيابكم التي تستعروا تكم (عند  
كل مسجد) أى عند كل وقت طواف وصلاة (وكلوا) من اللحم والدسم (واشربوا) من اللبن (ولا  
تسرفوا) بالتعدى الى الحرام أو بحرمة الحلال أو بالاغراط في الطعام (انه لا يحب المسرفين) أى انه  
تعالى لا يرتضى فعلهم قال ابن عباس ان أهل الجاهلية من العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة الرجال بالنهار  
والنساء بالليل وكانوا اذا وصلوا الى مسجد منى طرحو ثيابهم وأتوا المسجد عراة وقالوا لا نطوف في ثياب  
أصنافها الذنوب ومنهم من يقول نفعل ذلك تفاؤلا حتى نتعري عن الذنوب كما تعري نساء عن الثياب وكانت  
المرأة منهم تتخذ ستر تعلقه على حقها تستتر به عن قريش فانهم كانوا لا يفعلون ذلك وكانت بنوها من  
لا يأكلون في أيام حجهم من الطعام الا قوتا ولا يأكلون لحما ولا دسما يعضمون بذلك حجهم فقال المسلمون  
يا رسول الله نحن احق ان نفعل ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا أشرف الخلق لهؤلاء الجاهلة  
من العرب الذين يطوفون بالبيت عراة والذين يحرمون على أنفسهم في أيام الحج اللحم والدسم (من حرم زينة  
الله) من الثياب (التي أخرج) الزينة (لعباده) من النبات كالقطن والسكان ومن الحيوان كالخبر  
والصوف من المعادن كالدرع (و) من حرم (الطيبات من الرزق) أى المستلذات من الماء كل والمشارب  
(قل هي) أى الزينة والطيبات ثابتة (للذين آمنوا) بطريق الاصاله (في الحياة الدنيا) غير خالصة لهم لانه  
يشركهم فيها المشركون (خالصة) لهم (يوم القيامة) أى لا يشاركهم فيها غيرهم قرأنا نافع خالصة بالرفع على  
انه خبر بعد خبر أخبر المتبدأ ومحمد زوف أى وهي خالصة والباقيون بالنصب حال من الضمير المستكن  
في الخبر (كذلك نفصل الآيات) أى مثل هذا التبيين نبين سائر الاحكام (القوم يعلمون) ان الله واحد  
لا شريك له فأحلوا حلاله وحرموا حرامه (قل) للمشركين الذين يتجددون من ثيابهم في الطواف والذين  
يحرمون أكل الطيبات (انما حرم في الفواحش) أى الزنا (ما ظهر منها وما بطن) أى جهرها وسرها  
(الأنثى) أى شرب الخمر (والجنى) أى النظم على الناس (بغير الحق) فالقتل والقهر بالحق فليس  
بجنا (وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا) أى وان تسووا بالله في العبادة معبود ليس على نبوته

حجة (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالاحاد في صفاته والافتراء عليه من التحريم والتحليل فالجنايات  
 محصورة في خمسة أنواع أحدها الجنايات على الانساب وهي المردة بالقواحش وثانيها الجنايات على  
 العقول وهي المشار إليها بالاثم وثالثها الجنايات على النفوس والاموال والاعراض واليهما الاشارة  
 بالمخى ورابعها الجنايات على الاديان وهي من وجهين اما الطعن في توحيد الله تعالى واليه الاشارة بقوله  
 تعالى وان تشركوا بالله واما القول في دين الله من غير معرفة واليه الاشارة بقوله تعالى وان تقولوا على الله  
 ما لا تعلمون وهذه الاشياء الخمسة اصول الجنايات واما غير هافهي كالغروع (ولكل أمة) كذبت  
 رسولها (أجل) أي وقت معين لهلاكها (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أي  
 فاذا جاء وقت هلاكهم لا يتركون بعد الاجل طرفة عين ولا يهلكون قبل الاجل طرفة عين فالجزء  
 مجموع الامرين لا كل واحد على حدة والمعنى ان الوقت المحدود لا يتغير (يا بني آدم اما يا تبينكم رسل  
 منكم يقصون عليكم آياتي فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي يا بني آدم ان يأتكم  
 رسول من جنسكم بني آدم يبين لكم أحكامي وشرائعي فمن اتقى كل منهي واتقى تكذيبه وأصلح عمله  
 بأن يأتى كل أمره فلا يخاف في الآخرة من العذاب ولا يحزن على ما فاتته في الدنيا أما خونه على عقاب  
 الآخرة فبرفع بما حصل له من زوال الخوف (والذين كذبوا بآياتنا) التي يجي بها رسولنا  
 (واستكبروا عنها) أي امتنعوا من قبولها (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا يموتون ولا  
 يخرجون اما الفاسق من أهل الصلاة فلا يبقى مخلدا في النار لانه ليس موصوفا بذلك التكذيب والاستكبار  
 (فمن أظلم) أي أعظم ظلما (عن افترى على الله كذبا) أي كائبات الشريك والولد اليه تعالى واطاعة  
 الاحكام الباطلة اليه تعالى (أو كذب بآياته) كانهكار كون القرآن كتابا نازلا من عند الله تعالى  
 وانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (أولئك ينالهم) في الدنيا (نصيبتهم من الكتاب) أي عما كتب  
 لهم من الارزاق والاعمار (حتى اذا جاءتهم رسلنا) أي ملائكة الموت وأعوأه (بتوفونهم) أي حال  
 كونهم قابضين أرواحهم (قالوا) لهم (ايها كنتم تدعون من دون الله) أي أين الآلهة التي كنتم  
 تعددونها في الدنيا ادعوها لتدفع عنكم ما نزل بكم (قالوا ضلوا) أي غابوا (عنا) أي لا ندري  
 مكانهم (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) أي وأقرروا عند الموت بأنهم كانوا في الدنيا عابدين لها  
 لا يستحق العبادة أصلا ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين لانه من طوائف  
 مختلفة أوفى أوقات مختلفة (قال) تعالى يوم القيامة (ادخلوا في أمم قد دخلت من قبلهم من الجن  
 والانس في النار) أي ادخلوا في النار فيمابين الامم الكافرين الذين تقدم زمانهم زمانكم من هذين  
 النوعين (كلما دخلت أمة) أي أكل دين في النار (لغنت أختها) في الدين وهي التي تلبست بذلك  
 الدين قبلها فيملعن المشركون المشركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والصابئون الصابئين  
 والمجوس المجوس (حتى اذا داركوا) أي اجتمعوا (فيها) أي النار (جميعا) وادرك بعضهم  
 بعضا واستقر معه (قالت أخرجاهم لاولاهم) أي قال آخر كل أمة لاولها (ربنا هو لاه) أي الاولون  
 (أضلونا) عن دينك باخفاء الدلائل الباطلة (فأتهم عذابا ضعفا من النار) أي عذبهم مثل عذابنا  
 مرتين (قال) تعالى لهم (لكل) منهم ومنكم (ضعف) فكل ألم يحصل له يعقبه ألم آخر اى غير  
 نهاية فالآلام متزايدة من غير نهاية اما القادة فلكفروهم واصلحهم واما الاتباع فلكفروهم وتقليدهم  
 (ولكن لا تعلمون) قرأ أبو بكر عن حاصم بالغيبة أي ولكن لا يعلم كل فريق مقدار عذاب للفريق الآخر



والباقيون بالنهائي على الخطاب ولكن لا تعلمون أيها السائلون ما لكل فريق منكم من العذاب أو المعنى  
 ولكن لا تعلمون يا أهل الدنيا مقدر ذلك (وقالت أولاهم لا خراهم) مخاطبة لها حين سمعوا جواب  
 الله تعالى لهم (فما كان لكم عليهما من فضل) في الدنيا أي أنا وإياكم متساوون في الضلال واستحقاق  
 العذاب لأنكم كفرتم اختياراً لا أنا حملناكم على الكفر اجباراً فلا يكون عذابنا ضعفاً (فذوقوا العذاب  
 بما كنتم تكسبون) أي تقولون وتعملون في الدنيا وهذا يحتمل أن يكون من كلام القادة للتابع وان  
 يكون من قول الله تعالى للجميع (إن الذين كذبوا بآياتنا) أي بالدلائل الدالة على أصول الدين  
 (واستكبروا عنها) أي ترفعوا عن الإيمان بها (لا تفتح لهم أبواب السماء) أي لا تفتح لأعمالهم ولا  
 لدعائهم ولا لنبيهم يدون به طاعة الله ولا روادهم (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) أي  
 كما يستحيل دخول الذئب من الأبل في خرق الأبرة يستحيل دخول الكفار الجنة ويقال حتى يدخل القلس  
 الغليظ وهو الجمل الذي تشد به السفينة في خرق الأبرة وكل ثقب ضيق فهو سم (وكذلك نجزي المجرمين)  
 أي ونجزي المشركين جزاء مثل جزاء المكذبين المستكبرين من عدم فتح أبواب السماء وعدم دخولهم  
 الجنة وأما يدخلون النار بهذه الصفات (لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش) أي الذين كذبوا  
 واستكبروا ومن جهنم فراش من تحتهم ومن فوقهم أغطية وهذه الآية أخبار عن إحاطة النار بهم من كل  
 جانب فلهم منها غطاء وطاير وفراش ولحاف (تنبيه) تنوين غواش عوض من الياء المحذوفة على  
 الضم فإنا لا نلحظ بالتحذف مقدم على منع الصرف فأصله غواش بتنوين الصرف فاستثقلت الضمة على  
 الياء محذوف فاجتمع ساكن الياء والتنوين محذوف الياء ثم لوحظ كونه على صيغة مفاعل في الأصل  
 محذوف تنوين الصرف خفيف من رجوع الياء فيحصل النقل فأتى بالتنوين عوضاً عن غواش المنون  
 ممنوع من الصرف لأن تنوينه تنوين عوض كما علمت وتنوين الصرف قد حذف وأما كان الراجح تقديم  
 الأعلال لأن سببه ظاهر وهو الثقل وسبب منع الصرف خفي وهو مشابهة الفعل (وكذلك نجزي الظالمين)  
 أي كالجزء المذكور للمكذبين المستكبرين نجزي الكافرين (والذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 تكلف نفساً الاوسعها) أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون أي والذين صدقوا الله ورسوله وأقروا  
 بما جاءهم به من شرائع دينه وعملوا بما أمرهم به وأطاعوه في ذلك وتجنبوا ما نهاهم عنه لا تكلف نفساً  
 إلا ما يسهل عليها من الأعمال وما يدخل في قدرتها ولا يضيق فيه عليها وقوله تعالى لأنكم نفساً الاوسعها  
 اعتراض وقع بين المبتدأ والخبر والتقدير والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها  
 خالدون وأما حسن وقوع هذا الكلام بين المبتدأ والخبر لأنه من جنس ما قبله فإنه بيان أن ذلك العمل  
 غير خارج عن قدرتهم وتتميمه على أن الجنة مع عظم قدرها يتوصل إليها بالعمل السهل من غير تحمل  
 الصعب (ونزعنا ما في صدورهم من غل) أي صفيحنا طبعهم من الأحقاد التي كانت لبعضهم على  
 بعض في دار الدنيا ودرجات أهل الجنة متفاوتة بحسب الكمال والنقصان فالله تعالى أزال الحسد عن قلوبهم  
 حتى أن صاحب الدرجة النازلة لا يحسد صاحب الدرجة الكاملة (تجرو من تحتهم الأنهار) أي تجري  
 في الآخرة من تحت سرورهم أنهار الخمر والماء والعسل واللبن زيادة في لذتهم وسرورهم (وقالوا) إذا  
 بلغوا إلى منازلهم أو إلى عين الحيوان (الحمد لله الذي هدانا لهذا) أي للعمل الذي ثوابه هذا المنزل  
 وهذه العين التي تجري من تحتنا (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) أي لولا هداية الله لنا وجوده  
 ما هتدينا إلى الإيمان والعمل الصالح قرأ ابن عامر ما كنا بغيره وأوكاف مصاحف أهل الشام وذلك لأنه

جارحى التفسير لقوله هذا لانه لما كان أحدهما عين الآخر وجب حذف الحرف العاطف (لقد  
 جاءت رسلنا بالحق) هذا اقسام من أهل الجنة قالوا ذلك حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا تبجيها  
 عيانا لوه أى والله لقد جاءت رسل ربنا فى الدنيا بالحق أى ما أخبرونا به فى الدين من الثواب صدق فقد حصل  
 لنا عيانا (ونودوا) أى نادتهم الملائكة عند رؤيتهم الجنة من مكان بعيد (أن تلکم الجنة) أى تلك  
 الجنة التى وعدتكم الرسل بها فى الدنيا فان مفسرة لما فى النداء وكذا فى سائر المواضع الخمسة (أورثتموها  
 بما كنتم تعملون) أى أعطيتكموها بسبب أعمالکم الصالحة فى الدنيا فالجنة ومنزلاتها لا تنال الا برحمة  
 الله تعالى فاذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته ودخلوها برحمته اذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل منه  
 عليهم (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) تبجيها بحالهم وتندعيها لأصحاب النار وذلك بعد استقراءهم  
 فى محالهم (أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا) على السنة رسله من الثواب على الايمان به ورسله وعلى  
 طاعته (حقا فهل وجدتم) يا أهل النار (ما وعد ربکم) من العذاب على الکفر (حقا قالوا) أى  
 أهل النار مجيبين لأهل الجنة (نعم) قرأ الکسافى نعم بکسر العين فى کل القرآن (فأذن مؤذن)  
 قيل هو اسرافيل وقيل جبريل (بينهم) أى نادى مناد أسمع الغريبن (أن لعنة الله على الظالمين  
 الذين یصدون عن سبيل الله) أى یمنعون الناس من قبول الدين الحق تارة بالزجر والقهر وأخرى بسله  
 الخيل قرأ نافع وأبو عمرو وطاسم أن لعنة بتخفيف الراء ورفع لعنة والباطون بالتشديد وبالنصب  
 (ويغونها عوجا) أى یطلبون السبيل معوجة بالقاه الشكوك فى دلائل الدين الحق (وهم بالآخرة)  
 أى بالبعث بعد الموت (کافرون) أى جاحدون (وبينهما) أى بين الجنة والنار أو بين أهلها  
 (أصحاب) أى سور (وعلى الاعراف) أى أعلى ذلك السور المضروب بين الجنة والنار (رجال) قيل  
 هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم وقيل هم قوم قتلوا فى سبيل الله وهم عصاة لا باثم وقيل هم قوم كان  
 فيهم عجب وقيل هم قوم كان عليهم دين فهذه الاقوال تدل على أن أصحاب الاعراف اقوام يكونون فى الدرجة  
 النازلة من أهل الثواب وقيل انهم الاشرف من أهل الثواب قيل انهم الانبياء وانما أجلسهم الله على  
 ذلك المكان العالى تمييزا لهم على سائر أهل القيامة وقيل انهم الشهداء وهم شهداء الله على أهل الايمان  
 والطاعة وعلى أهل الکفر والعصية فهم یعرفون أن أهل الثواب وصلوا الى الدرجات وأهل العقاب وصلوا  
 الى الدرجات كما قال تعالى (يعرفون کلا) من أهل الجنة وأهل النار زيادة على معرفتهم بکونهم فى  
 الجنة وکونهم فى النار (بسيماهم) أى بعلامتهم التى أعلمهم الله تعالى بها کبياض الوجه وسواده وقيل  
 ان أصحاب الاعراف كانوا یعرفون المؤمنين فى الدنيا بظهور علامات الايمان والطاعات عليهم وיעرفون  
 الکافرين فى الدنيا أيضا بظهور علامات الکفر والفسق عليهم فاذا شاهدوا أولئك الاقوام فى محفل  
 القيامة ميزوا البعض عن البعض بتلك العلامات التى شاهدوها عليهم فى الدنيا (ونادوا) أى رجال  
 الاعراف (أصحاب الجنة) أى حين رأوهم (أن سلام علیکم) يا أهل الجنة وهذا بطريق التخيبة  
 والدعاء وبطريق الاخبار بتجانيهم من المكراه (لم يدخلوها) حال من فاعل نادوا (وهم یطمعون)  
 حال من فاعل يدخلوها أى لم يدخل رجال الاعراف الجنة وهم فى وقت عدم الدخول طامعون وقيل قونه لم  
 يدخلوها مستأنف لانه جواب سؤال سائل عن رجال الاعراف فقال ما صنع بهم فقيل لم يدخلوها ولكنهم  
 یطمعون فى دخولها وقال مجاهد أصحاب الاعراف قوم صالحون ففهاء علماء فعلى هذا القول انما يكون  
 لبهم على الاعراف على سبيل التزهة وليرى غیرهم شرفهم وفضلهم والمراد من هذا الطمع طمع يقين أى

وهم يعلمون انهم سيدخلو الجنة (واذا صرقت ابصارهم) أى رجال الاعراف بغير قصد (تلقاء أصحاب النار) أى الى جهنم (قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) أى كلما وقعت ابصار أصحاب الاعراف على أهل النار تضرعوا الى الله تعالى فى أن لا يجعلهم من زمرة تهم والمقصود من جميع هذه الآيات التخويف عن التقليد الردى (ونادى أصحاب الاعراف رجالا) كانوا عظماة فى الدنيا من أهل النار (يعرفونهم بسيماهم قالوا) أى أصحاب الاعراف لهم وهم فى النار يا وليد بن المغيرة ويا أبا جهل بن هشام ويا أمية بن خلف ويا ابن خلف الجهمى ويا أسود بن عبد المطلب ويا سائر الرزاة (ما أغنى عنكم جمعكم) أى أى شئ دفع عنكم جمعكم فى الدنيا من المال والخدم والاتباع (وما كنتم تستكبرون) عن قبول الحق وعلى الناس المحققين وقرئ تستكبرون أى من الاموال والجنود ثم زادوا على هذا التكبى بقولهم (أهولاء) الضعفاء الذين عذبوهم فى الدنيا كصهيب وبلال وسلمان وخباب وعمار وأشباهم (الذين أقسمتم) أى حلفتم فى الدنيا بامعشر الكفار (لا ينالهم الله برحمة) أى لا يدخلهم الله الجنة وقد دخلوا الجنة على رغم أنوفكم وقد قيل للذين أقسمتم على عدم دخولهم الجنة (ادخلوا الجنة) بفضل الله فهذا من بقية كلام أصحاب الاعراف فهو خبر ثان عن اسم الإشارة أى أهولاء قد قيل لهم ادخلوا الجنة فظهر كذبكم فى أقسامكم ويدل على ذلك قراءة ثان شاذتان ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا على هاتين القراءةين تقع هذه الجملة خبرا والتقدير دخلوا الجنة مقولا فى حقهم (لا خوف عليكم) من العذاب (ولأنتم تحزنون) وقيل ان أصحاب الاعراف لما قالوا لاهل النار ما قالوا قال لهم أهل النار ان دخل هؤلاء فأنتم لم تدخلوا الجنة فلما عيرهم بذلك قيل لاهل الاعراف ادخلوا الجنة وقيل يقال لأصحاب الاعراف ادخلوا الجنة الخ بعد أن حبسوا وشاهدوا أحوال الفريقين وقالوا لهم ما قالوا وعلى هذا فالمراد بأصحاب الاعراف المقصرون فى العمل (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا) أى ألقوا علينا من الماء أو عمار زقكم الله) من ثمار الجنة وهذا الكلام يدل على حصول العطش الشديد والجوع الشديد لهم وعن أبى الدرداء ان الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يزاد عذابهم فيستغيثون فيغيثون بضرب ربيع لا يسمعون ولا يغيثون من جوع ثم يستغيثون فيغيثون بطعام ذى غصة ثم يذكرون الشراب ويستغيثون فيدفع اليهم الحميم والصد يدق قطع ما فى بطونهم ويستغيثون الى أهل الجنة كما فى هذه الآية ويقولون لما لك ليقض علينا ربك فيجيئهم بعد ألف عام ويقولون ربنا أخرنا منها فيجيئهم بقوله تعالى اخسأ فيها ولا تكلمون فعند ذلك يبأسون من كل خير ويأخذون فى الزفر والشهيق (قالوا) أى أهل الجنة (ان الله حرمهما على الكافرين) أى منعهم من طعام الجنة وشرابها قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار أصحاب الاعراف الى الجنة طمع أهل النار بالفرج بعد اليأس فقالوا يا رب ان لنا قرابات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيأذن لهم فينظرون الى قراباتهم فى الجنة وما هم فيه من النعيم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة الى قراباتهم من أهل النار فيعرفونهم لسواد وجوههم فتنادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم فينادى الرجل أياه وأخاه فيقول يا أبى ويا أخى قد احترقت بشدة حر جهنم أفض على من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون ان الله حرمهما على الكافرين (الذين اتخذوا دينهم لهوا) أى باطلا (ولعبا) أى فرحا فاللهو صرف لهم الى ما لا يحسن ان يصرف اليه واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به (وغرتهم الحياة الدنيا) أى شغلهم بالطمع فى طول العمر وحسن العيش وكثرة المال وقوة الجاه ونيل الشهوات (فاليوم) أى

يوم القيامة (ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا) أى نتركمهم فى عذابهم تركهم كامل تركهم العمل للقاء يومهم هذا أو المعنى نعاملهم معاملة من نسى فنتركمهم فى النار لانهم لم أعرضوا بآياتنا والمراد من هذا النسيان انه تعالى لا يجب دعاؤهم ولا يرحمهم (وما كانوا بآياتنا يجمعون) أى وليكونهم منكرين بآياتنا انهم من عندنا وذلك يدل على ان حب الدنيا مبدأ كل آفة وقد يؤدى الى الضلال والكفر (ولقد جئناهم) أى هؤلاء الكفار (بكتاب) أى بقرآن أنزلناه عليكم يا أكرم الرسل (فصلناه على علم) أى ميزناه مشتتاً على علم كثير وفصل كثير مختلف وقد نظم بعضهم الانواع التسعة فى قوله حلال حرام محكم متشابه \* بشير نذير قصة عظيمة مثل

وقرأ الجندى وابن محيص بالضاد الهجئة أى فصلناه على غيره من الكتب السماوية عالمين بفضلها (هدى ورحمة) أى هاديا من الضلالة الى الرشاد ورحمة (للقوم يؤمنون) به (هل ينظرون الا تأويله) أى ما ينتظر أهل مكة اذ لا يؤمنون الا عاقبة ما وعدوا به فى القرآن من حلول العذاب بهم يوم القيامة (يوم يأتى تأويله) أى يوم يأتى عاقبة ما وعد لهم فى القرآن وهو يوم القيامة (يقول الذين نسوه) أى أعرضوا عنه (من قبل) أى من قبل اتيان ما يؤول اليه أمره وهو صدقه بما أخبر به والمعنى ان هؤلاء الذين تركوا الايمان بالقرآن فى الدنيا يقولون يوم القيامة (قد جاءت رسل ربنا بالحق) وكذبناهم أى انهم أقرؤا يوم القيامة بان ما جاء به الرسل من ثبوت البعث والشر والحشر والقيامة والثواب والعقاب كل ذلك كان حقاً (فهل لنا من شفعا فيشفعوا لنا) من العذاب اليوم (أو نرد) الى الدنيا (فنعمل غير الذى كنا نعمل) أى لما رآ أنففسهم فى العذاب قالوا لا طريق لنا الى الخلاص عما نحن فيه من العذاب الشديد الا أحد هذين الأمرين وهو أن يشفع لنا شفيع فلا أجل تلك الشفاعة يزول هذا العذاب أو ان يردنا الله تعالى الى الدنيا حتى نوحده الله تعالى بدلائل الكفر ونطيعه بدلائل المعصية وقرئ شاذاً بنصب نردا ما عطفنا على يشفعوا فالمسؤول أن يكون لهم شفعا لاحدين الأمرين اما الدفع العذاب أو الرد الى الدنيا واما بناء على ان أو بمعنى الى أى فالمطلوب أن يكون لهم شفعا للرد الى الدنيا فقط وقرئ شاذة برفع فنعمل أى فحين نعمل فى الدنيا غير ما كنا نعمل فيها (قد خسروا أنفسهم) بذهاب الجنة ولزوم النار (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى وذهب عنهم دعوى نفع الشريك فانهم كانوا يدعون ان الاصنام التى كانوا يعبدونها شركاء الله تعالى وشفعاؤهم عنده يوم القيامة (ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) والمقصود من هذا الكلام انه تعالى وان كان قادراً على ايجاد جميع الاشياء دفعة واحدة لكنه جعل لكل شئ حداً محدوداً وقيماً مقدراً فلا يدخله فى الوجود الا على ذلك الوجه فهو تعالى وان كان قادراً على ايجاد الثواب المطيعين فى الحال وعلى ايصال العقاب الى المذنبين فى الحال الا انه يؤخرهما الى أجل معلوم مقدّر فهذا التأخير ليس لاجل انه تعالى أهمل العباد بل لانه تعالى خص كل شئ بوقت معين لسابق مشيئته وهذا معنى قول المفسرين من انه تعالى انما خلق العالم فى ستة أيام ليعلم عباده الفرق فى الامور الصبر فيها ولاجل ان لا يحمل المكلف تأخر الثواب والعقاب على ترك العمل (ثم استوى على العرش) أى حصل له تعالى تدبير الخلق لوقات على ما أراد أى بعد ان خلق السموات والارض استوى على عرش الملك والجلال وصح ان يقال انه تعالى انما استوى على ملكه بعد خلق السموات والارض بمعنى انه انما ظهر تصرفه فى هذه الاشياء وتديره لها بعد خلق السموات والارض وذلك لان العرش فى كلامهم هو السرير الذى يجلس عليه الملوك ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك

يقال ثل عرش السلطان أى انتقض ملكه وفسدواذ استقام له ملكه واطرد أمره وحكمه قالوا استوى  
على عرشه واستقر على سريره ملكه هذا ما قاله العقال ونظير هذا قولهم للرجل الطويل فلان طويل  
النجاد والرجل الذى يكثر الضيافة فلان كثير الرماد والرجل الشيخ فلان اشتعل رأسه شيئا وليس المراد  
فى شئ من هذه الالفاظ اى اؤها على ظواهرها وانما المراد منها تعريض المقصود على سبيل الحكاية فكذلك  
هنا فالمراد بذكر الاستقام على العرش هو نفاذ القدر وجرى ان المشيئة والواجب علينا ان نقطع بكونه  
تعالى منزها عن المكان والجهة ولا نخوض فى تأويل هذه الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى الله تعالى  
(يعنى الليل النهار) أى يأتى بالليل على النهار فيغيبه واللفظ يحتمل العكس أيضا وقرأ ابن كثير وناقع  
وأبو عمرو وابن عامر وعاصم فى رواية حفص يعشى بتخفيف الشين وهكذا فى الرعد وقرأ حمزة والكسائي  
وعاصم برواية أبى بكر بالتشديد وكذا فى الرعد وقرأ حميد بن قيس يعشى الليل النهار بفتح ياء يعشى  
ونصب الليل ورفع النهار أى يدرك النهار الليل (يطلبه حينئذ) أى يطلب كل من الليل والنهار الآخر  
طلباسريعا فأخبر الله تعالى بما فى تعاقب الليل والنهار من المنافع العظيمة والفوائد الجليلة فان بتعاقبها  
يتم أمر الحياة وتكمل المنفعة والمصلحة (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) أى مذللات  
لطولوع وغروب ومسيرة ورجوع بأذنه وقرأ ابن عامر برفع الاربعة على الابتداء والخبر وبالباقون  
بنصب الثلاثة عطفًا على السموات ونصب مسخرات على الحال من هذه الثلاثة (ألا اله الا الله) أى  
المخلوقات (والامر) أى التصرف فى الكائنات وفى هذا لا يتردد على من يقول من أهل الضلال ان  
للشمس والقمر والنجوم الكواكب تأثيرات فى هذا العالم (تبارك الله رب العالمين) أى كثر خير الله مالا لا  
العالمين وتعالى بالوحدانية فى الألوهية (ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أى متذللين ومسررين والتضرع  
اظهار ذل النفس قال الشيخ محمد بن عيسى الحكيم الترمذى ان كان خائفا على نفسه من الرب يا فاقا لولى  
اخفاء العمل صونا لعمله عن البطلان وان كان قد بلغ فى الصفا وقوة اليقين الى حيث صار آمنا عن شائبة  
الرباء كان الاولى فى حقه الاظهار لتحصل فائدة الاقتداء به (انه لا يجب المعتدين) أى المجاوزين بترك  
هذين الامرين التضرع والاختفاء أى انه تعالى لا يشيبه البتة ولا يحسن اليه وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
سيكون قوم يعتدون فى الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل  
وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يجب المعتدين (ولا تفسدوا فى الارض) أى  
كفساد النفوس بالقتل وقطع الاعضاء وافساد الاموال بنحو الغصب وافساد الاديان بالكفر والبدعة  
وافساد الانساب بسبب الاقدام على نحو الزنا وبسبب القذف وافساد العقول بنحو تناول المسكرات (بعد  
اصلاحها) بسبب ارسال الانبياء وازال الكتب وقيل بعد اصلاح الله تعالى اياها بالمطر والحبس فان  
الله تعالى يمسك المطر ويهلك المحرث بعاصيكم (وادعوه خوفا وطمعا) أى ذوى خوف ونظر الى قصور  
أعمالكم وعدم استحقاقكم لمطلوبكم وذوى طمع نظر الى سعة رحمتهم وفوق فضلهم واحسانهم وهذه الآية  
بيان فائدة الدعاء ومنفعته ففائدة الدعاء أحد هذين الامرين أما الآية الاولى فهى بيان شرط صحة الدعاء  
وهى لا بد ان يكون الدعاء مقروبا بالتضرع وبالاخفاء والداعى لا يكون داعيا الا اذا كان خائفا من وقوع  
التقصير فى بعض الشرائط المعتبرة فى قبول ذلك الدعاء وطامعا فى حصول تلك الشرائط بأسرها ومعنى  
قوله تعالى خوفا وطمعا أى حال كونكم جامعين فى نفوسكم بين الخوف والرجاء فى كل أعمالكم فلا  
تقطعوا انكم أدبتم حق ربكم وان اجتهدتم (انرحمة الله قريب من المحسنين) بالقول والفعل ومن

الاحسان ان يكون الدعاء مقرونا بالخوف والطمع وكل من حصل له الاقرار والمعرفة كان من المحسنين  
 كالصبي اذا بلغ وقت الضحوة وآمن بالله ورسوله واليوم الآخر وما قبل الوصول الى الظهر وكصاحب  
 الكبيرة من أهل الصلاة (وهو الذي يرسل الرياح بشرايين يدي رحمته) أى قدام المطر قرأ ابن كثير  
 وحزرة والكسائي الرمح على لفظ الواحد والباقون الرياح على الجمع قرأ عاصم بشرابضم الباء الموحدة  
 وسكون الشين جمع بشير أى مبشرات وقرئ بفتح الباء بمعنى باشرات وقرأ حمزة والكسائي نشرا بالنون  
 المفتوحة وبسكون الشين بمعنى ناشرة للسحاب أو بمعنى منشورة فكان الرياح كانت مطوية فأرسلها الله  
 منشورة بعد انطوائها وهى كناية عن اتساعها وقرأ ابن ظاهر بضم النون واسكان الشين وقرأ الباقر بضم  
 النون والشين جمع نشور مثل رسل ورسول أى مفرقة من كل جانب أو طيبة لينه تنشر السحاب والريح  
 هواء متحرك يمتد ويسر قوهى أربعة الصبا وهى الشرقية فتحرك السحاب والدبور وهى الغربية تفرقه  
 والشمال التى تهب من تحت القطب الشمالى تجمعها والجنوب وهى التى تكثر ارسال المطر وعن النسبي  
 صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور والجنوب من ريح الجنة (حتى اذا أقلت  
 سحابا تقالا) أى حتى اذا رفعت هذه الرياح سحابا ثقيلا بالماء (سقنا) أى السحاب (بلد ميت)  
 أى الى مكان لا نبات فيه لعدم الماء (فأنزلناه) أى فى ذلك البلد (الماء فأخرجنا به) أى بذلك الماء  
 أو فى ذلك البلد (من كل الثمرات) فأنه تعالى انما يخلق الثمرات بواسطة الماء وقال أكثر المتكلمين  
 ان الثمار غير متولدة من الماء بل الله تعالى اخرج عاده بخلق النبات ابتداء عقب اختلاط الماء بالتراب  
 (كذلك يخرج الموتى) أى كما يخلق الله النبات بواسطة الامطار فكذلك يحيى الله الموتى بواسطة مطر ينزله  
 على تلك الاجسام الرمية وروى انه تعالى يعطر على اجساد الموتى فيما بين النفثتين مطرا كالمنى أربعين  
 يوما وانهم يصيرون عند ذلك احياء وقيل المعنى انه تعالى كما أحيى هذا البلد بعد خرابه فأثبت فيه الشجر  
 وجعل فيه الثمر فكذلك يحيى الموتى ويخرجهم من الاجساد بعد ان كانوا أمواتا والمقصود من هذا  
 الكلام اقامة الدلالة على ان البعث والقيامة حق (لعلكم تذكرون) أى لىكى تعتبروا بها المنكرون  
 للبعث وتذكروا ان القادر على احياء هذه الارض بالاشجار المزينة بالازهار والثمار بعد موتها قادر  
 على ان يحيى الاجساد بعد موتها (والبلد الطيب) أى المكان الذى ليس بسجنة (يخرج نباته باذن  
 ربه) أى بارادته وبه وتيسيره كذلك المؤمن يؤدى ما أمر الله طوعا بطيبة النفس (والذى خبث) أى  
 المكان السجنة (لا يخرج) أى نباته (الانسكدا) أى يتعب وكذلك المنافق لا يؤدى ما أمر الله  
 الا كرها بغير طيبة النفس وقيل المراد ان الارض السجنة يقل نفعها ومع ذلك ان صاحبها لا يتركها بل  
 يتعب نفسه فى اصلاحها طمعانه فى تحصيل ما يليق بها من المنفعة فالطلب للنفع العظيم فى الدار الآخرة  
 بالمسقة فى أداء الطاعات أولى من طلب هذا النفع اليسير بالمسقة العظيمة (كذلك) أى مثل ذلك  
 التصريف (نصرف الآيات) أى نكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله تعالى فيتمذكرون فيها (لقد  
 ارسلنا نوحا الى قومه) واسم نوح عبد الغفار وهو ابن لمكان متوشلح بن أخنوخ وسمى نوحا مالدعوته  
 على قومه بالهلاك أو لمرآعته ربه فى شأن ولده كنعان ولأنه مر بكل مجذوم فقال له اخسايا قبيح فأوحى  
 الله اليه اعبتنى أم عبث السكاب فكثروا نوحه على نفسه لذلك (فقال يا قوم اعبدوا الله) أى اعبدوه وحده  
 (مالكم من الله) أى من مستحق للعبادة (غيره) قرأ الكسائي بالجر على انه نعت لاله باعتبار لفظه  
 والباقون بالرفع صفة له باعتبار محله الذى هو الرفع على الابتداء أو الفاعلية وقرئ بالنصب على الاستثناء



يعني ما لكم من اله الا اياه (اي اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أي اني أعلم ان العذاب ينزل بكم اما في الدنيا أو في الآخرة ان لم يقبلوا ذلك الدين (قال الملاي من قومه) أي قال الكبراء الذين جعلوا أنفسهم أعداء الانبياء (ان التراك) يانوح (في ضلال مبين) في المسائل الاربع وهي التكليف والتوحيد والنبوة والمعاد (قال يا قوم ليس بي ضلالة) أي ليس بي نوع من أنواع الضلالة البتة (ولكني رسول اليكم) (من رب العالمين أبلغكم رسالات ربي) قرأ أبو عمرو بسكون الباء (وأصح لستم) فتبليغ الرسالة هو ان يعرفهم أنواع تكاليف الله وأقسام أوامره ونواهيها والنصيحة هي ان يرغبهم في الطاعات ويحذرهم عن المعاصي بأبلغ الوجوه (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي انكم ان عصيتم أمره عاقبتكم في الدنيا بالطوفان وفي الآخرة بعقاب شديد خارج عما تتصوره عقولهم (أو عجبت ان جاءكم كذ من ربكم على رجل منكم) أي أأستبعدتم وعجبت من ان جاءكم وحى من مالك أموركم على لسان رجل من جنسكم أي فانهم كانوا يتعجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون ولوشاء ربنا لانزل ملائكة (لننذركم) أي لاجل ان يخوفكم عاقبة الكفر والمعاصي (ولتتقوا) عبادة غير الله (ولعلكم ترحمون) أي ولكي ترحموا فلا تعذبوا وهذا الترتيب في غاية الحسن فان المقصود من البعثة الانذار والمقصود من الانذار التقوى عن كل ما لا ينبغي والمقصود من التقوى الفوز بالرحمة في دار الآخرة (فكذبوه) أي نوحا في ادعاء النبوة وتبليغ التكاليف من الله وأصروا على ذلك التكذيب تلك المدة المتطاولة (فأنجينا من الذين معه في الفلك) من الغرق والعذاب وكان من محبوه في الفلك أربعين رجلا وأربعين امرأة روى ان نوحا عليه السلام صنع السفينة بنفسه في عامين وكان طولها ثلاث مائة ذراع وعرضها خمسين وسماها ثلاثين وجعل لها ثلاث بطون فحمل في أسفلها الدواب والوحوش وفي وسطها الانس وفي أعلاها الطيور وكبها في عاشر رجب ونزل منها في عاشر المحرم (وأغرقا الذين كذبوا بآياتنا) أي رسولنا نوح بالطوفان (انهم كانوا قواهم) عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد (والى عاد آخاهم) أي وأرسلنا الى عاد الاولى واحدا منهم في النسب لافي الدين (هودا) أما عاد الثانية وهم غودفقوم صالح وبينهم مائة سنة (قال يا قوم اعبدوا الله) وحده (ما لكم من اله غيره أفلا تتقون) أي أتغفلون فلا تتقون عذاب الله تعالى فانكم تعرفون ان قوم نوح لما يتقوا الله ولم يطيعوه نزل بهم ذلك العذاب الذي اشتهر خبره في الدنيا (قال الملاي) أي الرؤساء (الذين كفروا من قومه) وانما قال هنا الذين كفروا من قومه لان الملاي من قوم هود كان فيهم من آمن ومن كفر فمن آمن منهم مرثد بن أسعد أسلم وكان يكتم ايمانه بخلاف الملاي من قوم نوح فكلهم أجمعوا على ذلك الجواب فلم يكن أحد منهم مؤمنا في أول دعائهم الى الايمان (ان التراك في سفاهة) أي انا نتيقنك يا هود متمكنا في خفة عقل حيث فارقت دين آبائك فان هودا نهاهم عن عبادة الاصنام ونسب من عبدها الى السفه وهو قلة العقل (وانا لنظنك من الكاذبين) في ادعاء الرسالة (قال يا قوم ليس بي سفاهة) أي ليس بي شيء مما تنسبون لي اليه (ولكني رسول من رب العالمين) أي فانه في غاية من الرشد والصدق (أبلغكم رسالات ربي) بالامر والنهي (وأنا لكم ناصح) أي أحذركم من عذاب الله وادعوك الى الايمان والتوبة (أمين) أي موقوف على رسالة ربي وهذا رد لقولهم وانا لنظنك من الكاذبين فكأن هودا قال لهم كنت قبل هذه الدعوة أمينا فيكم ما وجدتمني غدرا ولا مكرالا كذبا واعتزفتكم لي بكوفي أمينا فكيف تستبقوني الآن الى الكذب (أو عجبت ان جاءكم كذ من ربكم على رجل منكم) أي

على لسان آدمي مثلكم (لينذركم) أي ليحذركم عاقبة ما أنتم عليه من الكفر والمعاصي (واذكروا  
 اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح) بأن أوردكم أرضهم وديارهم وأموالهم وما يتحصل به من المنافع  
 والمصالح أو جعلكم ملوكا في الأرض فان شئنا من عاد عن ملك معصورة الأرض من رمل عاج إلى شجر  
 عمان (وزادكم في الخلق) أي في الناس (بسطة) وهي مقدار ما تبلغه يد الإنسان ففضلوا على أهل  
 زمانهم بهذا القدر أو المراد أنهم متشابهون في القوة والشدة ولأن بعضهم يكون ناصر للبعض الآخر وزال  
 العداوة والخصومة من بينهم فلما خصهم الله تعالى بهذه الأنواع فصيح ان يقال أنهم زادوا في الخلق بسطة  
 قرأ نافع والبرزى وشعبة والوكاسي بالصاد وأبو عمرو وهشام وقنبل وحفص وخلف بالسین وابن ذكوان  
 وخلا دهما (فأذكروا آلاء الله) أي نعماء الله عليكم واعملوا بما يليق بتلك الانعامات (لعلكم  
 تفلحون) أي لكي تنجحوا من الكروب وتفوزوا بالمطلوب (قالوا) مجمعين عن تلك النصائح العظيمة  
 (أجبتنا) يهود (لنعبد الله وحده) أي لخصه بالعبادة (ونفذ) أي نترك (ما كان يعبد آباؤنا)  
 من الاصنام (فأتناجعاتنا) أي عبادتنا من العذاب بقولك أفلاتة (ونفذ) أي نترك (ما كان يعبد آباؤنا)  
 في أخبارك بنزول العذاب وغرضهم بذلك القول اذ لم يأتهم هود بذلك العذاب ظهر للقوم كونه كاذبا  
 (قال) أي هود (قد وقع عليكم من ربكم رجس) أي رين على قلوبكم عقوبة منه لكم بالخذلان لالفكم  
 الكفر (وغضب) أي عذاب (أتجادلونني في أسماء) عارية عن المسمى (هيتموها) أي سميت بها  
 (أنتم وآباؤكم) أصناما فانهم سمو الاصنام بالالهة مع ان معنى الالهية فيها معدوم (ما نزل الله بها)  
 أي بعبادتها (من سلطان) أي برهان لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وان الاصنام  
 لو استحققت العبادة كان استحقاقها يجعله تعالى اما بانزال آية أو نصب دليل وقوله تعالى ما نزل الله بها  
 من سلطان عبارة عن خلومها بهم عن الجمعية والبيئة (فانتظروا) ما يحصل لكم من عبادة هذه الاصنام  
 وهو ما تطلبونه بقولكم فأتناجعاتنا (اني معكم من المنتظرين) لما يحل بكم (فأتناجعاتنا) أي هودا  
 (والذين معه) في الدين (برحمة) عظيمة (منا) أي من جهةنا (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا)  
 أي استأصلنا الذين كذبوا برسولنا هود (وما كانوا مؤمنين) أي ما أبقينا أحدا من الذين لا يؤمنون  
 فلو علم الله أنهم سيؤمنون لآباهم وقصتهم ان عاد اقوم كانوا باليمن بالا حقا فو كانوا قد تبسطوا في البلاد  
 ما بين عمان الى حضرموت وكانت لهم أصنام ثلاثة يعبدونها سموأ أحدها هود والآخر صداء والآخر هباء  
 فبعث الله تعالى اليهم هودا وكان من أفضلهم حسبا فكذبوه فأمر الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى  
 جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم بلاء طلبوا من الله الفرج عند البيت الحرام وأهل مكة اذ ذاك العمالق  
 أولاد عمليق بن لاو ذبن سام بن نوح عليه السلام وسيدهم معار ية بن بكر فلما توجهوا الى البيت الحرام  
 وهم سبعون رجلا من أمثالهم منهم قيل بن عمرو وثمن بن سعد بن لاو اعلى معار ية بن بكر وهو بظاهريه  
 خارجا عن الحرم فأنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم  
 قينتا معاوية اسم احدهما ورد والآخر جراد فلما رأى معار ية ذهولهم باللهو عاقدهم قال أخرجني ذلك وقال  
 قد هلك أخوالي وأصهارى واستحيي ان يكلمهم خشية ان يظنوا به نفل مقامهم عليه فذكر ذلك لقينتين  
 فقالتا قل شعرا تغنيهم به لا يدرون من قاله وهو قول هؤلاء الثلاثة

ألا يا قيسل ويحك قم فبهنم \* لعل الله يسفينا غمما  
 فيسقى أرض عادان عادا \* قد أسوا لا يبينون الكلاما

من العطش الشديد فليس ترجو \* به الشج الكبير ولا القلما

ومعنى فهمهم أى أخف الدعا والغمم هنا المطر فلما غنتابه زجهم ذلك وقالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذى نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا القومكم فقال لهم من ثدين سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان أطمعتم نبيكم وتبتم الى الله تعالى سقاكم وأظهر اسلامه فقالوا معاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم من معناه كقائه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى محاببات ثلاث بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيس اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد لهم يسهي وادى المغيث فاستبشر وابها وقالوا هذا عارض عطرنا لجاؤهم منهار عقيم وهي باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها وكانت ابتداء محبتها في صحبة الاربعاء في الحادى والعشرين من شوال في آخر الشتاء وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله فيها الى ان ماتوا وروى عن على رضى الله عنه أن قبر هود بحضرموت في كتيب أحرر (والى غود أخاهم) أى وأرسلنا الى غود أخاهم في النسب لا في الدين (صالحا) وغود قبيلة أخرى من العرب سمو باسم أبيهم الاكبر وهو غود بن غابر بن ارم بن سام بن نوح وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى واد القرى (قال يا قوم اعبدوا الله وحده) (مالككم من اله غيره قد جاءكم بينة) أى شاهدة بنبوتى وهي الناقة (من ربكم) خلقها بلا واسطة (هذه ناقة الله لكم آية) أى علامة على رسالة الله واصافة الناقة الى الله لتعظيمها وتخصيصها كما يقال بيت الله أولانها المالك لها غير الله أولانها حجة الله على القوم ووجه كونها آية لخر وجهان الجبل لا من ذكر وأنثى ولكمال خلقتهما من غير تدريج وناقة الله عطف بيان لهذه أو مبتدأ ثان ولكم خبر عامل في آية في نصيبها على الحال ويجوز أن يكون عامل الحال معنى التنبية أو معنى الإشارة وجملة قوله هذه ناقة الله لكم آية في محل رفع بدل من قوله بينة لانها مفسرة وجازا بدال جملة من مفرد لانها في معناه (فذروها) أى فازكوها (تأكل في أرض الله) في الحجر أى الناقة ناقة الله والارض أرض الله فاتركوها تأكل في أرض ربها ما تأكل فليس لكم ان تحولوا بينها وبينها فليست الارض لكم ولما فيها من النبات من أنباتكم (ولا تمسوها بسوء) أى ولا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوا منها شيئا من أنواع الاذى اكراما لآية الله تعالى (فياخذكم عذاب أليم) أى بسبب اذائها (واذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد عاد) أى فلما أهلك الله هادى وحمود بلادها وخلقهم في الارض وكثروا وعمرها اعمارا طويلا (وبوأكم في الارض) أى أنزلكم في أرض الحجر بين الحجاز والشام (تتخذون من سهولها قصورا) أى تبنيون من سهولة الارض قصورا بما تعمالون منها من الرهص والابن والآجر للصفى ومهيت القصور بذلك لقصور الفقراء عن تحصيلها وجسهم عن نيلها (وتتخذون الجبال بيوتا) أى وتتقمون في الجبال بيوتا للشتاء وذلك لطول أعمارهم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم فكان عمر واحد منهم ثلاث مائة سنة الى ألف سنة كقوم هود (واذكروا آلاء الله) أى نعمة الله عليكم بقولكم فانكم متنعمون مترفهون (ولا تعثوا في الارض مفسدين) أى ولا تنعموا في الارض شيئا من أنواع الفساد (قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم) أى قال الجماعة الذين تكبروا عن الايمان بصالح السالكين الذين آمنوا به فقوله تعالى لمن آمن منهم بدل من الموصول باهادة العامل بدل الكل وضمير منهم راجع لقومه أى قالوا للمؤمنين الذين استرذلوهم بطريق

الاستهزاء بهم (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) اليكم (قالوا) انما أرسل به مؤمنون) أي  
نحن مصدقون بما جاء به صالح (قال الذين استكبروا) عن امتثال أمر ربهم وهو الذي أوصله الله  
اليهم على لسان صالح بقوله فذروها تأكل في أرض الله (انما بالذي آمنتم به كافرين ففقدوا الناقة) أي  
قتلها قد اربن سالف بأمرهم في يوم الاربعاء فقال لهم صالح ان آية العذاب ان تصبحوا غدا احمر اصفرا  
ثم ان تصبحوا في يوم الجمعة حمرا ثم ان تصبحوا يوم السبت سودا ثم يصبحكم العذاب يوم الاحد) وعتوا عن  
أمر ربهم) أي ارتفعوا فافوا عن قبول أمر ربهم الذي أمرهم صالح (وقالوا) استهزاء (يا صالح اننا نبعث  
تعدنا) أي من العذاب (ان كنت من المرسلين) فانهم كذبوا صالحا في قوله ولا تمسوها بسوء فإماخذكم  
عذاب أليم (فأخذتهم الرجفة) أي الزلزلة الشديدة من الأرض والصيحة من السماء (فاصبحوا في  
دارهم جاثين) أي فصاروا في بلدهم خامدين موتي لا يتحركون والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول  
العذاب من غير اضطراب ولا حركة روي أنه تعالى لما أهلك عادا أقام عمود مقامهم وطال عمرهم وكثر  
تنعمهم ثم عصوا الله وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا وكان منهم فطال به بالمعجزة فقال ماتريدون  
فقالوا اتخرج معناني عيديا ونخرج أصناما فتسأل الهك ونسأل أصنامنا فماذا يظهر أثر دعاك ان تبعدنا وان  
ظهر أثر دعاك اننا تبعنا لغيرهم ودعوا وانهم فلم تبعهم ثم قال سيديهم جندع عن عمر واصلح عليه  
السلام وأشار الى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لتلك الصخرة كاتبة أخرج لسان من هذه الصخرة رقاقة  
كبيرة جوفاء وبراه فان فعلت ذلك صدقناك فأخذ صالح عليهم الموائيق أنه ان فعل ذلك آمنوا فقبولوا  
فصلى ركعتين ودعا الله تعالى فتمحضت تلك الصخرة كما تمحض الحامل ثم انفرجت عن رقاقة عشرين  
جوفاء وبراه وكانت في غاية الكبر ثم نجت ولدا مثلها في العظم فأمن به جندع ورهط من قومه وأراد  
أشراف عمود ان يؤمنوا به فنهاهم ذواب بن عمرو والحجاب صاحبا وأنانهم ورباب بن صمعر كاهنهم فكثرت  
الناقعة ولدا ترحى الشجر وتشرب الماء وكانت ترده غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فها  
ترفعه حتى تشرب كل ما فيها ثم تفرج بين رجليها فيحلبون ماشا واحتى غنملى أو أنيهم فيشربون ويدخرون  
وكانت اذا وقع الحرتصيفت بظهر الوادي فيهرب منها أنعامهم واذا وقع البرد تشتت بطن الوادي فتهرب  
مواشيهم فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم امرأتان عنيزة وصدقة لما أضرت به من مواشيهم  
ففقروها واقتسموا الجمهاو طجوه فرقى ولدا صاحبلا مسمى بقارة غرا ثلثا وقال صالح عليه السلام  
لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدر واعليه وانفتحت الصخرة بعد غائه فدخلها  
فقال لهم صالح تصبحون غدا وجوهكم مصفرة وبعد غد وجوهكم حمرة واليوم الثالث وجوهكم  
مسودة ثم يصحبكم العذاب فلما رآوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله تعالى الى أرض فلسطين  
ولما كان اليوم الرابع واشتد الفحى تحنطوا بالصبر وتركفوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء  
ورجفة من الأرض فتقطعت قلوبهم وهلكوا (فتولى عنهم) أي خرج صالح من بينهم قبل موتهم  
(وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم) أي بالترغيب والترهيب وبذلك فيكم وسعى ولكن  
لم تقيموا ما أمرتكم بذلك كما قال (ولكن لا تحبون الناصحين) أي لم تطيعوا الناصحين بل تسمروا على عداوتهم  
وروي أن صالحا خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم أنهم  
قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار (ولوطا) أي وأرسلنا لوطا ابن هار ان الى قومه أي فارس له الله تعالى  
الى أهل سدوم وهى بلد بمصر (اذ قال لقومه) أي وقت قوله لهم فإرساله اليهم لم يكن في أول وصوله



الله بكثير النعم فيها قال ابن عباس كانت الأرض قبل أن يبعث الله شعيبا رسولا تعمل فيها المعاصي  
 وتستحل فيها المحارم وتسفل فيها الدماء فذلك فسادها فلما بعث الله شعيبا ودعاهم إلى الله صلحت الأرض  
 وكل نبي يبعث إلى قومه فهو صلاحهم وحاصل هذه التكاليف الخمسة يرجع إلى أصلين أحدهما التعظيم  
 لأمركم الله ويدخل فيه الإقرار بالتوحيد والنبوة وثانيهما الشفقة على خلق الله ويدخل فيه ترك الخس  
 وترك الفساد (ذلكم) أي هذه الأمور الخمسة (خير لكم) مما أنتم فيه في طلب المال لأن الناس  
 إذا علموا منكم الوفاء والصدق والأمانة رغبوا في المعاملات معكم فكثرت أموالكم (إن كنتم مؤمنين)  
 أي مصدقين لي في قولي هذا (ولا تعدوا بكل صراط توعدون) أي ولا تجلسوا على كل طريق فيه  
 عمر الناس تهددون من مر بكم من الغرباء فكانوا قاطع طريق وكانوا مكاسين (وتصدون عن سبيل الله  
 من آمن به) أي وتصرفون عن دين الله من آمن بالله (وتبغونها عوجا) أي وتطلبون سبيل الله  
 معوجة بالقاء الشكوك والشبهات فكانوا يجلسون على الطرق ويقتلون من يريد شعيبا أنه كذاب  
 أرجع لا يقتل عن دينك فإن آمن به قتلناك وجملة الأفعال الثلاثة التي هي توعدون وتصدون  
 وتبغونها أحوال أي لا تعدوا وموعدين وصادين وباغين (واذكروا) نعمة الله عليكم (إذ كنتم قلوبا)  
 بالعدد (فكثركم) بالعدد قيل إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله تعالى في نسلهما  
 بالبركة فكثروا (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) أي كيف صار آخر أمر المشركين قبلكم  
 بالهلاك بتكذيبهم رسلهم (وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به) من الشرائع والأحكام  
 (وطائفة لم يؤمنوا فاصبروا) أي فانتظروا أيها المؤمنون والكافرون (حتى يحكم الله بيننا) جميعا  
 من مؤمن وكافر بأعلاء درجات المؤمنين وبإظهارهوان الكافرين (وهو خير الحاكمين) أي أنه تعالى  
 حاكم عادل منزله عن الجور (قال الملأ الذين استكبروا من قومه) أي قال الجماعة الذين أنفوا من  
 قبول قوله وبالغوا في العتو (لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا) والظرف متعلق  
 بالانخراج لا بالإيمان أي والله لنخرجنك واتباعك من مدين (أو لتعودن في ملتنا) أي أولتصيرن  
 إلى ملتنا (قال أولو كما كارهين) أي قال شعيب أتصير ونفائي ملتكم وإن كنا كارهين للدخول فيها  
 (قد افترينا على الله كذبا) عظيم حيث زعم أن الله تعالى بدا (إن عدنا) أي إن دخلنا (في ملتكم  
 بعد إذ نجانا الله منها) أي من ملتكم (وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا) أي وما يجوز  
 لنا أن ندخل في ملتكم إلا أن يأمر الله بالدخول فيها وهيئات ذلك (وسع ربنا كل شيء علما) أي ربما  
 كان في علمه تعالى حصول قاتلنا في هذه القرية من غير أن نعود إلى ملتكم بل الله يجعلكم مهجورين تحت  
 أمرنا ذليلين خاضعين تحت حكمنا (على الله توكلنا) أي في أن يثبتنا على ما نحن عليه من الإيمان  
 (ربنا افق بيننا وبين قومنا بالحق) أي ياربنا احكم بيننا بالعدل (وأنت خير الفاتحين) أي الحاكمين  
 أو المعني أظهر أمرنا حتى ينفع ما بيننا وبينهم بأن تنزل عليهم عذابا يميز به الحق من البطل (وقال  
 الملأ الذين كفروا من قومه) أي وقال الرؤساء من قوم شعيب للسفلة (لئن اتبعتم شعيبا) في دينه  
 (إنكم أذا الخاسرون) في الدين وفي الدنيا لأنه ينعكم من أخذ الزيادة من أموال الناس وعند هذا المقال  
 كمل حالهم في الضلال والاضلال فاستحقوا الأهلاك (فأخذتهم الرجفة) أي الزلزلة الشديدة المهلكة  
 (فأصبحوا في ديارهم جائعين) أي فصاروا في مساكنهم حامدين ساكنين بلا حياة (الذين كذبوا شعيبا  
 كأن لم يغفوا فيها) أي الذين كذبوا شعيبا استوصوا بالمرء وصاروا كأنهم لم يقيموا في قريتهم أصلا أي



عوقبوا بقولهم لنخرجنك يا شعيب و الذين آمنوا معك من قريتنا وصاروا هم المخرجين من القرية اخرجوا  
لادخول بعدها أبدا (الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين) ديناود نبادون الذين اتبعوه فانهم  
الرايحون في الدارين (فتولى عنهم) أى خرج شعيب من بينهم قبل الهلاك وقال السكبي ولم يعذب  
قوم نبي حتى أخرج من بينهم (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالاتي بالامر والنهي (ونصحت لكم)  
أى حذرتكم من عذاب الله ودعوتكم الى الايمان والتوبة وانما اشتد حزني على قومه لانهم كانوا كثيرين  
وكان يتوقع منهم الاستجابة للايمان فلما انزل بهم ذلك الهلاك العظيم بوجود علاماته كحبس الريح  
عنهم سبعة أيام حصل في قلبه الحزن من جهة القرابة والمجاورة وطول الألفة ثم عزي نفسه وقال فكيف  
أمسى) أى أحرز من ناشدوا (على قوم كافرين) لانهم هم الذين أهلوا أنفسهم بسبب اصرارهم  
على الكفر وقيل قال شعيب ذلك اعتذارا من عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد أعذرت اليكم في الابلاغ  
والنصيحة ما حل بكم فلم تستمعوا قولي ولم تقبلوا نصيحتي فكيف أمسى عليكم والمراد أنهم ليسوا مستحقين  
بأن يأمرى الانسان عليهم وقرأ يحيى بن زباب فكيف أمسى بامالتين (وما أرسلنا في قرية من نبي)  
فكذبها أهلها (الاخذنا أهلها) أى عاقبناهم (بالأساء) أى الشدة في أحوالهم كالخوف وضيق  
العيش (والضراء) أى الامراض والاولاجاع (لعلهم يضرعون) أى كي يتذللوا وينقادوا لله تعالى  
(ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة) أى ثم أعطيناهم السعة والعفة بدل ما كانوا فيه من البلاء والمرض  
لان ورود النعمة في المال والبدن يدعو الى الاشتغال بالشكر (حتى عفوا) أى كثروا في أنفسهم  
وأموالهم (وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء) كما أصابنا وهذه عادة الزمان في أهلها فرة يحصل فيهم  
الشدة والندم ومرة يحصل لهم الرخاء والراحة فصبروا على دينهم فحين مثلهم نفتقدى بهم وليس عقوبة  
من الله بسبب ما نحن عليه من الدين والعمل فلما لم ينقادوا بالشدة وبالرخاء ولم ينتفعوا بذلك الامهال  
أخذهم الله بغتة أينما كانوا كما قال تعالى (فأخذناهم) بعد ذلك (بغتة) أى فجأة بالعذاب (وهم  
لا يشعرون) أى وقت نزول العذاب ولا يخطر ببالهم شيء من المكارة (ولوا أهل القرى) الذين  
أهلكتهم (آمنوا) بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر (واقفوا) ما نهى الله عنه (لفتحنا  
عليهم بركات من السماء) بالمطر (والارض) بالنبات والثمار والمواشي وحصول الامن والسلامة  
وقرأ ابن عامر لفتحنا بتشديد التاء لكثير (ولكن كذبوا) ذلك ولم يتقوا ما حرمه الله (فأخذناهم)  
بالجدوبة والعذاب (بما كانوا يكسبون) من الكفر والمعاصي (أفأمن أهل القرى) أى أبعد ذلك  
أمن أهل القرى (أن يأتيهم بأسنا) أى عذابنا (بياتا) أي ليلا (وهم نائمون) أى غافلون عن  
ذلك (أو أمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا نحيي) أى نهيا (وهم يلعبون) أى يشتغلون بما ينفعهم  
وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر يسكون الواو (أفأمنوا مكر الله) أى عذاب الله (فلا يأمن مكر الله الا  
القوم الخاسرون) وهم الذين لا يعرفونهم لغفلتهم فلا يخافونه وسعى العذاب مكر النزول بهم من  
حيث لا يشعرون (أولم يدلل الذين يرثون الارض من بعد أهلها أن لو نساء أصبناهم بذنوبهم) قرأ  
الجمهور يهد بالياء من تحت أى أولم يبين للذين يرثون أرض مكة من المتقدمين ويسكنونها من بعد هلاك  
أهلها تعذيبنا يا هم بسبب ذنوبهم لو شئنا ذلك كما عذبنا من قبلهم وفاعل يهد مصدره وول من ان وما في  
خيرها ان نزل يهد منزلة اللازم والافتعوله محذوف والتقدير أولم يوضح للوارثين أرض مكة من بعد هلاك  
أهلها عاقبة أمرهم ان الشأن لو نساء الاصابة أصبناهم بجزاء ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وأهلكتنا الوارثين

كما أهلكنا المورثين (ونطبع على قلوبهم) أى إن لم نهلكهم بالعقاب نطبع على قلوبهم (فهم  
 لا يسمعون) أى لا يقبلون موعظة من أخبار الأمم المهلكة والمراد بالهلاك الأهلاك وأما الطبع على القلب  
 لأن الأهلاك لا يجمع مع الطبع على القلب فإذا أهلك شخص يستحيل أن يطبع على قلبه وإنما يحصل  
 الطبع حال استمراره على الكفر فهو يكفر أولاً ثم يصير مطبوعاً عليه في الكفر ولم يكن هذا التقرير منافياً  
 لعمدة عطف قوله ونطبع على أصنافهم (تلك القرى) وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم  
 شعيب (نقص عليهم) بأكرم الرسل (من أنبيائها) كيف أهلكنا وأنما خص الله أنبياء هذه القرى  
 لأنهم أغتروا بطول الأمهال مع كثرة النعم فتوهوا أنهم على الحق فذكرها الله تعالى تنبيهاً للقوم بمحمد صلى  
 الله عليه وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الأعمال (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) أى وبالله لقد جاء كل أمة من  
 تلك الأمم المهلكة أنبياءهم الذين أرسلوا إليهم بالمعجزات الواضحة الدالة على صحة رسالتهم الموجبة للإيمان  
 (فما كانوا يؤمنوا بها) كذبوا من قبل (أى فبعد رؤيتهم المعجزات ما كان أولئك الكفار ليؤمنوا بالشرائع  
 التى كذبوها قبل رؤية تلك المعجزات والمعنى كانت كل أمة من أولئك الأمم فى زمن الجاهلية يتسامعون  
 بكلمة التوحيد من بقيان من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالهم بعد مجيئ نبيهم الذى أرسل إليهم كما أنهم قبل ذلك  
 كان لم يبعث إليهم أحد) كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين (أى مثل ذلك الذى طبع الله على قلوب  
 كفار الأمم الحالية يطبع على قلوب الكافرين الذين كتب الله عليهم أن لا يؤمنوا أبداً) وما وجدنا لأكثرهم  
 من عهد) أى وما وجدنا أكثر الناس على إيمان كما قاله ابن مسعود وأعلى عهد أول وهوالذى هاهدهم الله  
 وهم فى صلب آدم حيث قال ألسن بركم قالوا بلى فلما أقر بربوبية الله تعالى فى علم الذر ثم خالفوا ذلك فى  
 هذا العالم صار كأنه ما كان لهم عهد) وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) أى وإن الشأن والحديث وجدنا أكثر  
 الأمم فى عالم الشهادة خارجين عن الطاعة متصرفين عن الدين (ثم بعثنا من بعدهم) أى من بعد انقضاء  
 الرسل المذكورين أو من بعدهم هالك الأمم المحكيمة (موسى بأياتنا) التسع الدالة على صدقه (الفرعون)  
 واسمه قابوس وقيل اسمه الوليد بن مصعب بن ريان وكان ملكه أربع مائة سنة وهاش ستمائة وعشرين  
 سنة ولم ير فى تلك المدة مكر وهما قطن من وجع أو حى أو جوع ولو حصل له ذلك لما دعى الربوبية  
 (وملئناه) أى عظماؤه قومهم (فظلموا بها) أى بتلك الآيات أى وضعوا الإنكار فى موضع الإقرار  
 ووضعوا الكفر فى موضع الإيمان وذلك ظلم منهم على تلك الآيات الظاهرة (فانظر) أيها المخاطب  
 بعين عقلك (كيف كان عاقبة المفسدين) وكيف فعلنا بهم) وقال موسى يا فرعون انى رسول) اليك والى  
 قومك (من رب العالمين حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق) وقرأ نافع على بتشديد الياء لتحقيق  
 مبتدأ وخبره ما دخلت عليه أن أى واجب على ترك القول على الله إلا بالحق والباقيون بعد الإلام والمعنى  
 أنا ثابت بأن أقول على الله إلا الصدق وقرأ أنى بأن لا أقول بالباء قرأ عبد الله والاهمس أن لا أقول بدوين  
 حرف جر (قد جئتكم ببينة) أى بمهزة شاهدة على رسالتى (من ربكم فأرسل معى بنى إسرائيل) أى  
 لظلمهم حتى يذهبوا معى إلى الأرض المقدسة التى هى وطن آبائهم مع أموالهم فكان فرعون عاملهم معاملة  
 العبيد فى الاستخدام (قال) أى فرعون. (ان كنت جئت بأية فأت بها) أى ان كنت جئت بأية  
 من عندى أرسلتك فأحضرها عندى ليثبت صدقك (ان كنت من الصادقين) فى دعواك أنك رسول  
 (فأتنى) موسى (عصاه فإذا هى ثعبان) أى حية ضخمة صفراء ذكر (مبين) أى ظاهرة لا يشك فى كونه  
 ثعباناً روى أنه لما ألغاهما صارت ثعباناً أشعر فاغراها بين لحية ثمانون ذراعاً وضع لحية الأسفل على

الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون ليبتلعه فوثب فرعون عن مريده هاربا وأحدث  
وانهزم الناس من رده حين ذات منهم خمسة وعشرون ألفا فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك خذه  
وأنا وأمن بك وأرسل معك بني إسرائيل فأخذه فعاد عصي (وترعده) أي أخرجها من طوق قبضه (فإذا  
هي بيضاء) بيضا فورا نيا غلب شعاعه شعاع الشمس (للتاخرين قال الملائكة قوم فرعون) أي الرؤساء  
منهم وهم أصحاب مشورته (أن هذا) أي موسى (لساحر عليم) أي حاذق بالسحر فأنهم قالوا ذلك مع فرعون  
على سبيل التشاور (يريد أن يخرجكم من أرضكم) أي من أرض مصر (فإذا تأمرون) قالوا الفرعون  
خدمه ولا تكبر فإن الاتباع يفوضون الأمر والنهي إلى المخدوم والمتبوع أو لا تميز كرون ما حضر في  
خواطرهم من المصلحة بقولهم أرحه وأخاه قال تعالى (قالوا أرحه) فيه ست قراءات ثلاثه بآبائات الهمة التي  
بعد الجهم وهي كسر الهاء من غير أشباع لابن ذكوان عن ابن عامر وضبطها كذلك لابن عمرو وبأشباع  
حتى يتولد من الغنة واو على الأصل لابن كثير وهشام عن ابن عامر وثلاثة بمحذف الهمة وهي سكون الهاء  
وصلا ووقعا لهما وحذف كسر الهاء من غير أشباع لقانون وبه حتى يتولد منها ياء نافع والكسائي  
وررش أي آخر أم موسى ولا تهمل في أمره بحكم والمراد أنهم حاولوا معارضة مخرجته بسحرهم ليكون ذلك  
أقوى في إبطال قول موسى (وأخاه) هررون (وأرسل في المدائن حاشرين) أي وأرسل في مدائن الصعيد مصر  
شرطا يحشرون إليه ما فيها من السحرة وكان رؤساء السحرة ومهرتهم في أقصى مدائن الصعيد أئولا  
(بكل ساحر عليم) أي ما هم في السحرة وقراء حمزة والكسائي محركات انقضاء عليه في سورة الشعراء (وجاء  
السحرة فرعون) بعدما أرسل الشرط في طلبهم (قالوا لنسأل أربابنا على الغلبة قرأ نافع وابن كثير  
وحفص عن عاصم أن همزة واحدة والباقيون بهمزتين وأدخل أبو عمر الألف بينهما أن كلاً من الغالبين)  
لموسى (قال لهم) وقرأ الكسائي بكسر العين (وانكم لمن المقربين) أي نعم لكم الاجر ولكم المنزلة  
الرفيعة عندي زيادة على الاجر أي فاني لا أقصر بكم على الثواب بل أزيدكم عليه وتلك الزيادة اني  
أجعلكم من المقربين إلى الله منزلة (قالوا يا موسى إمانا تلقى) عصاك أولا (واما أن نكون نحن  
الملقين) ما معننا من الحبال والعصى أولا فلما راعوا حسن الادب حيث قدموا ذكر موسى عليه السلام  
رزقهم الايمان ببركة رعاية هذا الادب (قال) موسى مریدا لابطال ما أتوا به من السحر وازراء مشأهم  
(ألقوا) ما تلقون (قلما ألقوا) عصيا وحبالا (سحر وأعين الناس) أي صرفوها عن ادراك  
حقيقة ما تخيلوا أحوال العجيبة مع ان الأمر في الحقيقة ما كان على وفق ما تخيلوه قيل انهم أتوا بالحبال  
والعصى ولطخوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا الزئبق في دواخل تلك العصي فلما أثر تسخير الشمس  
فيها تحركت والتوى بعضها على بعض وكانت كثيرة جدا فالتفت الناس تخيلوا انها تتحرك وتلتوى باختيارها  
وقدرتها (واستربوهم) أي بالقوا في تخويف عظيم للعوام من حركات تلك الحبال والعصى وخاف  
موسى ان يتفرقوا قبل ظهورهم فكان خوفه لأجل فزع الناس واضطرابهم عاروا ومن أمر تلك  
الحيات وليس خوفه لأجل سحرهم لانه كان على ثقة من الله تعالى انهم لم يدخلوه وهو ظالمهم (وجاؤا  
بسحر عظيم) في باب السحر وعند السحرة وان كان حقيرا في نفسه قيل كانت الحبال والعصى حمل  
ثلاث مائه بعير وذلك اهم ألقوا حبالا غلاظا وأخشا باطويلا فاذا هي حيات كأمثال الجبال قدم لأت  
الوادي يركب بعضها بعضها وكانت سعة الارض ميلا في ميل فصارت كلها حيات (وأوحينا إلى موسى  
أن ألق عصاك) ولما ألقى موسى العصا صارت حية عظيمة حتى سدت الأفق ثم فتح فكها فكان

ما بين فكيفها ثمانين ذراعاً وابتلعت ما ألقوا من جبالهم وعصيتهم فلما أخذها موسى صارت عصا كما كانت  
من غير تفاوت في أطعمهم أصلاً كما قال تعالى (فأذا هي تلقف) أي تلقم (ما يأفكون) أي الذي  
يقلبونه عن الحق إلى الباطل (فوقع الحق) أي فظهر الحق مع موسى (وطل ما كانوا يعملون) أي  
وأضع عمل ما عملوه من السحر وسبب هذا الظهور أن السحرة قالوا لو كان ما صنع موسى سحر البقيت  
جبالنا وعصينا فلما فقدت ثبت أن ذلك حصل بخلق الله تعالى لأجل السحر (فقلبوا) أي فرعون  
وقومه (هنالك) أي في المكان الذي وقع فيه سحرهم (واقبلوا صاغرين) أي صاروا ذليلاً  
مبهوتين (وألقى السحرة ساجدين) أي خروا وسجدوا لله تعالى أي فن سرعة سحودهم كأنهم ألقوا قال ابن  
زيد كان اجتماعهم بالاسكندرية وبلغ ذنب الحية وراه البحر ثم فحمت فاه ثمانين ذراعاً فكأن تبتلع  
جبالهم وعصيتهم واحداً واحداً حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففرعوا ووقع  
الزحام فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً ثم أخذها موسى فصارت في يده عصى كما كانت فلما رأى السحرة ذلك  
عرفوا أنه ليس بسحره فغضبوا ذلك خروا ساجدين (قالوا آمنا برب العالمين) قال فرعون ابى تعنون  
قالوا لا بل (رب موسى وهارون) ولما ظفروا بالمعرفة وسجدوا لله تعالى في الحال وجعلوا ذلك السجود  
شكراً لله تعالى على الفوز بالإيمان والمعرفة وعلامة على انقلاهم من الكفر إلى الإيمان واطهاراً للفضوع  
والتذلل لله تعالى فكأنهم جعلوا ذلك السجود الواحد علامة على هذه الأمور الثلاثة على سبيل الجمع  
وأولئك القوم كانوا عاين حقيقة السحر فلما وجدوا معجزة موسى خارجة عن حد السحر علموا أنها أمر إلهي  
فاستدلوا بها على أن موسى نبي صادق من عند الله تعالى فلاجل كمالهم في علم السحر انتقلوا من الكفر إلى  
الإيمان فإذا كان حال علم السحر كذلك فما ظنك بكمال حال الإنسان في علم التوحيد (قال فرعون آمنتم به)  
أي برب موسى وهرون واختلف القراء في هذا الحرف هنار في طه وفي الشعراء فإن القراء في ذلك على  
أربع مراتب الأولى قراءة الاخوين وأبي بكر عن عاصم وهي تحقيق الهمزتين في السور الثلاث من  
غير ادخال ألف بينهما وهو استفهام انكار وأما الالف الثانية فالكلي يقرؤها كذلك وهي فاء الكلمة يجب  
قلها ألفاً لكونها بعد همزة مفتوحة وأما الأولى فهي حقيقة ليس إلا والثانية قراءة حفص وهي آمنتم بهمزة  
واحدة بعدها ألف والثالثة قراءة نافع وأبي عمرو وابن عامر والبرقي عن ابن كثير وهي تحقيق الأولى  
وتسهيل الثانية بين بين والرابعة قراءة قبل عن ابن كثير فقرأ في هذه السورة حال الابتداء آمنتم بهمزتين  
أولاً هي حقيقة والثانية مسهلة بين بين وألف بعدها قراءة البرقي وحاصل الوصل يقرأ قال رعون وآمنتم  
بأبدال الأولى وأوأتسهيل الثانية بين بين وألف بعدها وقرأ في سورة طه كقراءة حفص وفي سورة  
الشعراء كقراءة البرقي (قبل أن آذن لكم) أي بغير أن آذن لكم (إن هذا المكروم كرموه في المدينة  
لتخرجوا منها أهلها) أي إن إيمان هؤلاء حيلة احتلتوها مع موأطاة موسى في مصر قبل أن تخرجوا إلى  
الميعاد وإن غرضهم بذلك إخراج القوم من مصر وإبطال ملكهم وهاتان شبهتان ألقاهما فرعون إلى امهاع  
عوام القبط ليعتصم بهما عن الإيمان بنبوة موسى عليه السلام (فسوف تعلمون) ما أفعل بكم (لاقطعن  
أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي من كل شق طرفاً (ثم لا صليكنكم) أي ألقاكم بكم عدودة أيديكم لتصير  
على هيئة الصليب أو حتى يتقاطر صليبكم وهو الدهن الذي فيكم (الجمعين قالوا) أي السحرة (إنا إلى ربنا  
منقلبون) أي راجعون بالموت بلا شك سواء كان بقتلك أو لا فيحكم بيننا وبينك وإنا إلى ربنا راجعون  
(وما ننقم منها إلا أن آمنا بأيات ربنا الما جاءتنا) أي ما تعيب علينا إلا إيماننا بأيات ربنا أو ما لنا عندك

ذنب تعذبنا عليه الا لايانابا<sup>٢</sup> يات ربنا حين جاءتنا (ربنا افرغ علينا صبرا) أي صب علينا صبرا  
 كاملا تاما عند القطع والصلب لكي لا ترجع كفارا (وتوفنا مسلمين) أي مخلصين على دين موسى  
 قيل فعل فرعون ما توعدهم به وقيل لم يقع من فرعون ذلك بل استجاب الله تعالى لهم الداء في قوتهم وتوفنا  
 مسلمين لانهم سألوه تعالى أن يكون توفيقهم من جهته تعالى لا بقتل فرعون (وقال المؤمن قوم فرعون) له  
 لما خلى سبيل موسى (أتقدم موسى وقومه) من بني اسرائيل (ليفسدوا في الارض) أي ليفسدوا  
 على الناس في أرض مصر بتغيير دينهم واعلم أن فرعون بعد وقوع هذه الواقعة كان كلما رأى موسى  
 خافه أشدا خوفا فلماذا السبب لم يتعرض له الا أن قومه لم يعرفوا ذلك فخلعوا على أخذه وجبسه (ويذكر  
 وآ لهتك) أي معبوداتك بكسر اللام جمع اله وقرأ ابن عمر وابن مسعود وابن عباس وأنس وعلي بن  
 أبي طالب والاهتك بفتح اللام ومده أي وعبادتك وقرأ العامة بنصب يذكرك عطف على يفسدوا أو جواب  
 الاستفهام بالوار وقرأ الحسن ونعيم بن ميسرة بالرفع عطف على أنتدأ واستثنافا أو حالا وقرئ بالسكون  
 (قال) فرعون لما يقدر على موسى أن يفعل معه مكروها والخوف منه (سئقتل أبناءهم) أي أبناء بني  
 اسرائيل ومن آمن بموسى صغارا كما قتلناهم أول مرة وقرأ نافع وابن كثير سئقتل بفتح الذن وسكون  
 القاف والباقون بضم النون وفتح القاف وتشديد التاء (وتستحي نساءهم) أي وتتركن أحياء للخدمة  
 (وانافو قهم قاهرون) كما كانوا هم مقهورون تحت أيدينا وانما نترك موسى وقومه من غير حبس لعدم  
 التفتنا اليهم لا لهز ولا خوفا واختلاف المفسرون فهم من قال كان فرعون يفعل ذلك ومنهم من قال  
 لا يفعل ذلك لعدم قدرته لقوله تعالى أقتلوا من اتبعك من الغالبين (قال موسى لقومه) بني اسرائيل حين  
 تضجروا من قول فرعون على سبيل التسلية لهم (استعينوا بالله) على فرعون وقومه (واصبروا) على  
 ما هممتم من أقاويله الباطلة (ان الارض) أي أرض مصر (لله يورثها من يشاء من عباده) وقرأ  
 الحسن يورثها بفتح الواو وتشديد الراء المكسورة للتكثير وقرئ يورثها بفتح الراء مبني للفعل (والعاقبة)  
 أي الجنة أو فتح البلاد والنصر على الاعداء (للمتقين) أي الذين أنتم منهم فمن اتقى الله تعالى فإله يعينه  
 في الدنيا والآخرة وقرأ ابن مسعود بنصب العاقبة عطف على الارض فالاسم معطوف على الاسم والخبر على  
 الخبر فهم من عطف المفردات (قالوا) أي بنو اسرائيل لموسى لما سمعوا تهديدا فرعون بالقتل للأبناء  
 مرة ثانية (أوذينا) من جهة فرعون (من قبل أن تأتينا) بالرسالة (ومن بعد ما جئتنا) رسولا  
 قالوا ذلك استكشافا لكيفية وعد موسى اياهم بزوال تلك المضار هل هو في الحال أولا لا كراهة لمجي  
 موسى بالرسالة (قال) أي موسى مسلحا لهم حين رأى شدة جزعهم عما شاهدوه من فعل فرعون (عسى  
 ربكم أن يهلك عدوكم) الذي توعدكم باعادة فعله (ويستخلفكم في الارض) أي يجعلكم خلفاء في  
 أرض مصر بعد هلاك أهلها (فينظر كيف تعملون) أي فيرى سبحانه وتعالى كيف تعملون في طاعته  
 وهذا حديث لهم على التمسك بطاعة الله تعالى فالله تعالى يرى وقوع ذلك منكم لان الله تعالى لا يجازي  
 عباده على ما يعملهم منهم في الازل وانما يجازيهم على ما يقع منهم (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) أي  
 باحتباس المطر والجوع (ونقص من الثمرات) أي ذهاب الثمرات باصابة العاهات (لعلهم يذكرون)  
 أي كي يقفوا على أن ذلك لاجل معاصيهم وينزجر واعمالهم عليه من العتو والعدا (فاذا جاءتهم الحسنة)  
 أي الحصب والسعة في الرزق والسلامة (قالوا لنا هذه) أي نحن مستحقون من كثرة نعمنا على العادت  
 التي جرت (وان تصبهم سيئة) أي جدوبة وشدة وبلاء (يطيروا) أي يتشاموا (بموسى ومن

معه) من المؤمنين أى يقولوا انما أصابنا هذا الشر بشؤم موسى وقومه (ألا انما طأثرهم) أى حظهم  
 (عند الله) أى كل ما يصيبهم من خير أو شر فهو بقضاء الله تعالى وبتقديره وقيل المعنى انما جاءهم الشر  
 بقضاء الله تعالى وحكمه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتناهل ولا يتطير وأصل الغال الكلمة الحسنة  
 كانت العرب مذهبها فى الغال والطيرة واحد فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم الغال وأبطل الطيرة (ولكن  
 أكثرهم لا يعلمون) أن ما يصيبهم من الله تعالى (وقالوا) أى آل فرعون وهم القبط لموسى عليه السلام  
 (مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين) أى أى شئ تظهره لانيامن علامة من عند ربك  
 لتصرفنا عما نحن عليه من الدين ذلك الشئ فما نحن لك بعصدين بالرسالة وكان موسى رجلا حديدا فعند  
 ذلك دعا عليهم فاستجاب الله له فقال تعالى (فأرسلنا عليهم الطوفان) أى الماء من السماء فدخل  
 بيوت القبط وقاموا فى الماء الى تراقيهم ودام ذلك عليهم سبعة أيام من سبت الى سبت ولم يدخل ذلك الماء  
 بيوت بنى اسرائيل مع انها كانت فى خلال بيوت القبط فاستغاثوا بفرعون فأرسل الى موسى فقال اكشف  
 عنا العذاب فقد صارت مصر يجرأ واحدا فان كشفت هذا العذاب أصنا بك فأزال الله عنهم المطر وأرسل  
 الريح فجفت الارض وخرج من النبات ما لم يروا مثله قط فقالوا هذا الذى جزعنا منه خبر لنا الكلام نشعر  
 فلا والله لا نؤمن بك ولا ترسل معك بنى اسرائيل فذكروا العهد (و) أقاموا شهرافى عافية فأرسل الله  
 تعالى عليهم (الجراد) فأكل زرعهم وغزارهم وأبوابهم وسقوفهم وثيابهم ففزعوا الى موسى فدعا  
 موسى عليه السلام فأرسل الله تعالى ريحا فآلقته فى البحر بعدما أقام عليهم سبعة أيام من سبت الى سبت  
 فنظر أهل مصر الى ما بقى من زرعهم فقالوا هذا الذى يكفينا ولا نؤمن بك (و) أقاموا شهرافى عافية  
 فأرسل الله عليهم (القمل) أى الجراد الصغير بلا أجنحة من سبت الى سبت فلم يبق فى أرضهم عود أخضر  
 الا أكله فصاحوا ودعا موسى فأرسل الله عليه ريحا حارة فأحرقت وألقته فى البحر وقرأ الحسن والقمل  
 بفتح القاف وسكون الميم وهو المعروف وعن سعيد بن جبير كان الى جنهم كتيب أعفر فصر به موسى بعصاه  
 فصارت قلا فأخذت فى إبطارهم وأشعارهم وأشعار عيونهم وحواجبهم فصرخوا وفزعوا الى موسى فدعا فرقع  
 الله عنهم القمل وقالوا قد تيقنا اليوم أنك ساحر حيث جعلت الرمل دواب وعزة فرعون لا نؤمن بك أبدا  
 (و) أقاموا شهرافى عافية فأرسل الله تعالى عليهم (الضفادع) فخرج من الجحر مثل الليل الدامس ووقع فى  
 الثياب والأطعمة فكان الرجل منهم يسقط وعلى رأسه ذراع من الضفادع فصرخوا الى موسى وحلفوا  
 لئن رفعت عنا هذا العذاب لنؤمن بك فدعا الله تعالى فأما الضفادع وأرسل عليها المطر فاحتملها الى البحر  
 بعدما أقامت عليهم سبعة أيام من سبت الى سبت ثم أظهر والكفر (و) أقاموا شهرافى عافية فأرسل  
 الله عليهم (الدم) فصارت مياه قلوبهم وأنهارهم دما فلم يقدروا على الماء العذب حتى بلغ منهم الجهد وبنو  
 اسرائيل يجدون الماء العذب الطيب وكان فرعون وأشراف قومه يركبون الى أنهار بنى اسرائيل فجعل  
 يدخل الرجل منهم النهر فاذا اغترف الماء صار فى يده دما وكمثوا سبعة أيام فى ذلك لا يشربون الا الدم فقال  
 فرعون لموسى عليه السلام لئن رفعت عنا العذاب لآخذنك ولسن معك بنى اسرائيل مع أموالهم  
 (آيات مفصلات) أى مبینات لا يخفى على كل هافل ان هذه الخمسة من آيات الله التى لا يقدر عليها غيره  
 ومفرقات بعضها من بعض بزمان لا متحان أحوالهم أيقبلون الحجة أو يسترون على التقليد وكان كل عذاب  
 يبقى عليهم أسبوعا من سبت الى سبت وبين كل عذاب شهر (فاستكبروا) عن الايمان بهما وعن  
 عبادة الله (وكافوا قوما مجرمين) أى مصرين على الذنب (ولما وقع عليهم الرجز) أى كلما نزل عليهم



العذاب من الافواع الخمسة (قالوا) في كل مرة (يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) أي بما أعلم به  
وهو كشف العذاب عنا أن آمناً والمعنى أقسمنا بعهد الله عندك وهو النبوة (أئن كشفت عنا الرجز)  
أي لنرفع عنا العذاب الذي نزل علينا (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني إسرائيل) أي مع  
أموالهم (فلما كشفنا عنهم الرجز إلى أجل) أي حرمين (هم بالغوه) لا بد وهو وقت أهلا بهم  
بالعرق في اليم (إذا هم ينكثون) أي فلما منعنا عنهم العذاب فأجثوا نكث العهد من غير تأمل  
وتوقف ثم عند حلول ذلك الاجل لا تزال عنهم العذاب بل نهلكهم به (فانتقمنا منهم) أي فلما بلغوا  
الاجل الموقت أهلكتهم (فأغرقتناهم في اليم) أي البحر الملح والغاة تفسد يرية (بأنهم كذبوا بآياتنا)  
التسع الدالة على صدق رسولنا (وكانوا عنها) أي تلك الآيات (خافلين) أي معرضين غير ملتفتين  
اليها (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بقتل آبائهم وأخذوا الجزية منهم واستعمالهم  
في الاعمال الشاقة وهم نوا مراثيل (مشارك الارض) أي ارض الشام ومصر (ومغار بها)  
(التي باركنا فيها) بالحب وسعة الارزاق والنيل (وعت كلمة بك الحسنى على بني إسرائيل)  
أي ومضى وعده تعالى عليهم (بما صبروا) أي بسبب صبرهم على الشدائد فن قابل البلاء بالصبر  
وانتظار النصر ضمن الله الفرج ومن قابله بالجزع وكله الله اليه (ودمرنا ما كان يصنع فرعون  
وقومه) فرعون سم كان يصنع خيراً لكان مقدم أي وخر بنا الذين كان فرعون يصنعهم من المدائن  
والقصور (وما كانوا يعرشون) أي يرفعون من الشجر والكروم أو ما كانوا يرفعونه من البنيان  
كمرح هامان وقرأ ابن عامر وشعبة بضم الراء والباقون بكسر ها (وجاوزنا بني إسرائيل البحر) مع  
السلامة بأن فلق الله البحر عند ضرب موسى البحر بالعصا روى ان موسى عبر بهم يوم عاشوراء بعد  
ما أهلك الله تعالى فرعون وصامه شكر الله تعالى (فأتوا) أي فروا (على قوم يعكفون على أصنامهم)  
أي يواظبون على عبادة أصنامهم وكانت تماثيل على صور البقر وهم من الكنعانيين الذين أمر موسى  
بقتلهم وقرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف والباقون بالضم (قالوا) عند ما شاهدوا أحوالهم  
(يا موسى اجعل لنا آلهة) أي عين لنا تماثيل نتقرب بعبادتها إلى الله تعالى (كلهم آلهة) يعبدونها  
(قال) موسى (أنكم قوم تجهلون) فلا جهل أعظم مما ظهر منهم فانهم قالوا ذلك بعد ما شاهدوا  
المهجرة العظمى (إن هؤلاء) أي القوم الذين يعبدون تلك التماثيل (متبرهاهم فيه) أي مهلك ما هم  
فيه من الدين أي ان الله يهدم دينهم عن قريب ويحطم أصنامهم (وباطل ما كانوا يعملون) من  
عبادتها أي فلا يعود عليهم من ذلك العمل نفع ولا دفع ضرر (قال) موسى (أغیر الله أبعيكم الها وهو  
فضلكم على العالمين) أي أأطلب لكم غير الله معبودا والحال انه تعالى وحده فضلكم على عالى زمانكم  
بالاسلام أو فضلكم على العالمين بتخصيصكم بنعم لم يعطها غيركم كالتخصيص بتلك الآيات القاهرة  
فانه لم يحصل مثله لاحد من العالمين وان كان غيرهم فضلهم بسائر الخصال مثاله رجل تعلم علما واحدا  
وأخر تعلم علوما كثيرة سوى ذلك العلم فصاحب العلم الواحد فضل على صاحب العلوم الكثيرة بذلك  
الواحد وفي الحقيقة ان صاحب العلوم الكثيرة مفضل على صاحب العلم الواحد والمعنى أأمركم ان  
تعبدوا ربا يتخذو يطلب بل الاله هو الذي يكون قادر على الاجاد واعطاء الحياة وجميع النعم (واذ  
أنجيناهم من آل فرعون) أي واذا كروا وقت انجائنا ياكم من فرعون وقومه بأهلا بهم بالسكينة وقرأ  
ابن عامر أنجاءكم بحذف الياء والنون (يسومونكم سوء العذاب) أي يعطونكم أشد العذاب

يقولون أبناءكم صفارا (ويستحبون نساءكم) أى يستخدمون نساءكم كبارا (وفي ذلكم) أى  
 الانجاء (بالأمن ربكم عظيم) أى نعمة عظيمة من ربكم ويقال وفي ذلكم العذاب بليعة عظيمة من  
 ربكم (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة) روى أن موسى وهو بصير  
 وعد بنى إسرائيل إذا أهلك الله تعالى عدوهم فرعون أن يأتيهم بكتاب الذى وعد به بنى إسرائيل  
 وما يذرون فلما أهلك الله تعالى فرعون سأل موسى ربه أن ينزل عليه الكتاب الذى وعد به بنى إسرائيل  
 فأمره أن يصوم ثلاثين يوما فصامها وهي شهر ذى القعدة فلما أتم الثلاثين أنكر خلوف فسهقه فتسولك بعود  
 خروب فقالت الملائكة كنا نשמ من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله أن يصوم عشر  
 ذى الحجة وقال له أما علمت أن خلوف ذم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فكانت فتنة بنى إسرائيل في  
 تلك العشر التي زادها الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام (وقال موسى لأخيه هرون) عند ذهابه إلى  
 الجبل للانداء (اخلفنى) أى كن خليفتى (في قومي) وراقبهم فيما يأتون وما يذرون (وأصلح)  
 أمور بنى إسرائيل وأمرهم بعبادة الله تعالى وهي صلاحهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) أى ومن  
 دعاك منهم إلى طريق المفسدين بالعاصي فلا توافقه (ولما جاء موسى لِمِقاتنا) أى لِمِعادنا في مدين في  
 يوم الخميس يوم عرفة فكلّمه الله تعالى نبيه من غير واسطة أعطاه التوراة صبيحة يوم الجمعة يوم النحر  
 (وكلمه ربه) أى أزال الحجاب بين موسى وبين كلامه فسمعه من كل جهة (قال رب أرني أنظر إليك)  
 أى أرني ذاك بأن تمكنني من رؤيتك فأراك (قال) تعالى له (لن تراني) أى لن تقدر أن تراني في  
 الدنيا يا موسى (ولكن انظر إلى الجبل) في مدين (فإن استقر مكانه فسوف تراني) أى فإن استقر  
 الجبل مكانه لرؤيتي فلعلك تراني والرؤية متأخرة عن النظر لانه تغليب الحدوة السليمة جهة المرفى التماسا  
 لرؤيته والرؤية الادراك بالباصرة بعد النظر فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا أى فلما ظهرت عظمته تعالى  
 لجبل زبير جعله مكسورا قيل إن جبل زبير أعظم جبل في مدين فانه صار سدة أجبل فوقع ثلاثة منها  
 بالمدينة وهي أحدو وورقان ورضوى ووقع ثلاثة بكة دهي ثور وبسير وحوا أى أسرار الله تعالى ملائكة  
 السماء السابعة يحمل عرشه فلما بدأ نور العرش انصدع الجبل من عظمة الله تعالى وقرأ حمزة والسكافي  
 دكا بالمدى مستويا بالارض وقرأ ابن وثاب دكا بضم الدال وبالقصر جمع دكا أى قطعا (وخرو موسى  
 سقعا) أى مغشيا عليه من هول ما رآه من النور (فلما أفاق) من غشيقته (قال سبحانك) أى  
 تغزيمالك عن أن ترى في الدنيا (تبت اليك) من الجراء على السؤال بغير إذن منك (وأنا أول المؤمنين)  
 أى المقرين بأنك لا ترى في الدنيا الكل الانبياء وقد ثبتت الرؤية لنيينا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء  
 على الصحيح أو يقال وأنا أول المؤمنين بأنه لا يجوز السؤال منك الا باذنك (قال) تعالى له (يا موسى  
 انى أصطفيتك) أى فضلتك (على الناس) أى بنى إسرائيل (برسلاني) أى بكتب التوراة  
 وقرأنا نافع وابن كثير برساتي بالافراد أى تبليغ رسالتى (وبكلامي) أى وبتكملى معك بغير  
 واسطة (لخدمنا أنتيتك) أى فاعمل ما أعطيتك من الرسالة أى الوصى (وكن من الشاكرين) أى  
 واشتغل بشكر الفوز بهذه النعمة وهو القيام بلوازمها علما وعملا ولا يضيق قلبك بسبب منعك الرؤية  
 (وكتبنا له في الألواح) أى وكتبنا لموسى في ألواح التوراة (من كل شيء) يحتاج اليه موسى وقومه في  
 دينهم من الحلال والحرام والحاسن والقبيح (موعظة ونفص لالكل شيء) بدل من قوله تعالى من كل  
 شيء باعتبار محله وهو النصب أى كتبنا له كل شيء من المواظ التي توجب الرغبة في الطاعة والنفرة عن

المعصية ومن شرح أقسام الاحكام (لخذها) أى فقلنا عمل هذه الاشياء (بقوة) أى بجذونية صادقة (وأمروهم) يأخذوا بأحسنها) أى التوراة أى يعملوا بمحكمها ويؤمنوا بمشاييرها وقال بعضهم الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح وأحسن هذه الثلاثة الواجبات والمندوبات (سأريكم دار الفاسقين) أى سأدخلنكم الشام بطريق الايراث وأريكم منازل الكافرين الذين كانوا متوطنين فيها من الجبارة والعمالقة لتعتبروا بها فلا تنفسقوا مثل فسقهم وقرى سأورثكم بالثاء المثلثة (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق) أى سأزيل الذين يتكبرون في الارض بالدين الباطل عن ابطال آياتي باهلاصكم على يدموسى وان اجتهدوا كما اجتهد فرعون في ابطال ما رآه من الآيات فلا يقدر على منع موسى من تبليغها ولا على منع المؤمنين من الايمان بها أى وانغاري بنو اسرائيل دار الفاسقين بعد هلاكهم (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أى وان يشاهدوا كل معجزة كفر وبكل واحدة منها (وان يروا سبيل الرشدة) أى الدين الحق والخير (لا يتخذوه سبيلا) أى لا يسلكوا سبيله وقرأ حمزة والكسافى الرشدة بفتح الراء والسين والباقون بضم الراء وسكون الشين وروى عن ابن عامر بغيرين وقال أبو عمرو بن العلاء الرشدة بضم وسكون الصلاح في النظر وبفتحتين الاسمة تقامة في الدين (وان يروا سبيل النقي) أى الضلال (يتخذوه سبيلا) أى يختارونه مسلكا لانفسهم (ذلك) أى تكبرهم وعدم ايمانهم بشئ من الآيات واعراضهم عن سبيل الرشدة واقبالهم التام الى سبيل النقي (بأنهم كذبوا بآياتنا) أى حاصل بسبب انهم كذبوا بكنا الدال على بطلان اتصافهم بالقبائح (وكانوا كافرين) أى وكانوا جاحدين بها (والذين كذبوا بآياتنا) أى بكنا (واقاء الآخرة) أى وبلقاثم الآخرة التى هي موعد الجزاء (حبطت أعمالهم) أى حسنتهم التى لا تتوقف على نية كسلة الارحام واقاثة الملهوفين وان نفعهم في تخفيف العذاب لكن التخفيف لا يقال له ثواب (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) أى ما يجزون في الآخرة الاعلى ما كانوا يعملون في الدنيا من الكفر والمعاصي (واتخذ قوم موسى من بعده من حليهم عجلا) أى صاغ موسى السامرى المناق وهو من بنى اسرائيل من بعد ان طلق سيدنا موسى عليه السلام الى الجبل عجلان من ذهب (جسدا) آتى هذا البدل لدفع توهم الصورة عجل منقوشة على حائط مثلا (له خوار) أى صوت وقرأ على رضى الله عنه جوار بالجيم والهمزة أى صباح قيل ان بنى اسرائيل كان لهم عبيد يترينون فيه ويستعبرون من القبط الحلى فلما أغرق الله القبط بقيت تلك الحلى فى ايدى بنى اسرائيل وصارت ملكا لهم فجمع السامرى تلك الحلى وكان رجلا مطاعا فيهم صانعا فصاغ السامرى عجلا وأخذ كفان تراب حافر فرس جبريل عليه السلام فالقاه فى جوف ذلك العجل فانقلب الحماود ما ظهر منه الخوار مرة واحدة فقال السامرى هذا الهكم واله موسى (ألم يروا) أى ألم يعلم قوم موسى (أنه) أى العجل (لا الهكم) بشئ (ولا يهدهم سبيلا) بوجه من الوجوه (اتخذوه) أى عبدوه (وكانوا ظالمين) لانفسهم حيث أعرضوا عن عبادة الله تعالى واشتغلوا بعبادة العجل (ولما سقط فى أيديهم) أى لما اشتد ندمهم على عبادة العجل وسقط مبنى للعجول وأصل الكلام سقطت أفواههم على أيديهم فى معنى على وذلك من شدة الندم فان العادة ان الانسان اذا ندم بقلبه على شئ عض بضمه على أصابعه فسقطت افواه على الايدى لازم للندم فاطلق اسم اللانزم وأريد الملزوم على سبيل الكتابة (ورأوا أنهم قد ضلوا) أى تبينوا ضلالهم تبيننا كأنهم أبصروهم بعيونهم بحيث تبينوا ضلالهم بعبادة العجل (قالوا) أى قال بعضهم لبعض

(لئن لم يرحمنا ربنا ويغفرنا) فيعذبنا (لنكونن من الخاسرين) بالعقوبة وقرأ حمزة والكسائي ببناء الخطاب في الفعلين حكاية لدعائهم وينصب ربنا على النداء (ولما جمع موسى الى قومه) من مناجاته (غضبان) على قومه لاجل عبادتهم الجبل (أسفا) أي حزنا لان الله تعالى قتمهم (قال بشما خلقتموني من بعدى) أي بشما خلقتم مقامى وكنتم خلقي من بعد ان طلاق الى الجبل وهذا الخطاب اما لعبدة الجبل من السامري من أشباعه أي بشما خلقتموني حيث عبدتم الجبل مكان عبادة الله تعالى واما الهرون والمؤمنين معه أي بشما خلقتموني حيث لم تمنعواهم من عبادة غير الله تعالى والمخصوص بالذم محذوف تقديره بشئ خلافة خلقتمونيهم من بعدى خلافتكم هذه (أعجلتم أمر ربكم) أي أعجلتم وعد ربكم من الاربعين فلم تصبروا له وذلك أنهم قدروا ان موسى لما لم يأت على رأس الثلاثين ليلة فقدمت فانهم عدوا عشرين يوما لباليها أربعين (وألقى الألواح) أي وضع ألواح التوراة في موضع ليمتدح لمقصده مكاتبة قومه فلما فرغ عاد اليها فأخذها بعينها (وأخذ برأس أخيه) أي بشعر رأس هرون (يجري اليه) أي الى نفسه لا على سبيل الاهانة بل ليستكشف منه كيفيته تلك الواقعة (قال) هرون (ابن أم) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وأبو بكر عن طاهر بكسر الميم هنا وفي طه والباقون بعثوها في السورتين (ان القوم استضعفوني) أي وجدوني ضعيفا (وكادوا يقتلونى) لانى نيتهم عن عبادة الجبل (فلا شئت بى الاعداء) أي فلا يسر الاعداء أصحاب الجبل بما تفعل بى من المكروه (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) أي ولا تنظن أنى واحد من الذين عبدوا الجبل مع براءتى منهم وانما قال هرون تلك المقالة لانه يخاف أن يتوهم جهال بني اسرائيل أن موسى عليه السلام غضبان عليه كما انه غضبان على عبدة الجبل (قال) موسى (رب اغفر لى) فيما أقدمت على أخى هرون من هذا الغضب (ولا تخى) فى تركه التشديد على عبدة الجبل (وأدخلنا فى رحمتك) أي جنتك بزيادة الانعام بعد غفران ما سلف منا (وأنت أرحم الراحمين) فانت أرحم بنا منا على أنفسنا (ان الذين اتخذوا الجبل) أي عبدوه واستمروا على عبادته كالسامري وأشباعه (سينالهم غضب) عظيم كائن (من ربهم) فى الآخرة (وذلة فى الحياة الدنيا) وهى الاغتراب والسكنة المنتظمة لهم ولاولادهم جميعا والذلة التى اختص بها السامري هو الانفراد عن الناس والابتلاء بلا ماس وبرى أن بقاياهم اليوم يقولون ذلك واذا من أحدهم أحد اغبرهم حما جميعا فى الوقت (وكذلك نجزي المفترين) أي الكاذبين على الله والمعنى أن كل مفترى دين الله لجزاؤه غضب الله والذلة فى الدنيا قال مالك بن أنس ما من مبتدع الا ويجد فوق رأسه ذلة لار المبتدع مفترى دين الله (والذين هملوا السيات) أي التى من جملتها عبادة الجبل (ثم تابوا) عن تلك السيئات (من بعدها) أي من بعد عملها (وآمنوا) ايمانا صحيحا بالله تعالى بأن صدقوا بأنه تعالى لا اله غيره ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى (ان ربك) أي يا أفضل الخلق (من بعدها) أي من بعد تلك التوبة المقرونة بالايمان (لغفور) للذنوب وان عظمت وكثرت (رحيم) أي مبالغ فى افاضة فنون الرحمة الدنيوية والاخرية أي من أنى بجميع السيئات ثم تاب فان الله يغفرها له وهذا من أعظم ما يغفده البشارة للمذنبين (ولما سكنت) أي زال (عن موسى الغضب) باعتذار أخيه وتوبة القوم وقرى سكن بالنون وأسكت بالتاء مع الهمزة على أن الفاعل هو الله تعالى وأخوه (أخذ الألواح وفى نسختها) أي وفى المكتوب فيها من الألواح المحفوظ (هدى) أي بيان للحق (ورحمه) للخلق بارشادهم الى ما فيه الخير والصلاح (لذين هم لهم ربون) اللام الاولى متعلق بمحذوف هو صفة رحمة والثانية لتقوية

عمل الفعل المؤخر (واختار موسى قومه سبعين رجلاً لميقاتنا) روى أن موسى اختار من اثني عشر سبطاً ستة فصاروا اثنين وسبعين فقال ليختلف منكم رجلان فتشاجروا فقال ان لن قعد منكم مثل أحمر من خرج ففقد كالب وبوشع وذهب مع الباقيين وأمرهم أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ثيابهم يخرج بهم إلى طور سيناء فلما دنوا من الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخر واحداً فسمعوه تعالى يكلم موسى بأمره وينهاه ثم انكشف الغمام فأقبلوا إلى موسى وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة أي لن نصدقك في أن الأمر بما سمعنا من الأمر بقل أنفسهم هو الله تعالى حتى نراه فأخذتهم رجفة الجبل فأتوا بواو ماوليلة وتنبه به اختار يتعدى إلى اثنين ثانيهما مجرور بمن ثم يحذف حرف الجر ويوصل الفعل إلى المجرور وسبعين مفعول أول (فلما أخذتهم الرجفة) أي الزلزلة الشديدة (قال) موسى (رب لو شئت أهلكتهم من قبل) أي من قبل خروجهم إلى الميقات (واي) معهم قاله تسليماً لقضاء الله تعالى أي أنا كما مستحقين للاهلاك ولم يكن من موانعه الا عدم شبهة إياه (أتهلككم بما فعل السفهاء منا) أي ظن موسى أنما أهلكتهم الله بعبادة قومهم الجهل وقال هذا على طريق السؤال وقال المبرد هو استغفاهم استعطاف أي لا تهلككم بسبب فعل عباد الجهل (ان هي الا فتنتك) أي ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء الاحتمال بأن أوجدت في الجهل خوارق ازغوا به وأسمعهم كلاماً فافتنتوا بذلك حتى طمعوا فيما فوق ذلك (تضل بها) أي بتلك الفتنة (من تشاء) اضلاله فلا يهتدي إلى التثبت (وتهدى من تشاء) هدايته إلى الحق فلا يترزل في أمثاله فيقوى بها إيمانه (أنت ولينا) أي أنت القاهج بأمورنا الدنيوية والآخرية (فاغفر لنا) ما قارفناه من المعاصي (وارحمنا) بأفضة آثار الرحمة الدنيوية والآخرية علينا (وأنت خير الغافرين) لأنك تغفر ذنوب عبادك لا لغرض بل لمحض الفضل والكرم أما غيرك فأنما يتجاوز عن الذنب ما طلب الثواب الجزيل أولئنا الجميل أودعنا للبرقة الخبيسة من القلب (واكتب لنا) أي أثبت لنا (في هذه الدنيا حسنة) أي نعمة وطبيعة (وفي الآخرة) أي واكتب لنا في الآخرة حسنة وهي الجنة (انا هدنا إليك) أي رجعنا عما ضلنا من المعصية التي جئناك للاعتذار عنها (قال) تعالى (عذابي أصيب به من أشاء) وليس لاحد على اعتراض لأن الكل ملكي وقرأ الحسن من أساء فعل ماض من الأساء واختار الشافعي هذه القراءة (ورحمتي وسعت كل شيء) أي ان رحمته في الدنيا عمت الكل وأما في الآخرة فرحمته مختصة بالمؤمنين كما أشار تعالى إليه بقوله تعالى (فسأكتبها) أي فسأثبتها في الآخرة (للذين يتقون) أي الكفر والمعاصي (ويؤتون الزكاة) أي يعطون زكاة أموالهم (والذين هم بآياتنا) أي دلائل وحدانيتنا وقدرتنا (يؤمنون) الذين يتبعون الرسول النبي الأمي) أي الذي لم يمارس القراءة والكتابة ومع ذلك قد جمع علوم الأولين والآخرين (الذي يجدونه) أي يلغونهم ونعته (مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل) الذين تعبد بهما بنو إسرائيل (بأمرهم بالمعروف) أي بالتوحيد وبمكارم الاخلاق وبر الوالدين وصلة الارحام (وينهاهم عن المنكر) أي عبادة الاوثان والقول في صفات الله بغير علم والكفر بما أنزل الله على النبيين وقطع الرحم وعقوق الوالدين (ويحل لهم الطيبات) أي الاشياء المستطابة بحسب الطبع فكل ما تستطيه النفس ويستلذه الطبع فهو حلال الادلل منفصل (ويحرم عليهم الخبائث) أي كل ما يستخبئه الطبع وتستقذره النفس فكل ما يستخبئه الطبع حرام الادلل منفصل وعلى هذا فرع الشافعي تحريم بيع الكلب لانه روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الكلب خبيث

وخيفت ثمنه واذا ثبت أن ثمنه خبيث ثبت أن يكون حراما وانحر محرمة لانها رجس والرجس خبيث باطابق  
 أهل اللغة عليه والخبيث حرام (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) أي يخفف عنهم  
 ثقلهم والشدائد التي كانت في عباداتهم كقطع أثر البول من الخلد والثوب واحراق الغنائم وتحريم السب  
 وقتل النفس في التوبة وتعيين القصاص في العمد والخطأ وقطع الاعضاء الخاطئة وعن عطاء كانت  
 بنو اسرائيل اذا قاموا الى الصلاة لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم تواضعوا لله تعالى فعلى هذا  
 القول الاغلال غير مستعارة أي وكانت هذه الاغلال في شريعة موسى عليه السلام فلما جاء محمد صلى الله  
 عليه وسلم نسخ ذلك كله ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم بعث بالخينة فية السهلة السحجة وقرأ ابن عامر  
 وعده آصارهم على الجمع (فالذين آمنوا به) أي بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود كعبدة الله بن  
 سلام وأصحابه (وعزروه) أي أضافوه بمنع أعدائه منه (ونصروه) على أعدائه في الدين بالسيف  
 (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أي واتبعوا القرآن الذي أنزل مع نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان نبوته  
 ظهرت مع ظهور القرآن وعبر عنه بالنور الدال على كونه مظهر للحقائق (أولئك هم المفلحون) أي  
 الفاعلون بالمطلوب في الدنيا والآخرة الناجون من السخط والعذاب لا غيرهم من الأمم (قل يا أيها  
 الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض) الذي (لا اله الا هو يحيي ويميت) واعلم  
 أن هذه الدعوى وهي دعوى رسول الله لا تظهر فائدتها الا بتفريأصول ثلاثة أولها اثبات أن للعالم الها  
 حيا عالما قادرا والذي يدل عليه ما في قوله تعالى الذي له ملك السموات والارض لانه بتقدير عدم حصول  
 مؤثر للعالم في وجوده أو بتقدير كون المؤثر موجبا بالذات لفاعلا بالاختيار لم يصح القول ببعثة الانبياء  
 عليهم السلام وثانها اثبات أن اله العالم واحد منزه عن الشر يد والصد والند واليه الاشارة بقوله تعالى  
 لا اله الا هو لانه اذا لم يثبت كون اله تعالى واحدا لم يكن ارسال الرسل وانزال الكتب جائزا لانه بتقدير  
 كون الهين للعالم يجوز أن يكون الانسان الذي يدعوه رسول أحدهما مخلوقا لاله الثاني فإيجاب الطاعة  
 على اله الذي لم يخلق ظلم وباطل وثالثها اثبات انه تعالى قادر على الحشر والنشر والبعث والقيامة واليه  
 الاشارة بقوله تعالى يحيي ويميت لانه تعالى لما أحيأ ولأثبت كونه تعالى قادرا على الأحياء ثانيا و يكون  
 قادرا على ايصال الجزاء لانه بتقدير عدم ثبوت الاعادة كان الاشتغال بالطاعة والاحترار عن المعصية  
 عبثا ونفوا ولما ثبت القول بصحة هذه الاصول الثلاثة ثبت أنه يصح من الله تعالى ارسال الرسل ومطالبة  
 الخلق بالتكاليف لان الخلق كلهم عبيده تعالى ولذلك قال تعالى (فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي  
 الذي يؤمن بالله وكلماته) واعلم أن هذا اشارة الى المجهزات الدالة على كون محمد نبيا حقا ومجهزات  
 رسول الله كانت على نوعين الاول المجهزات التي ظهرت في ذاته المباركة وأجلها أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 رجلا أميا لم يتعلم من أستاذ ولم يطالع كتابا ولم يتفق له محالسة أحد من العلماء ومع ذلك فتح الله عليه باب  
 العلم وأظهر عليه القرآن المشتغل على علوم الاولين والآخرين فظهر هذه العلوم العظيمة على من كان  
 صغته أميا من أعظم المجهزات والثاني المجهزات التي ظهرت من مخارج ذاته مثل انشقاق القمر ونسج  
 الماس من بين أصابعه وهي تسمى بكلمات الله تعالى لانها لما كانت أمرا غريبة خارقة للعادة تسمى بكلمات  
 الله كما أن عيسى عليه السلام لما كان حديثه امرأ غريبا مخالفا للمعتاد سماه الله تعالى كلمة وقال ابن عباس  
 ومعنى كلماته بالجمع كآله وهو القرآن وان قرئ وكلمته بالافراد كان معناه عيسى وهذا تنبيه على ان من  
 لم يؤمن به لم يعتد بإيمانه وتعرض باليهود ولما ثبت بالدلائل نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ذكر الله الطريق



الذي يمكن معرفته شرعه بالتفصيل وهو الرجوع الى أقواله وأفعاله فقال (واتبعوه) أى في كل ما يأتى وما يذمر من أمور الدين (لعلكم تهتدون) أى وجاء لاهتدائكم الى المطلوب (ومن قوم موسى أمة) أى جماعة (يهدون بالحق) أى يدعون الناس الى الهداية بالحق (وبه) أى بالحق (يعبدون) فى الأحكام الجارية فيما بينهم فقبل هم اليهود الذين كانوا فى زمان الرسول وأسلموا مثل عبد الله بن سلام وابن صوريا وقبل انهم قوم مشوا على الدين الحق الذى جاء به موسى ودعوا الناس اليه وصانوه عن التحريف فى زمن تفرق بنى اسرائيل واحداهم البدع وقال السدى وجماعة من المفسرين ان بنى اسرائيل لما كفروا وقتلوا الانبياء بقي سبط من جملة الاثني عشر فاصنعوا وسألوا الله تعالى أن ينقذهم منهم ففتح الله لهم نفقا فى الارض فساروا فيه سنة ونصف حتى خرجوا من وراء الصين عند مطلع الشمس على نهر رملى يسمى أردن وهم اليوم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا (وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا نعاما) أى فرقنا بنى اسرائيل اثنتي عشرة فرقة لانهم كانوا من اثني عشر رجلا من أولاد يعقوب وميراث بعضهم من بعض أسباطا قائم مقام قبيلة وهو تمييز أو بدل من اثنتي عشرة وأعمال بدل من أسباطا أى وصيرناهم أعمالا لأن كل سبط كان أمة عظيمة (وأوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه) حين استولى عليه العطش فى التيه الذى وقعوا فيه بسوء صنيعهم بالاستسقاء موسى لهم (أن اضرب بعصاك الحجر) الذى معك (فانبعثت) أى فضرب فانبعثت (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الاسباط (قد علم كل أناس) أى كل سبط (مشربهم) أى عينهم الخاصة بهم (وظللنا عليهم الغمام) فى التيه من حر الشمس تسير الغمام يسيرهم وتسكن باقامتهم وتسمى لهم فى الليل مثل السراج (وأزلفنا عليهم المن) وهو شئ حلوا كان ينزل عليهم مثل النخ من النجم الى طلوع الشمس يأخذ كل انسان صاعا (والسلوى) أى الطير السمانى بتخفيف الميم وبالقصر وتسوقه الريح الجنوب عليهم فيذبح كل واحد منهم ما يكفيه وهو يوت اذا جمع صوت الرعد فيلهمه الله تعالى أن يسكن جزائر البحر التى لا يكون فيها مطر ولا رعد الى انقضاء أوامره ما يخرج من الجزائر وينتشر فى الارض وخاصيته ان أكل لحمه يلين القلوب القاسية (كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى وقلنا لهم كلوا من مستلذاته من المن والسلوى والمعنى قصر أنفسهم على ذلك المطعوم وعلى ترك غيره فامتنعوا من ذلك وشتموا وسألوا غير ذلك (وما ظلمونا) بمقابلة تلك الذم بالكفران (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بخالفهم ما أمرنا به (واذ قيل لهم) أى اذكربا كرم الرسل لبنى اسرائيل وقت قوله تعالى لاسلافهم (اسكنوا هذه القرية) أى قرية الجبارين قوم من بقية هادريسهم عوج بن عنق أى قال الله تعالى على لسان موسى لهم اذا خرجتم من التيه اسكنوا بيت المقدس أو قال لهم على لسان يوشع بعد خروجه من التيه اسكنوا أريحا (وكلوا منها) أى القرية (حيث شئتم) ومتى شئتم (وقولوا) حطة) أى أمرنا حطة لنقربنا (وادخلوا الباب) أى باب القرية وقيل باب القبة التى كانوا يصلون اليها (مجدا) شكرنا على اخراجهم من التيه (ففرلكنكم خطيأتكم) وقرأ نافع وابن عامر تغفر بالياء المفهومة وقرأ نافع خطيأتكم بجمع السلامة وابن عامر خطيئته كم على التوحيد والباقيون تغفرونون مفتوحة وأبو عمرو خطاياكم بجمع التكسير والباقيون خطيئته كم بجمع السلامة وفى قراءة يغفر بالياء فعلى هذا لا يقرأ خطايا بالافراد وعلى التاء لا يقرأ خطايا (سنزيد المحسنين) بالطاعة فى احسانهم (فبدل الذين ظلموا منهم) وهم أصحاب الخطيئة (قولا غير الذى قيل لهم) أى غير الذى أمرهم بالذى أمرهم من التوبة وقالوا مكان حطة حنطة وروى انهم قد دخلوا زاحفين على ادبارهم استخفافا بأمر الله

تعالى واستهزأهم بمسمى (فأرسلنا عليهم) عقب ما فعلوا من غير تأخير (رجزاً من السماء) أى عذاباً  
كائناتها وهو الطاعون (بما كانوا يظلمون) أنفسهم لأنهم خرجوا عن طاعة الله تعالى روى أنه مات  
منهم في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر) أى واسأل  
يا أشرف الخلق اليهود المعاصرين لك سؤال تقرّص عن خبر أهل المدينة التي كانت قريبة من بحر القلزم  
وهي ايلة قرية بين مدين والطور وقيل هي قرية يقال لها مقنايين مدين وعينونا وسبب نزول هذه الآية أن  
اليهود قالوا لم يصدر من بنى إسرائيل كفروا لمخالفة للرب فأمر الله تعالى أن يسألهم عن حال أهل هذه  
القرية في زمن داود عليه السلام تقرّص عافانهم يعتقدون أنه لا يعلم أحد غيرهم فذكر الله لهم قصة أهل تلك  
المدينة فبهتوا وظهر كذبهم (اذيعدون في السبت) أى يجاوزون حد الله تعالى بأخذ الحيتان يوم السبت  
وقد نهوا عنه (اذتأنيهم حيثأنهم يوم سبتهم) أى يوم تعظيمهم لأمرا السبت بالتجرد للعبادة (شرعاً)  
أى ظاهرة على وجه الماء قريبة من الساحل (ويوم لايسبتون) وقرئ شاذة بضم الباء وقرأ على رضى  
الله عنه بضم الياء من الرباعى وعن الحسن بالبناء للأعول أى لا يدخلون في السبت (لا تأنيهم) قال ابن  
عباس ومجاهدان اليهود أمروا باليوم الذى أمرتم به وهو يوم الجمعة فقرّصوا واختاروا السبت فابتلاهم  
الله به وحرم عليهم الصيد فيه وأمروا بتعظيمه فإذا كان يوم السبت شرعت لهم الحيتان ينظرون إليها في  
البحر فإذا انقضى السبت ذهبت وماتعود إلا في السبت المقبل (كذلك) أى مثل ذلك البلاء (نبأهم)  
أى نعاملهم معاملة من يختبرهم (بما كانوا يفسقون) أى بسبب فسقهم (واذ قالت أمة منهم)  
أى جماعة من أهل القرية من صلحائهم الذين ركبوا الصعب في موعظة أولئك الصيادين حتى أيسوا  
من قبولهم لاقوام آخرين لا يقلعون عن وعظهم رجاءاً للنفع وطمعاً في فائدة الانذار (لم تعظون قوماً الله  
مهلكهم) أى مخزيهم في الدنيا (أو معذبهم عذاباً شديداً) فى الآخرة لعدم إقلاعهم عما كانوا عليه من  
الفسق (قالوا) أى الواعظون (معذرة) قرأه حفص عن عاصم بالنصب أى وعظناهم لأجل  
المعذرة والباقون بالرفع أى وعظناهم معذرة (الى ربكم) لئلا ننسب الى نوع تقرّص فى النهى عن  
المنكر (ولعلمهم يتقون) أى ورجاءاً لأن يتقوا بعض التقاة (فلما نسوا ما ذكروا به) أى فلما تركوا  
ما وعظوا به بحيث لم يخطر ببالهم شئ من تلك المواعظ أصلاً (أنجيئنا الذين ينهون عن سوء)  
أخذ الحيتان يوم السبت وهم الغريقان المذكوران (وأخذنا الذين ظلموا) بأخذ الحيتان ذلك اليوم  
(بعذاب ببئس) أى شديد وقرأ أبو بكر بيشم على وزن ضيغ وابن عامر بيشم بوزن حذر (بما كانوا يفسقون)  
أى أخذناهم بالعذاب بسبب الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم فلما آن متعلقان بأخذنا  
(فلما عتوا عما نهوا عنه) أى فلما أبوا عن ترك ما نهوا عنه (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) أذلاً بعداً عن  
الناس (واذا تاذن ربك لبيعن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم) أى يذيقهم (سوء العذاب) أى  
واذكر يا أكرم الرسل إذا علم الله أسلاف اليهود على السنة أنبيائهم أن لم يؤمنوا بأنبيائهم أن يسلط  
عليهم من يقاثلهم الى ان يسلموا أو يعطوا الجزية وهو محمد صلى الله عليه وسلم وأمه (انذرك لسريع  
العقاب) اذا جاء وقت له من عصاه فيعاقبهم فى الدنيا ما قبل محيى وقت العذاب فهو شديد الألم (وانه لغفور  
رحيم) لمن تاب من الكفر واليهودية ودخل فى دين الاسلام (وقطعناهم فى الارض أعما) أى فرقنا  
اليهود الذين كانوا قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم فى ارض فرقا كثيرة حتى لا تكون لهم شوكة فلا  
يوجد بلد الا وفيه طائفة منهم (منهم الصالحون) وهم الذين آمنوا بالمدينة ومن سير بسيرتهم أو الذين وراة

نهر الرمل (ومنهم دون ذلك) أى ومنهم من ثبت على اليهودية وخرج من الصلاح (وبلونا هم بالحسنات)  
 أى بالنعم والحسب والعاقبة (والسينات) أى بالجدوبة والشدة (لعلهم يرجعون) أى لكي يرجعوا عن  
 معصيتهم إلى طاعتهم فإن كل واحد من الحسنات والسينات يدعو إلى الطاعة بالترغيب والترهيب  
 (خلف من بعدهم خلف) أى جاء من بعدهم هؤلاء الذين وصفناهم بدلسوء (ورثوا الكتاب) أى أخذوا  
 التوراة من أسلافهم (يأخذون عرض هذا الأدنى) أى متاع الدنيا على تحريف الكلام في صفة محمد صلى  
 الله عليه وسلم وفي الأحكام وهم يستحقون ذلك الذنب (ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله  
 يأخذوه) أى ويقولون لا يؤاخذنا الله تعالى وإن يأتهم متاع مثل ما أتاهم أمس يأخذوه لحرصهم على  
 الدنيا ولا يستمتعون منه أو المعنى أنهم يفتنون المغفرة من الله تعالى والحال أنهم مصرين على الذنب غير  
 تائبين عنه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق) أى ألم يؤخذ عليهم ميثاق كائن  
 في التوراة أن لا يقولوا على الله الا الصدق وقد منعوا فيها عن تحريف الكتاب وتغيير الشرائع لاجل أخذ  
 الرشوة وللمعنى فقيهه افترأ على الله تعالى ففيها من ارتكب ذنبا عظيما فإنه لا يغفر له الا بالتوبة وان لا  
 يقولوا عطف بيان للميثاق (ودرسوا ما فيه) أى ذكرُوا ما في الكتاب لانهم قرؤوه وأذكرُوا ما أخذ  
 عليهم لذلك وهذا عطف على ورثوا وعلى ألم يؤخذ فان المقصود من الاستفهام التقريرى اثبات ما بعد  
 النفي والمعنى فداخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما في ذلك الميثاق (والدار الآخرة) أى الجنة (خير للذين  
 يبتغون) عقاب الله من تلك الرشوة الخبيثة (أفلا تعقلون) ان الدنيا فانية والآخرة باقية وقرأنا نافع  
 وابن عامر وحفص بالتاء على الخطأ التفات لهم ويكون المراد اعلاما بتناهي الغضب وتشديد التوبيخ  
 أو يكون خطا بهذه الامة أى أفلا تعقلون حالهم والباقون بالياء على الغيبة مرعاة لنهاي الغضاثر  
 السابقة (والذين يمسكون) قرأه أبو بكر عن حاصم يسكون النيم والباقون بفتحها وتشديد السين  
 (بالكتاب) أى والذين يعملون بحاقى الكتاب (وأقاموا الصلاة) وانما أقربت بالذكر لانها أعظم  
 العبادات بعد الايمان (انا لانضيع أجر المصلين) وهذا الجملة خبر للوصول وازبط حاصل بلفظ  
 المصلين لانها مقام الضمير لاسيما فيه الالف واللام فانها تكفي في الابط عند الكوفيين وقيل الخبر  
 محذوف والتقدير مناوون بقوله تعالى انا لانضيع اعتراض وهذه الآية نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه  
 (ولذا تنقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة) أى واذا كرى بأشرف الخلق لذلنا الجبل الذى سمع موهبة عليه كلام  
 ربه وأعطى الألواح وجعل له فوق رؤسهم كأنه سقفة (وظنوا انه واقع بهم) ان لم يقبلوا أحكام  
 التوراة (خذوا ما آتيناكم بقوة) أى وقلنا لهم اعملوا بما أعطيناكم بجد على احكام تكاليف (واذكروا  
 ما فيه) من الثواب والعقاب ويقال احفظوا ما فيه من الامر والنهي ويقال اعملوا بما فيه من الخلال  
 والحرام (لعلكم تتقون) أى راجعين ان تنتظموا في سلك التبيين (واذا أخذ ربك من بنى آدم من  
 ظهورهم ذرياتهم) وقرأه نافع وأبو عمر وابن عامر على الجمع والباقون على التوحيد أى واذا كرى بأشرفهم  
 الخلق لليهود حين أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم (وأشهدهم على أنفسهم) تآلف (ألم  
 نرى بكم قلوبا لي شهدنا) وذكره هذه الآية بجرى مجرى تقرير المجبة على جميع المكلفين والمقصود من  
 ذكرها هنا الاحتجاج على اليهود بتذكير الميثاق العام المنتظم للناس كافة ومنعهم عن التقليد  
 وحملهم على الاستدلال وفي نفسه هذه الآية طريقان طريق السلف وطريق الخلف فطريق السلف  
 ان الله تعالى لما خلق آدم أخرج أولاده من آدم كذا من ظهره أى من جسام شعر ظهره اذ تحت كل شعرة

تقبة دقيقة يقال لها سم مثل سم الحياط في النغوذ فتخرج الذرة الضعيفة منها كما يخرج الصبيان من  
الفرق السائل ثم أخرج من هذا الذرة الذي أخرجه من آدم ذريته ذرا ثم أخرج من الذرة الآخر ذريته ذرا  
ثم أخرج من الذرة الآخر ذريته ذرا وهكذا إلى آخر النوع الانساني والمحصر الجميع قدام آدم ونظر لهم بعينه  
وخلق الله تعالى فيهم العقل والفهم والنطق وجعل الذرة المسلم أبيض والكافر أسود وخطب الجميع  
بقوله تعالى ألسنت بر بكم فقال الجميع بلى أي أنت ربنا ثم أعاد الجميع إلى ظهر آدم ويجب اعتقاد إخراج  
الذرية من ظهر آدم كما شاء الله ومعنى قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم الخ أي استنطقهم  
بربوبيته تعالى فأقرروا بذلك وقال الحكيم الترمذي إن الله تعالى تجلى للكفار بالهيبة فقالوا بلى مخافة منه  
تعالى فلم يلبث ينفعهم إيمانهم وتعالى للمؤمنين بالرحمة فقالوا بلى مطيعين مختارين فنفعهم إيمانهم وطريق  
الخلق إن الله تعالى أخرج الذرية وهم الأولاد من أصلاب آبائهم وذلك لإخراجهم من كانوا نطفة  
فأخرجها الله تعالى في أرحام الأمهات وجعلها علقة ثم مضغة ثم جعلهم بشر أسويا وخلقها كاملا ثم  
أشهدهم على أنفسهم بعبادته فيهم من دلائل واحدانيته وعجائب خلقه وغرائب صنعه فبالأشهاد  
صاروا كأنهم قالوا بلى وإن لم يكن هناك قول باللسان فيحصل هذه الطريقة أنه لا إخراج ولا قول ولا  
شهادة بالفعل وإنما هذا كله على سبيل المجاز التمثيلي فشبّه حال النوع الانساني بعد وجوده بالفعل  
بصفات التكليف من حيث نصب الأدلة الدالة على ربوبيته الله المقتضية لأن ينطق ويقر بعبادتها  
بأخذ الميثاق عليه بالفعل بالاقترار بما ذكره حينئذ فعنى قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم  
أي ونصب الله لهم دلائل ربوبيته وركب في عقولهم ما يدعوهم إلى الإقرار بها حتى صاروا بعد نزولهم من قيل  
لهم ألسنت بر بكم قالوا بلى فنزلت عليهم من العلم بما وعدتهم منه منزلة الأشهاد والاعتراف على طريقة  
التمثيل والله أعلم بحقيقة الحال (أن تقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائنا  
من قبل) وقرأ أبوهم وبالياء على الغيبة والباقيون بالتاء وفي قوله تعالى شهدنا قولنا فمقل أنه من كلام  
الملائكة وذلك لأنهم لما قالوا بلى قال الله تعالى للملائكة أشهدوا فقالوا شهدنا عليهم ثلاثا يقولوا ما أقرنا  
أو ثلاثا تقولوا أيها الكفرة أو شهدنا عليهم كراهة أن يقولوا وقيل أنه من بقية كلام الذرية أي وأشهدهم  
على أنفسهم بكذا وكذا الثلاث يقولوا يوم القيامة عند ظهور الأمر أن كنا عن واحدانية الربوبية لا نعرفه أو  
كراهية أن يقولوا ذلك وعلى هذا التعدير فلا يجوز الوقف عند قوله شهدنا ولا يحسن على بلى وقوله أو  
تقولوا معطوف على أن يقولوا والمعنى أن المقصود من هذا الأشهاد الثلاث يقول الكفار إنما أشركنا لأن  
آبائنا أشركوا من قبل زماننا فقلنا هم في ذلك الشرك وقال الخلف معنى هذه الآية أنا نصبنا هذه الدلائل  
وأظهرناها للعقول كراهية أن يقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين فأنبأناهم عليه معبوه أو كراهية أن  
يقولوا إنما أشركنا على سبيل التقليد لا بسبب إقتناعنا لدلالة على التوحيد قائم معهم فلا عذر لهم في  
الانحراض عنه والاقبال على الاقتداء بآبائهم كما قالوا (وكنائز يتعن بعدهم) لا تقدر على الاستدلال  
بالدليل (أفهل كنا عاقلون البطلون) من آباءنا المضلين فأنبأناهم على ما لا يمكنهم الاحتجاج  
بذلك لأنه قامت الحجة عليهم يوم القيامة لأخبار الرسل أيهم بذلك الميثاق في الدنيا فنذكره كان معاندا  
ناقضا لا يهدو لهم الحجة ولا تسقط الحجة بنسبهم بعد أخبار الرسل (وكذلك تفصل الآيات ولعلمهم  
يرجعون) أي مثل ما بينا خبر الميثاق في هذه الآية بين سائر الآيات ليتدبروها فيرجعوا إلى الحق  
ويعرضوا عن الباطل (واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا فأنسخ منها فاتبعه الشيطان فكان من

(الغواين) أى واتل يا أكرم الخلق على اليهود خبر الذى آتيناك علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم  
 الاعظم وهو أحد علماء بني اسرائيل فكان يدعو به حيث شاء فحجاب يعين ما طاب في الحال وكان بحيث  
 اذا نظر رأى العرش وكان في مجلسه اثنا عشر ألف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار بحيث كان  
 أول من صنف كتابا بان ليس للعالم صانع وهذا معنى فانسخ منها أى انسخ من تلك الآيات انسخ الحية  
 من جلدها بان كفر بها فأدركه الشيطان فصار من زمرة الضالين قال ابن عباس وابن مسعود ومجاهد  
 رحمهم الله تعالى نزلت هذه الآية في بلتم بن باعورا وذلك لان موسى عليه السلام قصد بلده الذى هو فيه  
 وغزا أهله وكانوا كفارا فطلبوا منه ان يدعو على موسى عليه السلام وقومه وكان محجاب الدعوة وعنده  
 اسم الله الاعظم فامتنع منه فآزوا لطلبه منه حتى دعا عليه فاستجيب له ووقع موسى وبنو اسرائيل  
 في التيه بطائه فقال موسى يارب بأى ذنب وقعنا في التيه فقال بدعا بلم فقال كما سمعت دعاه على  
 فاسمع دعائي عليه ثم دعا موسى عليه ان ينزع منه اسم الله الاعظم والايمان فسلخه الله عما كان عليه ونزع  
 منه المعرفة فخرجت من صدره كحمامة بيضاء (ولوشئنا لرفعناه بها) أى ولوشئنا لرفعناه للعمل بتلك  
 الآيات فكان يرفع منزلته بواسطة تلك الاعمال الصالحة (ولكنه أخذ الى الارض) أى مال الى الدنيا فآثر  
 الدنيا الدنية على المنازل السنية (واتبع هواه) في اتيار الدنيا معرضا عن تلك الآيات الجليلة (فخله كمل الكلب  
 ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أى صفة بلم كصفتي الكلب في حالتي التعب والراحة فهذا الكلب ان  
 شدة عليه لهث وان تركه أيضا لهث لاجل ان ذلك الفعل القبيح طبيعة أصلية له فكذلك هذا الخريص الضال  
 ان وعظته فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال لاجل ان ذلك الضلال طبيعة ذاتية له والله ادلاع اللسان  
 بالتنفس الشديد أى فالكلب دائم اللهث سواء أزعجته بالطرد العنيف أو تركته على حاله بخلاف سائر  
 الحيوانات فاحتمتاج الى التنفس الشديد الا عند التعب (ذلك) أى المثل السيئ (مثل القوم الذين  
 كذبوا بآياتنا) وهم اليهود حيث أوتوا في التوراة ما أوتوا من نعت النبي صلى الله عليه وسلم وبشروا  
 الناس باقتراب مبعثه فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وانسلخوا من حكم التوراة (فاقص القصص) أى  
 فاقص يا أكرم الرسل على قومك قصص الذين كذبوا أنبياءهم (لعلهم يتفكرون) أى يتعظون  
 (سواء مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) أى سواء مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا بعد قيام الحجج عليها  
 وعلمهم بها (وأنفسهم كانوا يظنون) معطوف على كذبوا داخل معه حكم الصلة أى الذين جمعوا بين  
 التكذيب في آيات الله وظلم أنفسهم خاصة وقرأ الجحدرى سواء مثل القوم (من يهدى الله فهو المهتدى)  
 أى من يخلق الله فيه الاهتداء فهو المهتدى لدينه بآيات الباء وصلوا وقفا عند جميع القراء لثبوتها في  
 الرسم بخلاف ما في السكف والاسراء (ومن يضل) أى بان لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق فيه الضلالة  
 لصرف اختياره جهتها (فأولئك) الموصوفون بالضلالة (هم الخاسرون) أى السكاملون في الخسران  
 في الدنيا والآخرة فالهداية والضلالة من جهة الله تعالى وانما العظة والتذكير من قبيل الوسائط العادية  
 في حصول الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها داعية الى صرف العبد اختياره جهة تحصيله  
 كسائر أفعال العباد (ولقد ذرأنا) أى خلقنا (لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها)  
 بسبب امتناعهم عن صرفها الى تحصيل الفهم فلمهم وصف أحوال من كثير اوقلوب فاعل به (ولهم أعين  
 لا يبصرون بها) شيأ من المبصرات ابصار اعتبار (ولهم آذان لا يسمعون بها) أى شيأ من المسموعات  
 معاع تأمل فلا يفهمون بقلوبهم ولا يبصرون بأعينهم ولا يسمعون بأذانهم ما يرجع الى مصالح الدين

(أولئك) أى الموصوفون بالأوصاف المذكورة (كالانعام) فى انتفاء الشعور (بل هم أضل) من الانعام لانها تعرف صاحبها وتطيعه وهو لاء الكفار لا يعرفون ربهم ولا يطيعونه وفى الخبر كل شئ أطوع لله من ابن آدم (أولئك هم الغافلون) عما أعد الله لاوليائه من الثواب ولا عذائه من العقاب (ولله الاسماء الحسنى) أى الاسماء التى هى أحسن الاسماء وأجلها لالدلتها على أحسن المعانى وأشرفها (فادعوه بها) أى فسموه بتلك الاسماء (وذروا الذين يلحدون فى أسمائهم) أى واجتنبوا الذين يعملون فى شأن أسمماء الله تعالى عن الحق الى الباطل اما بأن يسموه تعالى بما لا اذن فيه من كتاب وسنة أو بما يوههم معنى فاسد فلا يجوز أن يقال لله تعالى يا محي ولا يا عاقل ولا يا طيب ولا يا قديم ولا يجوز أن يقال لله تعالى يا نجى يا أبا المكارم يا أبيض الوجه لان أسمماء الله تعالى توقيفية أى تعليمية من الشرع لا اصطلاحية وقوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها يدل على أن الانسان لا يدعوه بالابتكالات الاسماء الحسنى وهذه الدعوة لا تتأتى الا اذا عرف معنى تلك الاسماء وعرف بالدليل انه الها ورب العالمان وصوفاته تلك الصفات الشريفة فاذا عرف بالدليل ذلك لم يجد محسناً أن يدعوه بتلك الاسماء والصفات ثم ان تلك الدعوة شرائط كثيرة منها أن يستحضر الامر من عزة الربوبية وذلة العبودية فهناك يحسن ذلك الدعا ويعظم موقع ذلك الذى ~~مكرر~~ وقرأ حمزة يلحدون بفتح الهمزة والحاء وواقفه عاصم والكسائى فى الضم (سيجزون) فى الآخرة (ما كانوا يعملون) وهذا تهديد لمن لحد فى أسمماء الله تعالى (ومن خلقنا أمة) أى طائفة كثيرة (يهدون بالحق) أى يهدون الناس ملتبسين بالحق ويدلونهم على الاستقامة (وبه يعدلون) أى وبالحق يحكمون فى الحكومات الحارفة فيما بينهم ولا يجورون فيها (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) أى والذين كذبوا بآياتنا التى هى معيار الحق وهو القرآت سنقرهم الى ما يهلكهم ونضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم وذلك لانهم كلما أتوا بجرم فزع الله عليهم باباً من أبواب النجاة والخير فى الدنيا فزادون بطرا وانهم اكا فى الفساد ويتدرجون فى المعاصى بسبب ترادف تلك النعم ثم يأخذهم الله تعالى دفعة واحدة على غرهم أغفل ما يكون (وأملى لهم) أى أمهلهم وأطيل مدة أعمالهم (ان كيدى متين) أى ان استدراجى قوى لا يدافع بقوة ولا بحيلة وسمى العذاب كيداً لان ظاهره احسان ولطفه وباطنه خذلان وقهر (أولم يتفكروا ما يصاحبهم من جنة) أى كذبوا بآياتنا ولم يتفكروا وليس بنبيهم محمد صلى الله عليه وسلم حالة قليلة من الجنون والتعبير عنه صلى الله عليه وسلم بصاحبهم للاعلام بان طول مصاحبته صلى الله عليه وسلم يحايط لهم على زلاته صلى الله عليه وسلم عن شائبة جنون فانا قسمة اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجملة فى محل نصب معمولة ليتفكروا (ان هو الاذير مبين) أى ما هو الا رسول مخوف مظهر لهم فى الخوف بلغة يعلمونها (أولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ) أى كذبوا بما لم ينظروا وانظروا فى ما يدل عليه السموات والارض من عظم الملك وكمال القدرة وفى ما خلق الله فيها من جليل ودقيق ليدلهم ذلك على العلم بوحداية الله تعالى وبساتر شؤنه التى ينطق بها تلك الآيات فيؤمنوا بها فان كل فرد من أفراد الاكوان دليل لا تخفى على الصانع المجيد وسبيل واضح الى التوحيد (وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم) أى وفى أن الشأن عسى أن يكون أجلهم قد اقترب أى لعلمهم يعنون عن قريب فالهم لا يسارعون الى التدبر فى الآيات التكوينية الشهادة بما كذبوه من الآيات القرآنية فهلكوا على الكفر ويصبروا الى النار (فبأى حديث بعده يؤمنون) أى فبأى كتاب بعد القرآن يؤمنون اذالم يؤمنوا به أى لانهم اذالم



يؤمنوا بهذا القرآن مع ما فيمن هذه التنبيهات الظاهرة فكيف يرضى منهم الايمان بغيره (من يضل  
الله فلا هادي له) فان اعراضهم عن الايمان لاضلال الله اياهم (ويذرهم في طغيانهم) أى ضلالهم  
(يعمهمون) أى يعمرون وقرأناهم وابن كثير وابن عامر ونذرهم بالنون والرفع على طريقة الالتفات  
وأبو عمرو والياء والرفع وحمزة والكسائي بالياء والجزم وقدرى الجزم بالنون عن نافع وأبي عمرو في الشواذ  
(يسألونك) يا أشرف الخلق سؤال استهزاء (عن الساعة) أى عن وقت القيامة منهم عمل بن أبي قشير  
وشعوبيل بن زيد والساعة من الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لوقوعها بغتة على حين  
غفلة من الخلق أولان حساب الخلق يقضى فيها في ساعة واحدة أو لانها مع طولها في نفسها ساعة واحدة  
عند الخلق (أيان مر ساها) أى متى حصولها (قل انما علمها عند ربى) أى انه تعالى قد انفرد به بحيث لم يخبر  
به أحد من ملك مقرب أو نبي مرسل (لا يجليها لوقتها) أى لا يظهر أمرها الذى تسألوننى عنه في  
وقتها المعين (الاهو) أى لا يقدر على اظهار وقتها المعين بالاعلام الاهو (ثقلت في السموات والارض)  
أى ثقل تحصيل العلم بوقتها المعين على أهل السموات والارض فلم يعلم أحد من الملائكة المقربين والانبياء  
المرسلين متى وقوعها (لاتأتاكم الا بغتة) أى فجأة على غفلة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الساعة تنجأ  
الناس فالرجل يصلم وضعه والرجل يسقى ماشيته والرجل يقوم بسلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه  
 ويرفعه (يسألونك كأنك حفي عنها) أى يسألونك عن كنه ثقل الساعة مشها لك عندهم بحال  
من هو بالغ في العلم بها وحقيقة العلم كأنك مبالغ في السؤال عنها فان ذلك في حكم المبالغة في العلم  
بها (قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى لا يعلمون السبب الذى لاجله أخفيت  
معرفة وقتها المعين عن الخلق (قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله) أى أنا لا أدعى علم  
الغيب ان أنا الانذير وبشير ونظيره قوله تعالى في سورة يونس ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين  
قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله لكل أمة أجل وقيل ان أهل مكة قالوا يا محمد ألا أخبرك  
ربك بالرخص والغلاء حتى نشترى ففريجو بالارض التى تجذب لغيرك الى الارض الخصبة فانزل الله  
تعالى هذه الآية وقيل لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة بنى المصطلق جاءه ريح في الطريق  
ففرقت الدواب منها فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بموت رفاعه بالمدينة وكان فيه غيظ للمنافقين وقال  
صلى الله عليه وسلم انظر وأبن ناقتي فقال عبد الله بن أبي مع قومه ألا تعجبون من هذا الرجل يخبر عن  
موت الرجل بالمدينة ولا يعرف أين ناقته فقال صلى الله عليه وسلم ان ناسا من المنافقين قالوا كيت وكيت  
وكيت وناقتي في هذا الشعب قد تعاق زمامها بشجرة فوجدوها على ما قال فانزل الله تعالى قل لا أملك  
لنفسى نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله أى ان يفعل بي من النعم والضر (ولو كنتم أعلم الغيب) أى جلب منافع  
الدنيا ودفع مضراتها (لاستكثرتم من الخير) أى لحصلت كثير من الخير بترتيب الاسباب (وما  
مسنى السوء) لاحترازى عنه باجتنب الاسباب (ان أنا الانذير) من النار (وبشير) بالجنة (لقوم  
يؤمنون) بالجنة والنار (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هو آدم عليه السلام (وجعل منها  
زوجها) حواء خلقها الله من ضلع آدم من غير أذى (ليسكن اليها) أى ليستأنس بها (فلما تغشاها)  
أى جامعها (حملت حملا خفيفا) فى مبادئ الامر (فرت به) أى فاستمرت بالحمل على سبيل الخفة  
وكنتم تقوم وتقع وتمشى من غير ثقل (فلما أثقلت) أى صارت ذات ثقل لكبر الولد فى بطنها (دعوا  
الله بهما) أى آدم وحواء (ان آتيتنا صالحا) أى ولد اسويا مثلنا (لنكونن من الشاكرين)

لنعمائك (فلما آتاها ماصالحا) أى ولدا آدميا مستوى الاعضاء خالي عن العوج والعرج (جعلنا له) تعالى (شركاء فيما آتاها) أى فى تسمية ما آتاها من الولد قيل لما آتاها ذلك الولد السوى الصالح عزما على أن يجعله وقفا على خدمة الله وطاعته وعبوديته على الإطلاق ثم بدأ له ما فى ذلك فتارة كانوا ينتفعون به فى مصالح الدنيا ومنافعها وتارة كانوا يأمرونه بخدمة الله وطاعته وهذا العمل وإن كان مناقرة وطاعة إلا أن حسنات الأبرار سيئات المقرين وقيل لما نقل الولد فى بطنها آتاها بليس فى صورة رجل وقال ما هذا يا حواء أنى أخاف أن يكون كلبا أو بهيمة وما يدريك من أين يخرج أم من دبرك فيقتلك أو ينشق بطنك تخافت حواء وذكرت ذلك لآدم عليه السلام فلم ينزل إلى فى هم من ذلك ثم آتاها وقال إن سألت الله أن يجعله صالحا بسواي مثلك ويسهل خروجه من بطنك تسميه عبدا للحرث وكان اسمهم بليس فى الملاكة كما لحث فآدم وحواء سميا ذلك الولد بعد الحرث تنبيهها على أنه أغاسل من الآفات ببركة دعاء هذا الشخص المسمى بالحرث فلما حصل الاشتراك فى لفظ العبد لآدم صار آدم عليه السلام معاتباً فى هذا العمل بسبب الاشتراك الحاصل فى مجرد لفظ العبد وهذا لا يتقدح فى كون الولد عبد الله من جهة كونه مخلوقا ولا ناقداً كرنا ان حسنات الأبرار سيئات المقرين (فتعالى الله عما يشركون) قيل إن المشركين كانوا يقولون إن آدم عليه السلام كان يعبد الأصنام ويرجع فى طلب الخير ودفع الشر إليها فذكر تعالى قصة آدم وحواء وذكر أنه تعالى لو آتاها ولد أسوايا صالحا لاستغلو أبشركم تلك النعمة ثم قال تعالى فلما آتاها ماصالحا جعله شركاء فقله شركاء ورجعنى الاستفهام على سبيل الإنكار والتعبد والتقدير فلما آتاها ماصالحا جعله شركاء فيما آتاها ثم قال تعالى فتعالى الله عما يشركون أى تعالى الله عن شرك هؤلاء المشركين الذين يقولون بالشرك وينسبونه إلى آدم (أي شركون) بالله تعالى فى العبادة (ملا يخلق شيئا) ومن حق المعبود أن يكون خالقا للعبادة والعبد غير خالق لأفعاله لأن من كان خالقا كان المضاف لو كان العبد خالقا لأفعاله نفسه كان الها ولما كان ذلك باطلا علمنا أن العبد غير خالق لأفعاله نفسه (وهم) أى الأصنام (يخلقون) فهم مخلوقة أو المعنى والكافرون مخلوقون فلو تفكروا فى ذلك لا منوا ولا يشركون بالخالق شيئا (ولا يستطيعون) أى الأصنام (لهم) أى لعبدتهم (نصروا ولا أنفسهم ينصرون) أى إن الأصنام لا تنصر من أطاعها ولا تدفع عن أنفسها مكر وهافان من أراد كسر هالم تقدر على دفعه عنها والمعبود يجب أن يكون قادرا على إيصال النفع ودفع الضرر وهذه الأصنام ليست كذلك فكيف يليق بالعاقل عبادتها (وان تدعوهن إلى الهدى لا يتبعوهنكم) أى وان تدعوا يامعشر الكفار الأصنام إلى أن يهدوكم إلى الحق لا يجيبوهكم كما يجيبكم الله (سواء علمكم أم ادعوهنكم أم أنتم صامتون) أى مستوعلمكم فى عدم الافادة دعاءكم لهم وسكوتكم فلا يتغير حالكم فى الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم) أى إن الذين تعبدونهم من دونه تعالى من الأصنام وتسمونهم آلهة مماثلة لكم من حيث أنهم عملوا لله تعالى مسخرة لأمراء عاجزة عن النفع والضرر (فادعوهن) فى جلب نفع أو كشف ضرر (فليس يجيبواكم) إن كنتم صادقين فى ادعائهم آلهة ومستحقة للعبادة (ألهم أربل يشون بها أم لهم أيدي يطشون بها) أى بل ألهم أيدياً خذونهم بما يرون أخذه (أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم أذان يسمعون بها) وقد قرئ أن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم على أعمال أن النافعة عمل ما للحجازية أى ما الذى تدعون من دونه تعالى عبادا أمثالكم بل أدنى منكم فيكون قوله تعالى ألهم أربل الخ تقرير

لنفي المائلة باثبات النقصان (قل ادعوا شركاءكم) قال الحسن ان مشركي أهل مكة كانوا يخوفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهتكم فقال الله تعالى له قل يا أكرم الرسل لهم ادعوا آل هتكم واستعينوا بهم في عدواني (ثم كيدوني) أي اعملوا أنتم وآلهتكم في هلاكى وبالغوا في تهمة ما تقدر ون عليه من مكر (فلا تنظرون) أي اعملوا أنتم وآلهتكم في كيدى ولا توجلون فاني لأبالي بكم وبآلهتكم لا اعتمادى على حفظ الله تعالى (ان ولي الله الذي نزل الكتاب) أي ان ناصرى هو الله الذي أنزل الكتاب المشتمل على هذه العلوم العظيمة النافعة (وهو يتولى الصالحين) أي ينصرهم فلا تضرهم عداؤه من عاداهم وروى ان عمر بن عبد العزيز ما كان يدخر لاولاده شيئا ف قيل له في ذلك فقال ولدى اما ان يكون من الصالحين أو من المجرمين فان كان من الصالحين فوليه الله ومن كان الله له وليا فلا حاجة له الى مالى وان كان من المجرمين فقد قال تعالى فلن أكون ظهير للمجرمين ومن رده الله لم اشتغل باصلاح مهماته (والذين تدعون من دونه) أي والذين تعبدونهم من دون الله تعالى من الاصنام (لا يستطيعون نصركم) في أمر من الامور (ولا انفسهم ينصرون) أي يمنعون عما يراد بهم فكيف بأبالي بهم (وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا) أي وان تدعوا أيها المشركون تلك الاوثان الى أن يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم لا يجيبوا دعاءكم فضلا عن المساعدة لانهم أموات غير احياء (وتراهم ينظرون اليك) أي وترى يا أشرف الخلق الاصنام يشبهون الناظرين اليك لانهم مصطرون بالعين والاذن والالذ (وهم لا يبصرون) أي والحال انهم غير قادرين على الابصار لانهم أموات غير احياء (خذ العفو) أي اقبل المبسور من أخلاق الناس من غير تحسس لئلا تتولد العداوة أو المعنى خذ ما تيسر من المال فما أتوك به فخذ ولا تسأل عما وراء ذلك (وأمر بالعرف) أي باظهار الذين الحق (وأعرض عن الجاهلين) من غير عاراة ولا مكافأة قال عكرمة لما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما هذا قال يا محمد ان ربك يقول هو ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك قال أهل العلم تفسير جبريل مطابق للفظ الآية لانه لو وصلت من قطعك فقد عفوت عنه واذا أتيت من حرمك فقد أتيت بالمعروف واذا عفوت عمن ظلمك فقد أعرضت عن الجاهلين (واما ينزعك من الشيطان زغ فاستعذ بالله) أي ان يصيبك وسوسة من الشيطان فالتجئ اليه تعالى في دفعه عنك (انه سميع عليم) أي انه تعالى سميع باستعاذتك بلسانك (عليم بما في ضميرك من استحضار معاني الاستعادة والقول اللسانى بدون المعارف القلبية عديم الفائدة والاثر وروى أنه لما نزلت تلك الآية الكريمة قال صلى الله عليه وسلم كيف يارب والغضب متحقق فنزل قوله تعالى واما ينزعك من الشيطان زغ (ان الذين اتقوا) أي اتصفوا بوقاية انفسهم عما يضرها (اذا مسهم طائف من الشيطان) أي اذا أصابهم وسوسة من الشيطان وغضب (تذكروا) ما أمرهم الله به من ترك امضاء الغضب ومن أن الانسان اذا مضى الغضب كان شريرا كالسباع المؤذية والحيات القاتلة وان تركه واختار العفو كان شريكا لا كابر الانبياء والاولياء ومن أنه ربما انقلب ذلك الضعيف قويا قادرا على الغضب فيشذذ بتمتعهم منه على اسوأ الوجوه اما اذا عفا كان ذلك احسانا منه الى ذلك الضعيف (فاذا هم مبصرون) أي اذا حضرت هذه التذكريات في عقولهم في الحال يحصل الخلاص من وسوسة الشيطان ويحصل الانكشاف فينتهون عن المعصية (واخوانهم ومنهم في النجى) أي واخوان الشياطين من الكفار يقرؤون الشياطين في الضلال وذلك لان شياطين الانس اخوان لشياطين الجن فشياطين الانس يضلون الناس فيكون ذلك تقوية منهم لشياطين الجن على الاضلال (ثم لا يقصرون) أي لا ينسكف

الغافلون عن الضلال والغفون عن الاضلال (واذا لم تأتهم) أى أهل مكة (بآية) كما طلبوا  
(قالوا ولا اجنبتنا) أى هلا جمعتهما من تلقاء نفسك نقولا فانهم يزعمون ان سائر الآيات كذلك أو هلا  
اقترحنا على الهل أن كنت صادقا في ان الله يقبل دعاءك ويحبب التماسك وعنده هذا أمر الله رسوله  
أن يذ كر الجواب الشافي بقوله تعالى (قل انما أتبع ما يوحى الى من ربي) أى ليس لى أن اقترح على  
ربى فى أمر من الامور وانما انتظر الوحي فكل شئ أكرمى به قلته والافالوا جب السكوت وترك  
الاقتراح فعدم الاتيان بالمجربات التى اقترحوها لا يقدح فى الغرض لان ظهور القرآن على وفق دعواه  
صلى الله عليه وسلم معجزة باهرة فاذا ظهرت هذه المعجزة الواحدة كانت كافية فى تصحيح النبوة فكان طلب  
الزيادة من باب التعمت فذكر الله تعالى فى وصف القرآن ثلاثة بقوله تعالى (هذا) أى القرآن  
(بصائر من ربكم) أى بمنزلة البصائر للقلوب فيه تبصر الحق وتترك الصواب (وهدى ورحمة لقوم  
يؤمنون) بالقرآن فالقرآن فى حق أصحابه من اليقين وهم من بلغوا الغاية فى معارف التوحيد بصائر  
وفى حق أصحاب علم اليقين وهم الذين وصلوا الى درجات المستدلين هدى وفى حق عامة المؤمنين رحمة (واذا  
قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا) وهذا خطاب مع الكفار عند قراءة الرسول عليهم القرآن فى  
مسلك الاحتجاج بكونه معجزة على صدق نبوته فانهم قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون  
فأمروا بالاستماع حتى يمكنهم الوقوف على ما فى القرآن ولذا قال تعالى (لعلكم ترحمون) أى لعلكم  
تطلعون على ما فى القرآن من دلائل الإعجاز فتؤمنوا بالرسول فتصبر وامرؤمين (واذ كر ربك فى  
نفسك) أى اذ كر ربك عارفا بما فى الاذكار التى تقولها بلسانك مستحضر الصفات السكال والعز والعلو  
والجلال والعظمة وذلك لان الذ كر باللسان اذا كان عاريا عن الذ كر بالقلب كان عديم الفائدة (تضرعا  
وخيفة) أى متضرعا واثقا بما فى تقصير الأعمال أوفى الخاتمة أوفى أنه كيف يقابل نعمة الله التى  
لا حصر لها بالطاعة الناقصة والاذكار الناقصة (ودون الجهر من القول) أى متوسطا بين الجهر  
والخفية بأن يذ كر الشخص ربه على وجه يسمع نفسه (بالغدو والآصال ولا تسكن من الغافلين) والمعنى  
أن قوله تعالى بالغدو والآصال دل على أنه يجب أن يكون الذ كر حاصلا فى كل الاوقات وقوله تعالى  
ولا تسكن من الغافلين يدل على أن الذ كر القلبي يجب أن يكون دائما وأن لا يغفل الانسان لحظة واحدة  
عن استحضار جلال الله بقدر الطاقة البشرية وتحقيق القول أن بين الروح والبدن علاقة عجيبة لان كل  
أثر حصل فى جوهر الروح نزل منه الى البدن وكل حالة حصلت فى البدن صعدت منه نتائج الى الروح  
الأتري ان الانسان اذا تخيل الشئ الحامض ضرر سسنه واذا تخيل حالة مكر وهمة وغضب سخن بدنه  
فهذه آثار تنزل من الروح الى البدن واعلم أن قوله تعالى واذ كر ربك فى نفسك وان كان ظاهره خطا بما مع  
النبي صلى الله عليه وسلم الا أنه عام فى حق كل المكلفين ولكل أحد درجة مخصوصة بحسب استعداد  
جوهر نفسه الناطقة (ان الذين عند ربك) أى ان الملائكة مع غاية طهارتهم وبراهتهم عن بواعث  
الشهوة والغضب وحوادث الحقد والحسد (لا يستكبرون عن عبادته) بل يؤدونها بحسب ما أمروا به  
(ويسبحونه) أى ينزهونه تعالى عن كل سوء (وله يسجدون) أى لا يسجدون لغير الله تعالى  
فالتسبيح يرجع الى المعارف والعلوم والسجود يرجع الى أعمال الجوارح وهذا الترتيب يدل على أن  
الاصل فى العبودية أعمال القلوب ويتفرع عليها أعمال الجوارح والله أعلم

(سورة الانفال مدنية غير قوله تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين

فانزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال وآياتها ست وسبعون وكلما ألف  
ومائة وثلاثون وحر وفها خمسة آلاف ومائتان وأربع وتسعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم يسألونك عن الانفال) أى يسألك يا أشرف الخلق أصحابك منهم سبعون أى  
وقاص أو قرابتك عن الغنائم يوم بدر وسيمت الغنائم أنفالا لان المسلمين فضلوها على سائر الامم الذين لم  
تحل لهم الغنائم ولا نعام عطية من الله تعالى زائدة على الثواب الاخرى للجهاد (قل الانفال لله والرسول)  
أى قل يا أشرف الخلق حكم الانفال يوم بدر مختص به تعالى بقسمها الرسول صلى الله عليه وسلم كيف  
أمر به من غير أن يدخل فيه رأى أحد (فاتقوا الله) فى أخذ الغنائم واتركوا المنازعة فيها (واصلحوا  
ذات بينكم) أى اصلحوا الحال فيما بينكم بترك النزاع وتسليم أمر الغنائم الى الله ورسوله (وأطيعوا  
الله ورسوله) فى أمر الصلح وارضوا بحكمه به رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان كنتم مؤمنين)  
فالايمان لا يتم حصوله الا بالترام هذه الطاعة فاحذروا للخروج عنها (انما المؤمنون الذين اذا ذكر  
الله وجلت قلوبهم) أى انما الكاملون فى الايمان فزعت قلوبهم لمجرد ذكر الله من غير أن يذكره هناك  
ما يوجب الفرع من صفاته وأفعاله اسمة عظما له تعالى وقال أصحاب الحقائق الخوف على قسمين خوف  
العقاب وخوف العظمة والجلال أما خوف العقاب فهو للعصاة وأما خوف الجلال والعظمة فهو لاي رول  
عن قلب أحد من المحققين سواء كان ملكا مقربا أو نبيا مرسلًا وكل من كان أعرف بجلال الله كان هذا  
الخوف فى قلبه أكمل (واذا نلت عليهم آياته) أى الله التى هو القرآن (زادتهم ايمانا) أى يقينًا يقول  
الله (وعلى ربهم يتوكلون) أى ويعتمدون بالكلمة على فضل الله وينقطعون بالكلمة عما سوى الله  
(الذين يقيمون الصلاة) أى يتقون الصلاة الخمس بحقوقها (وعمار زكاتها) أى يؤدون  
زكاة أموالهم (أولئك) أى الموصوفون بالصفات الخمس (هم المؤمنون حقا) أى ايمانًا حقا لانهم  
حققوا ايمانهم بضم الاعمال القلبية والقالية اليه (لهم درجات عند ربهم) فتراتب السعادات  
الحاصلة فى الجنة كثيرة ومختلفة (ومغفرة) بأن يتجاوز الله عن سيئاتهم وقال العارفون هى ازالة  
الظلمات الحاصلة بسبب الاشتغال بغير الله (ورزق كريم) قال هشام ابن عروة هو ما أعد الله لهم فى  
الجنة من لذي المآكل والمشارب وهناء العيش (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من  
المؤمنين لسكارهون) أى انهم رضوا بهذا الحكم فى الانفال وان كانوا كارهين به كما أخرجك ربك من  
المدينة بسبب حق يظهر وهو علو كلمة الاسلام والنصر على أعداء الله والحال أن فريقا من المؤمنين  
لسكارهون بالخروج للقتال لقلة العدد أو المعنى الانفال ثابتة الله ثبوتًا بالحق كإخراجك من بيتك بالمدينة  
بالحق أى بالوحى وذلك ان عير قريش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم  
أبوسفیان وعمر بن العاص وعمر بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين  
فأنحبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغوا وادى دقران وهو قريب من الصفراء  
نزل عليه صلى الله عليه وسلم جبريل فقال يا محمد ان الله وعدكم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا  
فاستشار النبي أصحابه فقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب  
اليكم أم النغير وهو اسم عسكر مجتمع فقالوا بل العير أحب الينام لقاء العدو وفتغير وجه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم ردده عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل أى  
بجميع أهل مكة ومضى الى بدر فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقام عند ذلك أبو بكر وعمر فاحسناني القول ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله  
 لو سرت الى عدن ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو يا رسول الله امض كما أمرك الله  
 فانما معك حيث ما أحببت لانقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون  
 ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فامض ما دامت عين منّا تطرف فنبسم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ثم قال أشير واعلى أيها الناس فقال سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما أردت فوالذي بعثك بالحق  
 لو استعرضت بنا هذا البحر لخضعتنا لخصمه ما تخلف منا رجل واحد وما نذكركه أن تلقى بنا عدونا وانا  
 لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ففرح رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال صلى الله عليه وسلم سير واعلى بركة الله واشروا فان الله قد  
 وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني الآن انظر الى مصارع القوم (يجادلونك في الحق) تلقى النغير  
 (بعد ما تبين) أي بعد اعلانهم بذهابهم من أيما توجهوا وجد الهزم هو قولهم ما كان خروجننا الا  
 للغير وهذا ذكرت لنا القتال لنشأ به وكان ذلك لكرهتهم القتال (كأنما يساقون الى الموت وهم  
 ينظرون) أي مشبهين بالذين يساقون بالعنف الى القتل والحال أنهم ينظرون الى أسباب الموت (واذ  
 بعدكم الله إحدى الطائفتين أنهن لكم) أي واذا كروا وقت أن بعدكم الله بأن إحدى الطائفتين الغير  
 أو العسكر محتصة بكم تسلطون عليها تسلط الملاك وتصرفون فيهم كيف شئتم (وتودون) أي وتحبون  
 (أن غير ذات الشوكه) أي القوة (تكون لكم) وهو العير اذ لم يكن فيها الأربوع فارسا ورئيسهم أبو  
 سفيان وذات الشوكه وهي العسكر وهم ألف مقاتل ورئيسهم أبو جهل (ويريد الله أن يحق الحق) أي  
 يثبت النصر على الأعداء (بكماته) أي بأسباب النصر من أوامره تعالى للملائكة بالامداد (ويقطع  
 دابر الكافرين) والمعنى أنتم تريدون سفساف الأمور وهو العير للفوز بالمال والله تعالى يريد معاليها  
 بأن تتوجهوا الى النغير لما فيه من اعلاء الدين الحق واستئصال الكافرين (ليحق الحق) أي ليظهر  
 الشريعة ويقوى الدين (ويبطل الباطل) أي وليظهر بطلان الباطل بتقوية رؤساء الحق وقهر  
 رؤساء الباطل (ولو كره المجرمون) أي المشركون ذلك الاظهار (اذ تستغيثون ربكم) أي تطلبون  
 منه العون كان يقولوا ربنا انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين اغثنا أي فرج عنا قال ابن عباس  
 حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المشركين وهم ألف  
 والى أصحابه وهم ثلاثمائة ونيف استقبل القبلة ومد يده وهو يقول اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك  
 هذه العصابة لاتعبد في الارض ولم يرل كذلك حتى سقط رداؤه أبو بكر ثم التزمه ثم قال كفاك يا بني  
 الله مناشدتك بل فانه سينجز لك ما وعدك فنزلت هذه الآية واذ تستغيثون بدل من اذ بعدكم معقول  
 لعامله ويجوز أن يكون العامل في اذ هو قوله تعالى ويبطل الباطل (فاستجاب لكم أنى مذكركم) أي  
 معينكم (بأنف من الملائكة مردين) وقرأ عيسى بن عمر ويرى أيضا عن أبي عمر واني بكسر الهمة  
 على اضمال القول أو على اجراء استجاب مجرى قال والعامه على فتح الهمة بتقدير حرف الجر وقرأ نافع  
 وأبو بكر عن عاصم وروى عن قتيل ألبصام ردين بفتح الدال أي ان الله أرفد المسلمين بهم وأيدهم  
 بهم بمعنى ان الملائكة كانوا مقدمة الجيش أو ساقاتهم والباقون بكسر ها أي متتابعين تأتي بعضهم اثر  
 بعض وروى أنه نزل جبريل بخمسمائة مقاتل بهم في عين العسكر وفيه أبو بكر ونزل ميكائيل بخمسمائة  
 قاتل بهم في يسار الجيش وفيه على (وما جعله الله الا بشري) أي وما جعل أمدادكم بائزال الملائكة



عيانا للبشرى لكم بانكم تنصرون (ولتطمئن به) أى بالامداد (قلوبكم) كما كانت السكينة  
 لبني اسرائيل كذلك (وما النصر الا من عند الله) لان عند غيره أى ان الله ينصركم أيها المؤمنون  
 فتقوا بنصره ولا تتكلموا على قوتكم (ان الله عزيز) أى قاهر لا يقهر (حكيم) فيما ينزل من  
 النصره فيضعها في موضعها (اذ يغشاكم النعاس أمنة منه) أى يجعل الله النعاس مغطيا لكم أمانا من  
 خوف العدو من الله تعالى واذيل بان من اذيعدكم قال الزجاج محلها نصب على الطرفية والمعنى وما  
 جعله الله الا بشرى في ذلك الوقت قرأ العامة يغشاكم بضم الياء وفتح الغين وتشديد الشين وقرأ نافع بضم  
 الياء وسكون الغين والفاعل في الوجهين هو الله تعالى وقرأ أبو عمر وابن كثير يفساكم بفتح الياء والشين  
 وسكون الغين والنعاس فاعل أى اذ يلقى عليكم النوم الخفيف أمانا من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم  
 وحصول النوم لهم في وقت الخوف الشديد يدل على زوال الخوف (وينزل عليكم من السماء ماء) قرأ  
 ابن كثير وأبو عمر وبسكون النون (ليظهركم به) من الاحداث وفي الخبر ان المشركين سبقوا الى موضع  
 الماء وطمعوا لهذا السبب أن تكون لهم الغلبة وعطش المؤمنون وخافوا من أن يأتيهم العدو في تلك الحالة  
 وأكثرهم احتملوا وموضعهم كان رملا تغوص فيه الارجل ويرتفع منه الغبار الكثير وكان الخوف  
 في قلوبهم شديدا بسبب كثرة العدو وكثرة الهتهم فلما أنزل الله ذلك المطر صار ذلك دليلا على حصول  
 النصره وعظمت النعمة به (ويذهب عنكم رجز الشيطان) أى وسوسته روى أنهم لما ناموا واحتلم  
 أكثرهم غفل لهم ابليس وقال أنتم تزعمون انكم على الحق وأنتم تصلون على الجنابة وقد عطشتم ولو  
 كنتم على الحق لما غلبوكم على الماء فأنزل الله تعالى المطر حتى جرى الوادي واتخذ المسلمون حيصانا  
 واغتسلوا وتلبسوا بالمل حتى ثبتت عليه الاقدام (وليربط على قلوبكم) أى ليحفظ قلوبكم بالصبر  
 (ويثبت به) أى الماء (الاقدام) على الرمل فقدر واعلى المشي عليه كيف أرادوا (اذ يوحى ربك  
 الى الملائكة أنى معكم) فانه تعالى أوحى الى الملائكة انى مع المؤمنين (فثبتوا الذين آمنوا) أى  
 فانه روهم وبشروهم بالنصره وقدر وى أنه كان الملك يتشبه بالرجل الذى يعرفونه بوجهه فيأتى ويقول  
 انى سمعت المشركين يقولون والله لئن حملاوا عليه نالننكسفن ويعشى بين الصفيين فيقول ابشر وافان الله  
 تعالى ناصركم (سألنى في قلوب الذين كفروا الرعب) أى الخفاة من محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 (فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان) أى فاضربوا رؤوسهم واضربوا أطراف الاصابع  
 أى اضربوهم في جميع الاعضاء من أعاليها الى أسافلها كيف شئتم لان الله تعالى ذكر الاشرف  
 والاحسن فهو اشارة الى كل الاعضاء (ذلك) أى لقاءهم الحزى من الوجوه الكثيرة (بأنهم شاقوا الله  
 ورسوله) أى خالفوهما فى الاوامر والنواهي (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) أى  
 ومن يخالفهما فان الله يعاقبه فى القيامة وهو شديد العقاب فالذى نزل بهم فى ذلك اليوم قليل بالنسبة لما  
 أعد الله لهم من العقاب فى القيامة (ذلكم) أى الامر ذلكم فالحطاب للكفرة (فقد وقوه) فى الدنيا (وأن  
 للكافرين عذاب النار) والمعنى حكم الله ذلكم من أن نبوت هذا العقاب لكم عاجلا ونبوت عذاب النار  
 لكم آجلا (يا أيها الذين آمنوا اذقيتم الذين كفروا زحفا) أى مثل الزاحفين على أذبارهم فى بطن السير  
 لاجتماعهم (فلا تولوهم الادبار) أى لا تجعلوا ظهوركم على أيديهم بل قابلوهم وقابلوهم مع قلتكم (ومن  
 يولهم يومئذ) أى يوم اللقاء (دبره الا متحرفا للقتال) بأن يخيل عدوه أنه منهزم ثم ينعطف عليه (أو متحيزا  
 الى فئة) أى متفهيا الى جماعة أخرى من المؤمنين لينضم اليهم ثم يقاتل معهم العدو (فقدباء) أى رجع

(بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير) والفرار من الزحف من أكبر الكبائر إذا لم يزد العدد على الضعيف (فلم تقتلوه) أنتم بقوتكم (ولكن الله قتلهم) لتسلطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم أي فلم تؤثر قوتكم في قتلهم ولكن التأثير لله (وما رميت) أي أكرم الرسل (أذرميت) أي وما رميت في الحقيقة وقت رميت التراب إلى وجوه المشركين (ولكن الله رمى) أي أوصل رميك إليهم روى أنه لما طلعت قریش من العققل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه قریش قد جاءت بخيلائهم ونفسهم بها كذبون رسولك اللهم أني أسألك ما وعدتني فنزل إليه جبريل وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان قال صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله تعالى عنه اعطني قبضة من التراب من حصباء الوادي فرمى بها في وجوههم وقال شاهدت الوجوه فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهمزوا وردفهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم وقرآن عامر بن حنزة والكسائي ولكن الله قتلهم ولكن الله رمى بكسر النون مخففة ورفع اسم الحلالة (وليملي المؤمنين منه بلاء حسنا) أي ولينعم الله عليهم من رمى التراب نعمة عظيمة بالنصر والغنية والثواب وهذا معطوف على قوله تعالى ولكن الله رمى (ان الله سميع) لاستغاثتهم (عليهم) بأحوال قلوبهم الداعية إلى الإجابة (ذلكم) أي الامر ذلكم أي البلاء الحسن (وأن الله موهن كيد الكافرين) معطوف على ذلكم وقرأ حفص عن عاصم موهن كيد بالإضافة وسكون الواو وقرأ ابن عامر والكوفيون بعدم بالإضافة ونافع وابن كثير وأبو عمر وكذلك لكن مع فتح الواو وتشديد الهاء أي والامر ان الله مضعف ضيع الكافرين (ان تستعجوا فعد جاءكم الفتح وان تنتهوا فهو خير لكم وان تعودوا ندعولن تغني عنكم فتتكم شيأ ولو كنتم) قال الحسن ومجاهد والسدي وهذا خطاب للكفار على سبيل التهكم بهم وقال السدي ان المشركين لما أرادوا الخروج إلى بدر أخذوا أستار الكعبة وقالوا اللهم انصرنا على الجندين واهدي الفتتين وأكرم الحزبين وأفضل الدينين والمعنى ان تستنصروا أيها الكفار لا على الجندين فقد جاءكم النصر لا على كلاهما وقد نعمت انكم الاعلى فالتهمكم في الجحى أو فقد جاءكم الهزيمة فالتهمكم في نفس الفتح وان تنتهوا عن قتال الرسول وعداوته وتكذيبه فهو خير لكم في الدين بالخلاص من العقاب والفوز بالثواب وفي الدنيا بالخلاص من القتل والاسر والنهب وان تعودوا إلى القتال ندعوا إلى تسليط المسلمين على قتلكم ولن تدفع عنكم جماعتكم شيأ من الضر ولو كنتم وقيل هذا خطاب للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا أيها المؤمنون فقد جاءكم النصر وان تنتهوا عن المنازعة في أمر الانفال وعن طلب الغداء على الامر فهو خير لكم وان تعودوا إلى تلك المنازعة ندعوا إلى ترك نصرتكم ثم لا تنفعكم كثرتكم (وأن الله مع المؤمنين) قرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم وأن يفتح الهمزة وهو خبر مبتدأ محذوف أي والامر ان الله مع الكاملين في الأيمان (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله) في الإجابة إلى الجهاد وإلى ترك المال إذا أمر به بتركه (ولا تولوا عنه) أي ولا تعرضوا عن الرسول أي عن قبول قوله وعن معونته في الجهاد (وأنتم تسمعون) دعاه إلى الجهاد (ولا تكونوا كالذين قالوا) بالسنتهم (سمنا وهم لا يسمعون) أي اننا قبلنا تكاليف الله تعالى والحال انهم يقولون لا يطيعونها (ان شر الذواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) أي ان شر كل حيوان في حكم الله تعالى من لا يسمع الحق ولا ينطق به ولا يفقه أمر الله تعالى قال ابن عباس هم نفر من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم بكم محي عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا يوم بدر وكانوا أصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا رجلان مصعب بن عمير وسويط بن حرملة (ولو علم الله فيهم خير الاسمعهم) أي لو حصل

في بني عبد الدار خير لا سمعهم الله الحجب والمواظمة سمع تفهم (ولو أسمعهم) بعد أن علم أنه لا خير فيهم  
 (لتولوا) عنها ولم ينتفعوا بها (وهم معرضون) أي والحال أنهم مكذبون بها قيل إن الكفار سألوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يحيى لم قصي بن كلاب وغيره من أمواتهم ليخبروهم بمحنة نبوته صلى  
 الله عليه وسلم فينبأ الله تعالى أنه لو علم فيهم خير أو هو انتفاعهم بقوله هؤلاء الأموات لا حياهم الله تعالى  
 حتى يسمعوا كلامهم - ولكنه تعالى علم منهم أنهم لا يقولون أحيا لنا قصيافانه كان شيخا مباركا حتى يشهد  
 لك بالنبوة فتؤمن بذلك الأعلى سبيل العناد والتعنت وأنه لو أسمعهم الله كلام قصي وغيره لتولوا عن قبول  
 الحق على أدبارهم ولا عرضوا عما سمعوه بقوله -م (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم  
 لما يحيمكم) أي اجيبوا الله والرسول بحسن الطاعة إذا دعاكم الرسول إلى ما فيه سبب حياتكم الأبدية  
 من الإيمان أو القرآن أو الجهاد وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على باب أبي  
 ابن كعب وهو في الصلاة فدعا فجهل في الصلاة ثم جاء فقال صلى الله عليه وسلم ما منعك عن اجابتي قال  
 كنت في الصلاة قال ألم تخبر فيها أوحى إلى استجبوا لله وللرسول فقال لا أجرم لا تدعوني إلا أجيبك  
 (واعلموا) يا معشر المؤمنين (أن الله يحول بين المرء وقلبه) أي يحول بين المرء وبين ما يريد بقلبه فإن  
 الأجل يحول دون الأمل فكأنه تعالى قال بادروا إلى الأعمال الصالحة ولا تعتمدوا على ما يقع في قلوبكم  
 من توقع طول البقاء فإن ذلك غير موقوف به وقال بجاهد المراد من القلب هنا العقل أي فإن الله يحول بين  
 المرء وعقله والمعنى فبادروا إلى الأعمال وأنتم تعتقلون فأنكم لا تأمنون زوال العقل والله يحول بين المرء  
 والكافر وطاعته ويحول بين المرء المطيع ومعصيته والقلب بيد الله يقبلها كيف يشاء وكان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ولا يستطيع المرء أن يؤمن ولا أن  
 يكفر إلا بآذنه تعالى (وأنه) أي واعلموا أن الشأن (اليه) أي الله تعالى (تحشرون) في الآخرة  
 فحجزكم بحسب مراتب أعمالكم فصار عوا إلى طاعة الله ورسوله (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا  
 منكم خاصة) أي واحذروا فتنة أن نزلت بكم لم تقتصر على الظالمين خاصة بل تعدى إليكم جميعا وتصل إلى  
 الصالح والطالح وحذر تلك الفتنة بالنهاي عن المنكر فالواجب على كل من رآه يزيله إذا كافرا دأرا على  
 ذلك فإذا سكت عليه فكأنهم عصاة هذا بغضه وهذا برضاه وقد جعل الله تعالى الرضا بمنزلة العامل  
 فانتظم في العقوبة وعلامة الرضا بالمنكر عدم التألم من الخلل الذي يقع في الدين بفعل المعاصي فلا يتحقق  
 كون الإنسان كارهاله إلا إذا تألم لفقد ماله أو ولده فكل من لم يكن هذه الحالة فهو راض بالمنكر فتممه  
 العقوبة والمصيبة بهذا الاعتبار (واعلموا أن الله شديد العقاب) ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر  
 سببه والمعنى الزموا الاستقامة خوفا من عذاب الله تعالى (واذكروا) يا معشر المهاجرين (إذا أنتم  
 قليل) في العدد في أول الإسلام (مستضعفون في الأرض) أي مهجورون في أرض مكة (تخافون  
 أن يخطفكم الناس) تخافون إذا خرجتم من البلدان تأخذكم مشركوا العرب بسرعة لشدة عداوتهم  
 لكم ولقرىهم منكم (فتأواكم) أي نقلكم إلى المدينة فصرت آمنين من كفار مكة (وأيدكم بنصره)  
 أي قواكم بنصرته يوم بدر (ورزقكم من الطيبات) أي من الغنائم وهي كانت محرمة على من كان  
 قبل هذه الأمة (لعلكم تشكرون) هذه النعم العظيمة (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول)  
 في الدين وفي الإشارة إلى بني قريظة أن لا تنزلوا على حكم مسعدين معاذ (وتخونوا أماناتكم) فيما  
 بينكم (وأنتم تعلمون) أن ما وقع منكم خيانة روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحاصر يهود

بنى قريظة خمسا وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار فسألو صلى الله عليه وسلم الصلح كما صلح بنى  
النضير على ان يسروا الى اخوانهم في أذرعات واريحان الشام فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل الينا بالبالة وهو رفاع بن عبد المنذر  
نستشيره في أمرنا وكان مناهما لهم لان ماله وعياله عندهم فأرسله اليهم فقالوا يا أبا البالة ما ترى لنا أن نزل  
على حكم سعد بن معاذ فينا فأشار أبو لبابة بيده الى حلقة أى حكم سعد هو القتل فلا تفعلوا فكان ذلك منه  
خيانة لله ورسوله (واعلموا أن غنا أموالكم وأولادكم فتنة) أى محنة من الله تعالى ليدلوكم فيهم فلا  
يحملنكم جهم على الخيانة كآبى لبابة لانه يشغل القلب بالدنيا ويصرفه عن خدمة المولى (وأن الله  
عنده أجر عظيم) فان سعادات الآخرة خير من سعادات الدنيا لانها أعظم في الشرف وفي المدة لانها تبقى  
(يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله يجعل لكم فرقانا) أى نجاة هما خافون في الدارين (وبكفر عنكم  
سيئاتكم) أى يسترها في الدنيا (ويغفر لكم) أى ينزلها في الآخرة (والله ذو الفضل العظيم) على  
عباده بالمغفرة والنجاة (واذ يكره الذين كفروا) أى واذكريا أشرف الخلق وقت احتياهم بك في  
ايصال الضرر والهلاك (ليثبتوك) أى ليسجنوك أو ليثبتوك بالوثاق كما قرئ ليقيدوك (أو يقتلوك)  
بسيوفهم (أو يخرجوك) من مكة (ويكفرون) أى يريدون هلاكك يا أكرم الرسل (ويكفر الله)  
أى يرد مكرهم عليهم وذلك بأن أخرجهم الى بدر وقتل المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فلقوا ما لقوا  
(والله خير الماكرين) أى أقواهم فكل مكر يبطل في مقابلة فعل الله تعالى قال المفسرون ان مشرك  
قريش عرفوا ما أسلمت الانصار أن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر فاجتمع نفر من كبار قريش في  
دار الندوة أى في الدار التي يقع فيها الاجتماع للتحدث ورؤسهم عتبة وشيبة بناربيعة وأبو سفيان  
وطبيعة بن عدى وجبير بن مطعم والحرب بن عاصم والنضر بن الحارث وأبو الجحترى بن هشام وزمعة بن  
الاسود وحكيم بن حزام وأبو جهل وأمية بن خلف ونبهة ومن به ابنا الحجاج ودخل عليهم ابليس في صورة  
شيخ وقال أنا من أهل نجد وتشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمرو بن هشام قيدوه  
وسدوا باب البيت غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه حتى يهلك كما هلك من قبله من المشركين فقال ابليس  
لامصلحة فيه لانه يغضب له قومه فتسفل فيه الدماء فقال أبو الجحترى بن هشام أخرجوه عنكم تستريحوا  
من أذاكم فقال ابليس لامصلحة فيه لانه يجمع طائفة على نفسه ويقا تلكم بهم وقال أبو جهل الزأى ان  
نجمع من كل قبيلة رجلا فيضربوه بأسيافهم ضربة واحدة فاذا قتلوه تفرق دمه في القبائل فلا يعوى  
بنو هاشم على محاربة قريش كلها فيرضون بأخذ الدية فقال ابليس هذا هو أى الصواب فأوحى الله تعالى  
الى نبيه بذلك وأمره ان لا يبيت في مضجعه وأذن له في الهجرة الى المدينة وأمر عليا ان يبيت في مضجعه  
وقال له تسبح ببردى فانه لن يخلص اليك أمر تكرهه وهم المشركون بالولولوج عليه صلى الله عليه وسلم  
فصاحت امرأته من الدار فقال بعضهم لبعض والله انها السببة في العرب ان يحدوثوا عنا نأتسوزنا الحيطان  
على بنات العم وهتكنا محرمتنا واثامترصدين على الباب ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الباب وأخذ الله تعالى أبصارهم عنه فأخذ قبضة من تراب ونثره على رؤسهم كلهم ومضى هو وأبو بكر الى  
الغار فلما أصبحوا سارا الى مضجعه صلى الله عليه وسلم فأبصر واعليا فقالوا له وأين صاحبك فقال  
لا أدري فاقبضوا أثر فلما بلغوا الغار رأوا على بابهم نسج العنكبوت فقالوا لو دخله لم تنسج العنكبوت  
على بابك فكشف فيه ثلاثا من الليالي ثم قدم المدينة (واذا تتلى عليهم آياتنا) أى القرآن (قالوا قد سمعنا)

ما قال محمد صلى الله عليه وسلم (لنشأه اقلنا مثل هذا ان هذا الأساطير الاولين) أى ما هذا القرآن  
الاما كتب الاولون من القصص روى أن النصر بن الحرث خرج الى الحيرة بلدة بقرب الكوفة تاجرا  
واشترى أحاديث قليلة ودمنة وكان يقدم مع المستهزين وهو منهم فيقرأ عليهم أساطير الاولين كالفرس  
والروم وكان يزعم انهم مثل ما ذكره محمد من قصص الاولين واسناد القول الى الكل مع أن القائل هو  
النصر لما انه كان رئيسهم وقاضيه وهو الذي يقولون بقوله ويأخذون برأيه (واذ قالوا اللهم ان كان  
هذا) أى الذى يقوله محمد صلى الله عليه وسلم (هو الحق) بالنصب خبر كان ودخلت هو لفصل (من  
عندك فاه طرعلينا حجارة من السماء) عقوبة على انكارنا (أو اتنا بعذاب أليم) غير الحجارة قاله  
النصر استهزاء وقد أمر المقداد يوم بدر فقتله النبي صلى الله عليه وسلم وقاله أبو جهل وقد نبه ابن مسعود  
يوم بدر (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) أى لا يفعل الله بهم ولا الكفار عذاب الاستئصال مادام  
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حاضر معهم تعظيماله وأيضان عادة الله مع جميع الانبياء المتقدمين لم  
يعذب أهل قرية الا بعد أن يخرج رسولهم منها كما كان فى حق هود وصالح ولوط (وما كان الله معذبهم  
وهم يستغفرون) أى وما كان الله معذب هؤلاء الكفار وفيهم مؤمنون يستغفرون لانه صلى الله عليه  
وسلم لما خرج من مكة بقى فيها من لم يستطع الهجرة من مكة من المسلمين (وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم  
يصدون عن المسجد الحرام) أى ولا مانع من اهلاك الله لهم بعدما خرجت من بينهم وحالهم يمنعونك  
والمسلمين عن الطواف ببيت الله يوم الحديبية (وما كانوا أولياءه) أى والحال انهم ما كانوا أولياءه  
المسجد وهذا رد لقولهم نحن ولادة البيت والحرم فنصد من نشأه وندخل من نشأه (ان أولياءه الا المتقون)  
أى ما أولياءه المسجد الا الذين يتحرزون عن المنكرات كما كانوا يفعلونه عند البيت من المكاه والتصدية  
ومن كانت هذه حاله لم يكن وليا للمسجد الحرام بل هم أهل لان يقتلوا بالسيف ويحاربوا (ولكن أكثرهم  
لا يعلمون) انه لا ولاية لهم عليه (وما كان صلاتهم) أى عبادتهم (عند البيت الأمكاه) أى صغرا  
(وتصدية) أى تصفيقا أى ما كان شئ يحايدونه عبادة الا هذين الفعليين قال ابن عباس كانت قريش  
يطوفون بالبيت عراة شبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون بأحدى اليدين بالآخرى (فذوقوا  
العذاب) أى عذاب السيف يوم بدر (بما كنتم تكفرون) بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم (ان  
الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) أى عن دينه قال مقاتل والسكبي نزلت هذه الآية  
فى المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من كبار قريش أبى جهل وأصحابه يطعم كل واحد منهم كل يوم  
يوم عشر جزر وقال سعيد بن جبير ومجاهد نزلت فى ابى سفيان وكان استأجر ليوم أحد ألفين من الاحابيش  
سوى من استباحش من العرب وانفق فيهم أربعين أوقية والأوقية اثنان وأربعون مثقالا وأخرج ابن اسحق  
عن مشايخه انها نزلت فى ابى سفيان ومن كان له فى العير من قريش تجارة (فسينفقونها) أى أموالهم  
(ثم تكون) أى الاموال (عليهم حسرة) أى ندامة لغواتها وفوات قصدهم من نصرتهم على محمد (ثم  
يغلبون) آخر الامر (والذين كفروا) أى أصرواعلى الكفر أبوجهل وأصحابه (الى جهنم يحشرون)  
أى يساقون يوم القيامة (ليجز الله الخبيث من الطيب) أى ليجز الله الفريق الخبيث من الكفار من  
الفريق الطيب من المؤمنين واللام متعلقة يحشرون أو يغلبون أو المعنى ليجز الله نفقة الكافر على عداوة  
محمد من نفقة المؤمن فى جهاد الكفار كاتفاق أبى بكر وعثمان فى نصرته الرسول صلى الله عليه وسلم وقرأ حزة  
والسكاني ليجز يضم الياء الاولى وفتح الميم وتشديد الياء المكسورة (ويجعل الخبيث بعضه على بعض)

أى ويجعل الفريق الخبيث بعضه على بعض (فيركه) أى فيجمعه (جميعاً) لفرط ازدحامهم (فيجعله) أى يطرحه (في جهنم) وقيل المعنى يضم الله تعالى تلك الأموال الخبيثة بعضها إلى بعض فيلقمها في جهنم ويعذبهم بها (أو لئلا) أى الذين كفروا (هم الخاسرون) أى الكاملون في الغبن (قل للذين كفروا) أبى سفيان وأصحابه أى قل يا أشرف الخلق لأجلهم (أن ينتهوا) عن الكفر وعداوة الرسول صلى الله عليه وسلم (بغفرهم ما قد سلف) من الذنوب قال صلى الله عليه وسلم الإسلام يجب ما قبله (وان يعودوا) إلى الكفر ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم أى وان يرتدوا عن الإسلام بعد دخولهم فيه ويرجعوا إلى الكفر وقاتل النبي ننتقم منه بالعذاب (فقد مضت سنة الأولين) أى لانه قد سبقت سيرة الأولين الذين تحزبوا على أنبيائهم بالتدمير كجى على أهل بدر (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) أى قاتلوا كفار أهل مكة لئلا توجد فتنة حتى يخرج المسلمون إلى الحبشة وتوامرت قريش أن يفتنوا المؤمنين بمكة عن دينهم حين بايعت الأنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة العقبة وليكون الدين كله لله في أرض مكة وما حوله لا يعبد غيره (فان انتهوا) عن الكفر وسائر المعاصي بالتوبة والايان (فان الله بما يعملون بصير) أى عالم لا يخفى عليه شئ يوصل اليهم ثوابهم (وان تولوا) عن التوبة والايان (فاعلموا) يا معشر المؤمنين (أن الله مولاكم) أى حافظكم ورافع البلاء عنكم (نعم المولى) أى الولي بالحفظ (ونعم النصير) لا يغلب من نصره وكل من كان في حماية الله تعالى كان آمناً من الآفات مصوناً عن المخوفات والمعنى وان تولوا عن الايمان فلا تخشوا بأسهم لان الله مولاكم (واعلموا أنما غنمتم من شئ فأن الله خمسة) أى واعلموا يا معشر المؤمنين أن الذى أصبتموه كائناً من شئ قليلاً كان أو كثيراً فواجب أن الله خمسة بمعنى انه تعالى أمر بقسمته على هؤلاء الخمسة فذكر الله للتعظيم وقوله ان الله خمسة خبر مبتدأ محذوف أى فكون خمسة لله واجب وهذه الجملة خبر لان (وللرسول) أما بعد وفاته فيصرف سهمه إلى مصالح المسلمين عند الشافعي وقال أبو حنيفة سهمه ساقط بسبب موته وقال مالك هو مفقود إلى رأى الامام (ولذى القربي) أى ولقربة النبي صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم وبنى المطلب دون من عداهم من أغنيائهم وفقرائهم يقسم الخمس بينهم للذكر مثل حظ الانثيين (واليتامى) أى الذين مات آباؤهم وهم فقراء غير يتامى بنى عبد المطلب (والمساكين) أى ذوى الحاجة من المسلمين (وابن السبيل) أى المحتاج في سفره ولا معصية بسفره (ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والملائكة والفتح (يوم الفرقان) أى يوم بدر صهى به لفرقه بين الحق والباطل وهو منصوب بأنزلنا أو بأمنتم (يوم النقي الجمعان) أى الفريقان من المسلمين والكافرين وهو بدل من يوم الفرقان أو منصوب بالفرقان والمعنى ان كنتم آمنتم بالله وبالنزل على محمد يوم بدر فاعلموا أن خمس الغنمة مصروف إلى هذه الوجوه الخمسة فاقطعوا اطماعكم عنه واقنعوا بالاحساس الاربعة (والله على كل شئ قدير) يقدر على نصر القليل على الكثير (اذا أنتم بالعدوة الدنيا) وهو بدل ثان من يوم الفرقان أى اذا أنتم كائنون في شط الوادى القربى من المدينة (وهم بالعدوة القصوى) أى المشركون في شفير الوادى البعدى منها (والركب أسفل منكم) أى العير التي خرجوا لها التي يقودها أبوسفيان وأصحابه كائنون بمكان أسفل منكم على ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر (ولو تواعدتم) أنتم وأهل مكة على القتال (لا تختلفتم في الميعاد) أى لخالف بعضهم بعضاً في الميعاد هيبة منهم لكثرتهم وقتلتكم (ولكن) جمع الله بينكم على هذا الحال بغير ميعاد (ليقض الله



أمرًا كان مفعولا) أى ليعضى أمرا كان مفعولا في علمه وهو النصر والغنيمة للنبي وأصحابه والهزيمة والقتل لآبي جهل وأصحابه ويكون استيلاء المؤمنين على المشركين مجزية دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) وهو بدل من ليعضى أى ليموت من مات عن بينة ما ينهوا يعيىش من يعيىش عن بينة شاهدها لثلاث يكون له حجة ومغفرة وليصدر كفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة (وان الله لسميع) لداثكم (عليه) بجاحتكم وضعفكم فاصح مهممكم (اذير يريكم الله في منامك) قبل يوم بدر (قليلًا) مع كثرتهم فأخبر بذلك أصحابه فقالوا روي بالنبى حق فصار ذلك تشجيعا للمؤمنين (ولو أراكم كثير الفشلتم) أى ولو أراكم الله المشركين كثيرا لذكرته للقوم ولو سمعوا ذلك لجبنوا (ولتنازعتم في الأمر) أى لختلفتم في أمر القتال ولتفرقت أراؤكم في الفرار والثبات (ولم يكن الله سلمي) أى سلمكم من المخالفة فيما بينكم (انه عليهم بدات الصدور) أى بالخطرات التى تقع في القلوب من الصبر والجزع والجراة والجبن ولذلك دبر ما دبر (واذير يكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا) أى واذا يصركم أيها المؤمنون اياهم قليلا حتى قال ابن مسعود لمن في جنبه أترأهم سبعين فقال أراهم مائة وهم في نفس الأمر ألف تصديقاً لروى بالرسول صلى الله عليه وسلم ولترداد جراءة المؤمنين عليهم (ويقللكم في أعينهم) حتى قال أبو جهل انما أصحاب محمد أكلة خزور أى قليل يشبههم خزور واحد فلا تقتلوههم واربطوهم بالحبال وقلل الله عدد المؤمنين في أعين المشركين قبل التحام الحرب لثلاث مبالغ الكفار في تحصيل الاستعداد والحذر فيصير ذلك سبباً لانكسارهم فلما التحم القتال أرى الكفار المسلمين مثلى الكفار وكانوا ألقافراً والمسلمين قدراً لغين ايمانهم اوتضعف قلوبهم (ليقضى الله أمرًا كان مفعولا) أى ليصير ذلك سبباً لاستيلاء المؤمنين عليهم (والى الله ترجع الامور) بالنساء للمفعول أى تردو للفاعل أى تصبر ويصرف الله الامور كلها كيفما يريد ولا تجرى على ما يظنه العبيد (يا أيها الذين آمنوا اذ القيتم فئة فاثبتوا) أى اذا حاربتم جماعة من الكفرة فخذوا في المحاربة ولا تنهزموا (واذكروا الله كثيرا) بالقلب واللسان فى أثناء القتال ومن الذكركم ما يقع حال القتال من التكبير (لعلكم تظهون) أى تفوزون بجرامكم من النصر والثوبة (وأطيعوا الله ورسوله) فى أمر القتال غيره (ولا تنازعوا) أى لا تختلفوا فى أمر الحرب (فتفشلوا) أى فتجبنوا (وتذهب ربحكم) أى شدتكم (واصبروا) على شدائد الحرب (ان الله مع الصابرين) بالنصرة والكلام (ولا تكونوا) فى الاستكبار والفخر (كالذين خرجوا من ديارهم) مكة لحماية العير (بطرا) أى شديد المرح (ورثاء الناس) أى ولثنا الناس عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك ان قريشا خرجوا من مكة لحفظ العير فلما بلغوا حجة أتاهم رسول أبى سفيان وقال ارجعوا الى مكة فقد سلمت عيركم فأبوا الاظهار آثار الخلافة وأيضا ما وردوا بالحجة بعث الحقائق السكتاى الى أبى جهل وهو صديق له بهذا يامع ابن له فلما أتاه قال ان أبى يقول لك ان شئت ان أمك بالرجال أم دتلك وان شئت ان أرخص اليك عن معى من قرابتي فعلت فقال أبو جهل قل لا يملك جزاك الله خيرا ان كائناتى الله كذا يرعم محمد فوالله ما لنا بالله من طاقة وان كائناتى الناس فوالله ان بنا على الناس لقوة والله ما ترجع عن قتال محمد حتى ترد بدرا فنشرب فيها الخمر وتغزق علينا القيان ونحمر الجزور في بدر فيثني الناس علينا بالشجاعة والسماحة وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت وبدل ضرب الجوارى على نحو الدفوف بنوح الناشات وبدل نحر الجزور بنحر رقابهم حيث قتل منهم سبعون وأسر سبعون واعلم ان النعم اذا كثرت من الله تعالى على

العبد فان صرفها الى مرضاته تعالى وعرف انها من الله تعالى فذلك هو الشكر وامان توصل به الى  
المغفرة على الاقران والمغالبة بالكثرة على اهل الزمان فذلك هو البطر (ويصدون عن سبيل الله) أى  
ويمنعون الناس من الدخول في دين الله وهذا معطوف على بطر او اغاذ كر البطر والى يا بصيغة الاسم  
والصد بصيغة الفعل لان ابا جهل ورهطه كانوا يحبون على المغفرة والى يا وما صد هم عن سبيل الله فانما  
حصل في الزمان الذى ادعى سيدنا محمد النبوة (والله بما يعملون محيط) أى والله عالم بما فى دواخل  
القلوب وهذا كالتهديد عن التصنع فان الاشارة بما أظهر من نفسه ان الحامل له الى ذلك الفعل طلب  
مرضاة الله تعالى مع انه لا يكون الامر في الحقيقة كذلك (واذ زين لهم الشيطان أعمالهم) أى واذا ذكر  
وقت تزيين الشيطان أعمالهم في معاداة المؤمنين وخر وجههم من مكة فان المشركين حين أرادوا المسير  
الى بدر خافوا من بنى بكرين كنانة لانهم كانوا قتلوا منهم واحدا فلم يأمنوا ان يأتيهم من ورائهم فتصور لهم  
ابليس بسورة سراقبة بن مالك بن جعشم وهو من بنى بكرين كنانة وكان من أشرفهم في جند من  
الشياطين ومعه راية (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس) أى لا غالب عليكم اليوم من بنى  
كنانة ومن محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه (وانى جار لكم) أى حافظكم من مضرتهم (فلما تراءت  
الفتنان) أى التقى الجمعان جمع المؤمنين وجمع الكافرين بحيث رأت كل واحدة الأخرى ورأى  
ابليس نزول الملائكة من السماء (نكص على عقبيه) أى رجع الى خلفه هاربا (وقال انى يرى  
منكم) فكان ابليس في صف المشركين وهو أخذ يمد الحرب بن هشام فقال له الحرث الى أين أتيتك  
نصرتنا في هذه الحالة قال ابليس (انى أرى جبريل بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم وفي يده اللجام يقود الفرس ولم تروه ودفع ابليس في صدر الحرث و) (انى أخاف الله) ان يهلكنى  
بتسليط الملائكة على وقيل لما رأى ابليس الملائكة ينزلون من السماء خاف ان يكون الوقت الذى أنظر  
اليه قد حضر فقال ما قال اشفاقا على نفسه (وانه شديد العقاب) قاله الشيطان بسط العذرة وحينئذ  
فهو تعليل أو هو مستأنف من محض كلامه تعالى تهديد ابليس (اذ يقول المنافقون) وهم قوم من الاوس  
والخزرج (والذين في قلوبهم مرض) أى شك وهم قوم من قريش أسلموا ولم يقوا سلامهم في قلوبهم ولم  
يهاجروا منهم عتبة بن ربيعة وقيس بن الوليد وأبو قيس بن الفاكه والحرث بن زمة وعدى بن أمية والعاص  
ابن منبه والعامل في اذنين أو اذ كرم قدرا (غرهؤلاء) أى محمد وأصحابه (دينهم) فانهم خرجوا وهم ثلاث  
مائة وثلاثة عشر يقاتلون ألف رجل وما ذاك الا انهم اعتمدوا على دينهم وقال هؤلاء لما خرج قريش  
لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مع قومنا فان كان محمد في كثرة خرجنا اليه وان كان في قلة أقنا  
في قومنا فلهذا خرجوا مع قريش ورأوا قلة المسلمين وكثرة الكفار رجعوا الى الكفر وقالوا ذلك القول وقتلوا  
جميعا مع المشركين يوم بدر ولم يحضره منافق في بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم الا واحد هو عبد الله بن أبي  
(ومن يتوكل على الله فان الله عزيز حكيم) أى ومن يعول على احسان الله وينق بفضله وسلم أمره الى الله  
فان الله حافظه وناصره لانه عزيز لا يغلبه شئ حكيم يوصل العذاب الى أعدائه والرحمة الى أوليائه (ولو ترى  
اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) أى ولو رأيت يا أشرف الخلق الكفرة حين يتوفاهم الملائكة في بدر  
(يضربون وجوههم وأدبارهم) يقولون لهم (ذوقوا عذاب الحريق) أى النار لانه كان مع  
الملائكة مقامع وكما ضربوا بها التهب النار منها في الاجزاء وجواب لو محذوف أى رأيت أمر فظيحا  
لا يكاد يوصف (ذلك) العذاب (بما قدمت أيديكم) أى بسبب ما عملت أيديكم من الكفر والمعاصي

(وأن الله ليس بظلام للعبيد) أي والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من جهتهم (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم) أي عادة كفار قريش فيما فعلوا من الكفر وما فعل بهم من العذاب كعادة آل فرعون وقوم نوح وعاد واهرامهم من الكفر والعناد في ذلك (كفروا بآيات الله) أي أنكروا الدلائل الإلهية وهذه الجملة تفسير لدأب كفار قريش (فأخذهم الله بذنوبهم) أي بسبب ذنوبهم (إن الله قوي) بالآخذ (شديد العقاب) أي إذا عاقب (ذلك بأن الله لم يكن مغيراً نعمته أنعمها على قوم حتى يغير وأما بأنفسهم) أي تعذيب الكفرة بما قدمت أيديهم بسبب أن الله لم يكن مغيراً نعمته أنعم بها عليهم كالعقل وإزالة الموانع حتى يغيروا أحوالهم فإذا صرفوا تلك النعمة إلى الفسق والكفر فقد غيروا نعمة الله تعالى على أنفسهم فاستحقوا تبديل النعم بالنعم والمخ بالحق (وأن الله سميع عليم) أي وبسبب أنه تعالى يسمع ويعلم جميع ما يأتون وما يذرون (كذاب آل فرعون والذين من قبلهم) أي حتى يغير وأما بأنفسهم تغييراً كأننا كتغير الأمم الماضية (كذبوا بآيات ربهم) أي كذب آل فرعون ومن قبلهم بأنه تعالى ربهم وأنعم عليهم فأنكروا دلائل التريية والاحسان مع كثرتها وتواليها عليهم كما كذب أهل مكة ذلك (فأهلكناهم بذنوبهم) أي أهلكنا بعضهم بالرجعة وبعضهم بالحسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالرجح وبعضهم بالسبخ كذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف (وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا الظالمين) أي وكل من الفرق المكذبة كانوا ظالمين لأنفسهم بالكفر والمعصية ولانيائهم بالكذب ولستائر الناس بالإيذاء والايحاش فأنه تعالى اغتأ أهلكهم بسبب ظلمهم اللهم أهلك الظالمين وطهر وجهه الأرض منهم فلا يقدر أحد على دفعهم إلا أنت فادفع يا قهار يا مجبار يا منتقم (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون) أي أن شر الخلق في حكم الله وعلمه الذين أضروا على الكفر فهم لا يرجونهم إيمان (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) أي من مرات المعاهدة قال ابن عباس هم قريظة فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاهدهم يود بني قريظة أن لا يحاربوه ولا يعاونوا عليه فنقضوا العهد وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا نسينا وأخطأنا ثم عاهدهم مرة ثانية فنقضوا العهد أيضاً وساعدوهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وانطلق كعب بن الأشرف إلى مكة فحالفهم على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهم لا يتقون) عن نقض العهد (فأما تتقنهم في الحرب فشر بهم من خلفهم لعلهم يذكرون) أي أن تظفرون هؤلاء الكفار الذين ينقضون العهد في أثناء الحرب فافعل بهم فعلاً من القتل والتعذيب يفرق بسببهم من خلفهم من أهل مكة واليمن أي إذا فعلت بقريظة العقوبة فرقت شمل قريش إذ يخافون منك أن تفعل بهم مثل ما فعلت بخلفائهم وهم قريظة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفرقهم في ذلك الوقت تفريقاً غنياً موجبالاً لاضطراب (وأما تخافن من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء) أي وإن تعلمن من قوم من المعاهدين نقض عهد بآمارات ظاهرة فاطرح إليهم عهدهم على طريق ظاهر مستو بأن تعلمهم قبل حربك إياهم أنك قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة حتى تكون أنت وهم في العلم بنقض العهد سواء ولا تبادرهم بالحرب وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة منك (إن الله لا يحب الخائنين) في العهود والحاصل أن ظهرت الخيانة بآمارات ظاهرة من غير أمر مستفيض وجب على الإمام أن ينبذ إليهم العهد ويعلمهم بالحرب وذلك كما في قريظة فأنهم عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجابوا بأسفيان ومن معهم المشركين إلى مظاهرهم عليه صلى الله عليه وسلم وأما إذا ظهر نقض العهد ظهوراً مقطوعاً به

فلا حاجة للإمام إلى نبد العهد وعلامهم بالحرب بل يفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهل مكة فانهم لما نقضوا العهد يقتل خزاعتهم في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم وصل إليهم جيش النبي صلى الله عليه وسلم عبر الظهران وذلك على أربع فراسخ من مكة (ولا يحسبن الذين كفروا سبغوا) قرآن عامر وحفص عن عاصم بالياء التحتية أى ولا يحسبن الذين كفروا من قريش أنفسهم فأتوا من عذابنا بهر بهم يوم يدرو قرأ الباقر بالتاء الفوقانية على مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم أى ولا تحسبن يا أشرف الخلق الذين كفروا الذين خلصوا منكم في بدر فأتين من عذابنا (انهم لا يعجزون) أى انهم بهذا الفرار لا يعجزون الله من الانتقام منهم اما بالقتل في الدنيا واما بعداب النار في الآخرة وقرآن عامر أنهم بفتح الهمزة على التعليل (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) قيل انه لما اتفق لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في قصة بدر انهم قصدوا الكفار بلا آلة أمرهم الله تعالى ان لا يعودوا بالمثل فقال وأعدوا الخ أى هيئوا الحراب الكفار ما استطعتم من كل ما يتقوى به في الحرب من كل ما هو آلة للجهاد ومن الخيل المربوط سواء كان من الفحول أو من الاناث وروى انه كانت الصحابة يستحبون ذكورا لخيل عند الصفوف وأنثى الخيل عند البيات والغارات (ترهبون به) أى بذلك الأعداد وقرئ تخزون (عدوا لله وعدوكم) وهم كفار مكة (وآخرين من دونهم) أى من غير كفار مكة من الكفرة (لا تعلمونهم) على ما هم عليه من العداوة أى فان تكثير آلات الجهاد كما يرهب الأعداء الذين نعلم كونهم أعداء كذلك يرهب الأعداء الذى لا نعلم انهم أعداء سواء كانوا مسلمين أو كفارا (الله يعلمهم) لا غيره (وماتنقوا من شئ) قل أو جل (في سبيل الله) أى في طاعة الله في الجهاد وفي سائر وجوه الخيرات (يوفى اليكم) أى لا يضيع الله في الآخرة أجره ويجهل عوضه في الدنيا (وأنتم لا تظنون) أى لا تنقصون من الاجر (وان جنحو للسلطان فاجنح لها) أى وان مال الكفار للصلح بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة ما بكم من الاستعداد فاقبله وقرأ أبو بكر عن عاصم للسلطان بكسر السين وقرئ فاجنح بضم النون (وتوكل على الله) أى فوض الامر فيما عقدته معهم الى الله ليكون عونك على السلامة ولكي ينصرك عليهم اذ انقضوا العهد (انه) تعالى (هو السميع) لما يقولون في خلواتهم من مقالات الخداع (العليم) بنياتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم في فخهم (وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله) أى وان يريدوا الكفار بالظهار الصلح خديعتك لتكاف عنهم فاعلم ان الله كافيك من شرورهم وانصرك عليهم (هو الذى أيدك بنصره) أى قواك بنصره في سائر أيامك (وبالمؤمنين) من المهاجرين والانصار (وألف بين قلوبهم) لأنفق ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم أى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى قوم تكبرهم شديد حتى لو لطم رجل من قبيلة لظمة قاتل عنه قبيلته حتى يدركوا ناره ثم انهم انقلبوا عن تلك الحالة حتى قاتل الرجل أحماء وأباده وابنه واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصارا وأيضا كانت الحصومة بين الاوس والخزرج شديدة والمحاربة دائمة ثم زالت الضغائن وحصلت اللفة فازالة تلك العداوة الشديدة وتمديله بالمحبة القوية مما لا يقدر عليها الا الله تعالى وصارت تلك المعجزة ظاهرة على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (انه) تعالى (عزيز) أى قاهر يقبل القلوب من العداوة الى الصداقة (حكيم) أى يفعل ما يفعله مطابقا للمصلحة (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) أى كفالك الله وكفى اتباعك أنصارا أو المعنى كفالك الله والمؤمنون وهذه الآية نزلت في البيداء في غزوة بدر قبل القتال فالمراد بالمؤمنين هنا أهل غزوة بدر وهم المهاجرون

والانصار وقيل نزلت في اسلام عمر بن الخطاب قال سعيد بن جبير أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر رضي الله عنه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول تكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا أيها النبي حرص المؤمنين على القتال) أي بالغ في حثهم عليه (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) أي ان يكن منكم عشرون فليصبروا وليجتهدوا في القتال حتى يغلبوا مائتين (وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) وانما وجب هذا الحكم عند حصول الشروط منها ان يكون المؤمن شديد الأعضاء قويا جلدًا ومنها ان يكون قوى القلب شديد البأس شجاعا غير جبان ومنها ان يكون غير متحرف الا لقتال أو متحيزا إلى فئة فعند حصول هذه الشروط وجب على الواحد ان يثبت للعشرة (بأنهم قوم لا يفقهون) متعلق بيغلبوا في الموضعين أي بسبب انهم قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون امتثالاً بأمر الله تعالى واعلاء لكلمته وابتغاء لمرضاة وامتثالاً لطلب الشهادة والجاهلية وانارة العدو وانهم يعمدون على قوتهم والمسلمون يستعينون برهم بالتضرع ومن كان كذلك كان النصر أليق به (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) في البدن أو في معرفة القتال لافي الدين (فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله) أي بأمره وهذه الآية دلت على ان ذلك الشرط مفقود في حق هذه الجماعة فلم يثبت ذلك الحكم وعلى هذا التقدير لم يحصل النسخ البتة فقد أكرأو مسلم الاصفهاني النسخ (والله مع الصابرين) أي ان العشرين ان قدرروا على مصابرة المائتين بقي ذلك الحكم وان لم يقدر رواء على مصابرتهم فالحكم المذكور هناك زاهل وهذا يدل على صحة مذهب أبي مسلم (ما كان لني أن يكون له أمرى حتى يثخن في الأرض) أي ما ينبغي لني ان يكون له أسرى من الكفار حتى يقوى ويغلب بل اللاتق قتلهم (تريدون) أيها المؤمنون (عرض الدنيا) أي متاع الدنيا الذي هو الغداه (والله يريد الآخرة) أي انما يرضى الله ما يفيض الى السعادات الآخرة المصونة عن الزوال (والله عزيز) يغلب أولياءه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال كما أمر بالافتحان ونهى عن أخذ الغداه حين كانت الشوكة للشركين وخبر بين أخذ الغداه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين (ولولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) أي لولا انه تعالى حكم في الازل بالفروع من هذه الواقعة لاصابكم بسبب ما أخذتم من الغداه عذاب شديد (فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) أي قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم حال كونه حلالا مستلذا روى انهم أمسكوا عن الغنائم في بدر ولم يعدوا أيديهم اليها فنزلت هذه الآية (واتقوا الله) في مخالفة أمره ونهيه في المستقبل (ان الله غفور رحيم) في الحالة الماضية من استباحة الغداه قبل ورود الاذن من الله تعالى فيه (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى) قرأ أبو عمر ومن الأسارى بضم الهمزة وفتح السين بعدها ألف وبالألف أي من الذين أسرتموهم وأخذتم منهم الغداه (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) أي ايماناً وعزمًا على طاعة الله ورسوله في جميع التكليف وتوبة عن الكفر وجميع المعاصي (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الغداه (ويغفر لكم) ما سلف منكم قبل الايمان (والله غفور) لمن آمن وتاب من كفره ومعاصيه (رحيم) بأهل طاعته روى أن العباس كان أسير يوم بدر ومعه عشرون أوقية من الذهب أخرجه اليطهم الناس نكاحاً أحد العشرة الذين ضمنوا الطعام لمن خرجوا من مكة الى بدر فلم تبلغه النبوة حتى أسر وأخذ ذلك العشرون منه فقال العباس كنت مسلماً الا أنهم أكرهوني فقال صلى الله عليه وسلم ان يكن ما ذكره حقا فانه يجوز ذلك فأما ظاهر أمرك فقد كان علينا قال العباس

فكلمت رسول الله أن رد ذلك الذهب على فقال صلى الله عليه وسلم أما شئى خرجت به تستعين به على مناقلا  
قال العباس وكلفنى الرسول فداء ابن أخى عقيل بن أبى طالب عشرين أوقية وفداء نوفل بن الحرث فقال  
العباس يا محمد تتركنى أتكفف قريشاً ما بقيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أين الذهب الذى  
دفعته الى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لهما ما أدرى ما يصيبينى فى وجهى هذا فان حدث بى  
حادث فهذا المال لك ولعبد الله ولعبيد الله والفضل وقثم فقال العباس وما يدريك يا ابن أخى قال صلى الله  
عليه وسلم أخبرنى به ربى قال العباس أنا أشهد أنك صادق أشهد أن لا اله الا الله وأنك عبده ورسوله والله  
لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته اليها فى سواد الليل ولقد كنت مرتاباً فى أمرى فأما اذا أخبرتنى بذلك  
فلأريب وأمر ابنى أخيه عقيلاً ونوفل بن الحرث فأسما قال العباس فأبدلنى الله خيراً عما أخذ منى ولى  
الآن عشرين عبداً كلهم تاجر يضرب بمال كثير أذا ناهم يضرب بعشرين ألفاً وأعطانى زمزم وما أحب  
أن لى بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنظر المغفرة من ربى وروى أنه قدم على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مال البحرين فمأون ألفاً فتوضأ الصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه  
ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذ منى وأنا أرجو المغفرة (وان يريدوا) أى الأمرى (خيانتك)  
أى بنقض العهد فاعلم أنه سيمكنك منهم فإنه صلى الله عليه وسلم كلما أطلقهم من الأسر عهد معهم أن  
لا يعودوا الى محاربته صلى الله عليه وسلم والى معاهدة المشركين بالعون عليه صلى الله عليه وسلم (فقد  
خافوا الله من قبل) أى من قبل هذا بما أقدموا عليه من محاربة الرسول يوم بدر (فأمكن منهم) أى  
أقدر المؤمنين عليهم قتلاً وأسراً فى بدر (والله عليم) أى ببواطنهم (حكيم) يفعل كل ما يفعله  
حسب ما تقتضيه حكمته البالغة (ان الذين آمنوا) بمحمد والقرآن (وهاجروا) من مكة الى المدينة  
حباً لله تعالى ورسوله (وجاهدوا بأموالهم) بأن صرفوها الى السلاح وأنفقوها على المحاربه  
(وأنفسمهم) بباشرة القتال وبالخوض فى المهالك (فى سبيل الله) أى فى طاعة الله (والذين آووا)  
أى أنزلوا المهاجرين منازلهم (ونصروا) لهم على أعدائهم يوم بدر (أولئك) أى الموصوفون بما ذكر  
(بعضهم أولياء بعض) أى يكونون يدوا واحدة على الأعداء ويكون حب كل واحد لا يخرج جارى مجرى حبه  
لنفسه (والذين آمنوا) بمحمد والقرآن (ولم يهاجروا) من مكة الى المدينة (مالكم من ولايتهم)  
أى من تعظيمهم (من شئ حتى يهاجروا) فلو هاجروا لحض الأكرام بالاجلال وقرأ حمزة من ولايتهم  
بكسر الواو والباقون بالفتح (وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق)  
أى ان قطع التعظيم بين تلك الطائفة ليس كما فى حق الكفار بل هؤلاء لو استعانوكم فى الدين على  
المشركين فواجب عليكم أن تعاونوهم عليهم الا على قوم منهم بينكم معاهدة فإنه لا يجوز لكم نقض  
عهدهم بنصرهم عليهم اذ الميثاق مانع من ذلك (والله بما تعملون بصير) فلا تخالفوا أمره حتى لا يحل  
بكم عقابه (والذين كفروا وبعضهم أولياء بعض) أى فى النصره فان كفار قريش كانوا فى غاية العداوة  
لليهود فلما ظهرت دعوة محمد صلى الله عليه وسلم تعادوا على ايدائه ومحاربهه والمشركون واليهود  
والنصارى لما اشتهر كوافى عداوة محمد صلى الله عليه وسلم صارت هذه الجهة سبباً لانضمام بعضهم الى  
بعض وقرب بعضهم من بعض وتلك العداوة لحض الحسد لا لأجل الدين لان كل واحد منهم كان فى نهاية  
الانكار لدين صاحبه (الاتفعلوه تكن فتنة فى الارض وفساد كبير) أى ان لم تفعلوا ما أمرتكم به من  
التواصل بين المسلمين ومن قطع المحبة بينهم وبين الكفار تحصل فتنة فى الارض ومفسدة عظيمة فان



المسلمين لو اختلفوا بالكفر في زمان ضاعف المسلمين وقلة عددهم وزمان قوة الكفار وكثرة عددهم فربما  
 صارت تلك الخالطة سبباً لالتحاق المسلم بالكفار وان المسلمين لو كانوا متفرقين لم يظهر منهم جمع عظيم  
 فيصير ذلك سبباً لجراة الكفار عليهم (والذين آمنوا هاجروا واجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا  
 أولئك هم المؤمنون حقا) فאלله تعالى ذكرهم أول التبيين حكمهم وهو اكرام بعضهم بعضاً ذكرهم  
 ههنا لبيان تعظيم شأنهم وعود جنتهم وأثنى عليهم من ثلاثة أو جه وهي وصفهم بكونهم محققين محققين في  
 طريق الدين لأن من لم يكن محققاً في دينه لم يفارق الأهل والوطن ولم يبذل النفس والمال ولم يكن في هذه  
 الأحوال من التسارعين (لهم مغفرة) تامة عن جميع الذنوب والتبغات (ورزق كريم) ثواب حسن  
 في الجنة (والذين آمنوا من بعد) أي بعد الهجرة الأولى وهو لا هم التابعون بأحسان (وهاجروا)  
 من مكة الى المدينة بعد المهاجرين الأولين (وجاهدوا معكم) في بعض مغازيكم (فأولئك منكم) أي  
 من جملتكم أيها المهاجرون والنصارى السر والعانية (وأولوا الارحام) أي ذوو القربات (بعضهم  
 أولى ببعض) آخر منهم في التوارث من الاجانب (في كتاب الله) أي في حكم الله الذي بينه  
 في كتابه بالسهم المذكورة في سورة النساء (ان الله بكل شئ عليم) فالعالم بجميع المعلومات لا يحكم  
 الا بالصواب

﴿سورة التوبة مدنية وقيل الايتين آخرها فانها مكيتان وآياتها مائة وثلاثون  
 وعدد كلماتها ألفان وأربع مائة وسبع وتسعون وخمسة عشر آيات وثمانمائة  
 وسبعة وخمسون والصحيح ان التسمية لم تكتب لان جبريل عليه السلام  
 ما نزل بها في هذه السورة قاله القشيري﴾

(براهة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين) أي هذه براهة من جهة الله تعالى ورسوله واصـ  
 الى الذين عاهدتم من المشركين فاد الله قد أذن في معاهدة المشركين فاتفق المسلمون مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وعاهدتهم ان المشركين نقضوا العهد فأوجب الله النبذ اليهم فخطب المسلمون بما يحذرهم من  
 ذلك وقيل اعلوا ان الله ورسوله قد برأنا عاهدتم من المشركين (فسيحوا في الارض أربعة أشهر) أي  
 سيروا أيها المشركون كيف شئتم آمنين من القتل والقتال في هذه المدة من يوم النحر روى أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم أراد أن يحج سنة تسع فقبل له المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال  
 لا أحب أن أجمع حتى لا يكون ذلك فبعث أبابكر تلك السنة أميراً على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه  
 أربعين آية من صدر براءة ليقراها على أهل الموسم ثم بعث بعده علياً على ناقته العصابة ليقرا على الناس  
 صدر براءة وأمره أن يؤذن بجمعة ومنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم من كل  
 شرك ولا يطفو بالبيت عريان فسار أبو بكر أميراً على الحاج وعلى ابن أبي طالب يؤذن ببراءة فلما كان  
 قبل يوم التروية بيوم قام أبو بكر رضى الله عنه فخطب الناس وحثهم عن مناسكهم وأقام للناس  
 الحج والعرب في تلك السنة على معاهدتهم التي كانوا عليها في الجاهلية من أمر الحج حتى اذا كان  
 يوم النحر قام على بن أبي طالب رضى الله عنه فأذن في الناس بالذي أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة  
 وقال على بعثت بأربع لا يطفو بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى  
 مدته ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة الا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون

بعد ما هم هذا في الحج فقال المشركون لعل عند ذلك أبلغ بن عملنا قد نبذنا العهد وراعه وناواه ليس  
 بيننا وبينه عهد الاطعن بالرمح وضرب بالسيوف ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة عشر هجرة  
 التوداع (واعلموا أنكم غير معجزى الله) أى واعلموا يا معشر الكفار ان هذا الامهال ليس لهجزيل للطف  
 ليتوب من تاب أى اعلموا انى أمهلتكم وأطلقت لكم فافعلوا كل ما أمكنكم فعله من اعداد الآلات  
 وتحصيل الاسباب فانكم لا تعجزون الله بل الله يعجزكم (وأن الله مخزى الكافرين) أى مذلهم في الدنيا  
 بالقتل والاسرو بالآخرة بالعذاب (وأذان من الله ورسوله الى الناس) أى وهذا اعلام صادر من الله  
 ورسوله واصل الى الناس (يوم الحج الاكبر) وهو يوم العيد لان فيه تمام معظم أفعال الحج ولان الاعلام  
 كان فيه (أن الله يرى من المشركين) الناقضين للعهد (ورسوله) بالرفع باتفاق السبعة فهو معطوف  
 على الضمير المستتر في يرى (فان تبتم) من الشرك (فهو خير لكم) أى فالتوب خير لكم في الدارين  
 لاشر (وان توليتم) أى أعرضتم عن المتاب من الشرك (فاعلموا) يا معشر المشركين (أنكم غير  
 معجزى الله) أى غير فائتين من عذاب الله فان الله قادر على انزال أشد العذاب بهم (وبشر الذين كفروا  
 بعذاب أليم) أى اخبرهم بالقتل بعد أربع أشهر بالبشارة على سبيل الاستهزاء كما يقال اكرامهم الشتم  
 وتخيتهم الضرب (الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا) من شروط الميثاق ولم يضرركم  
 قط وقرى بالضاد المجمة أى لم ينقصوا عهدكم شيئا من النقص (ولم يظاهروا) أى لم يعاونوا (عليكم  
 أحدا) من أعدائكم (فأتعوا اليهم عهدهم الى مدتهم) الى وقت أجلهم تسعة أشهر والمعنى لا تمهلوا  
 الناكثين للعهد فوق أربعة أشهر لكن الذين عاهدتموهم ثم لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين  
 في المسارعة الى قتالهم بل أتعوا اليهم عهدهم ولا تجعلوا الوافين كالغادرين وهم بنوضمير حتى من كثرة  
 أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر فانهم ما غدروا  
 من هذين الوجهين (ان الله يحب المتقين) عن نقض العهد فان مراعاة حقوق العهد من باب التقوى  
 وان التسوية بين الوافى والغادر منافية لذلك وان كان المعاهد مشركا (فاذا انسلك الاشهر الحرم) أى  
 فاذا خرج الاشهر التي حرم الله القتل والقتال فيها وهى من يوم النحر الى العاشر من ربيع الآخر (فاقتلوا  
 المشركين) الناكثين خاصة (حيث وجدتموهم) أى فى حل أو حرم أو فى شهر حرام أو غيره (وخذوهم)  
 أى اسروهم (واحصروهم) أى امنعوهم من اتيان المسجد الحرام ومن التغلب فى البلاد (واقعدوا  
 لهم) أى لاجلهم خاصة (كل مرصد) أى فى كل عمر يسلكونه لئلا ينبسطوا فى البلاد (فان تابوا)  
 من الشرك وآمنوا بالله (وأقاموا الصلاة) أى أقروا بالصلوات الخمس (وأقوا الزكاة) أى أقروا  
 بإداء الزكاة (خلوا سبيلهم) أى فاتركوهم ولا تتعرضوا لهم بشئ من ماذكر (ان الله غفور رحيم)  
 لمن تاب من الكفر والغدر (وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) أى وان سألك  
 أحد من المشركين الذين أمرت بقتالهم ان تأمنه بعد انقضاء مدة السياحة فأمنه حتى يسمع قراءتك لكلام  
 الله ويطلع على حقيقة ما تدعوا اليه من نقل عن ابن عباس انه قال ان رجلا من المشركين قال لعل بن أبى  
 طالب ان أردنا أن نأتى الرسول بعد انقضاء هذا الاجل لسماع كلام الله أو لحاجة أخرى فهل نقتل فقال  
 على لا فان الله تعالى قال وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله (ثم بلغه مأمنه)  
 أى ثم أوصله الى دار قومه التي يأمنون فيها على أنفسهم وأموالهم ثم بعد ذلك يجوز قتالهم وقتلهم (ذلك)  
 أى اعطاء الامان (بأنهم قوم لا يعلمون) أى بسبب انهم قوم لا يفقهون ما لا يعلن وما حقيقة ما تدعوه

اليه فلا بد من اعطاء الامان حتى يفهموا الحق ولا يبقى معهم معذرة أصلا ( كيف يكون للشركين عهد عند الله وعند رسوله ) أى لا ينبغي أن يبقى للشركين عهد عند الله وعند رسوله وهم ينقضون العهد ( الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام ) أى لكن الذين عاهدتم من المشركين عند قرب أرض الحرم يوم الحديبية وهم المستثنون من قبل هذا الاستثناء فقد استثنوا في قوله تعالى سابقا الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ألحقوهم بنو كنانة وبنو هرة فقبضوا أمرهم ولا تقتلوههم ( فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم ) أى فأى زمان استقاموا لكم على العهد فاستقيموا لهم على مثله أو المعنى فاستقيموا لهم مدة استقامتهم - لم لكم ( ان الله يحب المتقين ) عن نقض العهد وقد استقام صلى الله عليه وسلم على عهدهم حتى نقضوه بأعانتهم بنى بكر وهم كنانة حلفاءهم على خراة حلفائه صلى الله عليه وسلم روى انه عدت بنى بكر على بنى خزاعة فى حال غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاونتهم قريش بالسلاح حتى وفد عمر بن سالم الخزاعى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذشده

لاهم انى ناشد محمدا \* حلف أينا وأيمك ألا تلدا

ان قريشا خلفوك الموعدا \* ونقضوا ذمامك المؤكدا

هم بيتونا بالحطيم هجدا \* وقتلونا رءكعا وسجدا

فقال صلى الله عليه وسلم لانصرت ان لم أنصركم ( كيف وان يظهر واعليكم ) أى وحالهم انهم ان يقدروا عليكم ( لا يرقبوا فيكم ) أى لا يحفظوا فيكم ( الا ) أى قرابة ( ولا ذمة ) أى عهد أو المعنى كيف لا تقتلوههم وهم ان يغلبوكم لا يحفظوا في شأنكم قرابة ولا ضمما بابل يؤذوكم ما استطاعوا ( يرضونكم بأفواههم وتأبى قلوبهم ) أى تنكروا قلوبهم ما يفيد كلامهم أى فانهم يقولون بألسنتهم كلاما حلوا طيبا والذى فى قلوبهم بخلاف ذلك فانهم لا يظهرون الا الشر والايذاء ان قدر واعليه ( وأكثروهم فاسقون ) أى ناقضون للعهد مذمومون عند جميع الناس وفى جميع الاديان ( اشتروا بآيات الله ثمنا قليلا ) أى تركوا آيات الله الآمرة بالاستقامة فى كل أمر وأخذوا بدلها شيئا يسيرا من الدنيا لاجل تحصيل الشهوات وذلك ان أباسفيان بن حرب أطعم حلفاءه وترك حلفاءه النبي صلى الله عليه وسلم وحملتهم تلك الاكثة على نقض العهد فنقضوا العهد الذى كان بينهم بسبب تلك الاكثة ( فصدوا عن سبيله ) أى عن دينه أو عن سبيل البيت الحرام حيث كانوا يصدون الحاج والعمار عنه ( انهم ساء ما كانوا يعملون ) أى ساء ما كانوا يفعلون ( لا يعلونه ما مضى من صدهم عن سبيل الله ومآله ) أى لا يحفظون ( فى مؤمن الا ) أى قرابة ( ولا ذمة ) كقولك مع ابدال الضمير بمؤمن لان الاول وقع جوابا بالقوله تعالى وان يظهر واوالثانى وقع خبرا عن تقبيح حالهم أو هذا خاص بالذين اشترى والذى جموعهم أبوسفيان وأطعمهم وأشباههم من اليهود وغيرهم ( وأولئك هم المعتدون ) أى المجاوزون فى الظلم والشرارة ( فان تابوا ) من مساوى أعمالهم ( وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ) أى أقرروا بحكمهم وعزموا على اقامتها ( فأخوانكم ) أى فهم اخوانكم ( فى الدين ) أى لهم مالكم وعليهم ما عليكم فعاما لوهم معاملة الاخوان ( ونفصل الآيات لقوم يعلمون ) أى نبين الآيات لقوم يعلمون ما فيها من الاحكام ( وان زكثوا أيمانهم ) أى عهدوهمم التى بينكم وبينهم ( من بعد عهدهم ) أن لا يقاتلوكم ولا يظاهروا عليكم أحدا من أعدائكم ( وطعنوا فى دينكم ) أى عابوا دينكم بالكذب وتقبيح الاحكام ( فقاتلوا أئمة الكفر ) أى قاتلوا الكفار بأسرهم فانهم صاروا بذلك ذرى تقدم فى الكفر احقا بالقتل والقتال ( انهم لا أيمان لهم ) أى

انهم لا عهد لهم على الحقيقة لانهم لا يعدون نقصها محذورا وهم لما ينفوا بها صارت ايمانهم كأنها ليست  
بإيمان وان أجروها على ألسنتهم وقرأ ابن عامر لا إيمان لهم بكسر الهمزة أى لا تعطوهم أما بعد ذلك أبدا  
فيكون الايمان مصدرا بمعنى اعطاء الامان فهو ضد الاخافة (لعلهم ينتهون) أى ليكن غرضكم فى  
مقاتلتهم سبباً فى انتهاهم عما هم عليه من الكفر والطعن فى دينكم والمعاونة عليكم (ألا) أى هـ لا  
(تقاتلون قوماً كنوا أيمانهم) بعد عهد الحديبية باعانة بنى بكر على خراعة (وهو ما أخرج الرسول)  
أى باخراجه من مكة لكن لم يخرجوه بل خرج باختياره باذن الله فى الهجرة أو من المدينة لقصد قتله  
(وهو بدؤكم أول مرة) بالقتال يوم بدر لانهم حين سلم العير قالوا لا ننصرف حتى نستأصل محمدًا ومن معه أو  
بدؤا بقتال خراعة خلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لان اعانة بنى بكر عليهم بالسلاح قتال معهم فالاعانة على  
القتال تسمى قتالاً (أنحسوا منهم) أى أنخافون أيها المؤمنون ان ينالكم منهم مكر وده حتى تتركوا قتالهم (فأله)  
أحق أن تخشوه) فى ترك أمره (ان كنتم مؤمنين) ودلت هذه الآية على ان المؤمن ينبغي ان يخشى ربه  
وأن لا يخشى أحدا سواه (فاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) بالقتل تارة وتارة أخرى واغتنم الاموال نالها  
(ويجزهم) حيث شاهدوا أنفسهم مهوورين فى أيدي المؤمنين ذليلين (وينصركم عليهم) أى  
يجعلكم جميعاً لبيّن عليهم أجمعين فانكم تنفعون بهذا النصر (ويشف صدور قوم مؤمنين) عن لم  
يشهد القتال وهم خراعة بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فاسلموا فلقوا من أهلها أذى كثير فابعثوا الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون اليه فقال ابشروا فان الفرج قريب وكان شفاعة صدورهم من زحمة  
الانتظار فانه الموت الاحمر (ويذهب غمظ قلوبهم) من بنى بكر فان طال تأذيه من خصمه ثم مكنته  
الله منه على أحسن الوجوه كان سروره أعظم (ويتوب الله على من يشاء) من بعض أهل مكة كابى  
سفيان بن حرب وعكرمة بن أبى جهل وسهيل بن عمرو وفهم أسلموا يوم فتح مكة وحسن اسلامهم (والله  
عليم) بكل ما يفعل فى ملكه (حكيم) أى مصيب فى أفعاله وأحكامه (أم حسبتم أن تتركوا وما يعلم  
الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) أى بل أحسبتم ان  
يترككم الله بدون تكليفكم بالقتال الذى ستمتوه والحال انه لم يصدر الجهاد عنكم خالياً عن النفاق  
والرياء والتودد الى الكفار وابطال ما يخالف طريقة الدين والمقصود من هذه الآية بيان ان المكلف فى  
هذه الواقعة لا يتخلص عن العتاب الا عند حصول أمرين الاول ان يصدر الجهاد عنهم والثانى ان يأتى  
بالجهاد مع الاخلاص فان المجاهد قد يجاهدو باطنه خلاف ظاهره وهو الذى يتخذ الوليجة من دون الله  
ورسوله والمؤمنين الخالصين أى وهو الذى يطلع الكافر على الاسرار الخفية والمقصود بيان انه ليس  
الفرض من ايجاب القتال نفس القتال فقط بل الفرض ان يؤتى به لانقياد أمر الله تعالى وحكمه ليظهر  
به بذل النفس والمال فى طلب رضوان تعالى لحينئذ يحصل به الانتفاع (والله خير بما تعملون) من  
موالاته المشركين وغيرها فيجازيكم عليه فيجب على الانسان ان يبالغ فى أمر النية ورعاية القلب (ما كان  
للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر) أى ما صح للمشركين ان يعمروا المسجد  
الحرام بدخوله والقعود فيه وخدتمته وقرأ ابن كثير وأبو عمر ومسجد الله على الواحد والباقيون مساجد  
على الجمع وانما جمع المسجد الحرام لانه قبله المساجد كلها وامامها ثم شهدتهم على أنفسهم بالكفر انهم  
أقروا بعبادة الاوثان وتكذيب القرآن وانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وان أبو ان يقولوا نحن كفار  
(أولئك) الذين يدعون عمارة المسجد الحرام وما يضاهيهما من أعمال البر مع ما بهم من الكفر (حبطت

أعمالهم) التي يتفخرون بها بما قارنوا من الكفر فصارت هباء منثورا (وفي النار هم خالدون) لكفرهم قال ابن عباس رضي الله عنهم لما أسير العباس يوم بدر أقبل عليه المسلمون فغيروه بكفره بالله وقطيعة الرحم وأغلظ على عليه القول فقال العباس تذكرون مساري وأنا لا تذكرون محاسننا فقال له على ألكم محاسن قال نعم نحن أفضل منكم أنا النعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة أي نخدمها ونسقي الحجيج ونفك العاني أي الأسير فنزلت هذه الآية (انما يعمر مساجد الله) أي انما يصح ان يعمر المساجد عمارة يعتد بها (من آمن بالله) لان المساجد موضع يعبدون الله فيه فمن لم يكن مؤمنا بالله لا يبنى موضعا يعبد الله فيه (واليوم الآخر) لان الاشتغال بعبادة الله لا تغيب الا في القيامة فمن أنكر القيامة لم يعبد الله ومن لم يعبد الله لم يبن بناء لعبادة الله تعالى (وأقام الصلاة) فان المقصود الاغظم من بناء المساجد إقامة الصلوات (وأتى الزكاة) وانما اعتبار إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في عمارة المسجد لان الانسان اذا كان مقيما للصلاة فإنه يحضر في المسجد فتهصل عمارة المسجد بذلك المسجد واذا كان مؤتيا للزكاة فإنه يحضر في المسجد طوائف الفقراء والمساكين لطلب أخذ الزكاة فتحصل عمارة المسجد بذلك الحضور (ولم يخش الا الله) في باب الدين بأن لا يختار على رضا الله تعالى رضا غيره (ففسى وأولئك) المنعوتون بتلك النعوت الجميلة (أن يكونوا من المهتدين) الى مطالبهم من الجنة وما فيها وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ألف المسجد ألفه الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالايمان (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله) أي في طاعة الله يوم بدر أي أجعلتم أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام في الفضيلة وعلو الدرجة كن آمن بالله الخ ويقوى هذا التأويل قراءة عبد الله بن الزبير سقاية الحاج وعمرة المسجد الحرام قال ابن عباس ان عليا لما أغلظ الكلام على العباس قال العباس ان كنتم سبقتهمونا بالاسلام والهجرة والجهاد فلقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فنزلت هذه الآية (لا يستون) أي الفريقان (عند الله) في الفضل (والله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم فانهم خلقوا للايمان وهم رضوا بالكفر (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله) أي الذين جمعوا بين هذه الصفات الثلاثة أعلى رتبة وأكثر كرامة عند الله ممن لم يجمع بينها (وأولئك) المنعوتون بتلك النعوت الفاضلة (هم الفائزون) بسعادة الدنيا والآخرة (يشرهم) أي هؤلاء المؤمنين المهاجرين المجاهدين (رهبهم برحمة منه ورضوان) أي بمنفعة خالصة دائمة مقرونة بالتعظيم من قبل الله تعالى وذلك هو حد الثواب (وجنات لهم فيها نعيم) أي منافع خالصة عن المكدرات (مقيم) أي دائمة غير منقطعة (خالدين فيها) أي الجنات (أبدا) أي لا يخرجون منها (ان الله عنده أجر عظيم) لما وصف الله المؤمنين بثلاث صفات الايمان والهجرة والجهاد بالانفس والمال قابلهم على ذلك بالتبشير بثلاث وبدء بالرحمة التي هي النجاة من النيران في مقابلة الايمان وثني بالرضوان الذي هو نهاية الاحسان في مقابلة ترك الاوطان ثم ثلث بالجنات التي هي المنافع العظيمة في مقابلة الجهاد الذي فيه بذل الانفس والاموال وانما خصوا بالاجر العظيم لان ايمانهم أعظم الايمان (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وخوانكم أولياء) أي بطنانة نفشون أليهم أسراركم (ان استحبوا الكفر) أي اختاروه (على الايمان ومن يتولهم منهم) في الدين (فأولئك) المتولون (هم الظالمون) أي فهو مشرك مثلهم لانه رضي بشرهم والرضا بالكفر كفر كما ان الرضا بالفسق فسق قيل

ان الله تعالى لما أمر المؤمنين بالقبض على المشركين قالوا كيف نمسك المعاطعة التامة بين الرجل وابنه  
 وأمه وأخيه فذكر الله تعالى ان الانقطاع عن الآباء والاولاد والاخوان واجب بسبب الكفر (قل ان كان  
 آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم) أى أهلكم الذين الذين تعاشرهم وقرأ أبو  
 بكر عن عاصم وعشيرة انكم بالجمع (وأموال اقترفتوها) أى اكسبتموها (وتجارة) أى أمتعة  
 اشترىتموها للتجارة والربح (تخشون كسادها) أى عدم رواجها (ومساكن ترضونها) أى منازل  
 تهيجكم الاقامة فيها (أحب اليكم من الله ورسوله) بالحب الاختيارى (وجهاد في سبيله) أى  
 طاعته (فقر بوضوا) نزلت هذه الآية لما قال جماعة من المؤمنين يا رسول الله كيف يمكن البراءة منهم  
 بالكلية وان هذه البراءة توجب انقطاعنا عن آبائنا واخواننا وعشيرتنا وذهاب تجارتنا وهلاك أموالنا  
 وخراب دارنا فبين الله تعالى انه يجب تحمل جميع هذه المضار الدينية ليلبى بقى الدين سليما وذكرا انه ان  
 كانت رعاية هذه المصالح الدينية أولى من طاعة الله وطاعة رسوله ومن المجاهدة في سبيل الله ففقر بوضوا  
 تحبون (حتى يأتي الله بأمره) وهى عقوبة عاجلة أو آجلة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى  
 الخارجين عن طاعته الى معصيته (لقد نصركم الله في موطن كثيرة) وهى مشاهد الحرب كوقعات  
 بدر وقرينة والنضير والحديبية وخبر وفتح مكة (ويوم حنين) أى اذ كروا يوم قتالكم هوازن في  
 حنين فهوازن قبيلة حليمة السعدية وحذين واديينه وبين مكة ثمانية عشر ميلا وذلك لما فتح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مكة وقدمت أيام من شهر رمضان خرج في شوال في تلك السنة وهو سنة ثمان  
 متوجها الى حنين لقتال هوازن وتقيف (اذا عجبتمكم كثرتكم) وهم اثنا عشر ألفا عشرة من المهاجرين  
 والانصار الذين فتحوا مكة والغان من الطلقاء وهم الامراء الذين أخذوا يوم فتح مكة وأطلقوا وهم أسلموا  
 بعد فتحها في هذه المدة السيرة وبين هوازن وتقيف أربعة آلاف منهم أم داد سائر العرب فلما التقوا قال  
 رجل من المسلمين امه سلمة بن سلامة الانصاري لن تغلب اليوم من قلة أى من أجلها افتخاروا بكثرة أى  
 نحن كثير ونفلا تغلب فأخزنت هذه الكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلم تغن عنكم شيئا) أى فلم  
 تعطكم تلك الكثرة ما تدفعون به حاجتكم شيء أمن الدفع أى فلما أعجبوا بكثرة هم صاروا منهزمين  
 (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) أى اذكم لشدة الخوف صاقت عليكم الارض فلم تجدوا فيها موصعا  
 يصلح لفراركم عن عدوكم (ثم وليتم مدبرين) أى منهزمين من الله وقال البراء بن عازب كانت هوازن  
 رماة فلما حملنا عليهم انكشفوا واكبنا على الفنائم فاسم تقبلونا بالسهام وانكشف المسلمون عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه صلى الله عليه وسلم الا عمه العباس وهو أخذ بلجام بغلته وابن عمه أبو  
 سفيان بن الحرث وهو أخذ بركابه وهو صلى الله عليه وسلم يركض بغلته الشهباء نحو الكفار لا يبالى وهو  
 يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ثم قال للعباس ناد المهاجرين والانصار وكان العباس رجلا  
 صلتا لجعل ينادى يا عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فجاء المسلمون حين هم عاصونه عنقا  
 وأحدوا وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده كفaman الحصى فرماهم بها وقال شأهت الوجوه فما زال  
 أمرهم مدبرا وحدهم كليب لا حتى هزمهم الله تعالى ولم يبق منهم ومثدا أحدا الا وقدمت ثلاث عيانه من ذلك  
 التراب فذلك قوله تعالى (ثم أنزل الله سكينته) أى رحمته التي يحصل بها سكون وثبات وأمن (على  
 رسوله وعلى المؤمنين) واعلم انه لما شق الاعراض عن مخالطة الآباء والابناء والاخوان والازواج وعن  
 الاموال والمساكين على القلوب مشقة عظيمة ذكر الله تعالى ما يدل على ان من ترك الدنيا لاجل الدين فانه



يوصله الى مطلوبه من الدنيا أيضا وضرب الله تعالى لهذا امثلا وذلك ان عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في واقعة حنين كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما أعجبوا بكثرة تمهم صاروا منهزمين ثم في حال الانهزام لما  
 تضرعوا الى الله قواهم به حتى هزموا عسكر الكفار وذلك يدل على ان الانسان متى اعتمد على الدنيا فانه  
 الدين والدنيا ومتى أطاع الله ورجح الدين على الدنيا آتاه الدين والدنيا على أحسن الوجوه فكان ذلك كرهذا  
 تسليمة لأولئك الذين أمرهم الله بمقاطعة الآباء والأبناء والأموال والمساكن لاجل مصلحة الدين وعدا  
 لهم على سبيل الرضى بأنهم ان فعلوا ذلك فالله تعالى يوصلهم الى أقاربهم وأموالهم على أحسن الوجوه  
 (وأزل) من السماء (جنود المتمردين) أى بأبصاركم وهم الملائكة عليهم البياض على خيول بلق  
 لتعوية قلوب المؤمنين بالقائه الخواطر الحسنة في قلوبهم والقضاء الرعب في قلوب المشركين (وعذب الذين  
 كفروا) بالقتل والامر وهم قوم مالك بن عوف الدهماني وقوم كنانة بن عبد ياليل الثقفي (وذلك)  
 التعذيب (جزاء الكافرين) في الدنيا لكفرهم (ثم يتوب الله من بعد ذلك) أى ما جرى عليهم من الخذلان (على  
 من يشاء) ان يتوب عليهم منهم أى بوافقه للاسلام (والله غفور) لمن تاب (رحيم) لمن آمن وعمل صالحا روى  
 ان ناسا منهم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايعوه على الاسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس  
 وابر الناس وقد نسي أهلونا وأولادنا وأخذنا أموالنا فقال صلى الله عليه وسلم ان عندى ما ترون ان خير  
 القول أصدقه اختاروا اما ذرايركم ونساؤكم واما أموالكم قالوا ما كنانة عدل بالاحساب شيئا وهى مفاتخر  
 آباءه من الذراير والنساء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء جاؤنا مسلمين واننا خير ناهم بين  
 الذراير والأموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فمن كان يمه أسير وطابت نفسه ان يرد فقتلته أى قتلهم شأنه  
 ومن لا فليعطنا وليكن فرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه قالوا فدرضينا وسلمنا فقال صلى الله عليه  
 وسلم اننا لنرى لعل فيكم من لا يرضى فمرا عرفاءكم فليروا فعدوا ذلك اليها فرفعت اليه العرفاء انهم قد رضوا  
 ولم تقع غنيمة أعظم من غنيتهم فقد كان فيهما من الأبل اثنا عشر ألفا ومن الغنم مالا يحصى عددا  
 ومن الامرى ستة آلاف من نسايتهم وصبيانهم وكان فيها غير ذلك (يا أيها الذين آمنوا انما المشركون  
 نجس) أى ذوو نجس لان معهم الشرك الذى هو بمنزلة النجس (فلا يقربوا المسجد الحرام) أى جميع  
 الحرم (بعد عامهم هذا) وهى السنة التى حصل فيها النداء بالبراءة من المشركين وهى السنة  
 التاسعة من الهجرة ولما امتنع المشركون من دخول الحرم وكانوا يتجهرون ويأتون مكة بالطعام  
 وكانت معائش أهل مكة من التجارات تخافوا الفقر وضيع العيش وذكروا ذلك لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أنزل الله تعالى قوله (وان خفتم عيلة) أى فقر بسبب منع الكفار (فسوف يغنيكم الله  
 من فضله) أى عطائه من وجه آخر (ان شاء) فأرسل الله تعالى السهاة عليهم مدرارا أغرز بها خيرهم وأكثر  
 ميرهم وأسلم أهل جدة وحنين وصنعاء وتبالة وجرش حملوا الطعام الى مكة وكفاهم الله الحاجة عما كانوا  
 يخافون الى مبايعة الكفار فأغناهم بالفئ والحزبية (ان الله عليم) بأحوالكم وبمحاسنكم (حكيم) فلا  
 يعطى ولا ينزع الا عن حكمة وصواب لما فرغ من الكلام على مشركى العرب بقوله تعالى براءة من الله  
 الى هنا أخذ يتكلم على أهل الكباين فقال (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) فاليهود  
 يعتقدون التجسيم والتشبيه والنصارى يعتقدون الحلول وهم بعتة دون بعثة الارواح دون الاجساد  
 ويعتقدون أن أهل الجنة لا يأكلون ولا يشربون ولا يتكلمون وهم يكذبون أكثر الانبياء  
 (ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله) أى لا يعملون بما فى التوراة والانجيل بل حرفوها وأتوا بأحكام كثيرة

من قبل أنفسهم (ولا يدينون دين الحق) أي لا يعتقدون معتدين الاسلام الذي هو الدين الحق (من الذين أوتوا الكتاب) التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى قال مجاهد زلت هذه الآية حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فغزا بعدز ولها غزوة تبوك (حتى يعطوا الجزية) أي حتى يقبلوا أن يعطوا ما يعطى المعاهد على عهده (عن يد) أي عن غنى فلا تجب الجزية على الفقير العاجز وعن انعام عليهم لأن ترك أرواحهم عليهم بقبول الجزية منهم نعمة عظيمة (وهم صاغرون) أي أذلاء منقادون لحكم الاسلام (وقالت اليهود) سلام من مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف أوفى خاص بن عازوراء (عزير بن الله) وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الانبياء بعدهم وبني عليه السلام فأضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فرفع الله عنهم التابوت الذي فيه التوراة وأنساهم التوراة ومحاسنها من قلوبهم فتضرع عزير إلى الله تعالى ودعاه أن يرد اليه التوراة فيبينما هو يصلي مبتهلا إلى الله تعالى أذرت نور من السماء فدخل جوفه فعدت التوراة اليه فأعلم قومه وقال يا قوم قد أتاني الله التوراة ورد هاعلى فتعلموا منه عن ظهر لسانه ثم إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يهلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوا مثله فقالوا ما جمع الله التوراة في صدر عزير وهو غلام إلا لأنه ابنه (وقالت النصارى المسيح ابن الله) روى أن أتباع عيسى كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام إحدى وعشرين سنة يصلون إلى القبلة ويصومون رمضان حتى وقع حرب بينهم وبين اليهود وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود إن كان الحق مع عيسى فقد كفرناو النار مصرنا فخن مغبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة فاني سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا ثم أنه أتى إلى النصارى فقالوا له من أنت قال أنا عدوكم بولص قد نوديت من السماء أنه ليست لك توبة حتى تنتصرو وقد ثبت فأدخله النصارى الكنيسة وتمكث سنة في بيت فيها ولم يخرج منه حتى تعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت أن الله قد قبل توبتك فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم أنه عهد إلى أربع رجال اسم واحد نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان والآخر من أهل الروم فلم يسطور إن عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان وأنه ابن الله وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال عيسى وعلم رجل آخر من الروم وعلم اللاهوت والناسوت وقال ما كان عيسى إنسانا ولا جسما ولكنه الله ثم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خليفة في فادع الناس لما علمت وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد ولقد رأيت عيسى في المنام ورضي عني واني غدا أذبح نفسي لرضا عيسى ثم دخل المذبح فذبح نفسه فتفرقوا ودعوا الناس إلى مذهبهم واختلفوا ووقع القتال فكان ذلك سبب قولهم المسيح ابن الله (ذلك) أي ما صدر عنهم (قولهم بأفواههم) أي مجردا عن برهان وهو فارغ من معنى معتبر (يضاهون) أي يشبهون في الشناعة (قول الذين كفروا من قبل) أي من قبلهم أي يشابه قول اليهود والنصارى قول المشركين الملائكة بنات الله وقول أهل مكة اللات والعزى ومناة بنات الله كما قالت اليهود عزير بن الله وكذلك قال بعض النصارى المسيح ابن الله وقال بعضهم شريكه وقال بعضهم هو الله وقال بعضهم ثالث ثلاثة (قاتلهم الله) دعاه عليهم بالاهلاك أو تعجب من شناعة قولهم (أنى يؤفكون) أي كيف يصفون عن الحق بعد وضوح الدليل حتى يجعلوا لله ولدا وهذا التعجب راجع إلى الخلق لأن الله تعالى لا يتعجب من شيء (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) أي اتخذ اليهود

علماءهم من ولد هارون واتخذ النصارى علماءهم من أصحاب الصوامع أربابا من دون الله بان أطاعوهم في  
تحریم ما أحله الله تعالى وتحلیل ما حرمه أبوالسجود لهم (والمسيح ابن مريم) أي اتخذوه النصارى ربا  
معبودا بعدما قالوا انه ابن الله (وما أمروا) أي والحال أن هؤلاء الكفار ما أمروا في التوراة والانجيل  
(الأيام عبدوا الها واحدا) عظيم الشأن هو الله تعالى (لا اله الا هو) صفة ثانية لالهها (سبحانه عما  
يشركون) أي تنزه الله تعالى عن أن يكون له شريك في التكليف وفي كونه معبودا ومسجودا وفي  
وجوب نهاية التعظيم والاحلال (يريدون) أي رؤساء اليهود والنصارى (أن يقطعوا نور الله) أي  
دلائل الله المنيرة الدالة على وحدانيته وتنزهه عن الشركاء والاولاد أي يريدون أن يردوا القرآن فيما  
نطق به من التوحيد والتنزه عن الشركاء والاولاد ومن الشرائع من أمثال الخمر والحرمه (بأفواههم) أي  
بأقوالهم الباطلة (ويأبى الله) أي لا يريد (الا أن يتم نوره) بأعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام  
(ولو كره الكافرون) وجواب لو محذوف أي ولو كره الكافرون تمام نوره لأعنه ولم يبال بكراهتهم (هو  
الذي أرسل رسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (بالهدى) أي ملتبسا بالقرآن (ودين الحق) أي  
دين الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي ليعلى الله دين الاسلام على الاديان كلها وهو أن لا يعبد الله  
الا به فان المسلمين قد قهروا اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب وغلبوا النصارى على بلاد الشام وما والاها  
الى ناحية الروم والغرب وغلبوا المجوس على ملكهم وغلبوا عباد الاصنام على كثير من بلادهم مما يلي  
الترك والهند فثبت ان الذي أخبر الله عنه في هذه الآية قد حصل وكان ذلك اخبارا عن الغيب فكان معجزا  
وروى عن أبي هريرة أنه قال هذا وعد من الله بأنه تعالى يجعل الاسلام غلبا على جميع الاديان وتعام  
هذا انما يحصل عند خروج عيسى فلا يبقى أهل دين الا دخلوا في الاسلام (ولو كره المشركون) ذلك  
الاظهار والوصف بالشرك بعد الوصف بالكفر للدلالة على انهم ضهوا الكفر بالرسول الى الكفر بالله  
(يا أيها الذين آمنوا ان كسيرا من الاحبار) أي علماء اليهود (وارهبان) أي علماء النصارى  
(ليأكلون أموال الناس بالباطل) أي ليأخذون الاموال من سفلتهم بطريق الرشوة في تخفيف الاحكام  
والمساححة في الشرائع (ويصدون عن سبيل الله) أي لانهم يمنعون عن متابعة الاخير من الخلق  
والعلماء في ذلك الزمان في المسلك المقرر في التوراة والانجيل وفي زمان محمد صلى الله عليه وسلم كانوا  
يبالغون في المنع عن متابعتهم صلى الله عليه وسلم في منهجه الصحيح بجميع وجوه المكر والحداع (والذين  
يكثرون الذهب والفضة) أي يجمعونها (ولا ينفقونها في سبيل الله) أي ولا يخرجون من جملة كل  
واحد منهما سواء كانت آنية أو دنابر ودراهم ماوجب اخراجه عن تلك الجملة من الزكاة والكفارات  
ونفقة الحج والجمعة وما يجب اخراجه في الدين والحقوق ونفقة الاهل والعيال وضمن المتلفات وأروش  
الجنایات (فبشرهم بعذاب أليم) أي فاخبرهم يا أشرف الخلق بعذاب أليم هو مذكور في قوله تعالى  
(يوم يحمى عليها في نار جهنم) أي يوم توقد على تلك الاموال التي هي الذهب والفضة نار ذات حر شديد في  
نار جهنم (فتكوى بها) أي فتحرق بتلك الاموال (جباهاهم) أي جهة امامهم كلها (وجنوبهم)  
من اليمين واليسار (وظهورهم) يقال لهم (هذا) أي الكنى (ما كنتم) أي جزاء ما جمعتم من  
الاموال (لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكثرون) أي فذوقوا جزاء ما كنتم تمنعون حقوق الله تعالى في أموالكم  
(ان عدة الشهور) القمرية التي تؤدي فيها الزكاة وعليها يدور تلك الاحكام الشرعية (عند الله)  
أي في حكمه (اثنا عشر شهرا) وأيام هذا الشهر ثلاثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية ثلاثمائة

وخمسة وستون يوماً وربع يوم فتتقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام وربع يوم فبسبب  
 هذا النقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل إلى فصل آخر فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة  
 في الصيف (في كتاب الله) أي في اللوح المحفوظ (يوم خلق السموات والأرض) وهذه الظروف  
 الثلاثة أبدل البعض من البعض والتقدير أربعة الشهور اثنا عشر شهراً عند الله في كتاب الله يوم خلق  
 السموات أي منذ خلق الله الأجرام والأزمنة أي أن ذلك العدد ثابت في علم الله وفي كتاب الله من أول ما خلق  
 الله تعالى العالم (منها) أي من تلك الشهور الاثني عشر (أربعة حرم) هي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم  
 ورجب (ذلك) أي عدة الشهور (الدين القيم) أي الحساب الصحيح (فلا تظلموا فيه) أي  
 في الأربعة الحرم (أنفسكم) بآيات المعاصي فإنه أعظم وزراً كاتباً في الحرم وقال ابن عباس فلا  
 تظلموا في الشهور الاثني عشر أنفسكم وذلك منع الإنسان عن اتیان الفساد في جميع العمر (وقاتلوا  
 المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) أي قاتلوا المشركين باجمعكم مجتبعين على قتالهم في جميع الأشهر  
 كما أنهم يقاتلونكم على هذه الصفة وكونوا عباد الله متوفقين في مقاتلة الأعداء (واهلوا أن الله مع  
 المتقين) أي مع أوليائه الذين يخشونه في أداء الطاعات واجتناب المحرمات (انما النسيء) أي اغا  
 تأخير حرمته شهر إلى شهر آخر (زيادة في الكفر) لأن ضم هذا العمل إلى الأنواع المتقدمة من الكفر  
 زيادة في الكفر (يضل به الذين كفروا) قرأ حفص وحزوه والكسائي يضل بالبناء والفعل والباسقون  
 بفتح الياء على البناء للفاعل وقرأ أبو عمر وفي رواية من طريق ابن مقسم ويعقوب من العشرة بضم الياء  
 وكسر الصاد والمعنى حينئذ يضل بهذا التأخير الذين كفروا تابعيهم والآخذين بأقوالهم (يحولونه عاماً)  
 أي يحولون التأخير عاماً وهو العام الذي يريدون أن يقاتلوا في الحرم (ويحرمونه عاماً) أي ويحرمون  
 التأخير عاماً آخر وهو العام الذي يتركون الحرم على تحريره وسبب هذا التأخير أن العرب كانت تعظم  
 الأشهر الأربعة وكان ذلك شريعة ثابتة من زمان إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وكانت عامة معاشهم  
 من الصيد والغارة والحروب فشق عليهم أن يكثروا ثلاثة أشهر متواليمة وقالوا ان تواليت ثلاثة أشهر حرم  
 لا نصيب فيها شيء ألهلكنا كانوا يؤخرون تحريم الحرم إلى صفر فيحرمونه ويستحلون الحرم (ليواطوا)  
 أي ليوافقوا (عدة ما حرم الله) من الأشهر الأربعة (فيحولوا ما حرم الله) بخصوصه قال ابن عباس  
 رضي الله عنهما أنهم ما أحلوا شهر من الحرام إلا حرموا مكانه شهر من الحلال ولم يحرموا شهر من الحلال  
 إلا أحلوا مكانه شهر من الحرام لاجل أن يكون عدد الأشهر الحرم أربعة مطابقة لما ذكره الله تعالى قال  
 السكبي أول من فعل ذلك رجل من كنانة يقال له نعيم بن نعلبة وكان يقوم ويخطب في الموسم ويقول ان  
 صفر العام حرام فإذا قال ذلك حلوا الأوتار ونزعوا الأسنة والأزجة وان قال حلال عقدوا الأوتار وشدوا  
 الأزجة وأغاروا وقيل هو جنادة بن عوف السكبي وكان مطاعاً في الجاهلية كان يقول على جبل في الموسم  
 بأعلى صوته ان ألهتكم قد أحلت لكم الحرم فأحلوه ثم يقوم في العام القابل فيقول ان ألهتكم قد حرمت  
 عليكم الحرم فحرموه وقيل هو رجل من كنانة يقال له القلس قال قائلهم ومننا من أسمى الشهر قلس وعن ابن  
 عباس رضي الله عنهما أول من سن النسيء عمر بن لحي بن قعدة بن خندف (زين لهم سوء أعمالهم) قال  
 ابن عباس أي زين الشيطان لهم هذا العمل حتى حسبوا هذا القبيح حسناً (والله لا يهدي القوم  
 الكافرين) أي لا يرشدهم إلى دينه لما سبق لهم في الأزل أنهم من أهل النار (يا أيها الذين آمنوا  
 ما لكم إذا قيل لكم اتقوا الله فأنقذتكم إلى الأرض) أي أي شيء ثبت لكم من الأعداء حال

كونكم متشاكين ومشتبهين الإقامة في أرضكم في وقت قول الرسول لكم أخرجوا إلى الغزو وفي طاعة الله  
 روى أن هذه الآية نزلت في غزوة تبوك مكان على طرف الشام بينهم وبين المدينة أربع عشرة مرحلة ويقال  
 لها غزوة العسرة وغزوة الفاتحة وكانت في رجب في السنة التاسعة من الهجرة بعد رجوعه صلى الله عليه  
 وسلم من الطائف إلى المدينة وسببها ما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن هرقل جمع أهل الروم  
 وأهل الشام وأنهم قدموا مقدماتهم إلى البلقاء فأمر صلى الله عليه وسلم أصحابه بالجهاد وبعث إلى مكة  
 وقبائل العرب وحض أهل الغنى على النفقة والجل في سبيل الله وهي أخرج غزواته فجهز عثمان عشرة  
 آلاف وأنفق عليها عشرة آلاف دينار غير الابل والخيول وهي تسعمائة بعير ومائة فرس وغير الزاد وما  
 يتعلق بذلك وأول من جاء بالنفقة أبو بكر فحاجه بجميع ماله أربعة آلاف درهم وجاء عمر بنصف ماله وجاء  
 ابن عوف بمائة أوقية وجاء العباس بمال كثير وكذا طلحة والاعنياء وبعث النساء بكل ما يقدرن  
 عليه من حلين فلما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وهم ثلاثون ألفاً وكانت الخيل عشرة  
 آلاف فرس خلف على المدينة محمد بن مسلمة الانصاري وتخلف عبد الله بن أبي ومن كان معه من المنافقين  
 بعد أن خرجوا إلى ثنية الوداع وكان من تخلف عشر قبائل وانما تباطأ الناس في خروجهم للقتال لشدة  
 الزمان في الخط وضيق عيش ولبعد المسافة والحاجة إلى الاستعداد الزائد على ما جرت به العادة في سائر  
 الغزوات ولشدة الحر في ذلك الوقت ولهاية عسكر الروم ولا درك الفجار في المدينة في ذلك الوقت فاقضى  
 اجتماع هذه الأسباب تناقل الناس عن ذلك الغزو (أرضيتهم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة)  
 أي بدل نعم الآخرة (فما تنازع الحياة الدنيا في الآخرة الأ قليل) أي فما التمتع بلذا الدنيا في مقابلة  
 نعم الآخرة الأ قليل لأن سعادة الدنيا بالنسبة إلى سعادة الآخرة كالقطرة في البحر وترك الخير الكثير  
 لأجل السرور القليل سغه (الانتمروا بعد بكم) الله (عذاباً أليماً) أي أن لم تخرجوا إلى ما طلب الخروج  
 منكم اليه يهلككم الله بسبب فطيع هائل كتمط ونحوه (ويستبدل قومًا غيركم) أي يأتي بعد  
 أهلاككم بدلكم يقوم طمعين مؤثرين للآخرة على الدنيا كأهل اليمن وأبناء فارس (ولا تضروه  
 شيئاً) أي لا يضركم شيئاً لأنه غنى عن العالمين أو لا يضركم الرسول تشاقلكم في نصرته دينه أصلاً  
 لأن الله عظمه من الناس (والله على كل شيء قدير) فيقدر على نصرته ودينه ولو من غير واسطة (الا  
 تنصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الذي كفر واثني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله  
 معنا) أي أن لم تنصروه واحمد الله نصره الذي قد نصره حين لم يكن معه إلا رجل واحد جعله كفار مكة  
 مثل المضطر إلى الخروج حيث أذن له صلى الله عليه وسلم في الخروج حين هو باقتله حال كونه أحد  
 اثنين والآخر أبو بكر الصديق اذ هما في غار جبل ثور اذ يقول محمد صلى الله عليه وسلم لأبي بكر الصديق  
 لا تحزن إن الله معنا وكان الصديق قد حزن على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأعلى نفسه فقال له  
 يا رسول الله اذما أنا فانا رجل واحد واذا ما أنت هلكت الأمة والذين روى أن قريشاً ومن بمكة من  
 المشركين تعاقدا على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره الله تعالى أن يخرج أول الليل إلى الغار  
 وخرج هو وأبو بكر أول الليل إلى الغار وأمر صلى الله عليه وسلم علياً أن يضطجع على فراشه لئلا يجمع السواد  
 من طلبه حتى يبلغ إلى ما أمر الله به فلما وصل إلى الغار دخل أبو بكر فيه أولاً لئلا يلمس ما فيه فقال له النبي  
 صلى الله عليه وسلم مالك فقال بأبي أنت وأمي الغار ماوى السباع والهموم فإن كان فيه شيء كان بي لا بك

وكان في الغار جحر فوضع عقبه عليه لئلا يخرج ما يؤذي الرسول فلما طلب المشركون الاثر وقرؤا بكي أبو  
 بكر خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تخزان الله مغنا بصره فحل عسع  
 الدموع عن خده وروى لما دخل الغار بعث الله تعالى حماة في باضتافي أسفله والعنكبوت نسجت  
 عليه فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اعم أبصارهم لجعلوا يترددون حول الغار ولا يرون أحدا (فأنزل الله  
 سكينة) أي أمنت التي تسكن عندها القلوب (عليه) أي على صاحبه صلى الله عليه وسلم أبي بكر  
 الصديق (وأيد) أي أعانه صلى الله عليه وسلم (بجنود لم تزوها) وهم الملائكة النازلون يوم بدر  
 والاحزاب وحنين وهذه الجملة معطوفة على جملة نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا والسفلى) أي  
 جعل الله يوم بدر كلمة الشرك ساقطة حقيرة (وكلمة الله) أي قوله لا اله الا الله (هي العليا) أي الغالبة  
 الظاهرة (والله عزيز) أي قاهر غالب (حكيم) أي لا يفعل الا الصواب (انفروا خفافا وثقالا)  
 أي اخرجوا مع نبيكم الى غزوة تبوء خفانا في الحرب روج لنشاطكم له وثقالا عنه لئلا تثقله عليه  
 (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله) أي جاهدوا في طاعة الله بما أمكن لكم اما بكمالهما  
 أو بأحدهما (ذلكم) أي الجهاد (خير لكم) أي خير عظيم في نفسه لكم (ان كنتم تعلمون)  
 أن الجهاد خير فبادروا اليه (لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا لاتبعوك) أي لو كان مادعا اليه متاعا  
 قريب المنال سهل المأخذ وسفرا متوسطا بين القريب والبعيد لاتبعوك في الحرب روج الى تبوء طمعافي  
 تلك المنافع (ولكن بعدت عليهم الشقة) أي المسافة التي تقطع بعشقة فتختلف فواعن الجهاد بسبب انهم  
 كانوا يستعظمون غزوالهم فكنوا كالايسين من الفوز بالغنية (وسيجلفون) أي المتخلفون عن  
 الغزو وعند رجوعكم من تبوءهم عبد الله ابن أبي وجدة بن قيس ومعتب بن قيس وأصحابهم قائلين  
 (بالله لو استطعنا) بالزاد والراحلة (لخرجنا معكم) الى غزوة تبوء (يهلكون أنفسهم) بسبب  
 الحلف الكاذب فان الايمان الكاذب توجب الهلاك ولهذا قال صلى الله عليه وسلم اليمن الغموس تدع  
 الديار بلاقع (والله يعلم انهم لكاذبون) في ايمانهم لانهم كانوا مستطيعين الخروج (عفا الله عنك)  
 يا أشرف الخلق ما وقع منك من ترك الأولى والاكمل (لم أذنت لهم) أي لا يسبب أذنت لهم في التخلف  
 (حتى يتبين لك الذين صدقوا) في اعتذارهم بعدم الاستطاعة من جهة المال أو من جهة البدن (وتعلم  
 الكاذبين) في ذلك قال ابن عباس لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرف المنافقين يومئذ حتى  
 نزلت سورة براءة (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم) أي  
 ليس من عادة المؤمنين الخلف أن يستأذنوك في أن يجاهدوا فضلا عن أن يستأذنوك في التخلف عنه  
 وكان الأكابر من المهاجرين والانصار يقولون لا نستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد فان ربنا ندبنا  
 اليه مرة بعد أخرى فأى فائدة في الاستئذان ولنجاهد معه بأموالنا وأنفسنا وكانوا يجيبون لو أمرهم الرسول  
 بالعودة لنسحق عليهم ذلك (والله عليم بالمتقين) الذين يسارعون الى طاعته (انما يستأذنك الذين  
 لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) أي انما يستأذنك يا أشرف الخلق في التخلف عن الجهاد من غير عذر  
 المنافقون فانهم لا يرجون ثوابا ولا يخافون عقابا (وارتاب قلوبهم) أي شككت قلوبهم في الدين (فهم  
 في ريهم يترددون) أي فهم حال كونهم في شكهم المسقط في قلوبهم بتخريرون لامع الكفار ولا مع  
 المؤمنين (ولو أروا الخروج) الى الغزو معك (لأعدوا له) أي للخروج (عدة) أي أهبة من  
 الزاد والراحلة والسلاح (ولكن كره الله ان يعاينهم) أي ولكن لم يرض الله نهوضهم للخروج معك



(قبطهم) أى حبسهم بالكسل (وقيل أقعدوا مع القاعددين) أى تخلفوا مع المتخلفين والقائل  
الشیطان یوسوسه أو بعضهم لبعض أو هو أمر النبی بذلك أمر توبیخ أو إلقاء الله تعالى كراهة الخروج  
فی قلوبهم فلا قول بالفعل لأن الله ولا من النبی (لو خرجوا فیکم) أى معکم (ما زادکم الا خیالاً) أى  
فساداً (ولا وضعوا خللاً لکم) أى ولساروا علی الابل وسطکم ولا مرعوا بینکم بالنماش (یبعونکم  
الفتنة) أى یطلبون لکم ما تنقنون به بالقاء العرب فی قلوبکم و بافساد نیاتکم (وفیکم مهاعون لهم)  
أى فیکم قوم ضعفاء یسعون للذائقین (والله علیم بالظالمین) لا تنفسم بسبب نفاقهم ولغيرهم بسبب  
أنهم سعوا فی القاء غیرهم فی وجوه الآفات (اقدابتغوا الفتنة من قبل) أى من قبل واقعة تبوک کما فعل  
عبد الله بن أبی یوم أحد حث انصرف مع أصحابه عن النبی صلی الله علیه وسلم (وقلبوا لک الامور) أى  
اجتهدوا فی الحيلة علیک فی ابطال أمرک (حتى جاء الحق) أى استمر هو لا المناقون علی أثاره  
الفتنة وتنفر الناس عن قبول الدین حتی جاء النصر الالهی و اکثر المؤمنون (وظهر أمر الله) أى غلب  
دینه بظهوره لاسباب التي تقوى شرع محمد صلی الله علیه وسلم (وهم کارهون) أى والحال انهم  
کارهون لمحی هذا الحق وظهور أمر الله (ومنهم من یقول انذنی ولا تنقنی) أى ومن المناقین وهو  
الجذب قیس من یقول للنبی صلی الله علیه وسلم انذنی فی القعود فی المدينة ولا توقنی فی الاثم بأن لا تأذن  
لی فانک ان منعتنی من القعود وقعت بغیر اذنک وقعت فی الاثم وروی أن النبی صلی الله علیه وسلم لما  
تجهز الی غزوة تبوک قال للجذب قیس یا أبا وهب هل لک فی جلاذبنی الاصر فأی فی جهاد ملوک الروم فقال  
الجذب یرسل الله قد علمت الانصار انی مغرم بالنساء فلا تنقنی بنبات الاصر وانی أخشى ان رأیتهن لا أصبر  
عنهن ولکنی أعینک بحال فاتر کنی (ألا) أى تنهوا (فی الفتنة سقطوا) أى انهم فی عین الفتنة  
وقعوا فان أعظم أنواع الفتنة الکفر بالله ورسوله والتمرد عن قبول التكلیف وهم خائفون من نزول  
آیات فی بیان نفاقهم (وان جهنم لمحیطة بالکافرین) أى جامعة لهم یوم القيامة من کل جانب وقیل ان  
أسباب تلك الا حاطة حاصلة فی الحال فکأنهم فی وسطها لانهم کانوا محرومین عن کل السعادات وانهم  
اشتهروا بین الناس بالنفاق والظعن فی الدین وقصد الرسول بكل سوء وکانوا یساهدون ان دولة الاسلام  
أبدای الترقی وکانوا فی أشد الخوف علی أنفسهم وأولادهم وأموالهم (ان تصبک حسنة نسوهم) أى  
ان تصبک فی بعض الغزوات حسنة من ظفر أو غنیمة أو انقیاد بعض ملوک الأطراف یجزئهم ذلك (وان  
تصبک فی بعض الغزوات مصیبة) أى شدة وان صغرت (یقولوا) متبعین برأیهم (قد أخذنا  
أمرنا) أى حذرنا بالاعتزال عن المسلمین والتخلف عنهم والمداراة مع الکفرة (من قبل) أى من قبل  
هذه المصیبة (ویقولوا) عن مقام التحدث بذلك الی أهالیهم (وهم فرحون) بما أصابک من المصیبة  
وبسلامتهم منها (قل) یا أشرف الخلق للمناقین بیانا لبطالان اعتقادهم (لن یصیننا الا ما کتب الله  
لنا) أى لن یصیننا خیر ولا شر ولا رخاء ولا شدة ولا خوف ولا أمن الا هو ومقدر علینا ما کتب عند الله  
فاذا هربنا مغلوبین صرنا مستحقین للاجر العظیم وان صرنا غالبین صرنا مستحقین للثواب فی الآخرة وفزنا  
بالمال الکثیر والثناء الجمیل فی الدنیا (هو) أى الله (مولانا) یحسن منه التصرف فی العالم کیف  
یشاء فان أوصل الی بعض عبید أنواعا من المصائب فانه یجب الرضا بها (وعلی الله فلیتوکل المؤمنون)  
أى فالواجب علی المؤمن ان ینفوض أمره الی الله وأن یرضی بفعله تعالى وأن یتطمع من فضله تعالى ورحمته  
(قل) یا أشرف الخلق للمناقین (هل ترصون بنا الا حدی الحسنین) أى ما تنتظرون بنا الا احدى

الحالتين الشريقتين النصر والشهادة وذلك لأن المسلم إذا ذهب إلى الغزوفان صار مغلوباً مقتولاً فاز  
 بالاسم الحسن في الدنيا وهي الرجولية والشوكة والثواب العظيم الذي أهده الله للشهادة في الآخرة وان  
 صار غالباً فاز في الدنيا بالمال الحلال والاسم الجميل وفي الآخرة بالثواب العظيم (ونحن نترتب بكم)  
 إحدى الحالتين الخسيتين إما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) كأن ينزل عليكم صاعقة من السماء  
 كما نزلت على عاد وثمود (أو) بعذاب (بأيدينا) وهو القتل على الكفر أي أن المنافق إذا قعد في  
 بيته كان مذموماً منسوبة إلى الجبن وضعف القلب والرضا بامر يشاركه فيه النسوان والصبيان والعاجزون  
 ثم يكون أبداً ناقصاً على نفسه وولده وماله وإن أذن الله في قتله وقع في القتل والامر والنهب مع الذل وإن  
 مات انتقل إلى العذاب الدائم في الآخرة (فتربصوا) بنا إحدى الحالتين الشريقتين (إننا معكم متربصون)  
 وقوعكم في إحدى الحالتين الخسيتين (قل) يا أشرف الخلق لهذا المنافق وأمثاله وهذه الآية نزلت  
 في الجدين قيس بن حذاف الذي صلى الله عليه وسلم أذن له في القعود وهذا ما إلى أعينكم (أنفقوا)  
 أموالكم (طوعاً) أي من غير الزام من الله ورسوله (أو كرها) أي الزاماً منكم وسمى الزاماً كرهاً  
 لأن الزام المنافقين بالانفاق كان شافعاً عليهم كالأكره وأقره وأحزوه والكسائي هنا وفي النساء والاحقاف  
 كرهاً بضم الكاف وقرأ عاصم وابن عامر في الاحقاف بالضم من المشقة وفي النساء والتوبة بالغيم من  
 الأكره والباقون بنفخ الكاف في جميع ذلك (إن يتقبل منكم) والامر هنا بمعنى الخبر أي نفقتكم  
 غير مقبولة سواء كانت طوعاً أو كرهاً (أنكم كنتم قوماً فاسقين) أي منافقين فإنهم كفرون في الباطن  
 (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة إلا هاهنا وهم كسالى) أي  
 لا يأتونها في حال من الأحوال إلا حال كونهم متناقضين فإن هذا النفاق إن كان في جماعة صلى وإن كان  
 وحده لم يصل لأنه لا يصل طاعة لأمير الله وانما يصل خوفاً من مذمة الناس (ولا ينفقون إلا وهماً  
 كارهون) أي لا رغبة لهم فإنهم لا ينفقون لغرض الطاعة بل رغبة للمصلحة الظاهرة حتى أنهم كانوا يعدون  
 الانفاق مغرباً بينهم (فلا تحبب أموالهم ولا أولادهم) والمراد بهذا الخطاب جميع المؤمنين والمعنى ولا  
 تحببوا بأموال المنافقين وأولادهم (انما يريد الله ليذهبهم بها) أي بالاموال والأولاد (في الحياة  
 الدنيا) وسبب كون المال والولد عذاباً في الدنيا هو ما يحصل من المتاعب والمشاق في تحصيلهما فإذا  
 حصل ازاد التعب وتحمل المشاق في حفظهما ويزداد الغم والخوف بسبب المصائب الواقعة فيهما وهم  
 اعتقدوا أنه لا سعادة إلا في هذه الخيرات العاجلة فالمال والولد عذاب على المنافق في الدنيا دون المؤمن  
 لأنه علم أنه ينال بالمصائب الحاصلة له في الدنيا (وترهق أنفسهم وهم كفرون) أي يريد الله أن يخرج  
 أرواحهم والحال أنهم كفرون فيكون عذابهم في الآخرة أشد العذاب (ويحلفون بالله أنهم لنكم) أي  
 يحلف المنافقون للمؤمنين إذا جالسوهم أنهم على دينكم (وما هم منكم) أي ليسوا على دينكم  
 (ولكنهم قوم يفرقون) أي يخافون القتل فأظهروا الأيمان وأسرروا النفاق (لو يجدون مجاً) أي  
 حرزاً ينجون إليه تحصنوا منكم من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أو مغارات) أي كهوفاً في الجبل  
 يخفون فيها أنفسهم (أو مدخلا) أي مراً تحت الأرض كالآبار يندسون فيه (لولوا) أي لصرفوا  
 وجوههم (إليه) أي إلى أحد هذه الوجوه الثلاثة التي هي شر لا مكنة (وهم يجمعون) أي يسرعون  
 اسراعاً لا يرد وجوههم شيء لشدة تأذيتهم من الرسول ومن المسلمين (ومنهم) أي المنافقين أبي الاحوص  
 وأصحابه (من يترك) أي من يعيبك مرا (في الصدقات) قالوا لم يقسم بيننا بالسوية والله ما يعطيها

محمد الامن أحب ولا يؤثرها الا هو اهـ فنزلت هذه الآية (فان أعطوا منها) أى الصدقات قدر ما يريدون  
 في الكثرة (رضوا) بالقسمة (وان لم يعطوا منها) قدر ما يريدون (اذا هم يسخطون) أى يفاجئون  
 السخط فان رضاهم وسخطهم لطلب النصيب لا لاجل الدين (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله)  
 من الصدقات وطابت نفوسهم وان قل (وقالوا احسبنا الله) أى كفانا ذلك (سيؤتينا الله من فضله  
 ورسوله) أى سيفطينا الله من فضله برزقه فيعطينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما أعطانا اليوم  
 (انا الى الله) أى الى طاعته واحسانه (راغبون) لكان ذلك أعود عليهم ونقل أن عيسى عليه  
 السلام مر يقوم يذكرون الله تعالى فقال ما الذى يحملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله فقال أصبتم  
 ثم مر على قوم آخرين يذكرون الله تعالى فقال ما الذى يحملكم عليه فقالوا الرغبة في الثواب فقال  
 أصبتم ومر على قوم ثالث مستغلين بالذكرفسألهم فقالوا لا نذكر الخوف من العقاب ولا الرغبة في الثواب  
 بل لاطهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بعرفته وتشريف اللسان بالالفاظ الدالة على  
 صفات قدسه وعزته فقال أنتم المحبون المحققون (انما الصدقات للفقراء والمساكين) أى انما الزكوات  
 مصروفة للفقراء وهم المحتاجون الذين لا يجدون شياً ولا يسألون الناس وهم أهل صفة مسجدر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وكانوا نحو أربعين رجلاً لا منزل لهم والمساكين هم الطوافون الذين يسألون الناس كما  
 قاله ابن عباس ومن سأل وجد فكان المسكين أقل حاجة (والعاملين عليها) وهم السعاة لجباية الصدقة  
 وهؤلاء يعطون من الصدقات بقدر أجور أعمالهم وهو قول الشافعي وعبد الله بن عمر وابن زيد وقال مجاهد  
 والضحك يعطون الثمن من الصدقات (والمؤلفة قلوبهم) وهم أصناف صنف دخلوا في الاسلام  
 ونيتهم ضعيفة فيثبتوا أو آخرون لهم شرف في قومهم يطلب بتألفهم اسلام نظراتهم وأثبت الشافعي  
 والاصحاب سهم هذين الصنفين وصنف يراد بتألفهم ان يجاهدوا من يليهم من الكفار أو من مائى الزكاة  
 ويقبضوا زكاتهم وهذان في معنى الغزاة والعاملين وعلى هذا فيسقط سهم المؤلفة بالكلية لكن يجوز  
 صرفه اليهما كما أفتى به الماوردي (وفي الرقاب) أى وفي فلك الرقاب فسمهم موضوع في المكاتبين  
 ليعتقوا به كما هو مذهب الشافعي والليث بن سعد وموضوع لعرق الرقاب يشترى به عبيد فيعتقون كما هو  
 مذهب مالك وأحمد وإسحق وقال الزهري سهم الرقاب نصفان نصف للمكاتبين من المسلمين ونصف  
 يشترى به رقاب عن صلوا أو صلوا أو قدم اسلامهم فيعتقون من الزكاة (والغارمين) أى المديونين في  
 طاعة الله (وفي سبيل الله) ويجوز الغازی ان يأخذ من مال الزكاة وان كان غنياً كما هو مذهب  
 الشافعي ومالك وإسحق وأبي عبيد وقال أبو حنيفة وصاحبه لا يعطى الغازی الا اذا كان محتاجاً وانقل  
 القفال عن بعض الفقهاء انهم أجازوا صرف الصدقات الى جميع وجوه الخير من تكفين الموقر وبناء  
 الحصون وعمارة المساجد لان قوله تعالى في سبيل الله عام في الكل (وابن السبيل) وهو الذى يريد  
 السفر في غير معصية فيمجز عن بلوغ سفره الابعونه ويصرف مال الزكاة الى الاصناف الاربعة  
 الاول حتى يتصرفوا فيه كما شأوا وفي الاربعة الاخيرة لا يصرف المال اليهم بل يصرف الى جهات  
 الحاجات المعسرة في الصفات التي لاجلها استحقوا سهم الزكاة ومذهب أبي حنيفة انه يجوز صرف  
 الصدقة الى بعض هؤلاء الاصناف فقط كما هو قول عمر وحذيفة وابن عباس وسعيد بن جبیر وقال  
 الشافعي لا بد من صرفها الى الاصناف الثمانية كما هو قول عكرمة والزهري وعمر بن عبد العزيز  
 (فريضة من الله) أى فرض الله الصدقات هؤلاء فريضة والمقصود من هذا التأكيد تحريم اخراج

الزكاة عن هذه الاصناف (والله عليم) فيعلم بمقادير المصالح (حكيم) لا يشرع الا ما هو الاصول  
 الاصلي (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) روى ان جماعة من المنافقين حذام بن خالد  
 واباس بن قيس وسماك بن زيد وهبيد بن مالك والجلال بن سويد وديعة بن ثابت ذكر والنبي صلى  
 الله عليه وسلم بما لا ينبغي من القول ثم قالوا ان كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الجبر وكان عندهم  
 غلام يقال له عامر بن قيس ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم وسألهم فأنكروا وحلفوا  
 ان عامراً كذاب وحلف عامر انهم كذبة فصدقههم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول  
 اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فأزل الله هذه الآية ومقصود المنافقين بقولهم هو اذن انه صلى الله  
 عليه وسلم ليس له ذكاه بل هو سليمان القلب سريع الاغتراب لكل ما يسهل (قل) يا أشرف الخلق لهؤلاء  
 المنافقين (أذن خير لكم) قرأها هم في رواية الأعمش وعبد الرحمن عن أبي بكر عنه أذن خير من فوعين أي  
 ان كان صلى الله عليه وسلم كما تقولون انه أذن فاذن بقبل منكم خير لكم من ان يكذبكم والباقيون بالضافة  
 أي هو اذن خير لا أذن شر أي يصدقكم بالخبر لا بالكذب ثم بين الله كونه صلى الله عليه وسلم اذن خير بقوله  
 (يؤمن بالله) لما قام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) أي ويرضى لهم ويصدقهم لما علم فيهم من الخلوص  
 (ورحمة للذين آمنوا منكم) أي وهو رفق بالذين أظهروا الايمان منكم حيث لا يكشف أسرارهم وقرأ  
 حمزة ورحمة بالجر عطفاً على خبر وقرأ ابن عامر ورحمة بالنصب علة لمحذوف لئى وياذن لكم رحمة (والذين  
 يؤذون رسول الله) بقولهم هو اذن ونحوه (لهم عذاب أليم) في الدنيا والآخرة (يحلِفون بالله لكم ليرضوكم)  
 أي انهم حلِفوا على انهم ما قالوا ما حكي عنهم ليرضوا المؤمنين بيمينهم (والله ورسوله أحق أن يرضوه)  
 أي والحال انه تعالى ورسوله أحق بالارضاء منكم وكان من الواجب أن يرضوهما بالاخلاص والتوبة  
 والمتابعة وإيفاء حقوقه صلى الله عليه وسلم في باب الاجلال مشهداً ومغيماً لا باتيانهم بالايان الفاجرة  
 (ان كانوا مؤمنين) فليرضوا الله ورسوله بالطاعة فانهما أحق بالارضاء (ألم يعلموا) أي أولئك  
 المنافقون جلاس وأصحابه (أنه) أي الشان (من يجادل الله) أي من يخالف الله (ورسوله) فان  
 له نار جهنم أي الحق أن له نار جهنم أي فكون نار جهنم له أمر ثابت (خالداً فيها ذلك) أي العذاب  
 الخالد (الجزى العظيم) أي النسم الشديد وهي غرات نفاقهم (يحذرون المنافقون أن تنزل عليهم  
 سورة تنبئهم بما في قلوبهم) أي يخاف المنافقون أن تنزل في شأنهم سورة تذيع ما كانوا يخفونه من  
 أسرارهم اذ اذاعة ظاهرة فتنتشر فيما بين الناس فيسمعونها من أفواه الرجال فكان السورة تخبرهم بها  
 وهم كانوا اذا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر كل شيء ويقول انه بطريق الوحي يكذبونه  
 ويستهزؤن به (قل استهزؤا) أي افعلوا الاستهزاء بمحمد والقرآن (ان الله مخرج ما تخذرون)  
 أي فان الله مظهر ما تخذرون من ازال السورة (ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخفون ونلعب) قال  
 الحسن وقتادة لما سار الرسول الى تبوك قال المنافقون بينهم أترأى نظهر على الشام وبأخذ حصونها  
 وقصورها هيهاث هيهاث فعند رجوعه صلى الله عليه وسلم دعاهم وقال أنتم القائلون بكذا وكذا فقالوا  
 ما كان ذلك بالجدي في قلوبنا وانما كنا نتحدث ونفصح فيما بيننا (قل أبالله) أي بتكليف الله  
 (وآياته) أي وبالقرآن وبسائر ما يدل على الدين (ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (كنتم نستهزون  
 لاتعذروا) أي لا تذكروا هذا العذر في دفع هذا الجرم (قد كفرتم بعد ايمانكم) أي قد ظهر كفركم  
 للمؤمنين بالظن في الرسول صلى الله عليه وسلم بعد ان كنتم عندهم مسلمين (ان نغف عن طائفة منكم نغضب

طائفة) قرأ عاصم نعى ونعذب بالثون مبنيا للفاعل وطائفة بالنصب والباقون يعف بالياء وتعذب  
 بالتاء بالبنا للمفعول وطائفة يرفع روى أن الطائفتين كانوا ثلاثة فالواحد طائفة وهو جهرين حبر  
 والاثنتان طائفة وهما وديعتين جذام وجد بن قيس فالذى عفى عنه جهرين حبر لانه كان فحشا معهم ولم  
 يستهزئ معهم فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم انى لا أزال أسمع آية تنشر منها الجلود وتحقق  
 منها القلوب اللهم اجعل وفاتى قتلا فى سبيلك لا يقول أحدنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت فأصيب يوم القيامة  
 فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه (بأنهم كانوا مجرمين) أى مستمرين على النفاق والاستهزاء فأوجب  
 التعذيب (المنافقون) وكانوا ثلاثمائة (والمنافات) وكن مائة وسبعين (بعضهم من بعض) أى  
 متشابهون فى صفة النفاق والأفعال الخبيثة (يأمرون) أى يأمر بعضهم بعضا (بالنكر) أى بالكفر  
 والمعاصى (وينهون عن المعروف) أى عن الإيعان والطاعة (ويقبضون أيديهم) عن كل خير  
 من زكاة وصدقة وانفاق فى سبيل الله (نسوا الله) أى تركوا أمر الله (فسيهم) أى فحازاهم بتركهم  
 من رحمته (إن المنافقين هم الفاسقون) أى الكاملون فى الفسق الذى هو الانسلاخ من كل خير (وعد  
 الله المنافقين والمنافقات والكفار) أى المجاهرين بالكفر (نار جهنم خالدين فيها) فالنار المخلدة من  
 أعظم العقوبات (هى حبسهم) أى تلك العقوبة كافية لهم ولا شئ يبلغ منها ولا يمكن الزيادة عليها  
 (ولعنهم الله) أى أهانهم الله بالذم لمهتاب تلك العقوبة (ولهم عذاب مقيم) غير النار كالزهرى وكمقاساة  
 تعب النفاق فى الدنيا اذ هم دائمى حذر من أن يطلع المسلمون على نفاقهم (كالذين من قبلكم) أى  
 فعلكم أيها المنافقون كفعل الكفار الذين كانوا قبلكم فى الأمر بالنكر والنهى عن المعروف وقبض  
 الأيدي عن الخيرات (كانوا أشد منكم قوة) فى الأبدان (وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقتهم)  
 أى فتمتعوا بمدة بنصيبهم من لذات الدنيا (فاستمتعتم بخلاقتكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقتهم) أى  
 فأنتم أيها المنافقون استمتعتم بنصيبكم استمتاعا كما استمتع الكفار الذين من قبلكم بحظوظهم  
 الخسيسة من الشهوات الفانية (وخضتم كالذى خاضوا) أى وتلبستم بتكذيب الانبياء فى السر  
 وبالمكر والغدر بهم كالتيلىس الذى تلبسوا به من تكذيب أنبياء الله والغدر بهم (وأولئك) الموصوفون  
 بالأفعال الذميمة (حطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة) أى بطلت حسناتهم بسبب الفقر والانتقال من  
 العزالى الذل ومن القوة الى الضعف وبسبب الموت وفى الآخرة بسبب أنهم يعاقبون أشد العقاب (وأولئك  
 هم الخاسرون) حيث أتعبوا أنفسهم فى الرد على الانبياء فواجدها ومنه الأفوات الخيرات فى الدنيا  
 والآخرة والاحصول العقاب فى الدنيا والآخرة (ألم يأتهم) أى المنافقين (نبأ الذين من قبلهم قوم  
 نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات) أى المتقلبات التى جعل الله على القرى ساقطها  
 (أتهم رسلهم بالبينات) أى المعجزات فكذبوهم فجعل الله هلاكهم والله أهلك قوم نوح بالغرق وعادا  
 قوم هود بارسال الريح العقيم وثمود وقوم صالح بارسال الصيحة والصاعقة وقوم إبراهيم بالهدم وسلب النعمة  
 عنهم وبتسليط البعوضة على دماغهم وذوق قوم شعيب بالظلة أو بالرجفة وقوم لوط بالحسف وجعل على  
 أرضهم ساقطها وبأطمار المحارة وانما ذكر الله تعالى هذه الطوائف الستة لأن آثارهم باقية وبلادهم  
 قريبة من بلاد العرب وهى الشام والعراق واليمن فكانوا يعرفون عليها ويعرفون أخبار أهلها (فما كان  
 الله لينظلمهم) بإيصال العذاب اليهم لأنهم استحقوه بسبب أفعالهم القبيحة (ولكن كانوا أنفسهم  
 يظلمون) بالكفر وتكذيب الانبياء (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) بسبب المشاركة

في الاستدلال والتوفيق والهداية (بأمرهم بالمعروف) أي بالايان بالله ورسوله واتباع أمر  
 (وينهون عن المنكر) أي الشرك والمعاصي (ويقيمون الصلاة) أي المفروضة بتمام الأركان  
 والشروط (ويؤتون الزكاة) الواجبة عليهم (ويطيعون الله ورسوله) في كل أمر ونهي في السر  
 والعلانية (أولئك) الموصوفون بهذه الصفات (سبحهم الله) أي يفيض عليهم آثار رحمته واليسين  
 للتوكيد والمبالغة (إن الله عزيز) أي لا يذعن من مراده في عباده من رحمة أو عقوبة (حكيم) أي مدبر  
 أمر عباده على ما يقتضيه العدل والصواب (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار)  
 أي تجري من تحت شجرها ومساكنها أنهار الخمر والماء والعسل واللبن (خالدين فيها ومساكن طيبة) وهي  
 قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الأحمر (في جنات عدن) وهي أبهى أماكن الجنات وأسناها  
 وقال عبد الله بن عمر إن في الجنة قصر يقال له عدن حوله البروج والمروج وله خمسة آلاف باب على كل  
 باب خمسة آلاف حوراء لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد (ورضوان من الله أكبر) مما هم فيه أذ عليه  
 يدور فوز كل خير وسعادة وروى أنه تعالى يقول لأهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد  
 أعطينا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأي شيء أفضل من ذلك قال  
 أحل عليكم رضواني فلا أخط عليكم أبدا وقرأ شعبة ورضوان بضم الزاء والياقوت بالكسر (ذلك) أي  
 المذكور من أمور الثلاثة (هو الفوز العظيم) لا ما يطلبه المنافقون والكفار من التمتع بطيبات الدنيا  
 (يا أيها النبي جاهد الكفار) أي المجاهدين بالسيف (والمنافقين) أي الساترين كفرهم بظهور الإسلام  
 باظهار المحبة لا بالسيف لنطقهم بكلمتي الشهادة (واغلظ عليهم) أي أشد على كلا الفريقين بالفعل  
 والقول (ومأواهم جهنم وبئس المصير) هي وهذه الجملة مستأنفة لبيان عاقبة أمرهم (يحلغون بالله)  
 ما قالوا واقد قالوا كلمة الكفر) بتوافقهم على قتل النبي صلى الله عليه وسلم وطعنهم على نبوته (وكفروا  
 بعد إسلامهم) أي أظهروا الكفر وجاهروا بالحرب بعد أن أظهروا الإسلام (وهو ما عالمنا لروى  
 أن المنافقين هموا بقتله صلى الله عليه وسلم عند رجوعه من تبوك وهم خمسة عشر رجلا قد اتفقوا على أن  
 يدفعوه صلى الله عليه وسلم عن راحلته ليقع في الوادي فيموت فأخبره الله بآمره فلما وصل إلى العقبة  
 التي بين تبوك والمدينة نادى مناديه بأمره أن رسول الله يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكها أحد غيره  
 واسلكوا يا معشر الجيوش بطن الوادي فإنه أسهل لكم وأوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك النبي  
 العقبة وكان ذلك في ليلة مظلمة فجاء المنافقون وتلقوا واسلكوا العقبة وكان النبي قد أمر عمار بن ياسر  
 أن يأخذ بزمام ناقته ويقودها وأمر حذيفة أن يسوقها من خلفها فيمضيما النبي يسير في العقبة أزدحم  
 المنافقون فنفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه فصرخ بهم فلو أمدبرين وعلما أنه اطلع على مكبرهم فأنخطوا  
 من العقبة مسرعين إلى بطن الوادي واختلطوا بالناس فصار حذيفة يضرب الناقة فقال له النبي هل عرفت  
 أحدا منهم قال لا فانهم كانوا متلثمين واليلة مظلمة قال هل علمت مرادهم قال لا قال النبي انهم مكروا  
 وأرادوا أن يسيروا معي في العقبة فزحمتني عنها وإن الله أخبرني بهم وبمكرهم فلما أصبح جمعهم وأخبرهم  
 بما مكروا به فحلفوا بالله ما قالوا بشكذب النبي ونسبه إلى التضع في ادعاء الرسالة ولا أراذوا فتسكت فأنزل  
 الله تعالى هذه الآية (ومائة موا الأن أن اغناهم الله ورسوله من فضله) أي وما أنكروا على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم شيئا من الأشياء إلا اغناهم الله تعالى إياهم من فضله فان هؤلاء المنافقين كانوا قبل قدوم  
 النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضللك من العيش لا يركبون الحيل ولا يجرزون الغنجة وبعد قدومه



أخذوا الغنائم وفازوا بالأموال ووجدوا الدولة وقتل الجلاس مولى فامر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألفا ستغني وذلك يوجب عليهم ان يكون محبين له صلى الله عليه وسلم مجتهدين في بذل النفس والمال لاجله فعملوا به ضد الواجب فوضعوا موضع شكره صلى الله عليه وسلم ان كرهوه وعابوه (فان يتوبوا) من النفاق كما وقع للجلاس بن سويد فانه تاب وحسنت توبته (يك) أى التوب (خيرا لهم) في الدارين (وان يتولوا) أى يعرضوا عن التوبة (يعذبهم الله عذابا أليما في الدنيا) بقتلهم وسبي أولادهم وأزواجهم واغتنام أموالهم لانه لما ظهر كفرهم بين الناس صاروا مثل أهل الحرب فيحمل قتالهم (والآخرة) بالنار وغيرها من آفانين العقاب (ومالهم في الارض) مع سعتها (من ولي) أى حافظ (ولانصير) ينقذهم من العذاب (ومنهم) أى المنافقين (من عاهد الله لثا آثان من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آثاهم من فضله بخلوها وتولوا) باجرامهم على العهد (وهم معرضون) بقلوبهم عن أوامر الله تعالى (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم) أى فأورثهم البخل نفاقا تمسكنا في قلوبهم أى فارتدوا عن الاسلام وصاروا منافقين (الى يوم يلقونه) أى الى يوم موتهم الذى يلقون فيه جزاء عملهم وهو يوم القيامة (عما أخلفوا الله ما وعدوه) أى بسبب اخلافهم الله الوعد من التصديق والصلاح (وعما كانوا يكذبون) أى وبسبب كونهم مستترين على الكذب في وعدهم روى أن ثعلبة بن حاطب كان صحابيا في الاسلام في ابتداء أمره وصار منافقا في آخر أمره وكان ملازما لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقب بحمامة المسجد ثم رآه النبي صلى الله عليه وسلم يسرع الخروج من المسجد عقب الصلاة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك تفعل فعل المنافقين فقال انى افتقرت لى ولا امرأتى فوبأجى به للصلاة ثم اذهب فأتزعه لتلبسه وتصلى به فجاء ثعلبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا فقال صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ثعلبة انى بعد ذلك وقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقنى مالا الذى يعثلك بالحق لئن رزقنى الله مالا لأعطين كل ذى حق حقه فدهاله فاتخذ غنما فتمت كيامنمو الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل وادى امن أوديتها فجعل يصلى الظهر والعصر مع رسول الله ويصلى في غنمه باقى الصلوات ثم غت وكثرت فتباعه من المدينة حتى ترك الصلوات الا الجمعة ثم غت وكثرت حتى تباعد وترك الجمعة فاذا كان يوم الجمعة يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار ثم سأل رسول الله عنه فأخبر بخبره فقال يا ويح ثعلبة ثلاثا نزل قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة فتبعث صلى الله عليه وسلم اليه رجلين من بنى سليم ومن بنى جهينة وكتب لهما السنان الصدقة وقال لهما امر اعلى ثعلبة بن حاطب خذ صدقته فأتياه وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهما ما هذه الجزية أو أخت الجزية فسلم يدهم الصدقة فأنزل الله تعالى هذه الآية فقبل له قد أنزل فيك كذا وكذا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله أن يقبل صدقته فقال ان الله منعنى من قبول ذلك فجعل يحشو التراب على راسه فقال صلى الله عليه وسلم قد قلت لك خاأطعتنى فرجع الى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتى أبا بكر بصدقته فلم يقبلها اقتداه بالرسول صلى الله عليه وسلم ثم جاء بها الى عمر أيام خلافة فلم يقبلها فلما لى عثمان أتاه بها فلم يقبلها وهاك ثعلبة في خلافة عثمان وانما امتنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ تلك الصدقة لان المقصود من الاخذ غير حاصل في ثعلبة مع نفاقه لقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها (ألم يعلموا)

أى المنافقون (أن الله يعلم سرهم) وهو ما ينطوي عليه صدورهم (وتجواهم) وهو ما يفاوض به بعضهم بعضا فيما بينهم (وأن الله علام الغيوب) أى ما قاب عن الخلق (الذين يلزون المطوعين من المؤمنين فى الصدقات والذين لا يجردون الأجهدهم) أى ويضعون على الذين لا يجردون الا طاقتهم (فيصغرون منهم) أى ويهزؤون بالفريق الأخير بقلة الصدقة (من خرا الله منهم) وهذه الجملة خبر للوصول وقال الأصم أى قبل الله من هؤلاء المنافقين ما أظهرهم من أعمال البر مع أنه لا ينيبهم عليها فكان لك كالسخرية وقال ابن عباس ففتح الله لهم فى الآخرة بابا إلى الجنة (ولهم عذاب أليم) قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم ذات يوم وحث على أن يجمعوا الصدقات فجاءه عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وجاء عمر بن الخطاب بعشرة آلاف درهم وجاء عثمان بن عفان بصدقة عظيمة وجاء أبو عقيل عبد الرحمن بن تيمان بصاع من تمر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضعه فى الصدقات فقال المنافقون على وجه الطعن ما جازا بصدقاتهم الارياش وسمعت أم أبو عقيل قائما جاء بصاع ليذكرهم سائر الأكل والله غنى عن صاعه فانزل الله تعالى هذه الآية (استغفر لهم أولا تستغفر لهم) روى انه لما نزلت آيات المقدمة فى المنافقين وظهر نفاقهم للمؤمنين جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون وقالوا يا رسول الله استغفرك لانا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سأستغفر لكم واستغفل بالآية فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستغفار وهذا الامر تخيير له صلى الله عليه وسلم فى الاستغفار وتركه ومعناه اخبار باستواء الامرين أى ان شئت فاستغفو لهم وان شئت فلا تستغفر لهم فاستغفرك لهم وعدمه سواء (الا تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم) وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبع مائة فى التكثير الاشتمال السبعة على جملة أقسام العدد فكأنها العدد بأسره فان عدة مراتبه سبعة أحاد عشرات مثثن أحاد ألوف عشرات ألوف مثثن ألوف وألوف الألوف والسبعون عند العرب غاية مستقصاة لانه عبارة عن جمع السبعة عشر مرات والسبعة عدد شريف لان عدد السموات والارض والبحار والاقاليم والنجوم والايام والأعضاء هو هذا العدد (ذلك) أى امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة فى الاستغفار (بأنهم كفروا بالله ورسوله) أى بسبب كفرهم بالعدم الاعتداد بالاستغفار (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى فان تجاوزهم عن الحد ودماغ من الهداية (فرح المخلفون) أى الذين تركهم النبي الله صلى الله عليه وسلم (بقعودهم) أى فى المدينة (خلاف رسول الله) أى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث سارا إلى تبوك للجهاد واقاموا فى المدينة (وكرهوا أن يجاهدوا بأهلهم وأنفسهم فى سبيل الله) فان فى المجاهدة اتلاف النفس والمال (وقالوا) لاخوانهم أو للمؤمنين تشييطا لهم عن الجهاد ونهياعن المعروف (لا تنفروا فى الحرب) أى لاتخرجوا الى الجهاد فى الحراسيد (قل) تجهيلا لهم (نارجهم) التى ستدخلونها بما علمتم (أشدحوا) عما تحذرون من الحر المعتاد وتحذرون الناس منه (لو كانوا يفقهون) ان بعد هذه الدار دار أخرى وان بعد هذه الحياة الدنيا حياة أخرى (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا) وهذا الخبر بأنه ستحصل لهم هذه الحالة ورد بصيغة الامر أى أنهم وان فرحوا وفصحوا وطول أعمارهم فى الدنيا فهو قليل بالنسبة الى بكائهم وحزنهم فى الآخرة لان الدنيا بأمرها قليلة وعقابهم فى الآخرة دائم لا ينقطع (جزءا مما كانوا يكسبون) فى الدنيا من النفاق (فان رجعت الله) من غزوة تبوك (الى طائفة منهم) أى المنافقين فى المدينة (فاستأذنوك للخروج) معل أن الى غزوة أخرى بعد غزوة تبوك

(فقل) لهم يا أشرف الخلق (لن تخرجوا معي أبدا) في سفر من الأسفار (ولن تقاتلوا معي عدوا) من  
الاعداء (انكم رضىتم بالعود) عن الغزو (أول مرة) وهى غزوة تبوك (فاقعدوا) عن الجهاد  
(مع الخالفين) أى النساء والصبيان والرجال العاجزين (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على  
قبره) أى لا تقف عليه للدفن أو للدعاء فإنه صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له  
(انهم كفروا بالله ورسوله) أى لانهم استمروا على الكفر بالله ورسوله في السمر مدة حياتهم (وماتوا  
وهم فاسقون) أى متمادون في الكفر بالكذب والخداع والمكر عن ابن عباس رضى الله عنهما  
انه لما اشتكى عبد الله بن أبي بن سلول عاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلب منه أن يصلى عليه اذا  
مات ويقوم على قبره ثم انه أرسل الى الرسول صلى الله عليه وسلم يطلب منه قيصة ليكفن فيه فأرسل اليه  
القيص الفوقاني فردده وطلب منه الذى يلى جلده ليكفن فيه فأرسله اليه فقال عمر رضى الله عنه لم تعطى  
قيصا للرجس النجس فقال صلى الله عليه وسلم ان قيصى لا يقنى عنه من الله شيئا فلعل الله ان يدخل به  
ألفافى الاسلام وكان المنافقون لا يغارقون عبد الله فإنه رأسهم فلما رأوه يطلب هذا القيص ويرجوا أن  
ينفعه أسلم منهم يومئذ ألف فلما مات عبد الله جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه اسمه عبد الله فإنه كان  
من فضلاء الصحابة وأصدقهم اسلاما وأكثرهم عبادة وأشرحهم صدرا يعرفه صلى الله عليه وسلم فقال  
لعبد الله صل عليه وادفنه فقال يا رسول الله ان لم تصل عليه لم يصل عليه مسلم فقام صلى الله عليه وسلم ليصلى  
عليه فقام عمر خال بين رسول الله وبين القبلة لئلا يصلى عليه فنزلت هذه الآية فامتنع صلى الله عليه وسلم  
من الصلاة عليه وانقاد القيص اليه تطييبا للقلب ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي وأكرامه لانه كان  
من الصالحين ولان العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أخذ أسيرا بيد لم يجدوا له قيصا وكان  
رجلا طويلا فكساه عبد الله بن أبي قيصة بأمره صلى الله عليه وسلم (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم انما  
يريد الله) بجمعهم بالاموال والاولاد (أن يعذبهم بها في الدنيا) بكتابتهم الشدايق في شأنها (وترحق  
انفسهم وهم كافرون) أى فموتوا كافرين باشتهغالهم بالتمتع بها (واذا أنزلت سورة) من القرآن  
مشتملة على الامر (أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذنك) في التخلف عن الغزو (أو لولا الطول  
منهم) أى ذوالسعة في المال والقدرة على الجهاد بالبدن من رؤساء المنافقين عبد الله بن أبي وجذب  
قيس ومعتب بن قيس (وقالوا ذرنا) يا محمد (نكن مع القاعدین) أى من الضعفاء من الناس  
والساكنين في البلد بغير عذر (رضوا بأن يكون من الخوالف) أى مع النساء اللاتي يلزمن البيوت  
(وطبع على قلوبهم) أى منعت من حصول الايمان (فهم) بسبب ذلك (لا يفقهون) أى لا يفهمون  
أسرار حكمة الله في الامر بالجهاد (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وانفسهم) أى ان  
تخلف هؤلاء المنافقون عن الغزو فقد توجع اليه من هو خير منهم وأخلص نية واعتمادا (وأولئك لهم  
الجزيرات) أى منافع الدارين النصر والغنية في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة (وأولئك هم  
المفلحون) أى المتخلصون من السخط والعذاب (أعد الله لهم) أى هيأ لهم في الآخرة (جنات تجري  
من تحتها الأنهار خالدين فيها) أى مقيمين في الجنة (ذلك) أى نيل الكرامة العظمى (الفوز العظيم)  
الذى لا فوز وراءه (وجاء) اليك يا أشرف الخلق (المعذرون) أى الذين أتوا بأعذار كاذبة وتكفروا  
بهدرا باطل (من الأعراب) أى من بني غفار (ليؤذن لهم) بالتخلف عن غزوة تبوك فلم يعذرهم  
الله (وقعد) عن الجهاد بغير إذن (الذين كذبوا الله ورسوله) في ادعائهم الايمان وهم منافقوا

الاعراب الذين لم يحيثوا الى الرسول ولم يعتذروا (سبب الذين كفروا منهم) أى المعذرين لا من أسلم  
 منهم (عذاب أليم) فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار (ليس الضعفاء) كالشيوخ (ولا على  
 المرضى) من الشباب (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) فى الجهاد من الزاد والراحلة لغيرهم  
 كزينة وجهينة وبني عذرة (خرج) أى ائتم فى التخلف عن الجهاد (إذا نهضوا لله ورسوله) أى  
 آمنوا بهما وأطاعواهما فى السر والعلن (ما على المحسنين من سبيل) أى ليس عليهم طريق الى ذمهم  
 (والله غفور رحيم) ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من  
 الدمع حزناً أن لا يجدوا ما ينفقون) أى وليس على من أتوك يسألونك أن تحملهم الى غزوة تبوء ثم  
 خرجوا من عندك ليكون لعدم وجدان ما ينفقون فى الجهاد سبيل فى لومهم ولذلك هموا البكائين وهم  
 سبعة من الانصار معقل بن يسار ومخير بن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن هير وثعلبة بن عفة  
 وعبد الله بن مغفل وعبد الله بن زيد فاتهم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فخرنا بالخرج فاحملنا  
 على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة فنزعتك فقال صلى الله عليه وسلم لا أجد ما أحملكم عليه  
 فقولوا وهم سيكون فحمل العباس منهم اثنين وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذى جهزوه وهو ألف  
 وحمل يامين بن عمر والنضري اثنين (انما السبيل) بالعبادة (على الذين يستأذنونك) فى التخلف  
 (وهم أغنياء) أى قادرون على أهبة الخروج معك (رضوا بأن يكونوا مع الخولاف) أى رضوا بالدناءة  
 والانتظام فى جملة النساء (وطبع الله على قلوبهم فهم) لاجل ذلك الطبع (لا يعلمون) ما فى الجهاد  
 من منافع الدين والدنيا (يعتذرون) أى هؤلاء المنافقون وهم بضع وعشرون رجلاً (اليكم) فى  
 التخلف (إذا رجعتهم) من غزوة تبوء (اليهم) بالاعذار الباطلة (قل) يا أشرف الخلق لهم  
 (لا تعتذروا) بما عندكم من العاذير (لن تؤمن لكم) أى لن نصدقكم فيما تقولون من العذر أبداً  
 (قد نبأنا الله من أخباركم) أى قد أعلمنا الله بعض أحوالكم مما فى ضمائركم من الخبث والنفاق  
 والمكر (وسيرى الله عملكم ورسوله) أى وسيبقي عملكم معلوماً لله ورسوله هل تبقون على نفاقكم  
 أم تتوبون منه (ثم تردون) يوم القيامة (الى عالم الغيب والشهادة) للجزاء بما ظهر منكم من الاعمال  
 (فنبشكم) عند وفاءكم بين يديه (بما كنتم تعملون) فى الدنيا أى فيجازيكم عليه (سيحلفون بالله  
 لكم إذا انقلبتم اليهم) أى إذا رجعت اليهم من تبوء أنهم معذورون فى التخلف (لتعرضوا  
 عنهم) أى لتعرضوا عن ذمهم اعراض الصفع (فأعرضوا عنهم) اعراض المقت وترك الكلام  
 قال مقاتل قال النبى صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم (انهم رجس)  
 أى ان خبث باطنهم رجس وحقا فيك يجب على الانسان الاحتراز عن الارجاس الجسمانية يجب  
 الاحتراز عن الارجاس الروحانية حذرا من ان يعمل طبع الانسان الى الاعمال القبيحة (وماؤا هم  
 جهنم) أى وكفتهم النار تويخا فلا تسلكوا أنتم فى ذلك (جزاء بما كانوا يكسبون) فى الدنيا من فنون  
 السيئات (يحلفون لكم لترضوا عنهم) بالخلاف وتستدعوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان رضوا عنهم  
 فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى فان رضيت أياها المؤمنون عنهم بما حلفوا لكم فلا ينفعهم  
 رضاكم لأن الله ساخط عليهم ولا أثر لرضاكم لكون ارادتكم مخالفة لارادة الله تعالى وذلك لا يجوز  
 (الاعراب) أى جنس أهل البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضرة نحو حشهم واستيلاء الهواه  
 الحارثى لابس عليهم وبعدهم عن أهل العلم (وأجد أن لا يعلموا أحداً من أنزل الله على رسوله) أى

أحق بان لا يعلموا مقادير التكليف والاحكام (والله عليم) بما في قلوب خلقه (حكيم) فيما قرض  
من فرائضه (ومن الاعراب من يتخذ ما ينفعه مغرماً) أى من الاعراب أسد وغطفان من يعتقدان الذى  
ينفعه في سبيل الله خسراناً لأنه لا ينفع الا رياء وخوفان المسلمين لا لوجه الله (ويتربص بكم اللواتر)  
أى ينتظران تقلب الامور عليكم بموت الرسول وان يعالو عليكم المشركون فيتخلص عما ابتلى به من  
الانفاق (عليهم دائرة السوء) أى عليهم يدور البلاء والحزن فلا يرون في محمد صلى الله عليه وسلم  
ودينه الا ما يحزنهم (والله سميع) لقولهم عند الانفاق من كلام لا خير فيه (عليم) بنياتهم الفاسدة  
(ومن الاعراب) مزينة وجهينة وأسلم (من يؤمن بالله واليوم الآخر) في السر والعلانية (ويتخذ  
ما ينفع قربات عند الله وصلوات الرسول) أى ويؤخذ لنفسه ما ينفعه في سبيل الله سبباً للحصول القربات  
الى الله في الدرجات وسبباً للحصول دعوات الرسول فانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو المتصدقين بالخير  
والبركة ويستغفر لهم (ألا) أى تنبهوا (انها) أى ان نفقتهم (قربة لهم) الى الله في الدرجات  
(سيد خلهم الله في رحمته) أى جنته وهذا تفسير للقربة وعدهم باحاطة رحمته الواسعة كما ان قوله تعالى  
والله سميع عليم تهديد للذين عقب الدعاة عليهم والسين للدلالة على تحقق الوقوع (ان الله غفور)  
لسيئاتهم (رحيم) بهم حيث وفقهم لهذه الطاعات وروى أبو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال أسلم وغفار وشي من جهينة ومزينة خير عند الله يوم القيامة من عجم وأسدين خزعة وهو ازان وغطفان  
(والسابقون الاولون) أى في الهجرة والنصرة (من المهاجرين) هم الذين صلوا الى القبلة وشهدوا بدار كما  
قاله ابن عباس (والانصار) وهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة الاولى وكافوا سبعة  
نفر والعقبة الثانية وكافوا اثني عشر رجلاً والعقبة الثالثة وكافوا سبعة من رجلا والذين آمنوا حين قدم  
عليهم أبو زرارة مصعب بن نمر (والذين اتبعوهم) أى القرينين (باحسان) وهم الذين يذكرون  
المهاجرين والانصار بالجنة والرحمة والدعاء لهم ويذكرون محاسنهم (رضى الله عنهم) لعمالهم وكثرة  
طاعاتهم (ورضوا عنه) لما أقاض عليهم من نعمه الجليلة في الدنيا والآخرة والسابقون مبتدأ وخبر جملة  
رضى الله عنهم (وأعد لهم) في الآخرة (جنان تجري تحتها الانهار) وقرأ ابن كثير من تحتها بكلمة من كما  
في سائر المواضع وعلى هذا زم صلة الميم في المواضع الثلاثة والباقون بغير كلمة من وفتح التاء (خالدين فيها أبداً)  
أى من غير انتهاء (ذلك) أى الرضوان والجنات (الفوز العظيم) أى النجاة الوافرة (وعن حو لمكم) أى  
حول بلدتكم (من الاعراب منافقون) وهم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار وكافوا نازلين حول  
المدينة (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق) أى من أهل المدينة كعبد الله بن أبي وأصحابه من ثبتوا  
على النفاق ولم يتوبوا عنه (لا تعلمهم) أى لا تعلم نفاقهم مع قوة خاطرهم وصفاء نفسهم لشدة بطان الكفر  
واظهار الاخلاص (فمن نعلمهم) أى فمن نعلم سر أئمرهم التي في ضمائرهم (سندهم مرتين) بعداب  
الدنيا بجميع أقسامه وعذاب القبر (ثم يردون) في الآخرة (الى عذاب عظيم) هو النار المؤبدة  
(وآخرون) أى ومن أهل المدينة قوم آخرون أبو لبابة مروان بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة وديعة  
ابن حزام (اعترفوا بذنوبهم) أى أقروا بذنوبهم وأظهروا الندامة على التخلف (خلطوا عمل الصالحين)  
وهو خروجهم مع الرسول الى سائر الغزوات (وأخسر سبباً) وهو تخلفهم عن غزوة تبوك أى خلطوا كل  
واحد من العمل الصالح العمل السيئ بالآخر (عسى الله أن يتوب عليهم) أى ثبت ان يقبل الله توبتهم  
(ان الله غفور رحيم) يتجاوز عن سيئات التائب ويتفضل عليه (خادم من أموالهم صدقة) أى لما أظهروا

التوبة عن تخلفهم عن غزوة تبوك وهم أقرؤا بان السبب المؤدى لذلك التخلف حبسهم للاموال أمر الله  
رسوله ان يأخذهم من الزكوات الواجبة عليهم فكانه قيل لهم انما يظهر صحة قولكم في ادعاء هذه التوبة  
لو اخرجتم الزكاة الواجبة بانشرح قلب لان الدعوى انما يشهد عليها الامتحان فعد الامتحان يكرم  
الرجل أو يهان فان أدواتك الزكوات عن طيبة النفس ظهر كونهم صادقين في تلك التوبة والا فافهم  
كاذبون (تطهرهم) أى تطهرهم أنت أيها الآخذ بأخذها منهم عن نجاسة الذنوب (وتركيهم بها)  
أى ترفعهم بتلك الصدقة حسنتهم الى مراتب المخلصين وثنى عليهم عندها خراجها الى الفقراء وتجعل  
النقصان الحاصل بسبب اخراج قدر الزكاة سببا لزيادة البركة (وصل عليهم) أى ادع لهم قال الشافعي  
رضي الله عنه والسنة للامام اذا أخذ الصدقة ان يدعو للصدق ويقول آجرك الله فيما أعطيت وبارك  
لك فيما أبقيت وجعله لك طهورا (ان صلاتك سكن لهم) أى ان دعائك يوجب طمأنينة قلوبهم  
(والله مهييم) لقولهم (عليهم) بنيتهم قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم صلاتك على التوحيد والباقيون  
صلواتك على الجمع (ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات) أى ألم يعلموا أن  
التائبون قبل توبتهم وصدقتهم ان الله يقبل التوبة الصالحة عن عباده المخلصين ويقبل الصدقات  
الصادرة عن خلوص النية (وأن الله هو التواب الرحيم) أى وألم يعلموا انه تعالى المنفرد ببلوغ الغاية  
التقصوى من قبول التوبة وايصال الرحمة (وقل اعلموا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) أى  
وقل يا أشرف الخلق اعلموا ما تشاؤون من الاعمال فسيرى الله عملكم خيرا كان أو شرا ويراها رسوله  
باطلاع الله اياه على أعمالكم ويراه المؤمنون بقذف الله تعالى في قلوبهم من محبة الصالحين وبغض  
المفسدين فان لعملكم في الدنيا حكم في الآخرة حكما ما حكمه في الدنيا فانه يراه الله والرسول والمسلمون فان  
كان طاعة حصل منه الثناء العظيم في الدنيا والثواب العظيم في الآخرة وان كان معصية حصل منه الذم  
العظيم في الدنيا والعقاب الشديد في الآخرة وهذا ترغيب عظيم للطيبين وترهيب عظيم للذنين وفي  
الحبر لو أن رجلا عمل في محضرة لا باب لها ولا كوة تخرج عمله الى الناس كائنا ما كان (وسر تدرون) بعد  
الموت (الى عالم الغيب والشهادة) والمراد من الرد تعريف عقاب الخزي والفضيحة (فينبئكم بما  
كنتم تعملون) في الدنيا أى فيعرفكم أحوال أعمالكم من خير وشر فيجازيكم عليها لان المجازاة من  
الله تعالى في الآخرة لا تحصل الا بعد التعريف ليعرف كل أحد ان الذى وصل اليه عدل لا ظلم (وآخرون  
مرجون) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم مرجئون همزة مضمومة بعدها  
واو ساكنة والباقيون مرجون بدون تلك الهمزة أى ومن أهل المدينة قوم من المتخلفين غير المعترفين  
مؤخرون عن قبول التوبة (لامر الله) أى لحكمه قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت هذه الآية في  
كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية لم يسارعوا الى التوبة والاعتذار فنزل قوله تعالى  
وآخرون مرجون لامر الله فوق الرسول أمرهم بعد نزل هذه الآية خمسين ليلة بقدر مدة التخلف اذا  
كانت غيبته صلى الله عليه وسلم عن المدينة خمسين ليلة ونهى الناس عن مجالسهم وأمرهم باعتزال  
نسائهم وارسالهن الى أهاليهن لانه لما تمتعوا بالراحة في المدينة مع تعب غيرهم في السفر عوقبوا بمجرهم  
تلك المدة فلما مضى خمسون يوما نزلت توبتهم بقوله تعالى لقد تاب الله على النبي وبقوله تعالى وعلى  
الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت (اما يعذبهم وما يتوب عليهم) وهذه الجملة في  
محل نصب على الحال أى ومنهم هؤلاء امامعزين وامامتو باعليهم هؤلاء القوم كانوا ناديين على تأخيرهم



عن الغزو ولم يحكم الله بكونهم تائبين بل قال: أما يعذبهم وأما يتوب عليهم فلعلهم خافوا من أمر الرسول  
بأيذاتهم وأخافوا من الحجة والفضيحة وعلى هذا التقدير فتوبتهم غير صحيحة فاستمر عدم قبول التوبة إلى  
أن تسهل أحوال الخلق في قدحهم ومدحهم عندهم فعند ذلك قدموا على المعصية لنفس كونها  
معصية وعند ذلك صحت توبتهم وكلمة أما الشك بالنسبة لاعتقاد العباد والمراد منه ليكن أمرهم على الخوف  
والرجاء فجعل أناس يقولون هل كانوا إذ لم ينزل الله لهم عذرا وأناس يقولون عسى الله أن يغفر لهم فالتناس  
مختلفون في شأنهم فصاروا عندهم مرجئين لأمر الله تعالى (والله عليم) بما في قلوب هؤلاء المؤمنين  
(حكيم) فيما يحكم فيهم وفيما يفعل بهم (والذين اتخذوا مسجدا ضارا) أي ومنهم الذين بنوا مسجدا  
وكانوا اثني عشر رجلا من المنافقين لاضرار أهل مسجد قبا (وكفرا) أي ولتقوية الكفر بالطعن على  
النبي صلى الله عليه وسلم ودين الإسلام (وتفرقوا بين المؤمنين) الذين كانوا يصلون في مسجد قبا أي  
لكي يصل طائفة من المؤمنين في ذلك المسجد فيؤدي ذلك إلى اختلاف الكلمة (وارصادا لمن حارب الله  
ورسوله) أي انتظار الأبي حار الرهاب الفاسق (من قبل) متعلق باتخذوا أي اتخذوا ذلك المسجد  
من قبل أن ينافق بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك وكان أبو طمر قد تنصر في الجاهلية وترهب  
أي لبس المسوح وطلب العلم فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة عاد ألامه زالت رياسته وقال للنبي صلى  
الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم ولم يرل يقاتله صلى الله عليه وسلم إلى يوم  
حين فلما انهزم هو أوزن خرج هاربا إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بعباسه تطعمهم من قوة  
وسلاح وابنوا إلى مسجد افاني ذاهب إلى قيصروأت من عنده بجند فأخرج محمد وأصحابه من المدينة  
فبنوا هذا المسجد إلى جنب مسجد قبا وانتظر واجي أبي عامر لصلى بهم في ذلك المسجد (وليكلفن  
أن أردنا الأحسن) أي قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أردنا ببنائه هذا المسجد إلا إحسان إلى  
المؤمنين وهو الرافق بهم في التوسعة على أهل الضعف والعللة والهجرة عن الذهاب إلى مسجد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (والله يشهد أنهم أسكاذبون) في حلفهم (لا تنقم فيه أبدا) أي لا تصل في ذلك المسجد  
أبدا روى لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك نزل بذي أوان وهو موضع قريب من  
المدينة فأقام المنافقون وسألوا أيمان مسجدهم فزلت عليه صلى الله عليه وسلم هذه الآية فدعا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخشم ومعين بن عدي وعامر بن السكن وحشيا فقال لهم انطلقوا إلى هذا  
المسجد الظالم أهلها فادموه واحرقوه ففعلوا ذلك وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل ذلك الموضع  
مكان كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة ومات أبو عامر الفاسق بالشام بنة نسر بن غريما وحيدا (المسجد  
أسس على التقوى) أي بني أصله على طاعة الله تعالى وذكره (من أول يوم) من أيام تأسيسه فقد أسس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجد قبا وصى فيه أيام مقام بقباه وهي يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء  
والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة (أحق أن تقوم فيه) أي أن تصل في ذلك المسجد (فيه)  
أي في هذا المسجد (رجال يحبون أن يتطهروا) من الأحداث والجنابات والنجاسات وسائر النجاسات  
وهم بنو عامر بن عوف الذين بنوه (والله يحب المطهرين) أي رضي عنهم روى ابن خزيمة عن عوف  
ابن ساعدة أنه صلى الله عليه وسلم أتاهم في مسجد قبا فقال إن الله تعالى قد أحسن عليكم الشاء في  
الطهور في قصة مسجدكم فها هذا الطهور الذي تطهرون به أي الذي تحصلون الطهارة بسببه قالوا والله  
يا رسول الله ما نعلم شيئا إلا أنه كان لنا جبران من اليهود وكانوا يغسلون أديبارهم من الغائط فغسلنا كما

غسلا وفي حديث ر واه البراز فقالوا في جواب سؤاله لهم تتبع الحجارة بالاساء فقال هو ذاك فليكنه  
 (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان) أي أبعد ما علم حالهم من أسس بنيان دينه على قاعدة  
 قوية هي الخوف من عقاب الله والرغبة في ثوابه (خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار) أي أم من  
 أسس بنيان دينه على طرف مسيل متصدع وهو كفر بالله واضرار بعباد الله (فأنهار به في نار جهنم) أي  
 فسقط المسيل مصاحبا له أي للمؤسس في قعر نار جهنم أي مثل الضلال مثل شفا جرف هار من أودية  
 جهنم فكان قريب السقوط وليكونه على طرف جهنم كان إذا أنهار فأنهار في قعر جهنم وقرأ نافع  
 وابن عامر أسس مبنيا للمفعول وبنيانه بالرفع نائب الفاعل (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يغير  
 للمنافقين ولا ينجيهم (لا يزال بنياهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم) أي لا يزال مسجدهم سبب شدة في  
 الدين لأن المنافقين عظم فرحهم ببناء مسجد الضرر فلما أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بتخريبه ثقل  
 ذلك عليهم وازداد بغضهم له وازداد ارتياحهم في نبوته وعظم خوفهم منه في جميع الاوقات وصاروا  
 مرتابين في أن رسول الله هل يحل سبيلهم أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم (الأن تقطع قلوبهم) وقرأ  
 ابن عامر وحفص عن عاصم وحمزة بفتح التاء والطاء المشددة والباقون بضم التاء مبنى للجهول وعن  
 ابن كثير بفتح الطاء وسكون القاف على الخطأ وقلوبهم بالنصب أي الآن تجعل قلوبهم قطعاً  
 بالسيف وقرأ الحسن ومجاهد وقتادة ويعقوب إلى أن تقطع وأبو حيوة كذلك لأنه قرأ بضم التاء وفتح  
 القاف وكسر الطاء مشددة على الخطأ للرسول وقلوبهم بالنصب وفي قراءة عبد الله ولو قطعت قلوبهم  
 بالبناء للجهول وعن طلحة ولو قطعت قلوبهم على الخطأ والمعنى أن هذه الريبة باقية في قلوبهم أبداً  
 وعجوتون على هذا التفات والابغنى إلى بدليل القراءة الشاذة (والله عليم) بأحوالهم (حكيم) في  
 الأحكام التي يحكم بها عليهم (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة  
 يقاتلون في سبيل الله) وهذا استئناف لبيان البيع الذي يستلزمه الشراء كأنه قيل كيف يبيعون  
 أنفسهم وأموالهم بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله أي يمدلون أنفسهم وأموالهم في طاعة الله والمؤمن  
 متى قاتل في سبيل الله حتى يقتله كافر وأنفق ماله في سبيل الله فله يأخذ من الله في الآخرة الجنة جزاء لما  
 فعل وهو تسليم المبيع من النفس والأموال (فيقتلون ويقتلون) قرأ حمزة والكسائي بتقديم المبنى  
 للمفعول على المبنى للفاعل والباقون بعكسه فعني تقديم الفاعل على المفعول أنهم يقتلون الكفار ولا  
 يرجعون عنهم إلى أن يصيروا مقتولين وأما تقديم المفعول على الفاعل فالمعنى أن طائفة كبيرة من المسلمين  
 وإن صاروا مقتولين لم يصبر ذلك راداً للباقيين عن المقاتلة بل يبقون بعد ذلك مقاتلين مع الأعداء قاتلين لهم  
 بقدر الامكان (وعدا عليه حقا) أي وعدهم الله وعدا نابتاً على الله (في التوراة والانجيل والقرآن  
 ومن أوفى بعهده من الله) أي لا أحد أوفى بعهده من الله تعالى (فلا تبشروا) أي فافرحوا غاية الفرح  
 (ببيعكم الذي بايعتم به) أي ببهادكم الذي فزتم به بالجنة (وذلك) أي الجنة التي هي ثمن بذل النفس  
 والأموال (هو الفوز العظيم) أي فلا فوز أعظم منه (التائبون) وهو رفع على المدح أي هم  
 التائبون من كل معصية كما يدل عليه قراءة عبد الله بن معود وأبي والاعمش التائبين بالياء إلى قوله تعالى  
 والحافظين أماناً نصبا على المدح أو جرافعة للمؤمنين ويجوز أن يكون التائبون رفعا على الب ل من الواو في  
 يقاتلون واعلم أن التوبة المقبولة إنما تحصل باجتماع أربعة أمور أولها احتراق القلب عند صدور  
 المعصية ثانياً الندم على ما مضى ثالثاً العزم على الترت في المستقبل ورابعاً أن يكون الحامل له على

هذه الامور الثلاثة طلب رضا الله تعالى وعبوديته فان كان غرضه منها دفع مذمة الناس وتحصيل مدحهم أو لغرض آخر من الاغراض الدنيوية فليس بتائب ولا بد من رد المظالم الى أهلها ان كانت (العابدون) قال ابن عباس رضي الله عنهما الذين يرون عبادة الله واجبة عليهم (الحامدون) أي الذين يقومون بحق شكر الله تعالى على نعمه ديناً ودياراً يجعلون اظهاري ذلك عادة لهم (السائحون) أي الصائمون اقله صلى الله عليه وسلم سياحة أمتي الصيام وقال عكرمة أي طلاب العلم فانهم ينتقلون من بلد الى بلد (الراكون الساجدون) أي المصلون الصلوات الخمس (الأمرون بالمعروف) أي بالإيمان والطاعة (والناهون عن المنكر) أي عن الشرك والمعاصي (والحافظون لحدود الله) أي لتكاليف الله المتعلقة بالعبادات والمعاملات (وبشر المؤمنين) الموصوفين بهذه الصفات بالجنة (ما كان للنبي) أي ماجاز لمحمد صلى الله عليه وسلم (والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي) أي ذري قرابات لهم (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) أي أهل النار بأن ماتوا على الكفر وسبب نزول هذه الآية استغفار ناس لا بأثمهم الذين ماتوا على الكفر روى عن علي رضي الله عنه أنه قال سمعت رجلاً يستغفر لابويه وهما مشركان فقلت أتستغفر لابويك وهما مشركان قال أليس قد استغفر ابراهيم لآبيه فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل ما كان للنبي والذين آمنوا الآية فروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان المسلمون يستغفرون لا بأثمهم المشركين حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت أمسكوا عن الاستغفار لا مواتهم ولم ينهوا أن يستغفروا للملاحية حتى يعوفوا ثم أنزل الله (وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعددها) أي الا لاجل موعدة وعددها ابراهيم أباه بقوله لا تستغفرن لك أي لا طلبين مغفرة لك بالتوفيق للايمان فانه يحوم ما قبله (فلما تبين له أنه عدو لله) أي انه مستر على الكفر ومات عليه (تبرأ منه) أي ترك الاستغفار له أي ان ابراهيم استغفر لآبيه ما كان حياً فلما مات أمسك عن الاستغفار له وروى ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال لما مرض أبو طالب أتاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال المسلمون هذا محمد يستغفر لعمه وقد استغفر ابراهيم لآبيه فاستغفروا لقربائهم من المشركين فأنزل الله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا الآية ثم أنزل وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعددها وروى ابن جرير عن عمر بن دينار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لآبيه وهو مشرك فلا يزال استغفر لآبي طالب حتى ينهاني عنه ربي فقال أصحابه لنستغفرن لا بأثماً كما استغفر النبي لعمه فأنزل الله ما كان للنبي الآية الى قوله تعالى تبرأ منه فظهر بهذه الاخبار ان الآية نزلت في استغفار المسلمين لا قاربهم المشركين لاني حق أبي طالب لان هذه السورة كلها مدنية نزلت بعد تبوك وبينها وبين موت أبي طالب نحو اثني عشر سنة وأيضاً ان عم ابراهيم آزر كان يتخذ أصناماً آلهة ولم ينقل عن أبي طالب انه اتخذ أصناماً آلهة أو عبد حجراً أو نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن عبادة ربه وانما هو ترك النطق بالشهادتين لخوف مسبلة للعناد لا لسلام أو ترك بعض الواجبات ومع ذلك قلبه مشحون بتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ومثل هذا ناج في الآخرة على مقتضى ديننا فلا يليق بالحكمة ولا بحماس الشريعة الغرأ ولا بقواعد الانعم من أهل الكلام أن يكون هو أو أزرع ابراهيم في رتبة واحدة فان أباً طالب ربه صلى الله عليه وسلم صغير أو آواه كبيراً ونصره وعززه ووقره وذبح عنه ومدحه وصي باتباعه وأما ما روى ان علياً ضحك على المنبر ثم قال ذكرت قول أبي طالب ظهر علينا وأنا أصلي ببطن نخلة فقال ماذا تصنعان فدعا النبي الى الاسلام فقال ما بالذي تقول من بأس ولا تكن والله لا يعولني استي أبا

فهذا في أول الاسلام قبل ان تفرض الصلاة وقد أقر بأنه لا بأس بالتوحيد وابطوا عن صلاة النفل لا يدل على  
 ابائهم عن التوحيد وليس في حديث عمرو بن دينار السابق دلالة قطعية على شركه وأما قوله صلى الله عليه  
 وسلم استغفر ابراهيم لآبيه وهو مشرك فلا أزال أستغفر لآبي طالب فهذا يمكن ان يكون معناه ان ابراهيم  
 استغفر لآبيه مع شركه فكيف لا أستغفر أنا لآبي طالب مع خطيئته دون الشرك فلا أزال أستغفر له حتى  
 ينهاني عنه ربي ولم ينه صلى الله عليه وسلم بل نهى عن الاستغفار للمشركين لا لخصوص همه كما صرح بهذا ما  
 روى عن قتادة ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سألوه عن الاستغفار لآبائهم فقال والله  
 اني لا استغفرن لآبي أى لعلى كما استغفر ابراهيم لآبيه فأنزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا الآية فقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم أمرت أن لا أستغفر لمن كان كافرا فقله صلى الله عليه وسلم اني لا استغفرن لآبي ولم يقل  
 أمرت أن لا أستغفر له بل قال لمن مات مشركا جواب لسؤال أصحابه مع إشارة خفية الى ان عمه لم يكن مشركا  
 والله أعلم (ان ابراهيم لا زاه) أى كثير الدماء والتضرع (حليم) أى صبور على المحنة (وما كان الله ليضل قوما  
 بعد اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون) أى ما يجب ان يحترزوا عنه أى لما نزل المنع من الاستغفار للمشركين  
 خاف المؤمنون من المؤاخذه بما صدر عنهم منه قبل المنع وقد مات قوم منهم قبل النهي من الاستغفار فوقع  
 الخوف في قلوب المسلمين على من مات منهم انه كيف يكون حالهم فأزال الله تعالى ذلك الخوف عنهم بهذه الآية  
 وبين انه تعالى لا يؤاخذهم بعمل الابدان يبين لهم انه يجب عليهم ان يحترزوا عنه أى وما كان الله ليقتضى  
 عليكم بالفضلال بسبب استغفاركم لو تارككم المشركين بعد ان رزقكم الهداية ووقعكم للايمان به وبرسوله  
 حتى يبين لكم بالوحى ما يجب الاحتراز عنه من محظورات الدين فلا تنزجر واعمالهم يتيم عنه (ان الله بكل  
 شىء عليم) فيعلم حاجتهم الى بيان فحى ما لا يستقل العقل في معرفته فيبين لهم ذلك (ان الله له ملك السموات  
 والارض) من غير شريك له فيه (يحى ويميت) وما لكم من دون الله من ولى) أى متولى الامور  
 (ولانصير) أى لما أمر الله بالبراءة من الكفار بين ان له ملك السموات والارض فاذا كان هونا صرا  
 لكم فهم لا يقدر على اضراركم أى انكم ان صرتم محرومين عن معاونتهم فالاله الذى هو المالك  
 للسموات والارض والحى والميت ناصركم فلا يضركم ان ينقطعوا عنكم والواجب عليكم ان تتقوا  
 لحكم الله وتكليفه لتكون الهكم ولا تكونكم عبدا لله (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار  
 الذين اتبعوه في ساعة العسرة) أى في الزمان الذى صعب الامر عليهم جدا في السفر الى تبوك وكانت لهم  
 عسرة من الزاد وعسرة من الظهر وعسرة من الحر وعسرة من الماء فربما مص الثمرة الواحدة جماعة  
 يتناوبونها حتى لا يبقى من الثمرة الا النواة وكان معهم شىء من شعير مسوس فكان أحدهم اذا وضع اللقمة  
 في فيه أخذ أنفه من ثمن اللقمة وكان العسرة من المسلمين يخرجون على بعير يعتقبونه بينهم وكانوا قد خرجوا  
 في قبط شديد وأصابهم فيه عطش شديد حتى ان الرجل لينخر بعيره فيعصر فروه ويشربه أى لقد عفى الله  
 عن النبي في اذنه للنافقين في الخلف عنه في غزوة تبوك وهو شىء صدر عنه من باب ترك الافضل لانه  
 ذنب يوجب عقابا وعفى الله على المهاجرين والانصار من الوسوس التي كانت تقع في قلوبهم في ساعة  
 العسرة كما قال تعالى (من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم) أى من بعد ما قرب ان ماتميسل قلوب  
 بعضهم الى أن يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الغزو والحشد يدولم ترد الميل عن الدين ورجعوا في  
 قلوب بعضهم ان لا تقدر على قتال الروم وكيف لنا بالخلاص منها (ثم تاب عليهم) أى عفى الله عنهم  
 ما وقع في قلوبهم من هذه الخواطر والوسوس النفسانية لمصبر وادب موا على ذلك اللهم (انه هم رؤوف

(رحيم) فلا يحل لهم ما لا يطيقون من العبادة ويوصل اليهم المنافع (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أي  
 وتاب الله على الثلاثة الذين آخر وافى قبول التوبة عن الطائفة الاولى ابن لبابة وأصحابه وهؤلاء الثلاثة  
 كتب بن مالك الشاعر وهو لال بن أمية الذي نزلت فيه آية اللعان ومرارته الربيع (حتى اذا ضاقت  
 عليهم الارض بما رحبت) أي آخر أمرهم إلى ان ضاقت الارض عليهم مع سعة ما بسبب مجازاة  
 الاحباب ونظر الناس لهم بعين الالهانة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان معرضا عنهم ومنع المؤمنين من  
 مكالمتهم وأمرهم باعتزال أزواجهم وبقوا على هذه الحالة خمسين يوما (وضاقت عليهم أنفسهم) أي  
 ضاقت قلوبهم اذ ارجعوا إلى أنفسهم لا يطمعون بشئ بسبب تأخير أمرهم من قبول التوبة (وظنوا  
 أن لا ملجأ من الله الا اليه) أي علموا انه لا ملجأ الا حده من مخطئته تعالى الا اليه بالتضرع (ثم تاب عليهم)  
 أي ثم وفقهم للتوبة الصالحة المقبولة (ليتوبوا) أي ليحصدوا التوبة (ان الله هو التواب الرحيم)  
 ولما نزلت هذه الآية خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هجرته وهو عند دأمة سلمة فقال الله أكبر قد أنزل  
 الله عذرا أصحابنا فلما صلى الفجر ذكركم ذلك لأصحابه وبشرهم بأن الله تاب عليهم فانطلقوا إلى رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وقال عليهم منازل فيهم فقال كتب توبتي إلى الله تعالى ان أخرج مالي صدقة فقال لا قلت  
 فنصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في مخالفة أمر الرسول (وكونوا مع  
 الصادقين) أي مع الرسول وأصحابه في الغزوات ولا تكونوا جالسين مع المنافقين في البيوت وقرئ  
 شاذة من الصادقين فعلى هذا فمعنى من أي كونوا ملازمين الصدق روى ان واحدا جاء إلى النبي صلى  
 الله عليه وسلم وقال اني رجل أريد ان أومن بك يا أيها أحب الخمر والزنا والسرقة والكذب والناس  
 يقولون انك تحرم هذه الاشياء ولا طاعة لي على تركها بأمرها فان قنعت مني بترك واحد منها أمنت بك  
 فقال صلى الله عليه وسلم أترك الكذب فقبل ذلك ثم أسلم فلما خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم عرضوا  
 عليه الخمر فقال ان شربت وسألني الرسول عن شربها وكذبت فقد نقضت العهد وان صدقت أقام الحد على  
 فتركها ثم عرضوا عليه الزنا فجاءه ذلك الخاطرفتركه وكذا في السرقة فتاب عن الكل فعاد إلى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقال ما أحسن ما فعلت لما منعني عن الكذب انسدت أبواب المعاصي على (ما كان  
 لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب) أي ما جاز لاهل دار الهجرة ومن حولهم من سكان البوادي  
 (أن يخلعوا عن رسول الله) اذ ادعاهم وأمرهم لانه تتعين الاجابة والطاعة لرسول الله وكذلك  
 غيره من الولاة والائمة ذان بواو عينو (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) أي ليس لهم ان يكرهوا  
 لأنفسهم ما يرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنفسهم (ذلك) أي وجوب المشايعة لرسول الله  
 بأنهم لا يصيبهم ظمأ أي شدة عطش (ولا نصب) أي تعب (ولا نخصة) أي مجاعة شديدة  
 يظهر بها ضمور البطن (في سبيل الله) أي في طريق دينه (ولا يطؤون) أي لا يدوسون  
 بأرجلهم وحواضر خيولهم واخفاف بعيرهم (موطئا) أي دوسا (يغيظ الكفار) أي يغضبهم بذلك  
 (ولا ينالون من عدو نبلا) أي شيئا من الأسماء أو قتلا أو هزيمة (الا كتب لهم به) أي بكل واحد من  
 الامور الخمسة (عمل صالح) مستوجب للثواب ومن قصد طاعة الله كان جميع حركاته وسكناته  
 حسنات مكتوبة عند الله (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) أي لا يترك ثوابهم (ولا ينفقون نفقة صغيرة)  
 ولو عمرة أو علاقة سوط (ولا كبيرة) كما أنفق عثمان في جيش العسرة (ولا يقطعون واديا) أي ولا  
 يجاوزون مسلكتي سيرهم (الا كتب لهم) أي الا كتب الله لهم ذلك الانفاق والسير في الذهاب

والرجوع (ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون) أي ليجزئهم الله على أحسن أعمالهم وهو الواجب  
والمندوب دون المباح أو ليجزئهم الله جزاءه وأحسن من أعمالهم وهو الثواب فالأحسن صفة عملهم على  
المعنى الأول وصفة الجزاء على الثاني (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) أي ما استقام لهم أن ينفروا  
جميعاً نحو غزو وطلب علم فإنه يخل بأمر المعاش هذه الآية أما كلام لا تعلق له بالجهاد وأما من بقية أحكام  
الجهاد (قلوا لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولا يندروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون)  
فعلى الأول يقال وما كان المؤمنون لينفروا كافة إلى حضرة الرسول ليتفقهوا في الدين بل ذلك غير واجب  
وغير جائز وليس حال النفقة كحال الجهاد معه صلى الله عليه وسلم الذي يجب أن يخرج فيه كل من لا عذر له  
فهل انفر من كل فرقة من فرق السالكين في البلاد طائفة إلى حضرة الرسول ليتفقهوا في الدين ويعودوا إلى  
أوطانهم فيندروا قومهم لكي يحذرون عقاب الله تعالى بامتنال أمره واجتناب نهيهِ وعلى هذا التقدير  
فكون المراد وجوب الخروج إلى حضرة الرسول للتعلم لأنه يحدث كل وقت تكليف جديد أما في زماننا  
فقد صارت الشريعة مستقرة فإذا أمكنه تحصيل العلم في الوطن لم يكن السفر واجباً وعلى الاحتمال الثاني  
يقال إن النسبي لما بالغ في الكشف عن عيوب المنافقين في تخلفهم عن غزوة تبوك قال المسلمون والله  
لا نتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية بعثها فلما قدم الرسول المدينة من تبوك وأرسل  
السرايا إلى الكفار نفر المسلمون جميعاً إلى العز ووتر ~~ك~~ والنبي وحده في المدينة فنزلت هذه الآية فالمعنى  
لا يجوز للمؤمنين أن ينفروا جميعاً ويركوا النبي بل يجب أن ينقسموا قسمين طائفة تنفر إلى الجهاد وقهر  
الكفار وطائفة تكون مع رسول الله لتعلم العلم والفقه في الدين لأن أحكام الشريعة كانت تتجدد شيئاً بعد  
شيء والمساكنون يحفظون ما تجدد فأزاد الغزاة علماء ما تجدد في غيبتهم وبهذا الطريق يتم أمر الدين  
والمعنى فهل انفر من كل فرقة من المقيمين مع رسوله الله طائفة إلى جهاد العدو ليتفقه المقيمين في الدين  
بسبب ملازمتهم خدمة الرسول ولينفروا قومهم الخارجين إلى الجهاد إذا رجع الخارجون من جهادهم  
إليهم بما حصلوا في أيام غيبته من العلوم لكي يحذرون معاصي الله تعالى عند ذلك التعلم (يا أيها الذين  
آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) أي لما أمرهم الله بقتال المشركين كافة أرشدتهم إلى الطريق  
الاصوب الأصح وهو أن يمدوا بقتال الأقرب فالأقرب حتى يصلوا إلى الأبعد فلا بعدوا بهذا الطريق  
يحصل الغرض من قتال المشركين كافة فإن أمر الدعوة وقع على هذا الترتيب فإن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قاتل أولاً قومه ثم انتقل منهم إلى قتال سائر العرب ثم إلى قتال أهل الكتاب وهم قريظة والنضير  
وخيبر وفدك ثم انتقل إلى غزوة الروم والشام فكان فتحه في زمن الصحابة ثم انقلبوا إلى العراق  
(وليجدوا فيكم غلظة) أي شدة عظيمة وشجاعة (واعلموا أن الله مع المتقين) أي معيهم بالنصرة على  
أعدائهم والمراد أن يكون الأقدام على الجهاد بسبب تقوى الله لا بسبب طلب المال والجاه (وإذا ما أنزلت  
سورة من سورة القرآن والحال أن المنافقين ليسوا حاضرين مجلس نزولها وليس في السورة فضيحة  
لهم) (فهم من يقول) أي في المنافقين فيرى يقول لاصحابه استهزاء بالقرآن والمؤمنين (أي يكتم زائدته  
هذه) السورة (أي أنا) قال تعالى تعييناً للحال يوم (فأما الذين آمنوا بالله تعالى وعباداً من هنده) (فزادتهم)  
أي هذه السورة (أي أنا) بانضمام إيمانهم بما فيها بإيمانهم السابق لأنهم يقرءونها عند نزولها بانها حق  
من عند الله (وهم يستبشرون) بتزولها لما فيها من المنافع الدينية والدنيوية (وأما الذين في قلوبهم  
مرض) أي نفاق وسوء عقيدة (فزادتهم) أي هذه السورة (رجسا إلى رجسهم) عقيدة باطلة



مضمومة الى عقيدتهم الباطلة فانهم كانوا كاذبين بالسورة النازلة قبل ذلك والآن صاروا مكذبين بهذه  
السورة الجديدة فقد انهم كفروا بهم كقروا بهم كانوا في العداوة والاستنباط وجوه المكر والآن ازدادت  
تلك الاخلاق الذميمة بسبب نزول هذه السورة الجديدة (وماتوا وهم كافرون) وهذه الحالة اقبح من الحالة  
الاولى فان الاولى ازدياد الرجاسة وهذه مداومة الكفر وموتهم عليه (اولا يرون) أي المناقون  
فلا استفهام للتوبيخ وقرأ حمزة بالتاء على الخطاب للمؤمنين فلا استفهام للتعجب أي ألا ينظرون ولا يرون  
(أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين) أي انهم يبتلون بأفانين البليات مرارا كثيرة من المرض  
والجوع ومن اظهار الفضيحة على نفاقهم وعلى تخلفهم من الغزو (ثم لا يتوبون) من نفاقهم (ولا هم  
يذكرون) بتلك الفتنة الموجبة للتوبة وقوله تعالى ثم لا يتوبون وما بعده عطف على لا يرون داخل تحت  
الانكار والتوبيخ على قراءة الجمهور وعطف على يفتنون على قراءة حمزة (واذا ما أنزلت سورة) فيها بيان  
حالهم وكانوا حاضرين مجلس نزولها (نظر بعضهم الى بعض) أي تعاضوا وبالعيون يدبرون الهرب  
ليخلصوا عن تأذي سماعها يقولون بطريق الإشارة (هل براكم من أحد) من المسلمين ان قتم من  
المجلس (ثم انصرفوا) جميعا عن مجلس نزول الوحي خوفا من الاقتضاح أو غير ذلك (صرف الله قلوبهم)  
عن الايمان وعن استماع لقرآن (بانهم قوم لا يفقهون) لسوء الفهم وعدم التدبر (لقد جاءكم)  
أيها العرب (رسول) عظيم الشأن (من أنفسكم) أي من جنسكم بشر عربي قرشي مثلكم وقرشي  
بفتح الفاء أي من أشرفكم وأفضلكم قيل هذه قراءة فاطمة وعائشة رضي الله عنهما (عزيز عليه ما عنتم)  
أي شاق شديد على هذا الرسول ما أنتم فهو يخاف عليكم الوقوع في العذاب (حريص عليكم) في  
ايمانكم وصلاح حالكم فهو شديد الرغبة على ايصال الخيرات اليكم في الدنيا والآخرة (بالمؤمنين) أي  
بجميعهم (رؤوف رحيم) فهو تعالى شديد الرحمة بالطائعين منهم مريد الانعام على المذنبين (فان تولوا)  
أي فان أعرض هؤلاء المنافقون والكفار عن الايمان والتوبة وانصبوا للحرب (فقل حسبي الله)  
أي يكفيني الله فهو وثقى (لا اله الا هو) أي لا حافظ ولا ناصر الا هو (عليه توكلت) أي وثقت  
(وهو رب العرش) أي السرير (العظيم) فان جعل صفة للرب فعني العظمة هي وجوب الوجود  
والتقدس عن الحمية والاجزاء وكال العلم والقدرة والتزهد عن ان يتمثل في الاوهام وتصل اليه الافهام وان  
جعل صفة للعرش فعني العظمة كبر الجرم واتساع الجوانب ووجود العرش أمر مشهور والكفار معهوه  
من اسلافهم أو من اليهود والنصارى

﴿سورة يونس مكية الا قوله تعالى ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك أعلم  
بالمفسدين فانهم امدنية لانها نزلت في اليهود مائة وتسع آيات وكلماتها ألف وثمانمائة  
واثنان وثلاثون كلمة وحروفها سبعة آلاف وخمسمائة وسبعة وستون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الى تلك آيات الكتاب الحكيم) أي تلك الآيات الحاصلة في سورة الر هي آيات  
ذلك الكتاب المحكم الذي لا يعموه الماء ولا يغيره كرو والذهب (أكان للناس) أي لاهل مكة (عجبا  
أن أرحمنا) أي ارحمنا (الى رجل منهم) أي من أهل مكة (أن أنذر الناس) أي انه أي الشأن  
قولنا أنذر الناس أي خوف جميع الناس كافة بالقرآن فان أهل مكة كانوا يقولون ان الله تعالى ما وجد  
رسولا الى خلقه الا يتيم أبي طالب (وبشر الذين آمنوا أن لهم قد صدق عند ربهم) أي بان لهم منزلة

رقيقة عند ربهم (قال الكافرون) أي المتجهبون (أن هذا الساحر منين) قرآن كثير وطامع  
 وحزوة والكسافي بصيغة اسم الفاعل أي أن الكافرين لما جاءهم رسول منهم فأنذروهم وبشرهم قالوا  
 متجهبين أن هذا الذي يدعي أنه رسول وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ساحر ظاهر والباقون لسحر  
 بكسر السين ومكون الحاء أي أن هذا القرآن لكذب ظاهر ووصف الكفار القرآن بكونه سحرا يدل على  
 عظم القرآن عندهم من حيث تعذر عليهم فيه المعارضة فأرادوا بهذا الكلام أن القرآن كلام من خرف  
 حسن الظاهر ولكنه باطل في الحقيقة وهذا ذم له أو أرادوا به أنه لكلام فصاحتوا تعذر مثله جار مجرى  
 السحر وهذا مدح له وإنما يؤمنوا به عنادا (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام)  
 أي مقدار ستة أيام معلومة (ثم استوى على العرش) وهو الجسم المحيط بسائر الأجسام والمعنى  
 ثم تصرف الله في ملكه وليس معناه أنه تعالى خلق العرش بعد خلق السموات والأرض لأن تكوين  
 العرش سابق على تخليق السموات والأرض بدليل قوله تعالى وكان عرشه على الماء بل المراد أنه تعالى  
 لما خلق السموات والأرض واستدارت الأفلاك والكواكب وجعل بسبب دورانها الفصول الأربعة  
 في هذا الوقت قد حصل وجود هذه المخلوقات وهذا ملك الله تعالى وهذا انما حصل بعد تخليق السموات  
 والأرض فصح ادخال حرف يفيد التراخي على الاستواء على العرش والله أعلم بمراده (يدبر الأمر) أي  
 يقدر على الوجه الأكمل أمر ملكوت السموات والأرض (ما من شفيع إلا من بعد إذن) أي أن الله  
 تعالى ينفر في التدبير فإن تدبيره تعالى للأشياء لا يكون بشفاعة شفيع ولا يستجري أحد أن يشفع إليه  
 في شيء إلا بعد إذنه تعالى ولا يدخل أحد في الوجود إلا بعد أن قال تعالى له كن حتى كان (ذلكم الله  
 ربكم فاعبدوه) فإن العبادة لا تصلح إلا لله وهو المستحق لجميع العبادات لأجل أنه هو المنعم بجميع النعم  
 (أفلا تذكرون) فالتفكير في مخلوقات الله تعالى واجب والاستدلال بها على عزته تعالى وعظمته وجلالته  
 أعلى المراتب (إليه) تعالى (مرجعكم جميعا) بالبعث فلا حكم إلا حكمه ولا نافذ إلا أمره (وعده الله حقا)  
 أي وعدهم الله بالرجوع إليه وعدها وحق ذلك الوعد حقا (أنه يبدأ الخلق) ليأمرهم بالعبادة ثم  
 يميتهم (ثم يعيده) من العدم بالبعث (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أي بعد لهم والمراد  
 به هنا الإيمان وهذا تنبيه على أن المقصود بالذات من الإبدال والأعادة هو الأمانة وإيصال الرحمة وأما  
 عقاب الكفرة فكأنه دأب ساقه إليهم سوء اعتقادهم وسوء أفعالهم (والذين كفروا لهم شراب من حميم)  
 أي ماء حار قد انتهى حره (وعذاب أليم) أي بالغ في الأيلام (بما كانوا يكفرون) أي بسبب كفرهم  
 (هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا) أي الذي خلق الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور فبالذات  
 ضوء وما بالعرض نور فنور القمر مستفاد من الشمس (وقدره منازل) أي جعل للقمر وهياله منازل  
 وهي ثمانية وعشرون منزلا وأسمائها الشرطان والبطين والثريا والدبران والهنعة والهنعة والذراع  
 والنثرة والطرف والجهة والذبرة والعرفة والعواء والسهاك والغفر والزباني والاكليل والقلب والشولة  
 والنعام والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السود وسعد الاخبيق وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر  
 ويطن الحوت فينزل القمر كل ليلة في واحد منها على تقدير مستو من ليلة المسهل إلى الثامنة والعشرين  
 فإذا كان في آخر منازل له دق واستقوس ثم لا يرى ألبتين أو ليلة إذا نقص الشهر ويكون مقام الشمس في  
 كل منزلة منها ثلاثة عشر يوما (لتعلموا) باعتبار نزول كل منها في تلك المنازل (هدد السنين والحساب)  
 أي حساب الاوقات فيمكنكم ترتيب مهمات المعاش من الزراعة والحراثة ومهمات الشتاء والصيف

(ما خلق الله ذلك) أى المذكور من الشمس والقمر على تلك الاحوال (الابالحق) أى الأعلى وفق  
الحكمة ومطابقة المصلحة فى أمور المعاملات والعبادات (يفصل الآيات) أى يذكر هذه الدلائل  
الباهرة واحد عقب آخر مع البيان (لقوم يعلمون) الحكمة فى ابداع الكائنات فيستدلون بذلك على شئون  
مبدعها من الوحدة اية وكمال القدرة والعلم وفى قوله تعالى يفصل قراءه ان قراءه ابن كثير وأبو عمرو وحفص  
عن عاصم بالياء والباقون بالنون (ان فى اختلاف الليل والنهار) أى فى تعاقبهما وفى تفاوتهما بازدياد  
وانتقاص أوفى تفاوتهما بحسب الامكنة فى الطول والقصر (وما خلق الله فى السموات والارض) من  
أنواع الموجودات (لآيات) دالة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقون)  
وخص الله تعالى العلامات بالمتقين لان الداعى الى التسدير والنظر انما هو تقوى الله تعالى والخذر من  
العاقبة (ان الذين لا يرجون لقاءنا) أى لا يطمعون فى ثوابنا لانهم لا يؤمنون بالله واليوم الآخر (ورضوا  
بالحياة الدنيا) أى استغروا فى طلب اللذات الجسدية (واطمأنوا بها) أى سكنوا فى الاشتغال  
بطلب لذات الدنيا (والذين هم عن آياتنا) أى دلائل وحدانيتنا الظاهرة فى الاكوان (خافلون) أى  
لا يتفكرون فيها أصلاً (أولئك) أى الموصوفون بتلك الصفات (ما واهم النار بما كانوا يكسبون)  
أى من الاهمال القلبية ومن أنواع المعاصى والسيئات (ان الذين آمنوا) أى شغلوا قلوبهم وأرواحهم  
بتحصيل المعرفة (وعملوا الصالحات) أى شغلوا جوارحهم بالخدمة فعيينهم مشغولة بالاعتبار وأذنه  
مشغولة بسماع كلام الله تعالى ولسانهم مشغول بذكر الله وجوارحهم مشغولة بنو طاعة الله (يهدىهم  
ربهم بإيمانهم) أى يهديهم الى الجنة ثواباً لهم على إيمانهم وأعمالهم الصالحة (تجربى من تحتهم  
الانهار فى جنات النعيم) أى أنهم يكونون جالسين على سرر مرفوعة فى البساتين والانهار تجري من  
بين أيديهم (دعواهم فيها سبحانك اللهم) أى اشتغال أهل الجنة بتقديس الله تعالى وتمجيدته والثناء  
عليه لاجل ان سعادتهم فى هذا الذكر (وتحيتهم فيها سلام) أى تحية بعضهم لبعض تكون بالسلام  
وتحية الملائكة لهم بالسلام (وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) أى ان أهل الجنة لما عاينوا ما هم  
فيه من السلامة عن الآفات والخفافات علموا أن كل هذه الاحوال السنية انما كانت باحسان الله تعالى  
عليهم فاشتغلوا بالثناء على الله فقالوا الحمد لله رب العالمين وانما وقع الختم على الحمد لان الاشتغال بشكر  
النعمة متأخر عن رؤية تلك النعمة والمعنى أنهم اذا دخلوا الجنة وهابوا عظمة الله ووجدوا فيها النعم  
العظيمة وعرفوا أنه تعالى كان صادقاً فى وعده اياهم بتلك النعم مجدود تعالى ونعتوه بنعوت الجلال فقالوا  
سبحانك اللهم أى نسبحك عن الخلق فى الوعد والكذب فى القول وعما لا يليق بحضرتك العلية ولما  
حياهم الله والملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز بأنواع الكرامات أنشأ عليه تعالى بعضات الأكرام  
(ولويجعل الله للناس الشراستجياهم بالخير لقضى اليهم أجلهم) أى ولويجعل الله لهم العذاب عند  
استجياهم به تعجيباً مثل تعجيبهم كشف الشدة عند استجياهم به لا يمتوا وأهلكوا بالمرء وما أمهلوا  
طرفة عين وقرأ ابن عامر لقضى بفتح القاف والضاد وأجلهم بالنصب وقرأ عبد الله لقضينا اليهم أجلهم  
(فندرا الذين لا يرجون لقاءنا فى طغيانهم يعمهون) أى فنترك الذين لا يؤمنون بالبعث والجزم مع مرددهم  
فى ضلالهم يغيرون فى شأنهم (واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه  
ضره مر كان لم يدعنا الى ضره) وهذه الآية بيان ان الانسان قليل الصبر عند نزول البلاء قليل  
الشكر عند وجدان النعمة فاذا مسه الضر أقبل على التضرع والدعاء مضطجعا وقاعداً أو قائماً مجتهدا

في ذلك الدعاء طالباً من الله تعالى إزالة تلك المحنة وتبديلها بالمحنة فإذا كشف الله تعالى عنه بالعافية  
أعرض عن الشكر ولم يتذكر ذلك الغفر ولم يعرف قدر الانعام وصار بمنزلة من لم يدع الله تعالى للكشف  
ضربه فالواجب على العاقل أن يكون صابراً عند نزول البلاء شاكراً عند الفوز بالنعمة وأن يكون كثير  
الدعاء والتضرع في أوقات الراحة والرفاهية حتى يكون مجاب الدعوة في وقت المحنة وعن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه قال من سره أن يستجاب له عند الكرب والشدة فليكثر الدعاء عند الرخاء (كذلك  
زين للسريرين ما كانوا يعملون) أي هكذا زين لمن بذل العقل والفهم والحواس لاجل لذات الدنيا وهي  
خسيسة جدافى مقابلة سعادات الدار الآخرة ما كانوا يعملون من الاعراض عن الذكر والدعاء والانهماك  
في الشهوات والسكاف مقحمة للدلالة على زيادة نخامة المشار اليه (ولقد أهلكوا القرون) أي الامم (من  
قبلكم) أي من قبل زمانكم يا اهل مكة مثل قوم نوح وهاد وأشباههم (ما ظلموا) أي حين فعلوا  
الظلم بالتكذيب (وجاءتهم رسالتهم بالبينات) أي بالمعجزات الدالة على صدقهم (وما كانوا يؤمنوا)  
أي وقد علم الله منهم أنهم يصرون على الكفر (كذلك) أي مثل ذلك الإهلاك الشديد الذي هو  
الاستئصال بالمرءة (نجزي القوم المجرمين) أي نجزي كل طائفة مجرمة من لا اشتراكهم ولا وثيل المهلكين في  
الجرائم التي هي تكذيب الرسول (ثم جعلناكم) يا اهل مكة (خلائف في الارض من بعدهم) أي  
من بعد اهلاك أولئك القرون (لننظر كيف تعملون) أي لنعاملكم معاملة من يطلب العلم بما  
يكون منكم من خير أو شر فنجاز بكم على حسب عملكم (وإذا تتلى عليهم) أي أهل مكة أولياد بن  
الجزوحى والعاص بن وائل السهمى والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث والحارث بن الحنظلة  
(آياتنا) الدالة على بطلان الشرك (بينات) أي ظاهرة في دلالتها على وحدانيته نبوة محمد صلى  
الله عليه وسلم (قال الذين لا يرجون لقاءنا) أي لا يرجون في لقاءنا خيراً على طاعة لانهم لا يؤمنون  
بالبعث بعد الموت (انتم بقرآن غير هذا) أي بكتاب آخر على غير ترتيب هذا الكتاب (أو بدله) بأن  
تجعل مكان آية العذاب آية رحمة ومكان الحرام حلالاً ومكان الدم مدحاً وانما قالوا ذلك على سبيل السخرية  
كقولهم لو جئتنا بقرآن آخر أو بدلت هذا القرآن لآمننا بك أو على سبيل التجربة حتى أنه صلى الله عليه  
وسلم لو فعل ذلك علموا أنه كذاب في قوله ان هذا القرآن ينزل عليه من عند الله (قل) لهم (ما يكون لى  
أن أبدله من تلقاء نفسى) أي ما يستقيم لى أن أغیره من قبل نفسى (ان أتبع الامايوحى الى) أي  
ما أتبع فى شئ مما فعل وأترك الامايوحى الى فى القرآن من غير تغييره فى شئ أصلاً (انى أخاف ان  
عصيت ربى) بالاعراض عن اتباع الوحي (عذاب يوم عظيم) وهو يوم القيامة (قل لو شاء الله ما تلوته  
عليكم ولا أدراكم به) أي قل يا أشرف الخلق للذين طلبوا منك تغيير القرآن لو شاء الله عدم تلاوتى  
للقرآن عليكم بأن لم ينزل على ولم يأمرنى بتلاوته ما تلوته عليكم وما أعلمكم به بواسطة وقرأ الحسن ولا  
أدركم به أى ولا أجعلكم بتلاوته عليكم خصماً قدرونى بالجدال وتكذبوننى وقرأ ابن عباس ولا  
أنفرتكم به وعن ابن كثير ولا أدراككم بلام التأكيد التي تقع فى جواب لو اى ولا أعلمكم به على لسان  
غيرى فانه حق لا محيص عنه ولو لم يرسلنى الله به لارسل غيرى به (فقد لبثت فيكم همراً) أي فقد مكثت  
فيما بينكم مقدار أربعين سنة تحفظون أحوالى طرا (من قبله) أي قبل أن يوحى الى هذا القرآن لم  
أتكم بشئ (أفلاتعقلون) أي ألا تدبرون فلا تعقلون ان القرآن ليس من تلقاء نفسى ووجه هذا  
الاحتجاج ان أولئك الكفار كانوا قد شاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول همرة الى ذلك الوقت

وهملوا أحواله وانه كان أميالم بطالع كتابا ولم يتلمذ لاستاذ ثم بعد أربعين سنة جاءهم بهذا الكتاب  
 المشتمل على نفائس العلوم وأخبار الماضين وفيه من الاحكام والادب والفصاحة ما تعجز العلماء  
 والفصحاء عن معارضته وكل من له عقل سليم يعلم ان هذا القرآن لا يحصل الا بالوحى من الله تعالى (فن  
 أظلم عن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته) أى انى لم أفتقر على الله كذبا لم أكتب عليه فى قولى ان  
 هذا القرآن من عند الله ولولم يكن من عند الله بحيث افتريته على الله لما كان فى الدنيا أحد أظلم على نفسه  
 منى فاذا أنكرتم ذلك فقد كذبتم بآيات الله فثبت كونكم أظلم الناس على أنفسكم (انه لا يفلح المجرمون)  
 أى لا ينجمون عذاب الله المشركون (ويعبدون) أى هؤلاء المشركون (من دون الله مالا يضرهم)  
 فى الدنيا والآخرة (ولا ينفعهم) فيهما وهو الاصنام كان همل الطائف يعبدون اللات وأهل مكة  
 يعبدون عزي ومناة وهبل وأسافواثالة (ويقولون هؤلاء) الاوثان (شفعاؤنا عند الله) أى فانهم  
 يزعمون أنهم شافع لهم فى الدنيا فى اصلاح معاشهم لانهم كانوا يعتقدون بعثا بعد الموت أو تشفع لهم فى  
 الآخرة أن يعفوا لانهم كانوا اشاكين فى البعث (قل) تبكيتم لهم (أنتمون الله بما لا يعلم فى السموات  
 ولا فى الارض) أى انخبرون الله بالذى لم يعلمه الله وهو شفاعاة الاصنام واذ لم يعلم الله شيئا استحالة وجود  
 ذلك الشيء لانه تعالى لا يعزب عن علمه شيء (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى عن شركائهم الذين  
 يعتقدونهم شفعاءهم عند الله وقرأ حمزة والكسافى تشركون بالتاء على الخطاب (وما كان الناس الا  
 أمة واحدة) أى كانوا على دين الاسلام من لدن آدم الى أن قتل قابيل هابيل (فاختلفوا) بأن كفر  
 بعضهم وثبت آخرون على دين الاسلام (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى لولا انه تعالى أخبر بأنه يبقى  
 التكليف على عباده وان كانوا كافرين (لقضى بينهم) بتجهيل الحساب والعقاب لكفرهم لما كان ذلك  
 سببازوال التكليف وكان ابقاؤه أصح أخر الله العقاب الى الآخرة (فيما فيه يختلفون) أى فى الدين الذى  
 اختلفوا بسببه (ويقولون) أى كفار مكة (لولا أنزل عليه) أى هلا أنزل على محمد عليه السلام (آية) أخرى  
 سوى القرآن (من ربه) دالة على صدق ما يقول كما كان لصالح من الناقة ولوسى من العصا (فقل) لهم  
 فى الجواب (انما الغيب لله) أى ان ما اقترحتموه وزعمتم أنه من لوازم النبوة وعلقتم ايمانكم بنزوله هو من  
 الغيوب المختصة بالله تعالى لا علم لى عليه (فانتظروا) نزوله (انى معكم من المنتظرين) لما يفعل الله بكم  
 لا جرائكم على جهود الآيات القرآنية واقترح غيرها (واذا أذقنا الناس رحمتنا من بعد ضراء مستهم  
 اذ لهم مكر فى آياتنا) أى ان مشركى أهل مكة عادتهم اللجاج والعناد لانه تعالى سلط عليهم القحط سبع  
 سنين حتى كادوا يهلكوا فأنزل الله الامطار النافعة على أراضيهم حتى أخصبت البلاد وعاس الناس  
 بعد ذلك ثم انهم أضافوا تلك المنافع الجليلة الى الانواء والكواكب أو الاصنام واذ كان كذلك فمتقدير ان  
 يعطوا ما سألوا من انزال ما اقترحوه فانهم لا يؤمنون بل يبقون على كفرهم (قل الله أسرع مكررا) أى  
 أن هؤلاء الكفار لما قابلو انةمة الله بالمكر فأنه تعالى قابل مكرهم بمكر أشد من ذلك وهو اهلاكم يوم  
 بدر وحصول الفضيحة والخزى فى الدنيا وعذاب شديد يوم القيامة ومعنى الوصف بالاسرعية أنه تعالى  
 قضى بعقابهم قبل تدبيرهم مكايدهم والمكر من الله تعالى اما الاستدراج أو الجزاء على المكر أى اخفاء  
 الكيد (ان رسلنا) الذين يحفظون أعمالكم (يكذبون ما تذكرون) أى مكرهم وعرض عليهم ما فى  
 يواطنكم الخبيث يوم القيامة (هو الذى يسيركم فى البر) مشاة وركبانا (والبحر) وقرآن عامر  
 ينشركم بنون ساكنة فشين مججمة مضمومة أى يسطركم (حتى اذ كنتم فى الفلك) أى السفن

(وجرين) أى السفن (بهم) أى بالذين فيها (بريح طيبة) موافقة للقصد (وفرحوا بها) أى  
بتلك الريح فرحاً تاماً (جاءتها) أى تلقت تلك الريح الطيبة (ريح عاصف) أى شديد أزعجت  
سفينتهم (وجاءهم الموج) العظيم الذى أرحف قلوبهم (من كل مكان) أى ناحية (وظنوا أنهم  
أحيط بهم) أى ظنوا القرب من الهلاك (دعوا الله مخلصين له الدين) أى من غير أن يشركوا معه  
تعالى شيئاً من آلهتهم أى وهم مقرون بواحدية الله وربو بيته لاجل علمهم بأنه لا ينجيهم من ذلك إلا الله  
تعالى فيكون إيمانهم جاريًا مجرى الإيمان الاضطرارى قائلين والله (لئن أنجيتننا من هذه) الشدائد  
(لنكونن من الشاكرين) لنعملك (فلما أنجاهم) من هذه اليلية العظيمة (إذا هم يبغون فى  
الأرض بغير الحق) أى يترقون فى الفساد والجرافة على الله تعالى بالكفر والمعاصي (يا أيها الناس  
اغنا بغيركم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا) قرأ الا كثرون متاع بالرفع بغيركم مبتدأ ومتاع خبره وأعلى  
أنفسكم خبره ومتاع خبر مبتدأ محذوف أى ان ظلم بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا وهى مدة  
حياتكم لا بقاء لها وأن الظلم لبعضكم كائن عليكم فى الحقيقة لا على الذين تظلمون عليهم وهو منفعة  
مريعة الزوال وقرأ حفص عن عاصم بنصب متاع على أنه مصدره وكذا فعل مقدر أى تقتنون متاع  
أو مصدر وقع موقع الحال أى متمتعين بالحياة الدنيا (ثم اليانمرجعكم) بعد الموت (فنبشكم بما كنتم  
تعملون) فى الدنيا من البغى أى قصد الاستعلاء بالظلم فنجاز بكم على أعمالكم (اغنا مثل الحياة الدنيا  
كما أنزلناه من السماء فاختلف به نبات الأرض) أى لانه اذا نزل المطر ينبت بسببه أنواع كثيرة من  
النبات وتكون تلك الأنواع مختلطة (مما يأكل الناس والانعام) من البقول والزرع والحشيش  
(حتى اذا أخذت الأرض زخرفها) أى حتى اذا جعلت الأرض أخذة لباسها من كل نبات (وازينت)  
بجميع الألوان الممكنة فى الزينة من حمرة وخضرة وصفرة وذهبية وبياض (وظن أهلها) أى أهل  
النبات الموجود فى الأرض (أنهم قادرون عليها) أى على تحصيل ثماره وعلى حصاده (أنها) أى  
نبات الأرض (أمرنا) بهلاكها بنار أو برد أو ريح (ليسلأونها را جعلناها) أى نبات الأرض  
(حصيداً) أى شبيهاً بالمقاصع فلا شئ على الأرض (كان لم تغن بالأمس) أى كان تلك النباتات  
لم تكن قائمة على ظهر الأرض فى الزمن الماضى والمعنى ان هذه الحياة الدنيا التى ينتفع بها المرء مثل  
النبات الذى لما عظم الرجاء فى الانتفاع به وقع اليأس منه بالهلاك والتمسك بالدنيا اذا نال منها بغيته أتاه  
الموت بغتة فسلبه ما هو فيه من نعم الدنيا ولذتها (كذلك) أى مثل ذلك التفصيل (نفصل الآيات)  
أى نبيز الآيات القرآنية فى فناء الدنيا (لقوم يتفكرون) ويقفون على معانيها (والله يدعو الى دار  
السلام) روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال مثلى ومثلكم شبه سيد بنى دارا ووضع مائدة وأرسل  
داعياً فن أجاب الداعى دخل الدار وأكل من المائدة ورضى عنه السيد ومن لم يجب لم يدخل ولم يأكل  
ولم يرض عنه السيد قال الله السيد والداردين الاسلام والمائدة الجنة والداعى محمد صلى الله عليه وسلم وعن  
النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من يوم تطلع فيه الشمس الا ويجنبها ملكان يناديان بحيث يسمع  
كل الخلائق الا الثقلين أيها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام (ويهدى من يشاء الى  
صراط مستقيم) أى الى اجابة تلك الدعوة (للذين أحسنوا) أى أتوا بالمأمور به واجتنبوا المنهيات  
(الحسنى وزيادة) أى نضرة الوجود ورؤية الله تعالى وعن ابن عباس أن الحسنى هى الحسننة  
والزيادة عشر أمثالها وعن على الزيادة عرفة من لؤلؤة واحدة (ولا يرهق) أى لا يعلو (وجوههم



قتر) أى سواد (ولاذلة) أى أثرهوان (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) أى دائمون بلا  
 انتقال (والذين كسبوا السيئات) أى الكفر والمعاصي (جزاء سيئة بعثتها) من غير زيادة بعدل  
 الله تعالى (وترهقهم ذلة) أى ويعلو أنفسهم ذلة عظيمة (ما لهم من الله من عاصم) أى ما لهم عاصم  
 من عذاب الله. (كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) أى كأن الوجوه ألبست سواداً من  
 الليل لغرط سوادها (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ويوم نحشهم جميعاً) أى نحشر الكل حال  
 اجتماعهم لا يتخلف منهم أحد وهو يوم القيامة (ثم نقول للذين أشركوا) أى ثم نقول للشركيين من  
 بينهم (مكانكم أنتم وشركاؤكم) أى الزموا أنتم ومن عبدتموه من دون الله مكانكم حتى تسألوا وتنتظروا  
 ما يفعل بكم (فزيلنا بينهم) أى فباعدنا بين المشركين ومعبوداتهم بعد الجمع في الموقف وتبر شركاؤهم  
 منهم ومن عبادتهم (وقال شركاؤهم) لهؤلاء المشركين (ما كنتم أباناً تعبدون) بأمرنا وأراد تناسخاً  
 كنتم تعبدون أهواءكم وشياطينكم الذين أغووكم فأنها الآمرة لكم بالأشراك (فكفى بالله شهيداً  
 بيننا وبينكم أن كنا عن عبادتكم لغافلين) أى أنا كنا عن عبادتكم لجاهلين لا نعلمها ولا نرضى بها  
 (هنالك) أى في ذلك المقام أوفى ذلك الوقت (تبلوكل نفس ما أسلفت) بالثأقالباء على القراءة  
 المشهورة أى تذوق كل نفس سعيده أو شقية ما قدمت من عمل فتعلم نفعه وضره وقرأ حمزة والكسائي  
 تلو بتائين أى تقرأ كل صحيفة أعمالها ما قدمت من خير أو شر أو تتبع ما أسلفت لأن عملها هو  
 الذى يهديها إلى طريق الجنة أو إلى طريق النار وقرأ عاصم نبلوكل نفس بالنون والباء ونصب كل أى  
 فختبر كل نفس بسبب اختبار ما أسلفت من العمل أى تفعل بها فعل المختبر أو المعنى نصيب بالبلاء الذى هو  
 العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر (وردوا إلى الله مولا هم الحق) أى أعرض الذين  
 أشركوا عن المولى الباطل ورجعوا إلى المولى الحق وأقروا بالوحيته بعد أن كانوا فى الدنيا يعبدون غيره  
 وردوا إلى حكمه (وضل عنهم) أى ضاع عنهم في الموقف (ما كانوا يفترون) أى يدعون أن معبوداتهم  
 آلهة وأنهم أتشفع لهم (قل) لأولئك المشركين (من يرزقكم من السماء والأرض) أى رزقاً مبتدأ  
 منهما (أمن يملك السمع والأبصار) أى بل من يستطيع خلق السمع والأبصار ومن يحفظهما من  
 الآفات وعن على رضى الله تعالى عنه كان يقول سبحان من يصر بشحم وأمع بعظم وأنطق بلحم (ومن  
 يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) أى ومن يقدر أن يخرج الإنسان من النطفة والطائر  
 من البيضة وأن يخرج النطفة من الإنسان والبيضة من الطائر (ومن يدبر الأمر) أى من يدبر أحوال  
 العالم جميعاً (فسيقولون الله) أى إن الرسول إذا سأله عن مدبر هذه الأحوال كانوا يعرفون الله وهم  
 الذين قالوا فى عبادتهم الأصنام أنها تقر بنا إلى الله وأنها تشفع عند الله وكانوا يعلمون أنها لا تنفع ولا تضر  
 فعند ذلك قال الله تعالى لرسوله (قل) عند ذلك تبكىنا لهم (أفلا تتقون) أى أتعلمون ذلك فلا تتقون أن  
 تجعلوا هذه الأوثان شركاء لله فى العبودية مع اعترافكم بأن كل الخيرات فى الدنيا والآخرة إنما تحصل من  
 رحمة الله وبأن هذه الأوثان لا تنفع ولا تضر البتة (فذلكم الله) أى فن هذه قدرته ورحمته هو الله (ربكم  
 الحق) أى الثابت ربو بيته ثبات لا ريب فيه (فماذا بعد الحق إلا الضلال) أى ليس غير الحق إلا الضلال  
 أى فاذنبت أن عبادة الله حق ثبتت أن عبادة غيره من الأصنام ضلال محض أذ لا واسطة بينهما (فأنى  
 تصرفون) أى فكيف تتعاملون من التوحيد إلى الأشراك وعبادة الأصنام (كذلك) أى مثل صرفهم عن  
 الحق بعد الإقرار به (حققت كلمة ربك) أى حكمه (على الذين فسقوا) أى خرجوا عن حد الصلاح (أنهم

لا يؤمنون) بدل من كلمة بدل كل من كل (قل هل من شركائكم) أى هل من الأصنام التي أثبتتم  
شركتها لله في استحقاق العبادة (من يبدؤ الخلق) أى ينشئ المخلوقات من العدم (ثم يعيده) في القيامة  
الجزاء ولما لم يقدر وأعلى الجواب أمر الله رسوله أن ينوب عنهم في الجواب فقال (قل الله يبدأ الخلق ثم  
يعيده فأني توفكون) أى فكيف تغفلون من الحق إلى الباطل (قل هل من شركائكم من يهدي إلى  
الحق) أى إلى ما فيه صلاح أمركم فإن أدنى مراتب العبودية هداية المعبود لعباده إلى ذلك (قل الله  
يهدي للحق) دون غيره وذلك بنصب الأدلة وإرسال الرسل وإنزال الكتب وبالتوفيق للنظر (أفمن  
يهدي إلى الحق) وهو الله تعالى (أحق أن يتبع) أى حقيق أن يطاع ويعبد (أمن لا يهدي إلا أن يهدي)  
أى أم من لا ينتقل إلى مكان إلا أن ينتقل إليه لأن الأصنام خالية عن الحياة والقدرة والمعنى أمن لا  
يهتدي في حال من الأحوال إلا في حال هدايته تعالى له وهذا حال أشرف شركائهم من الملائكة والمسيح  
وعزير عليهم السلام وقرأ ابن كثير وابن عامر وورش عن نافع أم من لا يهدي بفتح الياء والهاء وتشديد  
الدال وقرأ عاصم ومحفص بفتح الياء وكسر الهمزة وتشديد الدال وقرأ حماد ويحيى بن آدم عن أبي بكر عن  
عاصم بكسر الياء والهمزة وقرأ حمزة والكسائي يهدي ساكنة الهمزة (فإلحكم) أى أى شئ ثبت لكم في  
اتخاذكم هؤلاء شركاء لله تعالى فإنهم عاجزون عن هداية أنفسهم فكيف يمكن أن يهدوا غيرهم (كيف  
تحكمون) أى كيف تحكمون بالباطل وتجعلون لله شركاء (وما يتبع أكثرهم إلا ظناً) أى ما يتبع  
أكثرهم في معتقداتهم إلا ظناً واهياً ما بعضهم فقد يتبعون العلم فيقفون على بطلان الشرك لكن  
لا يقبلون العلم عند أدنى ذلك دليل على أن تحصيل العلم في الأصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير  
جائز (إن الظن لا يغني من الحق) أى عن العلم (شيئاً) من الأغناء في العقائد (إن الله علم بما يفعلون)  
من الاتباع للظنون الفاسدة والأعراض عن البراهين القاطعة (وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون  
الله) أى وما صح أن يكون هذا القرآن المشحون بغفون الجميع الناطقة ببطلان الشرك وحقيقة التوحيد  
مفترى من الخلق (ولكن تصديق الذي بين يديه) أى وله كن كان القرآن تصديق الذي قبله من  
الكتب الإلهية المترلة على الأنبياء قبله (وتفصيل الكتاب) أى وتفصيل جميع العلوم العقلية والنقلية  
الذي يمتنع حصوله في سائر الكتب (لأرب فيه) أى منتفياً عنه الرب (من رب العالمين) أى كائناً  
من رب العالمين (أم يقولون افتراه) أى أيقرون بالقرآن بل يقول كفار مكة أخلق محمد صلى الله عليه  
وسلم القرآن من تلقاء نفسه (قل) لهم اظهار البطلان معالمتهم الفاسدة (فأتوا بسورة مثله) أى إن  
كان الأمر كما تقولون فأتوا بسورة مثل القرآن في الفصاحة وحسن الصياغة وقوة المعنى على وجه الافتراء  
فإنكم مثلي في العربية والفصاحة وأشدّ غرماناً في النظم والعبارة (وادعوا) للمعاونة (من استطعتم)  
دعاه (من دون الله) أى من سائر خلق الله (إن كنتم صادقين) في أني افتريته (بل كذبوا بآلام  
يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله) أى بل كذبوا بآلام يدرك علمهم به مسرعين في ذلك من غير أن يتدبروا فيه  
ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائعة المنبئة عن علو شأنه (كذلك) أى مثل ذلك التكذيب من غير تدبر  
(كذب الذين من قبلهم) ما كذبوا من المعجزات التي ظهرت على أيدي أنبيائهم (فانظر) يا أشرف  
الخلق (كيف كان عاقبة الظالمين) فإنهم طلبوا الدنيا وتركوا الآخرة فلما توافقتهم الدنيا والآخرة  
فبقوا في الخسار العظيم (ومنهم) أى ومن هؤلاء الكاذبين (من يؤمن به) أى القرآن عند الاحاطة  
بعلمه أى ما يعتد بحقيقة القرآن فقط بأن يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكن يعاندوا ما سيؤمن به

ويتوب عن الكفر (ومنهم من لا يؤمن به) أى بأن لا يصدق به فى نفسه لفرط غباوته أو لسخافة عقله  
ويعجز عن تخليص علومه عن مخالطة الظنون أو بأن يموت على كفره وهم المستمرون على اتباع الظن من  
غير انقياد للحق (وربك أعلم بالفسدين) أى بالمصرين على الكفر من المعاندين والساكنين (وان  
كذبوك) أى أصروا على تكذيبك بعد الزام الحجة بالتحدى (فقل) لهم (لى عملى) من الايمان  
وجزاء ثوابه (ولكم عملكم) من الشرك وجزاء عقابه (أنتم ريثون عما عمل وأنابرتى عما تعملون) أى  
لا تأخذون بعملى ولا تأخذ بعملكم (ومنهم) أى من هؤلاء المشركين (من يستمعون اليك) عند  
قراءة القرآن وتعليم الشرائع (أفأنت تسمع الصم) أى أنت تقدر على اسماع الصم (ولو كانوا  
لا يعقلون) أى ولو انضم الى صمهم عدم عقلهم (ومنهم من ينظر اليك) أى من يعان دلائل صدقك  
(أفأنت تهدي العمى) أى أعقب ذلك أنت تهديهم (ولو كانوا لا يبصرون) أى لا يستبصرون  
بقولهم ولا يعتبرون (ان الله لا يظلم الناس شيئا) أى بسلب حواسهم وعقولهم (ولكن الناس  
أنفسهم يظلمون) بافساد الحواس والعقول وتفويت منافعها عليهم فان الفعل مشوب اليهم بسبب  
السكسب وان كان قد سبق قضاء الله وقدره فيهم وتقدير الشقاوة عليهم لا يكون ظالما منه تعالى لانه يتصرف  
فى ملكه كيف يشاء والخلق كلهم عبيده وكل من تصرف فى ملكه لا يكون ظالما (ويوم يحشرهم  
كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار) أى وأنذر المشركين المنكرين للبعث يوم يحشرهم فى الموقف مشبهين  
من لم يلبث فى الدنيا ولم يتقلب فى نعيمها الا مقدار ساعة من النهار فان عاقبة الكافر خالصة دائمة مقرونة  
بالاهانة ولذات الدنيا مع خساستها لم تكن خالصة بل كانت مخلوطة بالهمومات الكثيرة وكانت تلك اللذات  
مغلوبة بالمؤامات والآفات وكانت لم تحصل الا فى بعض الاوقات أما الآخرة فهى سرمدية لا تنقطع  
الجنة ونسبة عمر جميع الدنيا الى الآخرة الابدية أقل من الجزء الذى لا يتجزأ بالنسبة الى ألف ألف عالم مثل  
العالم الموجود فى قوبل الخيرات الحاصلة بسبب الحياة العاجلة والآفات الحاصلة للكافر وجدت أقل  
من اللذة بالنسبة الى جميع العالم (يتعارفون بينهم) أى يوبخ بعضهم بعضا فيقول كل فريق للآخر  
أنت أضللتني يوم كذا وزيت لى الفعل الغلانى من القبائح (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا  
مهيدين) أى قد هلكوا بتكذيبهم بالبعث بعد الموت وضلوا وما كانوا عارفين لطريق النجاة وهذه شهادة  
من الله تعالى على خسرانهم (واما ترى أن بعض الذى نعدهم أن نتوفينك فاليانما رجعهم) أى وان  
أرى ناك بعض العذاب الذى نعدهم به بان نجعله لهم فى حياتك فى الدنيا فتراه وان توفيناك قبل نزول  
العذاب بهم فأنك ستراه فى الآخرة لان العذاب لا يفوتهم بل ننزله بهم فى الآخرة (ثم الله شهيد على  
ما يفعلون) أى ثم الله معاقب على ما يفعلون وقرئ ثم أى هناك (ولكل أمة) من الأمم الماضية  
(رسول) يبعث اليهم بشريعة خاصة مناسبة لآحوالهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسوهم) قبلهم  
ما أرسل اليهم فكذب بعضهم وصدقه بعضهم (قضى بينهم بالقسط) أى بالعدل أى فصل بينهم وحكم  
بهلاك المكذبين ونجاة الرسول ومن صدقه (وهم لا يظلمون) فى ذلك القضاء بتعذيبهم لانه يجرمهم  
(ويقولون) أى قال كل أهل دين لرسولهم على وجه التكذيب للرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبرهم  
من نزول العذاب للاعداء (متى هذا الوعد) الذى تعدنا بنزول العذاب (ان كنتم صادقين) فى انه  
يأتينا (قل) يا أشرف الخلق لقومك الذين استهملوا نزول العذاب على طريقة الاستهزاء والانكار  
(ألا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا) أى لا أقدر على دفع ضرر ولا جلب نفع لنفسي (الاماشاء الله) أى

ولكن ما شاء الله من ذلك كلن (لكل أمة أجل) أى وقت معين خاص بهم (إذا جاء أجلهم) أى وقت هلاكهم (فلا يستأخرون) عن ذلك الأجل (ساعة) أى شيئاً قليلاً من الزمان (ولا يستقدمون) عليه (قل أرأيتم أن أنا كم عذابه بيانا أو نهرا ما إذا يستجمل منه المجرمون) أى قل للذين يستجملون العذاب اخبروني عن عذاب الله أن أنا كم وقت اشتغالكم بالنوم أو عند اشتغالكم بمشاغلكم أى شئ تستجملون من عذاب الله وليس شئ من العذاب يستجمله عاقل إذا العذاب كله مر المذاق موجب لنفار الطبع منه (أنتم إذا ما وقع آمنتم به) أى أبعد ما وقع العذاب بكم حقيقة آمنتم به حين لا ينفعكم الايمان (الآن) تومنون بالعذاب (وقد كنتم به) أى بالعذاب (تستجملون) أى تكذبون فإن استجملهم كان على جهة التكذيب والانكار (ثم قيل) يوم القيامة على لسان ملائكة العذاب (للذين ظلموا) أى وضعوا الكفر والتكذيب موضع الايمان والتصديق (ذوقوا عذاب الخلد) أى عذاب المؤمن على الدوام (هل تجزون) فى الآخرة (الاعمال كنتم تكسبون) فى الدنيا من أصناف الكفر والمعاصي وهذا استثناء مفرغ والجار والمجرور مفعول ثان لتجزون والاول قائم مقام الفاعل (تنبيه) أين ما ذكر الله تعالى العذاب ذكر هذه العلة كأن سائلاً يقول يارب العزة أنت الغنى عن الكل فكيف يليق برحمتك هذا التشديد فهو تعالى يقول ما أنا ما عاملته بهذه المعاملة ابتداء بل هذا وصل اليه جزاء على عمله الباطل (ويستنبئونك) أى يستخبرونك يا أشرف الخلق والقائل حيى بن أخطب لما قدم مكة بطريق الاستهزاء والانكار (أحق هو) أى ما تعدنا من نزول العذاب علينا فى الدنيا وما تعدنا من البعث والقيامة (قل) لهم فى الجواب هذه الامور الثلاثة غير ملتفت الى استهزائهم (اى وربى) فإى من حروف الجواب بمعنى نعم فى القسم خاصة كما كان هل بمعنى قد فى الاستفهام خاصة (انه) أى العذاب الموعود (لحق) أى لثابت (وما أنتم بمجزيين) لمن وعدكم بالعذاب ان ينزله عليكم (ولو أن لكل نفس ظلمت) وهو لاحق بكم بالشرك أو غيره من أنواع الظلم ولو مرة (ما فى الارض) أى ما فى الدنيا من الاموال (لا قدرت به) أى لغادت بما فى الدنيا نفسها من عذاب الله (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) أى أخفوا الندامة على ترك الايمان حين عابنوا العذاب فلم بقدروا على ان ينطقوا بشئ لشدة الاهوال وقطاعة الحال (وقضى بينهم) أى بين الظالمين بالشرك وغيره (بالعسط) أى بالعدل (وهم) أى الظالمون (يظلمون) فيما فعل بهم من العذاب (ألان الله ما فى السموات والارض) أى ما وجد فيهما (ألان وعد الله حق) أى ان جميع ما وعد الله ثابت لا بد أن يقع ووعدته تعالى مطابق للواقع (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أى غافلون عن هذه الدلائل (هو يحيى ويميت) فى الدنيا (واليه ترجعون) بعد الموت للجزاء (يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) أى قد جاءكم كتاب فيه بيان ما ينفع المكلف وما يضره ودواء لقلوب وهدى الى الحق ورحمة للمؤمنين بانجائهم من الضلال الى نور الايمان وتخلصهم من دركات النيران الى درجات الجنات والحاصل ان الموعظة اشارة الى تطهير الظاهر مما لا ينبغي وهو الشريعة والشفاء اشارة الى تطهير الباطن عن العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة وهو الطريقة والهدى اشارة الى ظهور نور الحق فى قلوب الصديقين وهو الحقيقة والرحمة اشارة الى بلوغ الكمال (قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) أى فليفرحوا بتلك النعم لا من حيث هى هى بل من حيث انها بفضل الله وبرحمته الله قال الصديقون من فرح بنعمة الله من حيث انها تلك النعمة فهو مشركاً ما من فرح بنعمة الله من حيث انها من الله كان فرحه بالله وذلك غاية الكمال ونهاية السعادة

وقال أبو سعيد الخدري فضيل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من أهله (هو) أي المذكور من فضل  
الله ورحمته (خير مما يجمعون) من الدنيا لان الآخرة أبقى وقرأ ابن عامر بالتاء على الخطاب واما  
فليفرحوا فبالياء التعتية عند السبعة ولا يقرؤه بالتاء الفوقية لا يعقوب من العشرة كما هو مروي عن  
زيد بن ثابت والمعنى فبذلك فلتفرحوا يا أصحاب محمد هو خير مما يجمع الكفار (قل أرايتم) أي أخبروني  
(ما أنزل الله لكم من رزق) أي الذي خلقه الله لكم من حرث وانعام (لجعلتم منه حراما وحلالا) أي  
لحكمتم بأن بعض الرزق حرام وبعضه حلال مع كون كلهما حلالا (قل الله أذن لكم) قل تأمروا  
الامر بالاستخمار أي أخبروني الله أمركم بذلك الحكم فأنتم عمه تملون بأمره تعالى (أم على الله  
تفترون) أي أم لم يأتكم في ذلك بل على الله تكذبون بنسبة ذلك اليه (وما ظن الذين يفترون على  
على الله الكذب يوم القيامة) أي أي شئ ظنهم يوم عرض الافعال والاقوال أيحسبون انهم لا يستملون  
عن افتراءهم أولا يجازون عليه ولا جل ذلك يفعلون ما يفعلون كلا انهم لم يفي أشد العذاب لان معصيتهم أشد  
المعاصي (ان الله ل ذو فضل على الناس) باعطاء العمل وارسال الرسل وانزال الكتب وامهالهم على  
سوء أفعالهم (ولكن أكثرهم لا يشكرون) تلك النعم فلا يستعملون العقل في التأمل في دلائل  
الله تعالى ولا يقبلون دعوة أنبياء الله تعالى ولا ينتفعون باستماع ~~كتب~~ الله (وماتكون)  
يا أشرف الخلق (في شأن) أي أمر من أمور الدنيا (وماتلومونه) أي الشأن (من قرآن  
ولا تعملون من عمل) أي أي عمل كان (الا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون) أي تشرعون (فيه)  
أي في ذلك المذكور (وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء) أي ولا يغيب عن  
علم ربك ما يساوي في الثقل غلة صغيرة أو هباء في دائرة الوجود وقرأ الكسائي بكسر الزاي (ولا أصغر  
من ذلك) أي الذرة (ولا أكبر الا في كتاب مبين) أي في لوح محفوظ وقرأ حمزة بالرفع على الابتداء  
والخبر والباقيون بالنصب على ان لا نافسة للجنس وما بعدها اسمها وخبرها (ألان أولياء الله لا خوف  
عليهم في الدارين من لحوق مكروه) (ولا لهم يحزنون) من فوات مطلوب (الذين آمنوا) بكل ما جاء من عند  
الله تعالى (وكأنوا يتقون) والتقوى هنا التجنب عن كل اثم والتمتره عن كل ما يشغل السر عن الله تعالى  
والتبتل اليه تعالى بالكلمة وهذا تفسير للاولياء (لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة) فالبشري في  
الدنيا محبة الناس لهم وذكرهم اياهم بالثناء الحسن والرفق بالصالحه وبشري الملائكة لهم عند الموت وفي  
الآخرة تلقى الملائكة اياهم مبشرين بالفوز والكرامة ويباض الوجوه واعطاء الصحف بايمانهم وما يقرؤن  
منها وغير ذلك من البشارات (لا تبديل لكلمات الله) أي لا حلف في أقواله (ذلك) أي حصول البشري  
لهم في الدارين (هو الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه (ولا يحزنك قولهم) أي لا تحزن بما يتفوهون به في  
شأنك مما لا خير فيه ولا تبال بتكذيبهم وتشاورهم في تدبيره لا تكل وباطال أمرك وقرأ نافع بضم الياء  
وكسر الزاي (ان العزة لله جميعا) أي ان القوة جميعا لله فهو يعصمك منهم وينصرك عليهم حتى تكون  
أقوى منهم (هو السميع العليم) أي يسمع ما يقولون في حقلك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافؤهم بذلك (الا  
ان الله من في السموات ومن في الارض) من الملائكة والتقليد واذا كان هؤلاء في ملكه تعالى فالجادات  
أحق أن لا تكون شركاء له تعالى (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) أي وما يتبع الذين  
يعبدون من دون الله آلهة شركاء فآلهة مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبع (ان يتبعون الا الظن) أي  
ان المشركين ما اتبعوا شريك الله تعالى انما اتبعوا شيئا ظنوا مشركا لله تعالى (وانهم الا يخبرون) أي

ما هم الا يكذبون فيما ينسبونه اليه تعالى ويقدر ان معبوداتهم شركاء (هو الذي جعل  
 لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصر) أى هو الذى صير لكم الليل مظلم لتستر بحوافيه من تعب النهار  
 والنهار مبصر لتتدوا به فى حوائجكم بالابصار ولتتحرروا فيه لمعاشكم (ان فى ذلك) أى الجعل  
 (آيات) أى لعبرات (لقوم يسمعون) مواعظ القرآن فيعلمون بذلك ان الذى خلق هذه الاشياء كلها  
 هو الله المنفرد بالوحدانية فى الوجود (قالوا) أى كفار مكة (اتخذ الله ولدا) أى الملائكة بنات الله  
 (سبحانه) قال تعالى ذلك نزيها لنفسه عما نسبوه اليه وتجيها من كلتهم الحمقاء (هو الغنى) عن كل  
 شئ فى كل شئ (له ما فى السموات وما فى الارض) من ناطق وصامت ملكا وخلقا (ان عندكم من  
 سلطان بهذا) أى ما عندكم بحجة بهذا القول الباطل (أتقولون على الله ما لا تعلمون) أى أتنسبون  
 اليه تعالى ما لا يجوز نسبته اليه تعالى جهلا منكم (قل ان الذين يقولون على الله الكذب لا يفلحون) أى  
 لا يصلون الى مقاصدهم وكل من قال فى ذات الله تعالى وصفاته قولا بغير علم وبغير حجة بينة كان دخلا فى  
 هذا الوعيد (متاع فى الدنيا ثم الينامر جمعهم ثم يذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) أى حياتهم  
 متاع قليل فى الدنيا ثم لا بد من الموت وعند الموت لا بد من الرجوع الى الله وعند هذا الرجوع لا بد وان  
 يذيقهم الله العذاب الشديد بسبب كونهم كافرين فآين هم من الفلاح (واتل عليهم) أى المشركين  
 (نبأ نوح) أى خبره مع قومه الذين هم أشباه قومك فى العناد ليصير داعيا الى مفارقة الانكار للتوحيد  
 والنبوة (اذ قال لقومه) وهم بنو قاييس (يا قوم ان كان كبر) أى ثقل (عليكم مقامى) أى مكثى  
 فيكم مدة طويلة (وتذكروا) أى وعظى اياكم (بآيات الله) أى بحجته (فعلى الله نوكلت) أى  
 فوضت أمري الى الله (فأجمعوا أمركم) أى فاعزموا على أمركم الذين تريدون بي من السعى فى اهلاكي  
 (وشركاءكم) أى وادعوا من يشاركونكم فى الدين والقول وأدعوا أو نائسكم التى سميتموها بالالهة  
 وتقدير ادعوا هو كما فى مصحف أبى ويعص أن يكون وشركاءكم مفعولا معه من الضمير فى فاجمعوا  
 وقرأه الحسن وجماعة من القراء بالرفع عطف على (ثم لا يكن أمركم عليكم محجة) أى خفيا وليكن  
 ظاهرا (ثم اقضوا الى) أى أدوا الى ذلك الامر الذى تريدون بي ونغذوه الى (ولا تتظنون) أى لا تتهملون  
 بعد اعلامكم اياي ما أتتكم عليه (فان توليتم فاسألتكم من أجر) أى ان أعرضتم عن نصيحتي فلا ضرر  
 على لاني ما سألتكم عقابا بله وعظي من أجر تودونه الى حتى يؤدى ذلك الى أعراضكم (ان أجرى الاعلى  
 الله) أى ما تولى على التذكير الاعلى به تعالى يثبني به أمنتكم أو توليتم (وأمرت أن أكون من المسلمين)  
 أى وانى مأمورا بالاستسلام لكل ما يصل الى منكم لاجل هذه الدعوة (فكذبوه) أى استمروا على  
 تكذيب نوح بعد ما بين لهم المحجة (فنجينا من معه فى الفلك) أى السفينة من المسلمين من الفرق  
 وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة (وجعلناهم) أى أصحاب نوح (خلائف) من الهالكين  
 بالفرق فسكنون فى الارض (وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (فانظر) يا أمترق الخلق  
 (كيف كان عاقبة المنذرين) أى كيف صار أمر الذين أذرتهم الرسل فلم يؤمنوا (ثم بعثنا من بعده  
 رسلا الى قومهم) كان منهم هود وصالح وابراهيم ولوط وشعيب (لجاءهم بالبينات) أى لجاء كل رسول  
 قومه بالخصوصين به بالمعجزات الدالة على صدق ما قالوا (فما كانوا اليه منقادين كذبوا به من قبل) أى  
 فما كانوا يصدقوا بما كذبوا به من أصول الشرائع التى أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا عنهم اليها من  
 قبل محيى رسلكم أى كانت حالهم بعد محيى الرسل كحالهم قبل ذلك كان لم يبعث اليهم أحد (كذلك)



أى مثل ذلك الطبع (نطبع على قلوب المعتدين) أى المتجاوزين عن الحدود فى كل زمن (ثم بعثنا من بعدهم) أى من بعد أولئك الرسل (موسى وهرون الى فرعون وملئه) أى وأشرف قومه (بآياتنا) أى التسع اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين وطمس الاموال (فاستكبروا) أى فأتياهم فبلغاهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما أى ادعوا الكبر من غير استحقاق (وكلوا قوما مجرمين) أى ذوى آثام عظام فلذلك اجترأ على الاستهانة برسالة الله تعالى (فلما جاءهم الحق من عندنا) وهو العصا واليد البيضاء (قالوا) من فرط عنادهم (ان هذا) أى الذى جاء به موسى (لسحر مبین) أى ظاهر يعرفه كل أحد (قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم) ماتقولون من أنه سحر (أسحر هذا) أى أسحر هذا الذى أمره واضحه مكشوف وشأه مشاهد معروف (ولا يفلح الساحرون) أى والحال أنه لا يفلح فاعلوا السحر وهذه جملة حالية من الواو فى أتقولون (قالوا) لموسى وهارون عاجزين عن الحاجة (أجئتنا للتلفتنا) أى لتصرفنا (بما وجدنا عليه آباءنا) أى من عبادة الاصنام (وتكون لكما الكبرياء) أى الملك والعز (فى الارض) أى أرض مصر (وما نحن لكما بمؤمنين) أى بمصدقين (وقال فرعون) للملئ (اثنوبى بكل ساحر عليم) بفقون السحر حاذق فيه وقرأ حمزة والسكاكى سحار (فلما جاء السحرة) أى فاتوا بالسحرة قالوا لموسى اما أنت تلقى واما أن تكون نحن الملقين (قال لهم موسى ألقوا ما أنتم ملقون) أى ما همكم من الحبال والعصى (فلما ألقوا) حبالهم وعصيهم واسترهبوا الناس (قال) لهم (موسى ما جئتم به السحر) أى الذى جئتم به هو السحر أى التوهم الذى يظهر بطلانه لا ما سماه فرعون وقومه سحر فهو من آيات الله تعالى وقرأ أبو عمر وآل السحر بمزة الاستفهام بإبدال الهمزة الثانية ألقوا ودهامد لازما وبتسهيلها من غير قلب وعلى كليهما تجب الامالة فى موسى والمعنى الذى جئتم به أهو السحر أم لا وهواستفهام على وجه التحقير والتوبيخ (ان الله سيبيطله) أى سيهلكه بالسكينة ويظهر فضيحة صاحبه للناس والسن للنا كيد (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) أى لا يكمله (ويحق الله الحق) أى يظهره ويقويه (بكلماته) أى بوعده لموسى وقضائه (ولو كره المجرمون) ذلك (فما آمن لموسى الاذرية من قومه) أى فما آمن من قوم موسى الا قليل منهم وهم بنو اسرائيل الذين كانوا بمصر من أولاد يعقوب وذلك أن موسى دعا الآباء الى دينه فلم يجيبوا خوفا من فرعون وأجابته طائفة من شبانهم مع الخوف (على خوف من فرعون وملئهم) أى مع خوف من فرعون لأنه كان شديدا البطش وخوف على رؤساء الذرية فان أشرف بني اسرائيل كانوا يخفون أولادهم من اجابة موسى خوفا من فرعون عليهم وعلى أنفسهم (أن يقتلهم) أى يصرفهم عن الايمان بتسليط أنواع العذاب عليهم (وان فرعون لعال فى الارض) أى لغالب فى أرض مصر (وانه لمن المسرفين) أى المتجاوزين الحد بكثرة القتل والتعذيب لمن يخالفه فى أمر من الامور وبالكبر حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الانبياء (وقال موسى) لمن آمن به (يا قوم ان كنتم بالله فعليه توكلوا) ولا تخافوا أحدا غيره (ان كنتم مسلمين) أى منقادين لامره تعالى قال الفقهاء الشرط المتأخر يجب أن يكون متقدما مثاله قول الرجل لامرأته ان دخلت الدار فأنت طالق ان كملت زيد فجموع قوله ان دخلت الدار فأنت طالق مشروط بقوله ان كملت زيدا والمشرط متأخر عن الشرط فكأنه يقول لامرأته حال ما كملت زيدا ان دخلت الدار فأنت طالق فلو حصل هذا التعليق قبل ان كملت المرأة زيد لم يقع الطلاق فقوله تعالى ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين يقتضى أن يكون كونهم مسلمين شرطا لان

يصير والمخاطبة بن بقوله تعالى ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا فذكر انه تعالى يقول للسلام حال اسلامه ان  
 كنت من المؤمنين بالله فعلى الله توكل والامر كذلك لان الاسلام هو الاتقياء لتكاليف الله وترك التردد  
 والايمان هو معرفه القلب بأن واجب الوجود لذاته واحد ومساواه محدث تحت تصرفه واذا حصلت  
 هاتان الحالتان فعند ذلك يفرض العبد جميع أموره الى الله تعالى ويحصل في القلب نور التوكل على الله  
 تعالى (فقالوا) مجيبين له عليه السلام (على الله توكلنا) ولان قلت الى أحد سواه ثم دعوا ربهم قائلين  
 (ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين) أى لا تجعلنا مفتونين لهم أى لا تمكنهم من أن يحملونا بالقهر على أن  
 ننصرف عن هذا الدين الحق الذى قبلناه (ونحنابر حتمك من القوم الكافرين) أى خلصنا برحمتك من  
 أيدي فرعون وقومه ومن سوء جوارهم وشؤم مصاحبته (وأوحينا الى موسى وأخيه أن تبوأ القوم كما  
 بعصريوتا) أى اجعلوا عصريوتا القوم كما ومرجعنا رجعون اليه للعبادة (واجعلوا بيوتكم قبلة) أى  
 مصلى (واقبوا الصلاة) فى بيوتكم أى ان موسى ومن معه كانوا فى أول أمرهم مأمورين بأن يصلوا  
 فى بيوتهم ثلاثا يظهر وعلى الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم كما كان المؤمنون فى أول الاسلام بمكة  
 على هذه الحالة (وبشر المؤمنين) بالنصر فى الدنيا والجنة فى العقبى وخص الله تعالى موسى بالبشارة  
 لانه الاصل فى الرسالة وهرون تبعه (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاؤه) أى أشرف قومه  
 (زينة) أى ما يزين به من اللباس والمراكب ونحوها (وأموالا) كثيرة من الذهب والفضة وغيرهما  
 (فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الامر والمعنى ربنا ابتلهم بالضلال عن  
 سبيلك (ربنا اطمس على أموالهم) أى أهلكها قال ابن عباس بلغنا أن الدراهم والدنانير صارت حجارة  
 منقوشة كهيتتها مجعلا وأنصافا أو ثلاثا وجعل سكرهم حجارة (واشد على قلوبهم) أى اجعلها قاسية  
 ومربوبة حتى لا تلين ولا تشرح للإيمان (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهى أو عطف  
 على ليضلوا (حتى يروا العذاب الاليم) وانما دعاء موسى عليهم هذا الدعاء لما علم أن سابق قضاء الله  
 وقدره فيهم انهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم (قال) الله لموسى وهرون (قد  
 أجيبتم دعوتكما) فموسى كان يدعو وهرون كان يؤمن والتأمين دعاء وحصول المدعوى به بعد أربعين  
 سنة لان فرعون لبث بعده هذا الدعاء أربعين سنة (فاستقيما) أى فأثبتنا على ما أقمنا عليه من الدعوة  
 والزام الحق ولا تستهملوا (ولا تتبعنا سبيل الذين لا يعلمون) بعدادات الله تعالى فى تعليق الامور بالمصالح  
 والحكم أى ولا تسلكوا طريق الجاهلين الذين يظنون انه متى كان الدعاء مجابا كان المقصود حاصلا فى الحال  
 والاستهجال وعدم الوثوق بوعده الله يصدران من الجهال (وجاوزنا بينى اسرائيل البحر) أى جعلناهم  
 مجاوزين بحر السويس بأن جعلناه يبسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط قال أهل التفسير اجتمع يعقوب  
 وبنوه على يوسف وهم اثنان وتسعون وخرج بنوه مع موسى من مصر وهم ستمائة ألف وذلك لما أجاب الله  
 دعاء موسى وهرون أمرهما بالخر وج بينى اسرائيل من مصر فخر جوا وقد كان فرعون غافلا عن ذلك فلما  
 سمع بخروجهم خرج يجهنود فى طلبهم فلما أدركهم قالوا لموسى أين المخلص والبحر أمامنا والعدو وراءنا  
 فأوحى الله اليه أن اضرب بعصاك البحر فصر به فأنفلق فقطعه موسى وبنو اسرائيل فلهقهم فرعون وكان  
 على حصان أدهم وكان معه ثمانية آلاف حصان على لون حصان سوى سائر الألوان وكان يقدمهم  
 جبريل على فرس أنثى وميكائيل يسوقهم حتى لا يشذ منهم أحد فدنا جبريل بغرسه فلما وجد الحصان ربح  
 الانثى لم يقبل فرعون من أمره شيئا فنزل البحر وتبعه جنوده حتى اذا اكتملوا جميعا فى البحر وهم أولهم

بالخروج انطبق البحر عليهم (فأتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا) أي مغرطين في محبة قتلهم  
و مجاوزين الحد (حتى إذا أدركه الغرق قال آمنت أنه) أي بأن الشأ (إلا اله الا الذي آمنت به بنو  
اسرائيل وأتامن المسكين) أي الذين أسلموا انفسهم لله فقال له جبريل (آلآن وقد عصيت قبل وكنت  
من المفسدين) أي آلآن تؤمن وتتوب وقد ضيعت التوبة في وقتها وأثرت دنياك الغائبة على الآخرة  
الباقية وقد كنت من الغالين في الضلال والاضلال عن الايمان ولم يقبل ذلك من فرعون لانه اغما آمن  
عندئذ ول العذاب وانما أقرب عزة الربوبية ووحداية الله تعالى ولم يقرب نبوة موسى ولان ذلك الاقرار كان  
مبيناً على محض التقليد وهو كان دهر يامن كمال الوجود الصانع وانما ذكر هذه الكلمة ليتوسل بها الى دفع  
تلك البلية الحاضرة (فاليوم فنجيك بيبسك) أي لنقلك على نجوة من الارض وهي المكان المرتفع  
بدرعك وكانت له درع من الذهب يعرف بها وقرى فنجيك بالحاء أي لنقلك بناحية الساحل (لتكون  
لمن خلفك آية) أي لمن وراءك آية وهم بنو اسرائيل اذ قالوا مات فرعون وانما قالوا ذلك لعظمته  
عندهم ولما حصل في قلوبهم من الرعب من أجله فأمر الله البحر فالتقاء على الساحل أحمر قصيرا كاه نور  
فراء بنو اسرائيل فعرفوه وقرى لمن خلفك فعلا ماضيا أي لتكون لمن رآي بعدك من الامم نكالا من  
الطغيان وقرى لمن خلفك بالقاء أي لتكون لخالفك آية كسائر آياته فان أفراده تعالى اياك بالالقاء  
الى الساحل لابطال دعوى أولهيتك لان الاله لا يموت (وان كثير من الناس عن آياتنا لغافلون) أي  
لا يتفكرون فيها (ولقد أنابني اسرائيل مبوءاً صدق) أي أسكنهم بعدما أنجيناهم وأهلكنا أعداءهم  
منزلاً لخاصة ضيا وهو الشام ومصر فالشام بلاد البركة والخصب وأورشليم الله جميع ما كان تحت أيدي  
فرعون وقومه (ورزقناهم من الطيبات) أي اللذائذ (فما اختلفوا في أمر دينهم (حتى جاءهم  
العلم) أي حتى قرؤا التوراة فحينئذ تنبهوا للمسائل والمطالب ووقع الاختلاف بينهم (ان ربك يقضي  
بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فميز الحق من المبطل والصادق من الزنديق (فان كنت في  
شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤ الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق) أي القرآن (من ربك)  
فيه خبر الاولين (فلا تكون من الممترين) أي الساكنين (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله  
فتكون من الخاسرين) أنفسا وأعمالا وهذا كله خطاب للنبي ظاهر أو المراد به غيره ممن عنده شك ومثل  
هذا معتاد فان السلطان الكبير اذا كان له أمر وكان تحت راية ذلك الامر جمع فاذا أراد أن يأمر الرعية  
بأمر مخصوص فانه يوجه الخطاب على ذلك الامر ليكون ذلك أقوى تأثيرا في قلوبهم وقيل هذا الخطاب  
ليس مع الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك أن الناس في زمانه كانوا افرقا ثلاثة المصدقون به والمكذبون  
له والمتوقفون في أمره الشاكون فيه مخاطبهم الله تعالى بهذا الخطاب فقال ان كنت أيها الانسان في شك  
مما أنزلنا اليك من الهدى على لسان محمد فاسأل أهل الكتاب ليدلوك على صحة نبوته وهم عبد الله بن  
سلام وعبد الله بن صور يا عظيم الدار وكعب الاحبار لانهم هم الذين يوثق بخبرهم (ان الذين حققت  
عليهم كلمة ربك) أي ثبت عليهم حكمه بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار (لا يؤمنون) أبدا  
اذلا كذب في كلامه (ولجاءتهم كل آية) أي ولجاءتهم الدلائل الذي لاحصر لها لان الدليل لا يهدى  
الاباعة الله تعالى (حتى يروا العذاب الاليم) كدأب آل فرعون واشباههم (فلولا كانت قرية آمنت  
فنفخها ايمانها الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) قال أبو مالك صاحب  
ابن عباس كل ماني كتاب الله تعالى من ذكر لولا فنعنا هلا الا حرفين فلولا كانت قرية آمنت فنعنا

لما كانت قسرية آمنت فلولا كان من القرون من قبلكم فغداً لما كان من القرون وتقدير الآية لما  
 كان أهل قرية آمنوا فغداً أي آمنوا أول ما رأوا أمارة العذاب صرفنا عنهم  
 العذاب في الحياة الدنيا (ومتعناهم) بمتاع الدنيا بعد صرف العذاب عنهم (إلى حين) أي إلى وقت انقضاء  
 آجالهم روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبوه فذهب عنهم مغاضبنا  
 فلما فقدوه خافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وعجوا أربعين ليلة وكان يونس قال لهم إن أجلكم  
 أربعون ليلة فقالوا إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك فلما مضت خمس وثلاثون ليلة ظهر في السماء غيم  
 اسود هائل فظهر منه دخان شديد وهبط ذلك الدخان حتى وقع في المدينة وسود سطوحهم فخرجوا  
 إلى البحر وأفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها نحن بعضنا إلى بعض وعلت الأصوات  
 وكثرت التضرعات وأظهروا الإيمان والتوبة وتضرعوا إلى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم وكان ذلك  
 اليوم يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن الفضل بن عباس أنهم قالوا اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت  
 أعظم وأجل افعل بنا ما أنت أهل له ولا تفعل بنا ما نحن أهل له وخرج يونس ينتظر العذاب فلم ير شيئاً  
 فقبيل له أرجع إلى قومك قال وكيف أرجع إليهم فيجدوني كذاباً وكان كل من كذب ولا يثبت له قتل  
 فأنصرف عنهم مغاضباً فالتهمه الخوت (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً) أي يجتمعين على  
 الإيمان لا يجتمعون فيه لكنه لا يشاؤه (أفانت تكبره الناس) على ما لم يشاء الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين)  
 أي لا قدرة لك على التصرف في أحد (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله) أي وما يتأتى لنفس واحدة  
 أن يقع فيها إيمان في وقت ما إلا بإرادة الله وبأقداره عليه (ويجعل الرجز) أي الكفر (على الذين  
 لا يعقلون) أي الذين لا يستعملون عقولهم بالنظر في الدلائل والمضارع بعني الماضي وهو معطوف على  
 مقدر والتقدير فإذن الله بعضهم في الإيمان وجعل الكفر لبعض آخر (قل انظروا ما إذا في السموات  
 والأرض) أي قل يا أشرف الخلق مخاطباً لأهل مكة تفكروا أي شئ بديع في السموات والأرض من  
 عجائب صنع الله الدالة على وحدته وكمال قدرته (وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) وما تنفع الدلائل  
 السماوية والأرضية والرسائل المنذرون عن قوم لا يؤمنون في علم الله تعالى وحكمه (فهل ينتظرون إلا مثل  
 أيام الذين خلوا من قبلهم) أي فما ينتظر المشركون الأعداء مثل عذاب الأمم الماضية من الكفار (قل  
 فانتظروا) نزول العذاب (إني معكم من المنتظرين) لذلك (ثم ننجي رسلنا) أي أهلكتنا إلا هم ثم ننجي رسلنا  
 المرسله إليهم (والذين آمنوا) لأن العذاب لا ينزل إلا على الكفار (كذلك) أي مثل ذلك الإنجاء الذين  
 نجيهم بالرسول ومن آمن بهم (حقاً علينا ننجي المؤمنين) بل يا أشرف الخلق من كل شدة وعذاب وجب  
 ذلك علينا وجوباً بحسب الوعد والحكم لا بحسب الاستحقاق لأن العبد لا يستحق على خالقه شيئاً (قل)  
 لجمهور المشركين (يا أيها الناس) أي أهل مكة (إن كنتم في شك من ديني) الذي أَدْعُوكم إليه أي  
 إن كنتم لا تعرفون ديني فإنا أبينه لكم على سبيل التفصيل (فلا تعبدوا الذين تعبدون من دون الله) في  
 وقت من الأوقات (ولكن أعبدوا الله الذي يتوفاكم) بقبض أرواحكم ثم يفعل بكم ما يفعل من فنون  
 العذاب (وأمرت أن أكون من المؤمنين) بمبادل عليه العقل ونطق به الوحي (وأن أقم وجهك  
 للدين) أي وأمرت بتوجيه العقل بالكلية إلى طلب الدين وبالإستقامة في الدين بإداء الفرائض والانتفاء  
 عن القبائح وبإستقبال القبلة في الصلاة (حنيفاً) أي ما ثل إلى الدين ميلاً كلياً معرضاً عما سواه أهراضاً  
 كلياً فقله وأمرت أن أكون من المؤمنين إشارة إلى تحصيل أصل الإيمان وقوله وأن أقم وجهك للدين

حينما اشارة الى الاستقراق في نور الايمان (ولا تكونن من المشركين) أى وأمرت بأن لا ألتفت الى غير ذلك الدين فمن عرف مولاه والتفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك الالتفات شركا وهذا هو الذى تسميه أهتمام القلوب بالشرك الخفى (ولا تدع من دون الله) أى لا تعبد من غير الله (مالا ينفع ولا يضر) فلا نافع الا الله ولا ضار الا الله ولا حكم الا الله ولا رجوع فى الدارين الا الى الله وهذه الجملة عطف على جملة الامر وهى أقم فتكون داخلة فى صلة أن المعسدية (فان فعلت فانك اذا من الظالمين) أى لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فأنت من الواضعين للشيء فى غير موضعه وطلب الشبع من الاكل والرى من الشرب لا يقدح فى الاخلاص لان وجود الحيز وصفاته كلها بايجاد الله وطلب الانتفاع بشئ خلقه الله لذلك لا يكون منافيا للرجوع بالكلية الى الله الا أن شرط هذا الاخلاص أن لا يقع بصر عقله على شئ من هذه الموجودات الا ويشاهد بعين عقله أنها معدومة بذواتها وموجودة بايجاد الله فحينئذ يرى ما سوى الله عدما محضا بحسب أنفسها ويرى نور وجوده تعالى وفيض احسانه عاليا على الكل (وان يسئلك الله بضر) أى ان يصيبك بضر كمرض ونقر (فلا تكشف له) أى فلا رافع لذلك الضر (الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله) أى وان يرد أن يصيبك بخير فلا دافع لعطيته الذى أرادك به ولم يستثن الله تعالى مع الارادة لان ارادة الله تعالى قديمة لا تتغير بخلاف مس الضر فانه صفة فعل قال الرازى وتقدم الانسان فى اللفظ وهو المشار اليه بالخطاب دليل على أن المقصود هو الانسان اما سائر الخيرات فهى مخلوقة لاجله (يصيب به) أى يخص بالفضل الواسع المنتظم لما أرادك به من الخير (من يشاء من عباده) ممن كان أهلا لذلك (وهو الغفور) أى البالغ الستر للذنوب (الرحيم) أى البالغ فى الاكرام (قل) مخاطبا لا أولئك الكفرة لاجل أن تنقطع معذرتهم (يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) وهو القرآن العظيم المشتمل على محاسن الاحكام (فمن اهتدى) بالايمان به (فانما يهتدى لنفسه) أى فتنفعة اهتدائه لها خاصة (ومن ضل) بالاعراض عنه (فانما يضل عليها) أى فوبال الضلال مقصور على نفسه (وما أنا عليكم بوكيل) أى بحفيظ مؤكول الى أمركم وانما أنا بشير ونذير فلا يجب على السعي فى ايصالكم الى الثواب وفى تخليصكم من العذاب (واتبع ما يوحى اليك) أى يؤمر لك فى القرآن من تبليغ الرسالة (واصبر) على ما يطرأ عليك من مشاق التبليغ (حتى يحكم الله) بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين) حكمكم بالجهاد والجزية على أهل الكتاب وأنشد بعضهم فى الصبر شعر افعال

سأصبر حتى يعجز الصبر عن صبرى \* وأصبر حتى يحكم الله فى أمرى  
سأصبر حتى يعلم الصبر اننى \* صبرت على شئ أمر من الصبر

﴿سورة هود مكية مائة وثلاث وعشرون آية وألف وسبع مائة وخمسة  
وعشرون كلمة وستة آلاف ومائة وخمسة أحرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الكتاب أحكمت آياته) أى نظمت نظاما رصيفا متقنا (ثم فصلت) أى جعلت فصولا من دلائل التوحيد والنبوة والاحكام والمواعظ والقصص (من لدن حكيم خبير) صفة ثانية لكتاب أو صلة للفعلين كأنه تعالى يقول أحكمت آياته من عند حكيم أى واضع الشئ بالحكمة وفصلت آياته من عند خبير أى عالم بكيفيات الامور (أن لا تعبدوا الا الله) فان تفسيره لفصلت فانها فى معنى القول (اننى لتكن منه) أى من جهة الحكيم الخبير (نذير) بعذابه ان عبدتم غير الله تعالى (وبشير)

بنوابة ان تمحضتم في عبادته (وأن استغفروا ربكم) معطوف على أن لاتعبدوا (ثم توبوا اليه) أي  
اطلبوا من ربكم ستر ما سلف منكم من الشرك ثم أقبلوا اليه بالطاعة والاخلاص (عنتكم متاعا حسنا  
الى أجل مسمى) أي بعثكم عيشا مرضيا الى وقت مقدر عند الله تعالى وهو آخر أعماركم فمن أخلص  
لله في القول والعمل عاش في أمن من العذاب وراحة عما يخشاه ومن اشتغل بحجة الله كان انقطاعه عن  
الخلق أكل وسروره أتم لانه آمن من زوال محبوه ومن كان مشتغلا بحب غير الله كالأبداء في ألم الخوف  
من فوات المحبوب (ويؤت) أي يعطى في الدنيا وفي الآخرة (كل ذي فضل) في الاسلام والطاعة  
(فضله) أي ثوابه (وان تولوا) أي تعرضوا عما ألقى اليكم من التوحيد والاستغفار والتوبة (فاني  
أخاف عليكم) بموجب الشفقة (عذاب يوم كبير) هو يوم القيامة (الى الله مرجعكم) بالموت ثم البعث  
للجزاء (وهو على كل شيء قدير) فيقدر على تعذيبكم بأفانين العذاب (ألا انهم يثنون صدورهم  
ليستخفوا منه ألا حين يستغشون ثيابهم) أي تنبه ان الكفار يضررون خلاف ما يظهرون ليستخفوا  
من الله تعالى حين يغطون رؤسهم بثيابهم للاستخفاء روى عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت في  
الاحسن بن شريق وأصحابه من منافقي مكة وكان رجلا حلو المنطق حسن المنظر يظهر لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم المحبة ويغمر في قلبه العداوة (يعلم ما يسرون) في قلوبهم (وما يعلنون) بأفواههم  
(انه علم بذات الصدور) أي انه تعالى مبالغ في الاحاطة بعصمات جميع الناس وأسرارهم الخفية  
المستكنة في صدورهم فلا فائدة لهم في استخفائهم (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) أي  
غذاؤها الا لائق بها روى أن موسى عليه السلام تعلق قلبه بأحوال أهله فأمره الله تعالى ان يضرب  
بعضاه على صخرة فانشقت وخرجت صخرة ثم ضرب بعضاه عليها فانشقت وخرجت صخرة ثالثة  
ثم ضرب بعضاه عليها فانشقت وخرجت صخرة ثالثة ثم ضرب بعضاه فانشقت وخرجت منها دودة كالذرة  
وفي فيها ثمن يجرى مجرى الغذاء لها ورفع الله الحجاب عن سمع موسى عليه السلام فسمع الدودة تقول  
سبحان من يراني ويسمع كلامي ويعرف سكاني ويذكرني ولا ينساني (ويعلم مستقرها) أي مكانها في  
لارض قبل الموت وبعده (ومستودعها) أي موضعها قبل الاستقرار من صلب أو رحم أو بيضة (كل  
من الدواب ورزقها ومستقرها ومستودعها وأحوالها) (في كتاب مبين) أي ثابت في علم الله ومذكور في  
اللوح المحفوظ (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام) أي خلق السموات في يومين والارض  
في يومين وما عليهما من أنواع الحيوانات والنبات وغير ذلك في يومين (وكان عرشه) قبل خلقهما  
(على الماء) قال صلى الله عليه وسلم **كان الله** وما كان معه شيء ثم كان عرشه على الماء أي  
والعرش الذي هو أعظم المخلوقات قد أمسه الله تعالى فوق سبع سموات من غير دعامه تحت ولا علاقة  
فوقه وذلك يدل على كمال قدرته تعالى (ليبلوكم) أي خلق السموات والارض وما فيهما ورتب فيهما  
جميع ما يحتاجون اليه من مبادئ وجودكم وأسباب معاشكم وأودع فيهما ما تستدلون به على  
مطالبكم الدينية ليعاملكم معاملة من يختبركم (أيكم أحسن عملا) أي أحسن عقلا وأورع عن  
محارم الله وأمرع في طاعة الله فان لكل من القلب والقالب عملا مخصوصا به (ولئن قلت) يا أشرف  
الخلق لاهل مكة (انكم مبعوثون) أي محييون (من بعد الموت ليقولن الذين كفروا) منهم (ان هذا  
الا صهر مبین) أي ما هذا القول الا خديعة منكم وضعتوها لمنع الناس عن لذات الدنيا وحرارها ثم الى  
الانقياد لكم والدخول تحت طاعتكم وقرأ حمزة والكسائي الاساخر أي كاذب وحينئذ فاسم الإشارة



حائذ على النبي أو القرآن (ولئن أخرنا عنهم العذاب) الذي هددهم الرسول صلى الله عليه وسلم به (إلى  
 أمة معدودة) أي إلى انقراض جماعة من الناس بعد هذا التهديد بالقول (ليقولن) بطريق الاستحجال  
 استهزاء (ما يحبس) أي أي شيء يمنع العذاب من المحي إلينا (ألا) أي تنبهوا (يوم يأتيهم) أي  
 العذاب (ليس مصروف عنهم) أي فلا يرفع رافع أبدعذاب الآخرة ولا يدفع عنهم دافع عذاب الدنيا  
 (ويأتهم ما كانوا يستهزئون) أي أحاط بهم ذلك العذاب (ولئن أذقنا الإنسان منارحة) أي  
 أعطيناه نعمة كغنى وصحة (ثم نزعناها منه أنه ليؤس) أي قاطع رجاءه من عود أمثاله لعله صبره  
 وعدم ثقته بالله (كفور) أي عظيم الكفران لما سلف من النعم (ولئن أذقناه نعمة بعد ضراء  
 مسته) كحمة بعد سقم وفرج بعد شددة (ليقولن ذهب السيأت عني) أي الصائب التي تحزنني (أنه  
 لفرح) أي بطر بالنعم مغتر بها (لخور) على الناس بما أتوني من النعم مشغول بذلك عن الشكر (ألا  
 الذين صبروا) عند البلاء استمسكوا بالقضاء الله (وعملوا الصالحات) عند الراحة والخير شكرنا على ذلك  
 (أولئك لهم مغفرة) عظيمة لذنوبهم ومن أجرت (أجر) أي ثواب (كبير) لأعمالهم الحسنة  
 (فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك وضائق به صدورك) فلعل للزجر والتبعية أي لا تترك تبليغ بعض  
 ما يوحى اليك من البينات الدالة على حقيقة نبوتك ولا يضق صدورك بتلاوته عليهم في أثناء الدعوة والحاجة  
 كراهة (أن يقولوا ولا أنزل عليه) أي على محمد (كز) أي مال كثير مخزون يدل على صدقه  
 (أو جاء معه ملك) يصدقه والمعنى لا تترك التبليغ ولا يضق صدورك به بسبب قول القوم لك ان كنت  
 صادقاً فاني أنزل رسول الله الذي تصفه بالقدرة على كل شيء وبأنك عزيز عنده مع أنك فقير فلا أنزل عليك  
 ما تستغنى به وتغنى أحبابك من السكدة والعناء وان كنت صادقاً فلا أنزل عليك ما كاشه ذلك بالرسالة  
 فتزول الشبهة في أمرك فلما لم يفعل الهك ذلك فأنت غير صادق فتزل قوله تعالى (أنما أنت نذير) فلا  
 تبال بما صدر عنهم من الرد والقبول (والله على كل شيء وكيل) أي حفيظ فتوكل عليه في جميع  
 أمورك فإنه فاعل بهم ما يليق بحالهم (أم يقولون افتراء) أي بل يقولون افتري محمد القرآن من تلقاء  
 نفسه وليس من عند الله (قل) لهم ارجعوا للعنان ان كان الامر كما تقولون (فأتوا بعشر سور مثله) أي  
 القرآن في البلاغة وحسن النظم (مفتريات) من عند أنفسكم فإنكم أقدر ذلك مني لانكم عرب  
 فهماء محارسون للشعار ومراولون أنواع النظم والنثر (وادعوا) للمعاونة في المعارضة (من  
 استطعتم من دون الله) أي من الاصنام والكهنة (ان كنتم صادقين) في ادعاء كون القرآن مفترى  
 على الله (فان لم يستجيبوا) أي من تدعونهم من دون الله (لكم) أيها الكفار في الاعانة على المعارضة  
 (فاعلموا) يا معشر الكفار (أنما نزل بعلم الله) أي ان الذي أنزل ملتبس بعلم الله أي هو من عند الله  
 اذ لو كان مفترى على الله لوجب ان يقدر الخلق على مثله ولما لم يقدر واعليه ثبت انه من عند الله (وأن  
 لا اله الا هو) أي واعلموا انه لا شريك له في الالهية ولا يقدر على ما يقدر هو عليه أحد أي لما ثبت بحجز  
 الخصوم عن المعارضة ثبت كون القرآن حقاً وثبت كون محمد صلى الله عليه وسلم صادقاً في دعوى الرسالة  
 وفي خبره انه لا اله الا الله (فهل أنتم مسلمون) أي فهل أنتم داخلون في الاسلام والمعنى فان لم يستجب  
 لكم آلهتكم وسائر من اليهم تجارون في لما اتاكم إلى المعاونة فاعلموا ان القرآن خارج عن دائرة قدرة  
 البشر وانه منزل من خالق القوى والقدور واعلموا أيضاً ان آلهتكم بعزل عن رتبة الشراكة في الالهية فهل  
 أنتم داخلون في الاسلام بعد قيام هذه الحجة القاطعة (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) بعمل الخير

من العبادات وايصال المنفعة الى الحيوانات (نوف اليهم أعمالهم فيها) أى فوصل اليهم ثمرات أعمالهم في الحياة الدنيا كاملة (وهم فيها) أى في الحياة الدنيا (لا يجنسون) أى لا ينقصون نقصا كلياً ولا يحرمون من ذلك حرماناً كلياً وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرأسعة والرزق وكثرة الاولاد ونحو ذلك (أولئك) أى المريدون لزينة الدنيا الموفون فيها ثمرات أعمالهم (الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) بسبب هذه الاعمال الفاسدة المقررة بالآخرة ياروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعودوا بالله من جب الحزن قيل وما جب الحزن قال واد في جهنم يلقي فيه القراء المراءون وقال صلى الله عليه وسلم أشد الناس عذاباً يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيراً ولا خير فيه (وجب ما صنعوا فيها) وهذا ان تعلق بحبب فالضمر عائداً على الآخرة أى وظهر في الآخرة حبب ما صنعوه من الاعمال وان تعلق بصنعوا فالضمر يعود على الحياة الدنيا أى وحبب ما صنعوه في الدنيا من أعمال البر (وباطل ما كانوا يعملون) فباطل ما أخبرهم مقدم وما بعده مبدأ مؤخر أو عطف على الخبر وما بعده فاعل له ويرجع هذا قراءة زيد بن علي وبطل ما كانوا يعملون على صيغة الماضي معطوف على حبب أى ظهر بطلان عملهم في نفسه في أثناء تحصيل المطالب الدنيوية وقرئ وباطل ما كانوا يعملون على ان ما باهمية أو في معنى المصدر (أفئن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اما ما درحة) أى أفئن كان على برهان من ربه عرف به صحة الدين الحق ويتبع ذلك البرهان شاهد من ربه وهو القرآن ويتبع ذلك البرهان من قبل مجي الشاهد الذي هو القرآن شاهد آخر وهو كتاب موسى حال كونه مقتدى به في الدين وسبب الحصول الرحمة لانه يهدي الى الحق في الدنيا والدين كما يرى الحياة الدنيا وازينتها في انهم ليس لهم في الآخرة الا النار لابل بين الفريقين تبين بين فالخاص لانه اجتمع في تثبيت صحة هذا الدين أمور ثلاثة أولها دلالة الدلائل العقلية اليقينية على صحته وثانيها شهادة القرآن بصحته وثالثها شهادة التوراة بصحته فعند اجتماع هذه الثلاثة قد بلغ هذا اليقين في القوة والجلالة الى حيث لا يمكن الزيادة عليه فلا يبقى في صحته شك (أولئك) أى الموصوفون بالصفات الحميدة (يؤمنون به) أى بالقرآن كعبد الله بن سلام وغيره ممن اتصف بتلك الصفات وهذا الفريق ليس له في الآخرة الا الجنة (ومن يكفر به) أى بالقرآن (من الاحزاب) أى أصناف الكفار (فالنار موعده) أى مكان وعده وهو الذي فيها ما لا يوصف من أفاتين العذاب روى سعيد ابن جببر عن أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسمع ابن يهودى ولا نصرانى فلا يؤمن بي الا كان من أهل النار قال أبو موسى فقلت في نفسي ان النبي صلى الله عليه وسلم يقول مثل هذا الا عن القرآن فوجدت الله تعالى يقول ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده (فلانك في مريبة منه انه الحق من ربك) أى فلانك في شكك من القرآن أنه الحق من ربك تزل به جبريل أو المعنى فلانك في شكك من أن مصير من كفر بالقرآن النار أن هذا الوعد هو الثابت عن ربك في دينك ودنياك والخطاب للنبي والمراد غيره (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بذلك اما لاختلال أفكارهم واما لعنادهم (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) بأن نسب اليه ما لا يليق به كقولهم في الاصنام أنهم أشفعاءهم عند الله (أولئك) الموصوفون بالافتراء على الله تعالى (يعرضون على ربهم) عرضاً تظهر به فضيحتهم أى يساقون الى الاماكن المعدة للحساب والسؤال (ويقول الاشهاد) من الملائكة الذين كانوا يحفظون أعمالهم في الدنيا والانبيا عند العرض (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) بالافتراء عليه ثم لما أخبر الله تعالى عن حالهم في القيامة أخبر عن حالهم في الحال بقوله تعالى (ألا لعنة الله على الظالمين) بالانتم

الكفر والضلال أى انهم فى الحال ملعونون من عند الله (الذين يصعدون عن سبيل الله) أى الذين  
يعنون من الدين الحق كل من يقدرون على منعه بالقاه الشبهات (ويغفونها عوجا) أى يطلبون  
سبيل الله زغباً تعويج الدلائل المستقيمة (وهم) أى والحال أنهم (بالآخرة هم كافرون) أى بالبعث  
بعد الموت جاحدون (أولئك لم يكونوا همجزيين فى الارض) أى لا يمكنهم أن يفلتوا بأنفسهم من عذاب  
الله بالهرب من الارض مع سعة ما ان أراد الله تعذيبهم (وما كان لهم من دون الله من أولياء) أى  
أنصار يدفعون عذاب الله عنهم أى ان عدم نزول العذاب ليس لاجل أنهم قد دروا على منع الله من انزال  
العذاب بالفرار ونحوه ولا لاجل أن لهم ناصر يمنع العذاب عنهم كما زعموا أن الاصنام شفعاؤهم عند الله بل  
لانه تعالى أهلهم كي يتوبوا عن كفرهم فاذا أتوا الاثبات عليه فلا بد من مضاعفة العذاب فى الآخرة كما  
قال تعالى (يضاعف لهم العذاب) أى فيعذبون فى الآخرة على ضلالهم فى أنفسهم وعلى اضلالهم  
غيرهم وهذا غير خارج عن قوله تعالى ومن جاء بالسيف لا يجزى الا مثلها وقرأ ابن كثير وابن هاشم  
ويعقوب بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون) وهذا تعليل لمضاعفة العذاب  
أى لانهم كانوا عاجزين عن الوقوف على دلائل الله تعالى (أولئك الذين خسروا أنفسهم) أى فانهم  
اشترى وعبادة الاصنام بعبادة الله تعالى وهذا أعظم وجوه الخسران (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من  
شفاعة الاصنام لهم فلم يبق معهم غير الندامة (الجرم) أى لا بد (أنهم فى الآخرة هم الاخسرون)  
بذهاب الجنة وما فيها أى أنهم أخسر من كل خسر لانهم أظلم من كل ظالم (ان الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وأخبتوا إلى ربهم) أى ان الذين آمنوا بكل ما يجب الايمان به وآتوا بالاعمال الصالحات  
واطمأننت قلوبهم عند أداء الاعمال الى ذكر الله فارغة عن الالتفات الى ما سوى الله تعالى واطمأننت  
الى صدق وعد الله بالثواب على تلك الاعمال وخافت قلوبهم من أن يكونوا أتوا بتلك الاعمال مع وجود  
الاخلاق ومن أن لا تكون مقبولة (أولئك) المنعوتون بتلك النعوت الجميلة (أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون) أى دائمون (مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع) أى صفة الكافر كصفة  
شخص متصف بالعمى والصمم فلا يهتدى لمقصوده وصفة المؤمن كصفة شخص متصف بالبصر والسمع  
فاهتدى لمطلوبه (هل يستويان مثلاً) أى صفة وحالا (أفلاتنكرون) أى أنتم تكونون فى عدم  
الاستواء ولا تتعظون بأمثال القرآن فتؤمنوا (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير) للعصاة من  
العقاب (ميمين) أى بين النذارة قابين لكم طريق الخلاص من العذاب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو  
والكسائى أنى بفتح الهمزة أى متلبسا بالانذار والباقون بالكسر على معنى فقال انى لكم (أن  
لا تعبدوا الا الله) بدل من انى لكم الخ على قراءة الفتح ومجروا بالباء المقدرة التى للتعددية  
المتعلقة بأرسلنا (انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم) فى الدنيا أو فى الآخرة (فقال المدللون الذين  
كفروا من قومه) أى الاشراف منهم (ما تراك الا بشرا مثلنا) أى ما نعلمك الا آدميا مثلنا ليس فيك  
مزية تفصلك بوجوب الطاعة علينا (وما تراك الا بَشَرًا) أى أخصاؤنا كالحجاجين  
والنساجين والأساكفة (بأدى الرأى) قرأ أبو عمرو ونصر عن الكسائى بأدى الهمزة والباقون بالباء  
ونصبه على الظرفية أى فى ابتداء حدوث الرأى ولوا احتاطوا فى الكفر ما تبعوك أوفى ظاهر رأى العين  
(وما ترى لكم علينا من فضل) أى لا ترى لكم ولنا تبعوك بعد الاتباع فضلا علينا فى العقل ولا فى  
رعاية المصالح العاجلة ولا فى قوة الجدل (بل نظنكم كاذبين) أى بل نظنكم كاذبين فى دعوى النبوة

ونظن أصحابك كاذبين في تصديق نبوتك (قال) أي نوح (يا قوم أرايتم) أي اخبروني (ان كنت على بينة من ربي) أي على برهان عقلي في معرفة ذات الله وصفاته وما يجب وما يتنع وما يجوز زعليه (وآتاني رحمة من عنده) أي نبوة ومعجزة دالة على النبوة (فعميت عليكم) أي وصار ذلك البرهان مشكوكا في عقولكم وقرأ أحمره والكسائي وحفص عن عاصم فعميت بضم العين وتشديد الميم والباقون بفتح العين وتخفيف الميم (أنلزمكموها وأنتم لها كارهون) أي فهل أقدر على أن أجعلكم بحيث تصالون إلى معرفة ذلك البرهان وأنتم منكرون وله المعنى أنكم زعمتم أن عهد النبوة لا يناله إلا من له فضيلة على سائر الناس اخبروني أن امرت عندكم بمحاربة فضيلة من ربي وهي دليل العقل وآتاني بحسبها نبوة من عنده نخفي عليكم دليل العقل ولم تنالوه ولم تعلموا حيازتي لها إلى الآن حتى زعمتم أني مثلكم وهي متحة في نفسها أنلزمكم قبول نبوتي التابعة لها والحال أنكم كارهون لذلك فيكون الاستفهام لطلب الاقرار وحاصل الكلام أنهم لما قالوا وما نرى لكم علينا من فضل ذكر نوح عليه السلام أن ذلك بسبب أن الحجمة همت عليكم واشتبهت فأما لو تركتم العناد والجحاح ونظرتهم في الدلائل لظهر المقصود وتبين أن الله تعالى آتانا عليكم فضلا عظيما وألا أقدر على إعطائكم إلا الهام والمعرفة في تلك الحجمة وإنما أقدر على أن أدعوكم إلى الله (ويا قوم لأسألكم عليه ما لا أن أجرى الأعلى الله) أي قال نوح عليه السلام أئلا أطلب منكم على تبليغي دعوة الرسالة ما لا حتى يتفاوت الحال بسبب كون المستجيب فقيرا أو غنيا وما أجرى على هذه الطاعة الأعلى رب العالمين وأن ظننتم أني إنما اشتغلت بهذا التبليغ لأجل أخذ أموالكم فهذا الظن منكم خطأ وإنما أسعى في طلب الدين لا في طلب الدنيا وهذا يوجب فضلي عليكم فلا تخسروا أنفسكم من سعادة الدين بسبب هذا الظن الفاسد (وما أنابطار الذين آمنوا) بقولكم لي امنع واطرد هؤلاء الأسافلة عندك ونحن نتبعك فأناستحيي أن تجلس معهم في مجلسك (أنهم ملاقوا ربهم) أي أنهم فائزون في الآخرة بلقاء الله تعالى فإن طردتهم استخضموني في الآخرة عنده فأعاقب على طردهم (ولكني أراكم قوما تتجمعون) أن منزلة المؤمنين عند الله تعالى أعلى وأن طردهم يوجب غضب الله تعالى (ويا قوم من ينصرني من الله) أي يدفع نزول سخطه عني (ان طردتهم) فإن الطرد ظلم موجب للسخط قطعا (أفلا تذكرون) أي أتأمروني بطردهم فلا تتعظون بما أقول لكم (ولا أقول لكم) حين أدعى النبوة (عند خرائن الله) أي رزقهم وأمواله وهذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل كالمال (ولا أعلم الغيب) أي ولا أقول أني أعلم الغيب حتى تسارعوا إلى الإنكار والاستبعاد وهذا رد لقولهم وما نراك تتبعك إلا الذين هم أراد لنا بآدي الرأي أي في ظاهر حالهم وأول فكرهم وفي الباطن لم يتبعوك فقال نوح لهم اني إنما أعول على الظاهر لا في لا أعلم الغيب فأحكم به (ولا أقول اني ملك) رد لقولهم ما نراك إلا بشرا مثلنا فسكان نوحا قال أئلا أدع المملكية حتى تقولوا ذلك أي أنكم اتخذتم فقدان هذه الأمور الثلاثة ذريعة إلى تكذبي والحال أني لا أدعى شيئا من ذلك ولا الذي أدعيه يتعلق بشئ منها وإنما يتعلق بالفضائل النفسانية التي بها تتفاوت مقادير البشر (ولا أقول للذين زدرى أعينكم) أي ولا أقول كما تقولون في حق الذين تحتقرهم أعينكم (لن يؤتيهم الله خيرا) أي هداية وأجرا (الله أعلم بما في أنفسهم) أي بما في قلوبهم من الايمان (ان إذا) أي إذا قلت ذلك (لن الظالمين) لنفسى ولهم في وصفهم بأنهم لا خير لهم مع الله أعطاهم خيرا الدارين (قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا) أي فأثبت بأنواع الجدل (فأتناجنا بعدنا) من العذاب (ان كنت من الصادقين) فيما تقول (قال)

أي نوح (انما ياتيكم به الله) أي ان الاثبات بالعذاب الذي تستحقونه أمر خارج عن دائرة القوى  
 البشرية وانما يفعله الله تعالى (ان شاء وما أنتم بمهمزين) أي بما تعين من العذاب بالحرب أو بالمداغة  
 كما تدفعونني في الكلام (ولا ينفعكم نصحي ان أردت أن أنصح لكم ان كان الله يريد أن يغويكم) أي  
 ان كان الله يريد ان يضلكم عن الهدى فان أردت ان أحذركم من عذاب الله وأدعوكم الى التوحيد  
 لا ينفعكم دعائي الى التوحيد وتحذيري اياكم من عذاب الله (هوبكم) أي مالك التصرف في ذواتكم  
 وفي صفاتكم قبل الموت وعند الموت (واليه) تعالى (ترجعون) بعد الموت فيجازيكم على أعمالكم  
 (أم يقولون افتراه) أي بل يقول قوم نوح ان نوحا افترى بما أنابنا به من عند نفسه مسندا الى الله تعالى  
 (قل) يا نوح (ان افتريته) أي ان اختلقت الوحي الذي بلغته اليكم من تلقاء نفسي (فعلى اجرامى)  
 أي فعلى عقاب اكتسابي للذنب وان كنت صادقا وكذبوني فعليكم عقاب ذلك التكذيب (وأنا في عما  
 تجرمون) أي من عقاب كسبكم الذنب باسناد الافتراء الى (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من  
 آمن فلا تبسب بما كانوا يفعلون) أي فلا تحزن بما كانوا يتعاطونه من التكذيب والايذاء في هذه المدة  
 الطويلة فقد انتهى أفعالهم وحان وقت الانتقام منهم (واصنع الفلك بأعيننا) أي اصنع السفينة ملتبسا  
 بابصارنا لك وتعهدنا بتعليمك كيفية صنعها (ووحينا) أي وبأمرنا لك (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) أي  
 لا تدعني باستدفاع العذاب عنهم أو المعنى لا تراجعني في نجات الذين كفروا ابنتك كنعان وامرأته راعلة  
 (انهم مفرقون) أي محكوم عليهم بالاغراق بالطوفان (ويصنع الفلك) أي أقبل نوح يصنعها وجعل  
 يقطع الخشب ويضرب الحديد ويهيئ القار وكل ما يحتاج اليه في عملها وقال ابن عباس اتخذ نوح السفينة في  
 ستين فكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين ذراعا وطولها في السماء ثلاثين ذراعا وكانت من خشب  
 الساج وجعل لها ثلاث بطون فجعل في البطن الاسفل الوحوش والسباع والهوام وفي البطن الاوسط  
 الدواب والانعام وركب هو ومن معه البطن الاعلى وحمل ما يحتاج اليه من الزاد وغيره (وكما امر عليه ملا  
 من قومه) أي طبقة من كبارهم (مخبر وامنه) أي كانوا يتصاحكون لعمله السفينة ويقولون يا نوح كنت  
 تدعي رسالة الله تعالى فصرت بعد ذلك نجارا وكان يصنعها في موضع بعيد عن الماء جدا وكانوا يقولون ليس  
 ههنا ماء ولا يمكنك نقلها الى الانهار العظيمة والى البحار فكانوا يعدون ذلك من باب السفه والجنون (قال  
 ان تسخر وامننا فاناسخروا منكم كما تسخرون) اليوم منا أي ان حكمتم علينا بالجهل فيما نصنع فاناسخروكم  
 عليكم بالجهل فيما أنتم عليه من الكفر والتعرض لسخط الله وعذابه (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب  
 يخزيه) أي فسوف تعلمون أنبايأتيه عذاب في الدنيا يهينه وهو عذاب الغرق من هو أحق بالخبرة ومن هو  
 أحمد عاقبة (ويحل عليه عذاب مقبم) أي وأينا ينزل عليه عذاب النار الدائم في الآخرة (حتى اذا جاء أمرنا)  
 أي عذابنا الموعود به (وفار التنور) أي نبع الماء من تنور الخبز وارتفع بشدة كما تفور القدر بغليانها  
 روى انه قيل لنوح عليه السلام اذا رأيت الماء يغور من التنور فاركب ومن معك في السفينة فلما نبع  
 الماء أخبرته امرأته فركب وقيل كان التنور لا دم وكانت حواء تقمر فيه الخبز فصار الى نوح وكان من  
 حجارة وهو في الكوفة على عين الداخل مما يلي باب كندة في المسجد (فلنا حمل فيها) أي السفينة (من  
 كل زوجين اثنين) وقرأ حفص من كل بالتنوين أي من شئ وزوجين اثنين كل منهم زوج للآخر  
 والجمهور على الاضافة أي من كل فردين متزاوجين اثنين بان تحمل من الطير ذكرا وانثى ومن الغنم ذكرا  
 وانثى وهكذا وترك الباقي والمراد من الحيوانات التي تنفع والتي تلد وتبيض فيخرج المضرات والتي

تتشأمن الغفونة والتراب كاللود والقمل والبقي والبعوض (وأهلك) عطف على زوجين على قراءة حفص وعلى اثنين على قراءة غيره (الامن سبق عليه القول) بأنه من المغرقين بسبب ظلمهم في قوله تعالى ولا تخاطبني في الذين ظلموا الآية والمراد به ابنه ~~ص~~ كنعان وأمه واعلة فانهما كانا كافرين لحمل نوح في السفينة تزوجه المزمعة وأولاده الثلاثة مع نسائهم سام وحام ويافت فسام أبو العرب وحام أبو السودان ويافت أبو الترك (ومن آمن) عطف على زوجين أو على اثنين أى واحمل من آمن من غير أهلك (وما آمن معه الا قليل) وعن ابن عباس قال كان في سفينة نوح ثمانون انسانا نصفهم رجال ونصفهم نساء وقال مقاتل في ناحية الموصل قرية يقال لها قرية النمانين سميت بذلك لان هؤلاء لما خرجوا من السفينة بنوها فسميت بهذا الاسم (وقال) أى نوح عليه الصلاة والسلام لمن معه من المؤمنين (اركبوا فيها بسم الله) أى اركبوا في السفينة ذاكرين اسم الله (بحرهما ومرضاهما) أى وقت جريهما وارضاهما قبل كان نوح عليه السلام اذا اراد ان يجسرهما يقول بسم الله فتجري واذا اراد ان يرسيهما يقول بسم الله فترسو (ان ربي لغفور رحيم) أى لولا مغفرته تعالى ورحمته اياكم لما نجياكم لانكم لاتنفعون عن أنواع الزلات (وهي تجري بهم في موج كالجبال) في عظمه وارتفاعه وذلك يدل على وجود الريح الشديدة في ذلك الوقت قال علماء السير ارسل الله تعالى المطر أربعين يوما ليمسح ما وخرج الماء من الارض وارتفع الماء على أعلا جبل وأطولاه أربعون ذراعا حتى أغرق كل شئ (ونادى نوح ابنه) كنعان قبل سير السفينة (وكان في معزل) أى في مكان عزل فيه نفسه عن أبيه واخوته وقومه بحيث لم يتناولوا الخطاب باركبوا (يا بني اركب معنا) في السفينة (ولا تكن مع الكافرين) أى في المكان وهو وجه الارض خارج السفينة في الدين لان نوحا عليه السلام يحذر ابنه عن الهلكة لا ينهى عن الكفر في ذلك الوقت (قال سأوى) أى التبحر (الى جبل يعصم من الماء) لارتفاعه (قال) أى نوح (لا عاصم اليوم من أمر الله) أى عذابه (الامن رحم) أى الا الله الراحم والتقدير لا فرار من الله الا الى الله وهذا تأويل في غاية الحسن وقيل لا مكان يعصم من عذاب الله الا مكان من رحمه الله وهو السفينة وقيل لا داعية الا من رحمه الله (وحال بينهما الموج) أى حال الموج بين نوح وابنه كنعان (فكان من المغرقين) أى فصار كنعان من المهلكين بالطوفان (وقيل) أى قال الله (يا أرض ابلعي ماءك) أى انشفي ما على وجهك من ماء الطوفان (و يا مماء اقلعي) أى امسكي عن ارسال المطر (وغيض الماء) أى رقص ما بين السماء والارض من الماء (وقضى الامر) أى أتم الامر من هلاك قوم نوح (واستوت) أى استقرت الغلک (على الجودي) أى على جبل بالجزيرة قريب من الموصل يقال له الجودي وكان ذلك الجبل منخفا صاراوى انه عليه السلام اركب في الغلک في عاصم رجب ومرت بالبيت الحرام فطافت به سبعون زل عن الغلک في عاصم المحرم فصام ذلك اليوم وأمر من معه بصيامه شكر الله تعالى وبنو القرية بقرب ذلك الجبل فسموا قرية الغمانين فهي أول قرية هجرت على الارض بعد الطوفان (وقيل بعد القوم الظالمين) أى قال نوح وأصحابه بعد وابعاد من رحمة الله للقوم المشركين بحيث لا يرجع عودهم وهذا الكلام جار مجرى الدعاء عليهم لان الغالب عن يسلم من الامر الهائل بسبب اجتماع قوم من الظلمة فاذا هلكوا ونجا منهم قال مثل هذا الكلام (ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني) كنعان (من أهلي) وقد وعدتني انجاءهم في ضمن قولك واحمل أهلك (ان وعدك الحق) أى ان كل وعد تعده لا يتطرق اليه خاى (وأنت أحكم الحاكمين) أى لانك أعدل الحاكمين وهذا دعاء سيدنا نوح عليه السلام في غاية التلطف وهي مثل دعاء سيدنا أيوب عليه السلام انى مشيتي



الضروا أنت أرحم الراحمين (قال) أي الله تعالى (يا نوح انه) أي هذا الابن الذي سألتني نجاة  
(ليس من أهلاك) الذي وعدتك أن أنجيهم معك (انه عمل غير صالح) أي لان هذا الابن ذو عمل غير  
مرضي وقرأ الكسائي ويعقوب عمل على صيغة الفعل وغير بالنصب أي لانه عمل عملا غير مرضي وهو  
الشرك (فلا تسألن ماليس لك به علم) أي اذا وقعت على جلية الحال فلا تطلب مني مطلباً لا تعلم يقينا  
أن حصوله صواب وموافق للحكمة (اني أعظك أن تكون من الجاهلين) أي اني أنهارك عن أن تكون  
من الجاهلين بالسؤال هي سؤاله عليه السلام جهلا لان حب الولد شغله عن تذكرة استثناءه من سبق عليه  
القول منهم بالاهلاك (قال رب اني أعوذ بك أن أسألك ماليس لك به علم) أي أعوذ بك من أن أطلب  
منك من بعد هذا مطلقا بعلم أن حصوله مقتضى الحكمة (والا تغفري) جهلي واقدمي على سؤال ماليس  
لك به علم (وترحمي) بقبول توبتي (أكن من الخاسرين) أعمالا وليس في الآيات ما يقتضي صدور  
ذنب ومعصية من نوح عليه السلام سوى اقدامه على سؤال ما لم يؤذن له فيه وهذا ليس بذنب ولا معصية  
وانما الجأ الى الله تعالى وسأله المغفرة والرحمة لان حسنات الاراسيات المقرين (قيل) أي قال الله  
(يا نوح اهبط) أي انزل من السفينة (بسلام) أي ملتبسا بأمن من جميع المكروه المتعلقة بالدين (منا  
وبركات عليك) أي خيرات نامية عليك وهذا بشارة من الله تعالى بالسلامة من التهديد وبنييل الحاجات  
من المأكول والمشروب (وعلى أمم عن معك) أي وعلى أمم مؤمنة ناشئة من الذين معك الى يوم القيامة  
(وأمم) كافرة متناصلة عن معك (سمنعهم) مدة في الدنيا (ثم) في الآخرة (يسهم منا عذاب أليم)  
فقوله وأمم مبتدأ وحلة قوله سمنعهم خبر (تلك من أنباء الغيب) أي تلك التفاصيل التي بيناها من  
الاخبار التي كانت غائبة عن الخلق (نوحيا) أي تلك الاخبار (اليل ما كنت تعلمها أنت ولا قومك)  
بطريق التفصيل (من قبل هذا) أي من قبل ايجائنا اليك بنزول القرآن (فاصبر) على أذى  
هؤلاء الكفار كما صبر نوح على أذى أولئك الكفار (ان العاقبة) أي آخر الامر بالغفر في الدنيا والفوز  
في الآخرة (للمتقين) كما عرفته في نوح وقومه ولك فيه أسوة حسنة (والى عاد أياهم) أي ولقد أرسلنا  
الى عاد واحدا منهم في النسب نبياهم (هود) قال يا قوم اعبدوا الله وحده (مالك من اله غيره) بالرفع  
صفة للعزل والجرح على قراءة الكسائي صفة للفظ (ان أنتم المفترين) أي كاذبون في قولكم ان الاصنام  
تسحق العبادة (يا قوم لا أسألكم عليه) أي على ارشادكم الى التوحيد (أجرا ان أجرى الاعلى  
الذي فطرني) أي خلقتني (أفلا تعقلون) اني مصيب في المنع من عبادة الاصنام (ويا قوم استغفروا  
ربكم) أي سلوه أن يغفر لكم ما تقدم من شرككم (ثم توبوا اليه) من بعد التوحيد بالاندم على  
ما مضى وبالعزم على أن لا تعودوا والمثله (يرسل السماء) أي المطر (عليكم مدرارا) أي كثير السيلان  
(ويردكم قوة الى قوتكم) بالمسال والولاء الشدة في الاعضاء ليل حبس الله تعالى عنهم المطر ثلاث سنين  
وعقمت نسأولهم ثلاثين سنة لم تلد (ولا تتولوا مجرمين) أي ولا تعرضوا عما أدعوكم اليه مصرين على  
آثامكم (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) أي بحجة (وما نحن بتاركى آلهتنا) أي بتاركى عبادتها (هن  
قولك) أي لاجل قولك (وما نحن لك بمؤمنين) أي بمصدقين بالرسالة (ان نقول الاعتراف بعض  
آلهتنا بسوء) أي ما نقول في شأن الاقولنا أصابك بعض آلهتنا بيجنون لانك شتمتها ومنعت عن عبادتها  
(قال ان أشهد الله) على (واشهدوا) أنتم على (أنى يرى) ما تشركون من دونه) أي من اشراككم  
آلهة من دون الله (فكيدوني جميعا) أي فاعملوا في هلاكى أنتم وآلهتكم جميعا (ثم لا تنظرون) أي

لا توجلوني (اني توكلت على الله ربي وربكم) أي اني فوضت أمري الى الله مالم يكن وما لكم (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) أي ما من حيوان الا هو تحت قهره وقدرته وهو مفاد لقضائه وقدره (ان ربي على صراط مستقيم) أي انه تعالى وان كان قادرا على عباده لكنه لا يظلمهم ولا يفعل بهم الا ما هو الحق والعدل والصواب (فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به اليكم) أي فان تعرضوا عن الايمان والتوبة لم أهابت على تقصير في الابلاغ لاني قد أبلغتكم وصرتم محجوجين من الله تعالى لانكم أصررتم على التكذيب (ويستخلف ربي قوما غيركم) أي يخلق ربي بعدكم من هو خير منكم وأطوع وهذا اشارة الى نزول عذاب الاستئصال (ولا تضر ونه شيئا) أي لا ينقص هلاككم من ملك الله شيئا (ان ربي على كل شيء حفيظ) فيحفظ لاممال العباد حتى يجازيهم عليها (ولما جاء أمرنا) أي عذابنا الذي هو وهو السهم التي تدخل من أنوفهم وتخرج من أدبارهم تفرقهم في الجوف وتصرعهم على الارض على وجوههم فتقطع أعضائهم (نجينا هودا والذين آمنوا معه) وكلفوا أربعة آلاف (برحمة) عظيمة كائنة (منا ونجيناهم من عذاب غليظ) وهو العذاب الاخرى (وتلك) القبيلة (عاد) مجذوبا بآياتهم) أي دلالة المعجزات على صدق هود (وعصوا رسله) وجمع الرسول مع انه لم يرسل اليهم غير هود لبيان ان عصيانهم له عليه السلام عصيان لجميع الرسل السابقين واللاحقين لا اتفاق كلمتهم على التوحيد (واتبعوا أمر كل جبار) أي مرتفع مقرد (عنيد) أي منازع معارض أي واتبع السفلة أمر رؤسائهم الدعاة الى الضلال والى تكذيب الرسل (واتبعوا في هذه الدنيا الغنى ويوم القيامة) أي جعل الابعاد من رحمة الله تعالى يوم من كل خير مضاجبا لهم وملازما في الدنيا والآخرة (الان عادا كفروا بهم) أي كفروا برهم (الابعاد عاد) وهذا داء عليهم بالهلاك وتحقيرهم (قوم هود) عطف بيان له ادوه هذه عاد قديمة واحترز به عن عاد ثمانية ارم ذات العماد (والى ثمود أخاهم صالحا) وثمود اسم أبى القبيلة بين صالح وبينه خمسة اجداد بين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتي سنة وثمانين سنة (قال يا قوم اعبدوا الله) وحده (مالكم من اله غيره هو أنشأكم من الارض) فان الانسان مخلوق من الخي وهو متولد من الدم وهو متولد من الأغذية وهي اما حيوانية واما نباتية فانتهاها الحيوانية الى النبات وهو متولد من الارض فثبت أن الله تعالى أنشأ الانسان من الارض واستعمركم فيها) أي جعلكم سكان الارض وصيركم عامرين لها أوجعلكم معمريين دياركم تسكنونها مدة أمماركم ثم تتركونها لغيركم (فاستغفروهم) أي آمنوا بالله وحده (ثم توبوا اليه) من عبادة غيره (ان ربي قريب) بالعلم والسمع والرحمة (مجيب) دعاء المحتاجين بفضله ورحمته (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) أي قبل نهيك ايانا عن عبادة الاوثان لما كنا نرى منك من دلائل السداد ومخايل الرشاد فانك كنت تعطف على فقرائنا وتعين ضعفانا وتعود مرضانا فقول رجاءنا فيك أنك من الاحباب ومن أنصارديننا فكيف أظهرت العداوة ثم قالوا متجهين تعجبا شديدا (تتهانا أن نعبد ما بعد آباؤنا) أي ما عبدو من الاوثان (واننا في شك مما تدعونا اليه) من التوحيد وترك عبادة الاوثان (مرتب) أي موقع في اضطراب القلوب وانتفاء الطمأنينة (قال يا قوم أرأيتم) أي اخبروني (ان كنت في الحقيقة) (على بينة) أي بصيرة وبرهان (من ربي وآتاني منه رحمة) أي نبوة (فمن ينصرنى من الله) أي من ينجيني من عذابه (ان عصيته) أي بالمساهلة في تبليغ الرسالة وفي المجارة معكم (فما ترونني غير تخسير) أي فما ترونني بما تقولون غير بصيرة في خسارتكم أي وما زادني

قولكم الا قول لكم انكم لخامرون (و يا قوم هذه ناقة الله لكم آية) أى مجزة دالة على صدق نبوت  
 فان الله خلقها من العصرة في جوف الجبل حاملا من غرذ كره على تلك الصورة دفعة واحدة وقد حصل  
 منها لبن كثير يكفى الخلق العظيم (فدروها) أى فاتركوها (تاكل في أرض الله) أى ترع نباتها  
 وتشرب ماءها فليس عليكم كلفة في مؤنتها وكانت هي تنفعهم ولا تضرهم لانهم كانوا ينتفعون بلبنها  
 (ولا تمسوها بسوء) أى لا تضر بؤها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من السوء (فياخذكم عذاب قريب)  
 أى عاجل لا يتراخى عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلاثة أيام (فعقروها) أى فقتلها قد اربن  
 سالف ومصدق بن زهر وقيل زينب عقروها لهم عنزة أم غنم وصدقة بنت المختار فضر بها مقدار بأمرهم في  
 رجلها فاقوعها فذبحوها وقسموا لحمها على ألف وخمسمائة دار (فقال لهم صالح بعد قتلهم لها) (تمتعوا)  
 أى عيشوا (في داركم) أى في بلادكم (ثلاثة أيام) من العقر الاربعاء والخميس والجمعة ثم يأتيكم  
 العذاب في اليوم الرابع يوم السبت وانما أقاموا ثلاثة أيام لان الفصيل راغى ثلاثة وانفجرت العصرة بعد  
 رغانه فدخلها والماعقر والناقة أنذرهم صالح بنزول العذاب ورغبتهم في الايمان فقالوا يا صالح وما علامة  
 العذاب فقال تصير وجوهكم في اليوم الاول مصفرة وفي الثاني سحرة وفي الثالث مسودة وفي الرابع  
 يأتيكم العذاب صبيحته (ذلك) أى نزول العذاب عقب ثلاثة أيام (وعد غير مكذوب فلما جاء أمرنا)  
 أى عذابنا (فنجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ) أى ونجينا صالحا والذين آمنوا  
 معه من العذاب النازل بقومه الكافرين ومن الخزي الذي لهم وبقي العيب منسوب اليهم لان معنى  
 الخزي العيب الذي تظهر فضيخته ويستحي من مثله وقرأ الكسائي ونافع في رواية ورش وقالون هنا  
 وفي المعارج يومئذ يفتح الميم لاضافة يوم الى اذ وهو مبني فيكون مبنيا والباقيون بكسر الميم فيهما لاضافة يوم  
 الى الجملة من المبتدأ والخبر فلما قطع المضاف اليه عن اذنون ليدل التنوين على ذلك ثم كسرت الذا  
 لسكونها وسكون التنوين ولم يلزم من اضافة يوم الى المبنى أن يكون مبنيا لان هذا لاضافة غير لازمة (ان  
 ربك هو القوى العزيز) فانه أوصل ذلك العذاب الى الكافر وصان أهل الايمان عنه وهذا التمييز  
 لا يصح الا من القادر الذي يقدر على قهر طبائع الاشياء فجعل الشئ الواحد بالنسبة الى انسان بلا وعذابا  
 وبالنسبة الى انسان آخر راحة وريحانا (وأخذ الذين ظلموا الصيحة) مع الزلزلة أى صيحة جبريل فقد  
 صاح عليهم صيحة من السماء فيها صوت كل ساعة وصوت كل شئ في الارض فتقطعت قلوبهم في  
 صدورهم فأتوا جميعا (فأصبحوا في ديارهم جاثمين) ميتين لا يتحركون ولا يضطربون عند ابتداء نزول  
 العذاب ساقطين على وجوههم (كان لم يغنوا فيها) أى كأنهم لم يقيموا في بلادهم فانهم صاروا رمادا  
 (ألا ان غود تغرور بهم الا بعد الغود) قوم صالح من رحمة الله (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم)  
 جبريل وميكائيل وامرافيل (بالبشرى) أى متلبسين بالشارة بالولده من سارة (قارسلنا) أى  
 سلمنا عليه سلاما (قال سلام) أى قال ابراهيم أمرى سلام أى لست مريدا غير السلامة وقرأ حمزة  
 والكسائي هنا وفي الذاريات بكسر السين وسكون اللام (فقال) أى ابراهيم (أن جاء بهجلى) أى فى  
 الحى بولابقرة (حنيد) أى مشوى على حجارة حمئة فى حفرة فى الارض فوضعه بين أيديهم (فلما رأى  
 أيديهم لا تصل اليه) أى العجل (نكرهم) أى أنكرهم (وأوجس) أى أدرك (منهم خيفة)  
 وظن أنهم لصوص حيث لم يأكلوا من طعامه فلما علموا خوفه (قالوا لا تخف) منا يا ابراهيم (انا أرسلنا)  
 بالعذاب (الى قوم لوط) وهوان هاران أخى ابراهيم (وامرأته قائمة) تخدم الاضياف وتسمع مقالتهم

و ابراهيم عليه السلام جالس معهم (فضحككت) أى فرحت سارة بزوال الخوف عنها وعن ابراهيم  
 وبحصول البشارة بحصول الولد. هلاك أهل الفساد وقال بجاهد وعكرمة أى حاضت سارة عند فرحتها  
 بالسلامة من الخوف فلما ظهر حوضه: باشرت بحصول الولد (فبشرناها باسحق) على ألسنة فرسلنا وانما  
 نسبت البشارة لسارة دون سيدنا ابراهيم عليه السلام لأنها كانت أشوق الى الولد منه لأنها كانت لم يأتها ولد  
 قط بخلافه فقد أتاه اسمعيل قبل اسحق بثلاث عشرة سنة (ومن وراء اسحق يعقوب) قرأه ابن عامر  
 وحزرة وحفص عن عاصم ويعقوب بالنصب أى وهبنا يعقوب من بعد اسحق والباقيون بالرفع على  
 الابتداء أى ومن بعد اسحق يعقوب مولود (قالت يا ويلتا) هى كلمة يقال للتعجب عند أمر عظيم أى  
 يا ذلى احضر فهذا أو ان حضورك (أألدرا أنا عجوز) بذت ثمان وتسعين سنة (وهذا بعل) أى زوجي  
 (شيخا) ابن مائة وعشرين سنة (ان هذا) أى حصول الولد من هرين مثلنا (لشيء عجيب) بالنسبة  
 الى سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين عباده ومقصودها استعظام نعمة الله تعالى عليها في ضمن الاستعجاب  
 العادى لاستبعاد قدرته تعالى على ذلك (قالوا) أى الملائكة لسارة (أأعجبين من أمر الله) أى من  
 قدرة الله (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت) أى يا أهل بيت ابراهيم أى رحمة الله الواسعة لكل شئ  
 وخبراته الفاضلة منه بواسطة تلك الرحمة لازمة لكم لا تفارقكم فإذا رأيتم ان الله خرق العادات في  
 تخصيصكم بهذه الكرامات العالية فكيف يليق به التعجب (انه حميد) أى فاعل ما يستوجب الحمد  
 وموصل العبد المطيع الى مراده (محميد) أى كريم لا ينعم الطالب عن مطلوبه (فلما ذهب عن  
 ابراهيم الروح وجاءه البشري يجادلنا في قوم لوط) أى فلما زال عن ابراهيم الخوف وحصل له  
 السرور بسبب مجيئ البشري بحصول الولد جادل رسلنا في شأن قوم لوط حيث قال للملائكة حين  
 قالوا اناهلكوا أهل هذه القرية أرايتم لو كان فيها خمسون رجلا من المؤمنين أتهلكونها قالوا لا قال  
 فأربعون قالوا لا قال فثلاثون قالوا لا حتى بلغ العشرة قالوا لا قال أرايتم ان كان فيها رجل مسلم  
 أنهلكوها قالوا لا فعند ذلك قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم عن فيها لنهجينه وأهلها الامراته  
 كانت من الغابرين (ان ابراهيم لحليم) أى غير عجول على كل من أساء اليه فليذلك طلب  
 تأخير العذاب عنهم رجاء اقدامهم على الايمان والتوبة عن المعاصي (أواه) أى كثير التضرع الى  
 الله عند وصول الشدائد الى الغير (منيب) أى رجاء الى الله في ازالة ذلك العذاب عنهم قالت الملائكة  
 لابراهيم (يا ابراهيم أعرض عن هذا) أى اترك هذا الجدل (انه قد جاء أمر ربك) بايصال هذا  
 العذاب اليهم (وانهم أتيتهم عذاب غير مردود) أى غير مصروف عنهم ولا مدفوع بمجدال ولا دعاء  
 ولا غيرهما (ولما جاءت رسلنا) أى هؤلاء الملائكة (لوطا معيهم) أى حزن بسببهم (وضاق بهم  
 ذرعا) أى صدر الانهم انطلقوا من عند ابراهيم الى لوط عليهما السلام ودخلا عليه في صور شبان مرد  
 حسان الوجوه يخاف ان يقصدهم قومه وان يهجز عن امدافعتهم وبين القريتين أر بع فراخ (وقال هذا  
 يوم عصيب) أى شديد على فلما دخلت الملائكة دار لوط عليه السلام ولم يعلم بذلك أحد خرجت امرأته  
 الكافرة فأخبرت قومها وقالت دخل دارنا قوم ما رأيت أحسن وجوها ولا أنظف ثيابا ولا أطيب رائحة  
 منهم (وجاءه) أى لوطا وهو في بيته مع أضيافه (قومه يهرعون) أى يسوق بعضهم بعضا (اليه)  
 لطلب الفاحشة من أضيافه (ومن قبل) أى والحال من قبل مجيئ هؤلاء الملائكة الى لوط (كانوا  
 يعملون السيئات) وهى اتيان الرجال في أدبارهم أى فهم معتادون لذلك فلاحيا عندهم منه (قال) أى لوط

(يا قوم هؤلاء بنائي هن أظهر لكم) أي فتر وجوهن والمراد بالجمه ما فوق الواحد لما صحت الرواية ان سيدنا  
لوط عليه السلام بنتين فقط وهما زنتا وزعورا وقال السدي اسم الكبرى يا والصغرى رغوئا وكان في  
ملته يجوز تزوج الكافر بالمسلمة أو قال ذلك على سبيل الدفع لا على سبيل التحقيق وكانوا يطلبون من من  
قبل ولا يجيبهم لخبثهم وعدم كفائهم لالعدم جواز تزويج المسلمات من الكفار (فاتقوا الله) بترك  
الفواحش (ولا تخزون في ضيقي) أي لا تتجملوني في أضيائي لأن مضيي الضيف يلزمه الخجالة من  
كل فعل فيج يوصل إلى الضيف (أليس منكم رجل رشيد) يمتد إلى الحق ويرعوى عن الباطل  
ويردهؤلاء الأولو باش عن أضيائي (قالوا لقد علمت) يالوط (مالنا في بنائك من حق) أي شهوة أي  
انك قد علمت ان لا سبيل إلى المناكحة بيننا وبينك (وانك لتعلم ما نريد) من اتيان الذكر ان (قال  
لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد) أي لو قويت على دفعكم بنفسى أو رجعت إلى عشيبة قوية  
لبالغت في دفعكم وانما قال ذلك لأنه لم يكن من قومه نسب بل كان غريباً فيهم لأنه كان أولاً بالعراق  
مع ابراهيم فلما هاجر إلى الشام أرسله الله تعالى إلى أهل شذوم وهي قرية عند حصن أو المعنى لوقيت على  
الدفع لدفعتمكم بل أعتصم بعناية الله تعالى (قالوا) أي هؤلاء الملائكة (يالوط انارسل ربك ان يصلوا  
إليك) بضرر فافزع الباب ودعنا وياهم ففزع الباب ودخلوا فضرر جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم  
فطمس أعينهم فصار ولا يعرفون الطريق ولا يمتدون إلى بيوتهم فخرجوا وهم يقولون النجاة النجاة فان  
في بيت لوط قوماً محجرة (فأمر بأهلك بقطع من الليل) أي فأخرج مع أهلك في نصف الليل لتستبقوا  
العذاب الذي موعده الصبح (ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالرفع أي  
لا يتأخر منكم أحد إلا امرأتك وأعلمة المناقعة والباقون بالنصب والمعنى ولا ينظر أحد إلى ورائه منك ومن  
أهلك إلا امرأتك وانما هو عن الالتفات ليسرعوا في السير فان من يلتفت إلى ما ورائه لا يخلص عن أدنى  
وقفه وهذه القراءة تقتضي كون لوط غير مأثور بالامرأه أو قراءة الرفع تقتضي كونه مأثوراً بذلك (انه  
مصيبها) أي امرأتك (مأصاهاهم) من العذاب (ان موعدهم الصبح) أي ان وقت عذابهم  
وهلاكهم الصبح لأنه وقت الراحة لخال العذاب حينئذ أظفم وهذا تعليل للنهي عن الالتفات المشعر  
بالحث على الاسراع (أليس الصبح بقريب) وهذا تأكيد للتعليل فان قرب الصبح داع إلى الاسراع  
في الامر للتباعد عن مواضع العذاب (فلما جاء أمرنا) أي وقت عذابنا وهو الصبح (جئنا نعالها)  
أي على قرى قوم لوط وهي خمس مدائن فيها أربعمائة ألف ألف (سافلهما) روى ابن جبريل عليه  
السلام أدخل جناحه الواحد تحت مدائن قوم لوط وقلعها وصعد بها إلى السماء حتى سمع أهل السفاه  
نهيق الحمار ونباح الكلاب وصياح الديوك ولم تنسكف لهم حرة ولم ينكسب لهم أناة ثم قلبها دفعة واحدة  
وضربها على الأرض (وأمرنا عليها) أي على أهل تلك القرى الخارجين عنها في الاسفار وغيرها  
(بحجارة من جهنم) أي من طين متحجرة (منضود) أي صكان بعض الحجارة فوق بعض في النزول  
(مسومة) أي مخططة بالسواد والحمرة والبياض أي كان عليها علامة تميز بها عن حجارة الأرض  
(عند ربك) أي في خزائنه التي لا يتصرف فيها أحد إلا هو (وما هي من الظالمين ببعيد) أي ما هذه  
الحجارة من كل ظالم ببعيد فانهم بسبب ظلمهم مستحقون لها أي فان الظالمين حقيق بأن تنطر عليهم  
(والى مدین) أي وأرسلنا إلى أولاد مدین بن ابراهيم عليه السلام (أنهاهم) في النسب (شعباً  
قال يا قوم اعبدوا الله) وحده ولا تشركوا به شيئاً (مالكم من الله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان)

أى لا تنقصوا حقوق الناس بالكيل والوزن (ان أراكم بخير) أى ملتبسين بسعة تغنيكم عن النقص  
 (وانى أخاف عليكم) ان لم توقوا بالكيل والوزن (عذاب يوم يحيط) أى يحيط بكم ولا ينفلت منكم  
 أحد (ويأقوم أوفوا لكم الكيل والميزان) أى أتموها (بالقسط) أى بالعدل من غير زياد ولا نقصان  
 (ولا تجسوا الناس) بسبب عدم اعتدالهما (أشياءهم) أى أموالهم التى يشترونها بها (ولا تمشوا فى  
 الأرض مفسدين) أى ولا تفسدوا فى افساد مصالح الغير فان ذلك فى الحقيقة افساد مصالح أنفسكم  
 (بقيت الله خير لكم) أى المال الحلال الذى يبقى لكم خير من تلك الزيادة الحاصلة بطريق التطفيف  
 (ان كنتم مؤمنين) أى مصدقين لى فى مقالتي لكم وقرى تغية الله بالفوقية أى تقوا تعالى عن المعاصي  
 (وما أنالكم به قبض) أى أحفظكم من الفساح ولسن بحافظ عليكم نعم الله اذ لو لم تتركوا هذا العمل  
 القبيح لزالتم نعم عنكم (قالوا يا شيعب أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا وأن نفعل فى  
 أموالنا ما نشاء) وقوله وأن نفعل معطوف على ما يعبدوا بمعنى الواو والمعنى هل صلاتك تأمرك  
 بتكليفك أيا نترك عبادة ما يعبد آباؤنا من الاوثان وترك فعلنا ما نشاء من الاخذ والاعطاء والزيادة  
 والنقص روى ان شعيبا كان كثير الصلاة فى الليل والنهار وكان قومه اذاروه يصلى تغاضوا  
 وتضاحكوا فقصه روى بقولهم أصلاتك تأمرك السخرية (انك لانت الحليم الرشيد) أى كنت عندنا  
 مشهورا بأهلك حليم رشيد فكيف تنها عن دين ألفتنا من آباؤنا (قال يا قوم أرايتم ان كنت على سنة  
 من ربي) أى علم وهداية ودين ونبوة (ورزقنى منه) أى من عنده باعنته بلا كد منى (رزقا حسنا) أى  
 مالا حلالا فهل يجوز لى مع هذا الانعام العظيم ان أخون فى رحيه وأن أحالفه فى أمره ونهيه وهذا الجواب  
 مطابق لقولهم لسيدهنا شيعب انك لانت الحليم الرشيد فكيف يليق بلى مع حملك ورشدك أن تنها ناعن  
 دين آباؤنا فكان شعيبا قال ان نعم الله تعالى عندي كثيرة وهو أمرنى بهذا التبليغ والرأفة فكيف  
 يليق بى مع كثرة نعم الله تعالى على ان أحالف أمره ومعنى الآية على هذا الوجه يا قوم أخبرونى ان كنت  
 نبيا من عند الله تعالى ورزقنى مالا حلالا أستغنى به عن العالمين أيصح ان أخالف أمره وأوافقكم فيما  
 تأتون وما تذرون (وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه) أى ليس مرادى ان أمنعكم عن التطفيف  
 وان أفعله (ان أريد الاصلاح ما استطعت) أى ما أريد الا أن أصلحكم بجمع عظمى مدة استطاعتى للاصلاح  
 لا أقصر فيه والمعنى انكم تعرفون من حالى انى لا أسهى الا فى الاصلاح وازالة الخصومة حتى انكم أقررت  
 بآنى حليم رشيد فلما أمرتكم بالتوحيد وترك ايداء الناس فاعلموا أنه دين حق وانه ليس غرضى منه ايقاع  
 الخصومة فانكم تعرفون انى أبغض ذلك الطريق ولا أدور الا على ما يوجب الصلاح به - در طاقى وذلك  
 هو الابلاغ والانذار (وماتوفيقى) أى ما قدرنى على تنفيذ كل الاعمال الصالحة (الا بالله) أى الابعوثته  
 وهدايته (عليه توكلت) أى عليه تعالى اعتمدت فى جميع أمورى (واليه انيب) أى عليه أقبل  
 (ويا قوم لا يجر منكم شقاقى) أى لا تكسبنكم معاداتكم لى (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح)  
 من الغرق (أو قوم هود) من الرجم العقيم (أو قوم صالح) من الصيحة والرجفة (وما قوم لوط منكم  
 ببعيد) أى وما خبر اهلاكم قوم لوط بالحسف منكم ببعيد فان لم تعتبروا بمن قبلكم من الأمم  
 المعدودة فاعتبروا بهم فان بلادهم قريية من مدين واهلاكمهم أقرب الاهلاكات التى عرفها الناس فى  
 زمان شعيب (واستغفروا بكم) عن عبادة الاوثان (ثم توبوا اليه) عن النجس (ان يردحهم)  
 أى عظيم الرحمة للتائبين (ودود) أى محب لهم (قالوا يا شعيب ما نفقه كثير مما تقول) أى ما نفقه



مرادك وانما قالوا ذلك لانهم لم يجدوا الى محاورته سبيلا سوى المنع عن طريق الحق كما هو دين المفهم  
المحجوج (وانا انراك فينا) أى فيما بيننا (ضعيفا) أى لا تقدر على منع القوم عن نفسك ان أرادوا  
بك سوء (ولولا رهطك) أى لولا حرمة قومك عندنا بسبب كونهم على ملتنا (لرجمناك) أى  
لقتلناك بالحجارة أو لشتتناك وطردناك (وما أنت علينا بعزير) أى معظم فيسهل علينا قتلك واذا أولك  
وانما غنمنا من ذلك رعاية حرمة عشيرتك لموافقتهم لنا فى الدين لا لقوة شوكتهم (قال لهم) أى يا قوم  
أرهطى أعز عليكم من الله) والمعنى حفظكم أى رعاية لا مراعاة الله تعالى أولى من حفظكم أى رعاية  
لحق رهطى فأنه تعالى أولى ان يتبع أمره (واتخذوه وراءكم ظهريا) أى جعلتموا الله شيئا منبذوا  
خلف ظهوركم منسبلا ليعبأ به (ان ربى بما تعملون) من الاعمال السيئة (محيط) أى عالم فلا يخفى  
عليه شئ منها فيجازيكم عليها (و يا قوم اعملوا على مكانتكم) أى على غاية استطاعتكم من ايصال  
الشرور الى (ان عامل) بقدر ما آتاني الله تعالى من القدرة (سوف تعملون من يأتى به عذاب يخزيه  
ومن هو كاذب) أى سوف تعرفون الشقى الذى يأتى به عذاب يهلكه والذى هو كاذب فى ادعاء القوة  
والقدرة على رحم شعيب عليه السلام وفى نسبته الى الضعف (وارتقبوا) أى انتظروا عاقبة ما أقول  
(انى معكم رقيب) أى منتظر (ولما جاء أمرنا) أى عذابنا (نجينا شعيبا والذى آمنوا معه) من ذلك  
العذاب (برحمة منا) أى بسبب مرحمة كائنة مناهم (وأخذت الذين ظلموا الصيحة) أى صيحة جبريل  
والزلزلة أيضا فأهلكوا بها (فأصبحوا فى ديارهم جامعين) أى ميتين ملازمين لا ما كنهم (كان لم يغنوا  
فيها) أى كأنهم لم يقيموا فى ديارهم احياء مترددين (ألا بعد المدين) أى هلا كالقوم شعيب) كما بعدت  
نمود) أى كاهلكم قوم صالح أى فانهم اهلكوا بنوع من العذاب وهو الصيحة إلا أن هؤلاء أصبح بهم من  
فوقهم وأولئك من تحتهم وهذا فى أهل قرية شعيب وأما أصحاب الايكة فأهلكوا بعذاب الظلة وهو نار  
نزلت من السماء أحرقتهم (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين) أى ولقد أرسلنا موسى  
بالتوراة مع ما فيها من الاحكام وأيدناه بمعجزات قاهرة دالة على صدق نبوته ورسالته (الى فرعون  
ولهائه) أى جماعته (فاتبعوا أمر فرعون) أى أمره أى هم بالكفر بموسى ومعجزاته (وما أمر  
فرعون برشيد) أى بمرشد الى خير فانه كان دهرىانا فباللصانع والمعاد وكان يقول لا اله الا الله لا اله الا  
على أهل كل بلد ان يشتغلوا بطاعة سلطانهم وعبودية رعايته للصحة العالم (يقدم قومه) أى يقود  
قومه جميعا (يوم القيامة فأوردهم النار) أى ان فرعون كان قدوة لقومه فى الضلال وفى دخول البحر  
والغرق فى الدنيا فكذلك يتقدمهم يوم القيامة فى دخول النار والحرق (وبئس الورد المورود) أى  
بئس الورد الذى يردونه النار لان الورد اغيارا لتسكين العطش وتبريدا لأكباد النار على ضد ذلك  
(وأتبعوا) أى المألا الذين تبعوا أمر فرعون (فى هذه) أى فى الدنيا (لعنة) من الأمم بعدهم الى يوم  
القيامة (ويوم القيامة) أيضا من أهل الموقف قاطبة (بئس الرفد المرفود) أى بئس العون المعان  
عونهم أى بئس اللعنة الاولى المعان باللعنة الثانية عونهم وهى اللعنة فى الدارين ومميت اللعنة عون لانها  
اذا تبعتهم فى الدنيا أبعدتهم عن رحمة الله وانما انتهم على ما هم فيه من الضلال ومميت رفدا أى عون لها هذا  
المعنى على التهكم ومميت معان لانها أرادت فى الآخرة بلعنة أخرى ليكونا عادين الى طريق الخبيث  
(ذلك) أى الذى ذكرناه فى هذه السورة من القصص السبعة (من أنباء القرى نقصه عليك) أى  
ذلك بعض أخبار القرى المهلكة بجنائى أهلها مقصود عليك لتخبر به قومك لعلمهم بعتباروا لا فينزل

بهم مثل ما نزل بالقرى المهلكة (منها) أى القرى (قائم) أى أثر باق (و) منها (حصيد) أى  
 ذاهب الأثر فشبّه ما بقى من آثار القرى وجدرائها بالزرع القائم على ساقه وما نحى منها بالزرع المحصود  
 (وما ظلمناهم) بالعذاب والاهلاك (ولكن ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعصية (فما أغنت عنهم  
 آلهتهم التى يدعون من دون الله من شئ لما جاء أمر ربك) أى فما نفعتهم أصنامهم الذين يعبدونها فى  
 شئ البتة ولا دفعت شيأ من عذاب الله عنهم حين جاءهم (وما زادهم غير تنبيه) أى وما زادت  
 الأصنام عابدها غير اهلاك فان الكفار كانوا يعتقدون فى الأصنام أنها تعين على تحصيل المنافع ودفعت  
 المضار عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجاب اليهم مضار الدنيا والآخرة فكان  
 ذلك من أعظم موجبات الحسران وقرئ آلهتهم اللاتى بالجمع ويدعون بالبناء للجمع (وكذلك  
 أخذ ربك إذا أخذ القرى) وقرأ عاصم والجحدري إذا أخذ بالف واحدة (وهى ظالمة) أى ومثل  
 ذلك الأخذ المذكور أخذ ربك أهل القرى إذا أخذهم وهم ظالمون أنفسهم بالكفر أى ان كل من  
 شارك أو اتك المتقدمين فى فعل ما لا ينبغي فلا بد وان يشار بهم فى ذلك الأخذ (ان أخذه ألم شديد)  
 أى وجميع صعب على المأخوذ لا يرجى منه الخلاص (ان فى ذلك) أى القصص السبعة (آية) أى  
 لموعظة (لن خاف عذاب الآخرة) فينتفع بسماع هذه القصص ويعلم ان القادر على ازال عذاب الدنيا  
 قادر على ازال عذاب الآخرة فان فى هذه القصص عذاب الدارين وقد حصل عذاب الدنيا (ذلك) أى  
 يوم الآخرة (يوم مجموع له الناس) أى يجمع فى ذلك اليوم الأولون والآخرون للعقوبة والجزاء (وذلك  
 يوم مشهود) أى يحضر فيه أهل السماء وأهل الأرض (وما نؤخره) أى ذلك اليوم (الا لاجل معدود)  
 أى الا لاجل انقضاء وقت محدوده وهو مدة الدنيا (يوم يأت) أى حين يأتى ذلك اليوم المؤخر (لانكم  
 نفس الابذنه) أى الله تعالى فى التكلم والمأذون فى الكلام هو الجوابات الصحيحة والمنوع عنه هو  
 ذكر الاعذار الباطلة (فهم) أى من أهل الموقف (شقي) أى من مات على الكفر وان تقدم منه  
 ايمان (وسعيد) أى من مات على الايمان وان تقدم منه كفر (فأما الذين شقوا فى النار) أى  
 فستعرون فيها (لهم فيها زفير) أى صوت شديد (وشهيق) أى صوت ضعيف (غالدين فيها ما دامت  
 السموات والأرض الا ما شاء ربك) والافى المعنى بمعنى واوالعطف والاستثناء منقطع بقدر بل كن  
 أو بسوى فالعنى دائم فى النار مثل دوام السموات والأرض منذ خلقت الى أن تغنى وزيادة على هذه المدة  
 وهى ما شاء الله مما لا نهاية له (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (وأما الذين سعدوا فى الجنة  
 حالدين فيها ما دامت السموات والأرض الا ما شاء ربك) أى مثل دوام السموات والأرض منذ خلقتنا  
 سوى ما شاء ربك زائد على ذلك وهو لا منتهى له (عطاء غير مجذوذ) أى غير مقطوع وعطاء نصب على  
 المصدرية أى يعطيهم عطاء وهذا ظاهر فى انه ليس المراد من هذا الاستثناء كون هذه الحالة منقطعة وما  
 ذكر من ان عذاب الكفار فى جهنم دائم أبدا هو ما دللت عليه الآيات والاخبار وأطبق عليه جمهور الامة  
 سلفا وخلفا ولا ظلم على الله فى ذلك لان الكافر كان عازما على الكفر مادام حيا فعوقب دائما فهو لم يعاقب  
 بال دائم الا على دائم فلم يكن عذابه الاجزاء وفاقا وقرأ حمزة والكسافى وحفص عن عاصم سعدوا بضم السين  
 والباقون بشكها (فلاتك فى رية عما يعبد هؤلاء) أى فلانك يا أشرف الخلق فى شك من حال ما يعبد  
 كفار قريش من الأوثان فى انها لا تنفع لهم (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) أى ليس لهم فى  
 عبادة الأصنام مستند الاتقياء آباؤهم فانهم أشبهوا آباؤهم فى لزوم الجهل والتقليد (وانا لمفوفهم نصيبهم

غير منقوص) أى انما عطاها هؤلاء الكفرة ما يخصهم من العذاب ونصيبهم من الرزق والخيرات الدنيوية  
 تاماً كما أعطينا آباءهم أنصباهم من ذلك (ولقد آتينا موسى الكتاب) أى التوراة (فاختلف فيه) أى  
 فى شأنه فآمن به قوم وكفرو به قوم آخرون كما اختلف قومك فى القرآن فلا تخزن فان ما وقع لك وقع لمن قبلك  
 (ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم) أى إلا الحكم الأزل بتأخير العذاب عن امتك الى يوم القيامة  
 لا وقع القضاء بين المختلفين من قومك بازال العذاب الذى يستحقه المبطلون ليميزوا به عن المحقين (وانهم)  
 أى وان كفار قومك (لن يشك) عظيم (منه) أى القرآن (مرئب) أى ظاهر الشك أو موقع  
 فى الشك (وان كلاما يوفينهم ربك أعمالهم) قرأ ابن كثير ونافع وأبو بكر عن عاصم ان ولما مخفقتين  
 وأبو عمرو والكسافى شددان وخففا لما وحمة وابن عاصم رخص شدودهما أى وان كل المختلفين فيه  
 المؤمن منهم والكافرين والله لفرق يوفيه ربك أجزية أعمالهم أو المعنى وان جميعهم والله ليوفيه  
 الآية قالوا أحسن ما قيل ان أصل لما بالنون يعنى جميعا (انه بما يعملون خبير) أى ان ربك  
 بما يعمل كل فرد من المختلفين من الخير والشر عالم لا يخفى عليه شئ من أعمال عباده وان دقت (فاستقم  
 كما أمرت) أى مثل الاستقامة التى أمرت بها فى العقائد والأعمال والأخلاق فان الاستقامة فى  
 العقائد اجتناب التشبيه والتعطيل وفى الأعمال الاحتراز عن الزيادة والنقصان وفى الأخلاق التبعاد  
 عن طرقي الإفراط والتفريط وهذا فى غاية العسر وعن بعضهم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى  
 النوم فقلت له روى عنك انك قلت شيبتنى هودواخواها فقال نعم فقلت وبأى آية فقال بقوله تعالى فاستقم  
 كما أمرت (ومن آت معك) من الكفر وشاركتك فى الايمان فن منصوب على انه مفعول معه أو مرفوع عطف  
 على الضمير فى أمرت (ولا تظغوا) أى لا تتحرفوا عما حذر لكم بافراط أو تفريط فان كلا طرفي قصـد  
 الأمور ذميم (انه بما تعملون بصير) فيجازيكم على ذلك (ولا تركزوا الى الذين ظلموا) أى ولا تغمضوا  
 أدنى ميل الى الذين وجد منهم الظلم (فتمسك النار) أى فتصميمكم بسبب ذلك (وما لكم من دون الله  
 من أولياء) أى من أنصار ينفذونكم من النار (ثم لا تنصرون) من جهة الله تعالى قال المحققون الركون  
 النهي عنه هو الرضا بما عليه الظلمة من الظلم ومشاركتكم فى شئ من تلك الأبواب فأمامد اخلتهم لدفع  
 ضرر أو اجتلاب منفعة عاجلة تغير داخل فى الركون (وأقم الصلاة طرفى النهار) أى غدوة وعشية فالصبح  
 فى الغدوة والظهر والعصر فى العشية (وزلما من الليل) أى ساعات منه قريبة من النهار وهى المغرب  
 والعشاء (ان الحسنات) كالصاوات الخمس (يذهب السيئات) أى يكفرنهما وفى الحديث ان الصلاة  
 الى الصلاة كفارة لما بينهن ما ما اجتنبت الكبائر روى ان أبا اليسر بن عمر والانسارى قال أتتني امرأة  
 تشتري تمرا فقلت لها ان فى البيت تمرأ طيب من هذا فدخلت معى البيت فقبلتها فأثبت أبا بكر فذكرت  
 ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحد فأثبت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا  
 تخبر أحد فلم أصبر حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لى أخنت رجلا غازيا فى  
 سبيل الله فى أهله عثل هذا وأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلا حتى زلت هذه الآية فقراها على  
 فقال نعم اذهب فانها كفارة لما عملت (ذلك) أى القرآن (ذكرى للذاكرين) أى عظة للمتعظين  
 أو ذلك الحسنات كفارات لذنوب الثائبين (واصبر) يا أشرف الخلق على مشاق ما أمرت به (فان الله  
 لا يضيع أجر المحسنين) أى ان الله يوفى الصابرين أجور أعمالهم من غير بخس أصلا (فلولا كان  
 من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن أنجينا منهم) والمراد بالتخصيص

النفي أى فما كان من القرون الماضية المهلكة بالعذاب جماعة أصحاب جودة فى العقل وفصل يهون  
عن الفساد الا قليلا وهم من أنجبناهم من العذاب نهو عن الفساد (واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه)  
أى واتبع الذين تركوا النهى عن المنكرات ما أنعموا من الشهوات واشتغلوا بتحصيل الرياسات وأعرضوا  
عما وراء ذلك (وكانوا مجرمين) أى كافرين فان سبب استئصال الامم المهلكة قسوا الظلم وشوع ترك النهى  
عن المنكرات مع الكفر (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون) أى لا يهلك ربك أهل  
القرى بمجرد كونهم مشركين اذا كانوا مصلحين فى المعاملات بينهم أى ان عذاب الاستئصال لا ينزل لاجل  
كون القوم معتقدين للشرى بل انما ينزل ذلك اذا أساءوا فى المعاملات وسعوا فى الايذاء للناس وظلم الخلق  
لقرط مساحتهم تعالى فى حقوقه ولذلك تقدم حقوق العباد على حقوقه تعالى عند تراحم الحقوق (ولو شاء  
ربك لجعل الناس أمة واحدة) أى أهل ملة واحدة وهى الاسلام بحيث لا يختلف فيه أحد ولو كان لم يشأ  
ذلك (ولا يرالون مختلفين الا من رحم ربك) أى ولا يرالون مختلفين لدين الحق الا قوما قد هداهم الله تعالى  
بفضله اليه فلم يخالفوه (ولذلك خلقهم) أى وللدكر من الاختلاف والرحمة خلق الناس كافة فان الله تعالى  
خلق أهل الباطل وجعلهم مختلفين ومصرهم النار وخلق أهل الحق وجعلهم متفقين ومصرهم الجنة  
(وتعت كلمة ربك) أى ثبت قول ربك (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أى من كفارهما  
أجمعين (وكلا) أى كل نبأ (نقص عليك من أنباء الرسل) أى من أخبارهم وما جرى لهم مع قومهم  
(مانثب به فؤادك) أى مانعوى به قلبك لتصبر على أذى قومك وتتأبى بالرسول الذين خلوا من قبلك  
(وجاءك فى هذه) الانباء المقصودة عليك (الحق) أى البراهين الدالة على التوحيد والنبوة  
(وموعظة) أى تنفير عن الدنيا (وذكرى للؤمنين) أى ارشاد لهم الى الاعمال الصالحة (وقل للذين  
لا يؤمنون) بهذا الحق (اعملوا على مكانتكم) أى ثابتين على حالتكم وهى الكفر (اناهاملون)  
على حالتنا وهى الايمان والمعنى افعلوا كل ما تقدرون عليه فى حق من الشر نحن عاملون على قدرتنا  
والمراد بهذا الامر التهديد (وانظروا) ما يعدكم الشيطان به من الخذلان (انما ننتظرون) ما وعدنا  
الرحمن من أنواع الغفران والاحسان (ولله غيب السموات والأرض) فان علمه تعالى نافذ فى جميع  
الكليات والجزئيات والحاضرات والغائبات عن العباد (واله يرجع الامر كله) أى أمر الخلق كله  
فى الدنيا والآخرة (فاعبدوه) أى فاشتغل بالعبادات الجسدانية والروحانية أما العبادات الجسدانية  
فأفضل الحركات الصلاة وأكمل السمكات الصيام وأنفع البر الصدقة وأما العبادات الروحانية فهى الفكر  
والتأمل فى عجائب صنع الله تعالى فى ملكوت السموات والأرض (وتوكل عليه) أى ثق به تعالى فى  
جميع أمورك فإنه كافيك (وما ربك بغافل عما تعملون) وقرأنا فاعوا ابن عامر وحفص بالتاء على الخطأ  
أى فإنه تعالى لا يضيع طاعات المطيعين ولا يهمل أحوال المتهمدين الجاحدين وذلك بأن يحضر وائى  
موقف القيامة ويحاسبوا على النقيير والقطمير ويعانوا فى الصغير والكبير ثم يحصل عاقبة الامر  
فريق فى الجنة وفريق فى السعير

﴿سورة يوسف عليه السلام مكية وهى مائة واحد عشر آية وألف وتسعمائة﴾

وست وتسعون كلمة وسبعة آلاف ومائة وستة وسبعون حرفا ﴿﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) وعن ابن عباس انه قال سألت اليهود والنبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن

أمر يعقوب وولده يوسف فنزلت هذه السورة (الرتلك آيات الكتاب المبين) أي تلك الآيات التي نزلت اليك في هذه السورة المسماة الـ هي آيات الكتاب المبين وهو القرآن الذي بين الهدى وقصص الاولين (انا أنزلناه) أي هذا الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه (قرأنا عبريا لعلكم تعقلون) أي لكي تفهموا معانيه في أمر الدين فتعلموا أن قصه كذلك عن لم يتعلم القصص مجهولا يتصور الا بالايحاء (نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن) أي بسبب ايجائنا اليك يا أكرم الرسل هذه السورة لمافيها من العبر من انه لا مانع من قدر الله تعالى وأن الحسد سبب للخذلان وأن الصبر مفتاح الفرج (وان كنت من قبله) أي وانه أي الشأن كنت من قبل ايجائنا اليك هذه السورة (لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرع معك قط (اذ قال يوسف) منصوب بقال يابني أي قال يعقوب يابني وقت قول يوسف له كيت وكيت أو بدل من أحسن القصص بدل اشتمال (لا ييه) يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام (يا أبت اني رأيت) في منام النهار (أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) قال وهب رأى يوسف عليه السلام وهو ابن سبع سنين أن إحدى عشرة عصا طولا كانت مراكوزة في الأرض كهيئة الدائرة واذا عصا صغيرة وثبت عليها حتى ابتلعتهافذ كذلك لا ييه فقال اياك أن تذكر هذا اخوتك ثم رأى وهو ابن ثنتي عشرة الشمس والقمر والكواكب تسجد له فقصة ما على أبيه فقال لا تذكرها لهم فيبغوا لك الغوائل روى عن جابر رضي الله عنه ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اخبرني عن النجوم التي رأى يوسف عليه السلام فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فقال جبريل عليه السلام فأخبره بذلك فقال صلى الله عليه وسلم لليهودي اذا أخبرتك بذلك هل تسلم فقال نعم قال جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والغليق والمصبع والضروح والفرغ ووثاب وذوالكتفين وآها يوسف عليه السلام والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي أي والله اهل الامم آوها (قال) أي يعقوب ليوسف في امر (يابني لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا) أي فيفعلوا لاجل هلاكك كيدا خفيا عن فهمك لا تصدى لمدافعته (ان الشيطان للانسان) أي لبني آدم (عدو مبين) أي ظاهر العداوة فلا يقصر في اضلال اخوتك وحملهم على الحسد وما لا خير فيه كما فعل بآدم وحواء واخوة يوسف الذين يخشون غوائلهم الاحد عشر هم يهود اور وبيبل وشعمون ولاوى وريازون ويشجر ودينه فهو لا بنو يعقوب من ليا بنت خالته ودان ونفتالي وجاد وآشر فهو لا بنوه من مريثة زنقة وبلهة وامانياهو فهو شقيق يوسف وأمه راحيل التي تزوجها يعقوب بعد وفاة أختها ليا (وكذلك) أي كما اجتباك لهذه الرؤية الدالة على كبر شأنك (يحيييك ربك) للنبوة (ويعلمك من تأويل الاحاديث) أي تعبير الرؤيا اذهي احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس والشيطان ان كانت كاذبة (ويتم نعمته عليك) بسعادات الدنيا والآخرة أما سعادات الدنيا فالأولاد والخدم والاتباع والتوسع في المال والجاه والاجلال في قلوب الخلق وحسن الثناء وأما سعادات الآخرة فالعلوم الكثيرة والخلق الفاضلة والاستغراق في معرفة الله تعالى (وعلى آل يعقوب) أي أولاده (كما أتمها) أي نعمته (على أيوب من قبل) أي من قبل هذا الوقت (ابراهيم وامهق) عطف ببيان لاويك (انذرك عليم حكيم) فانه أعلم حيث يجعل رسالته ومقدس عن العبث فلا يضيع النبوة الا في نفس قدسية وهذا يقتضي حصول النبوة لأولاد يعقوب وأيضا ان رؤية يوسف اخوته كواكب دليل على مصير أمرهم

الى النبوة فان الكواكب يهتدى بأنوارها وكانت تأويلها بأحد عشر نفسا لهم فضل يستغنى به علمهم  
ودينهم أهل الارض لانه لاشئ أضوء من الكواكب وأما ما وقع منهم في حق يوسف فهو قبل النبوة  
فالعصمة من المعاصي انما تعتبر وقت النبوة لا قبلها على خلاف في ذلك (لقد كان في يوسف واخوته)  
أى في قصتهم (آيات) أى عبرات (للسائلين) أى لكل من سأل عن قصتهم وعرفها وأولطالبيين  
للآيات المعبرين بها فانهم المنتفعون بها دون من هداهم (اذ قالوا) أى بعض العشرة لبعضهم (ليوسف  
وأخوه) الشقيق بنىامين بكسر الباء وفتحها (أحب الى أئينا منا ونحن عصبة) أى والها انما جماعة  
فأثمون يدفع المفاسد والآفات مستغلون بتحصيل المنافع والخيرات وقائمون بمصالح الاب فنحن أحق  
بزياة المحبة منهما لفضلنا بذلك وبكوننا أكبر سنا ونقل عن على رضى الله عنه انه قرأ ونحن عصبة  
بالنصب (ان أبانا لفي ضلال) عن رهاية المصالح في الدنيا (مبين) أى ظاهر الحال وانما خصص  
على يوسف أبوه بالبر لانه كان يرى فيه من آثار الرشد والحجاة ما لم يجد في سائر الاولاد ولانه وان  
كان صغيرا كان يخدم أباه بأنواع من الخدمة أعلى عما كان يصدر عن سائر الاولاد قال شععون  
ودان والباقون كانوا راضين الامن قال لا تقتلوا الخ (اقتلوا يوسف وأطرحوه أرضا) يحصل  
اليأس من اجتماعه مع أبيه (يخل لكم وجه أبيكم) أى يقبل عليكم أبوكم بكميته ولا يلتفت الى  
غيركم (وتكونوا من بعده) أى من بعد يوسف من قتله وتغريبه في أرض بعيدة (قوموا بالحين)  
أى تأثبن الى الله تعالى من السكائر ومتفرغين لاصلاح أمور دنياكم وصالحين مع أبيكم باصلاح  
ما بينكم وبينه (قال قائل منهم) أى من اخوة يوسف هو يهودا فانه أقدمهم في الرأى والفضل وأقربهم  
الى يوسف سنا (لا تقتلوا يوسف) وقال قتادة القاتل لاخته روبريل حتى قال القتل كبيرة عظيمة  
(وأتعوه في غيابة الجب) أى في قعره وقرأ نافع غيايات بالجمع في الموضعين قال قتادة الجب هنا هو بئر بيت  
المقدس وقال وهب هو في أرض الاردن وقال ابن زيد هو بحيرة طبرية (يلتقطه بعض السيارة) أى  
يرفعه بعض طائفة تسير في الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتى ولم يقطع القول عليهم بل انما عرض  
عليهم ذلك تأليفا لقلوبهم وحذر من نسبتهم له الى الافتيات أو ان كنتم فاعلين ما عزمتم عليه من ازالته من  
عند أبيه ولا بد فاعلوا هذا القدر اى القاءه في البئر والاولى أن لا تفعلوا شيئا من القتل والتغريب (قالوا)  
لا ييهم اعمالا لليلة في الوصول الى مقاصدهم مستفهمين على وجه التعجب لانه علم منهم السوء وهذا مبني  
على مقدمات محذوفة وذلك أنهم قالوا أولا ليوسف اخرج معنا الى الصحراء الى مواشينا فنستبق ونصيد  
وقالوا له سل أباك أن يرسلنا معنا فسأله فتوقف يعقوب فقالوا له (يا أبانا مالك لا تأمننا على يوسف) أى  
أى شئ ثبت لك لا تجعلنا أمنا عليه مع أنه أخونا أو أنك أبونا ونحن بنوك (و) الحال (اناله لنا صحنون)  
أى لعاطفون عليه قائمون بعصمته وحفظه أى هم أظهر واعند أبيهم أنهم في غاية المحبة ليوسف وفي  
غاية الشفقة عليه (أرسله معنا غدا) الى الصحراء (يرتع) أى يتسع في أكل الفواكه ونحوها  
(ويلعب) بالاستباق والاتصال تمر بنا القتال الاعداء وبالأقدام على المساحات لأجل انشراح الصدر  
للهو وقرأ نافع وعاهم وحزمة والكسافي بمناء تحتية على اسناد الفعل ليوسف لانهم سألو ارسال يوسف  
معهم ليفرح هو باللعب لا ليفرحوا به (واناله لحافظون) من أن يناله مكروه (قال ان ليحزننى أن  
تذهبوا به) أى ليؤلم قلبي ذهابكم به لاني لأصبر عنه ساعة (وأخاف أن يأكله الذئب) لكثرة الذئب  
في تلك الارض (وأنتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالالتساع في الملاذ وبخوالتناضل (قالوا) لا ييهم



(أئن أكله الذئب ونحن عصبة) أي جماعة كثيرة عشرة تكفي الخطوب بأرائنا (إنا إذا) أي اذ لم  
تقدر على حفظ أخينا (الحامرون) أي تقوم عاجزون وهذا جواب عن عذري يعقوب الثاني وأما عذره  
الاول فلم يجيبوا عنه لكون غرضهم إيقاعه في الحزن ولكون حقدهم بسبب ذلك العذر وهو شدة حبه له  
فتغافلوا عنه (فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب) أي فأرسله معهم فلما ذهبوا به وعزموا  
على جعله في ظلمة البئر فجعلوه فيها قال السدي يوسف عليه السلام لما برز مع أخوته أظهر وأله العداوة  
الشديدة وجعل هذا الأخ يضربه فيستغيث بالأخ فيضربه ولا يرى فيهم رحما فضر به حتى كادوا يقتلوه  
وهو يقول يا يعقوب لو تعلم ما يصنع بابتك لا بكك فقال يهوذا أليس قد أعطيتموني موثقا أن لا تقتلوه  
فانطلقوا به إلى الجب يدلون فيه وهو متعلق بشفير البئر فترعوا قيصه وكان غرضهم أن يلطخوه بالدم  
ويعرضوه على يعقوب فقال لهم ردوا على قيصي لا توارى به فقالوا ادع الشمس والقمر والا حد عشر كوكبا  
لتؤنسك ثم د في البئر حتى اذا بلغ نصفها القوة ليوت وكان في البئر ما فسقط فيه ثم أوى إلى حفرة فقام  
بها وهو يبكي فنادوه فظن ان رحمة أدركتهم فأجابهم فأرادوا أن يرخصوه بصخرة فقام يهوذا فخذهم من ذلك  
وكان يهوذا يأتيه بالطعام وبقى فيها ثلاث ليال وروى أنه عليه السلام لما ألقى في الجب قال يا شهادا  
غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لي من أمري فرجا ونجرا وروى أن ابراهيم  
عليه السلام لما ألقى في النار جرد عن ثيابه لجأه جبريل عليه السلام بقمص من حرير الجنة وألبسه آية  
فدفعه ابراهيم إلى المحق ودفعه المحق إلى يعقوب فجعله يعقوب في تيممة وعلقها في عنق يوسف لجأه  
جبريل فأخرجهم من التيممة وألبسه آية وروى أن جبريل قال له اذا ربهت شيئا فقل يا صريح  
المستعصرين ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب المكر وبين قدرتي مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك  
شي من أمري فلما قاله يوسف فحفته الملائكة واستأنس في الجب (وأوحينا إليه) في الجب إزالة  
لوحشته عن قلبه وتبشير الاله بعبادته ولإليه أمره وكان ابن سبع عشرة سنة (لتنبتهم بأمرهم هذا) أي  
لتخبرن يا يوسف أخوتك بصنيعهم هذا بل بعد هذا اليوم (وهم لا يشعرون) في ذلك الوقت أنك يوسف  
حتى تجربهم لعلو شأنك وبعدها لك عن أو هامك والمقصود تقوية قلبه بأنه سيحصل له الخلاص عن هذه  
الحنة ويصيرون تحت قهره وقدرته (وجاؤا بأههم عشاء يبيكون) أي لما طرحو يوسف في الجب  
رجعوا إلى أبيهم وقت العشاء في ظلمة الليل متباكين وقرئ عشيا بالتصغير لغشي أي آخر النهار وقرئ  
عشيا بالضم والقصر جمع أعشى فعند ذلك فرغ يعقوب وقال هل أصابكم في غنمكم شي قالوا لا قال وأنى  
يوسف (قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق) أي يسابق بعضنا بعضا في الرحى دوى أن في قراءة عبد الله  
انا ذهبنا نتفضل (وتركنا يوسف عند متاعنا) من ثياب وأزاد وغيرهما ليحفظه (فأكله الذئب  
وما أنت بمؤمن لنا) أي بمصدق لنا في هذه المقالة (ولو كنا صادقين) أي ولو كنا عندك موصوفين  
بالصدق والثقة لشدة محبتك ليوسف فكيف وأنت سئ الظن بنا غير واثق بقولنا (وجاؤا على قيصه)  
أي فوق قيص يوسف (بدم كذب) أي بدم ملابس لكذب وقرئ كذبا على أنه حال من الضمير أي جاؤا  
كاذبين أو مغفلين له وقرأت عائشة رضي الله عنها بدم كذب بالذال المهملة أي كدرا وطري (قال بل  
سولت لكم أنفسكم أمرا) أي قال يعقوب ليس الامر كما تقولون بل زينت لكم أنفسكم أمرا غير  
ما تصفون فسل لما حازا على قيصه بدم جدى وقد ذهلوا عن خرق القميص فلما رأى يعقوب القميص  
مصحفا قال كذبتهم لو أكله الذئب لحرق قيصه وقال بعضهم بل قتله اللصوص فقال كيف قتلوه وتركوا

قيصه وهم الى قيصة أخرج منه الى قتلته وقيل انهم أتوه بذنب وقالوا هذأ كلمة فقال يعقوب أيها الذئب  
 أنت أكلت ولدي وثمرة فؤادي فأنا طقة الله عز وجل وقال والله ما أكلت ولدك ولا رأيت قط ولا يحل لنا  
 أن نأكل لحوم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت في أرض كنعان قال جئت لصلة الرحم قرابة لي  
 فأخذوني وأتوا بي اليك فأطلمه يعقوب (فصبر جميل) أي فصبري صبر جميل أو فصبر جميل أولى من  
 الجزع وهو أن لا يشكوفي البلاء لا حد غير الله تعالى (والله المستعان) أي المطلوب منه العون (على  
 ماتصفون) أي على تحمل ماتصفون من هلاك يوسف وكان الله تعالى قد قضى على يعقوب أن يوصل  
 اليه تلاء الغموم الشديدة والهموم العظيمة ليكثر رجوعه الى الله تعالى وينقطع تعلق فكره عن الدنيا  
 فيصل الى درجة عالية في العبودية لا يمكن الوصول اليها الا بتحمل المحن الشديدة والله أعلم (وجاءت  
 سيارة) أي رفقة تسير من جهة مدين يريدون مصر فأخطأ الطريق فأنطلقوا يمشون في الأرض حتى  
 وقعوا في اراضى التي فيها الحب وهى أرض دوش بن مدين ومصر فنزلوا عليه (فأرسلوا واردهم) أي  
 ساقهم ليطلب لهم الماء وهو من يهيئ الارضية والدلاء فيتقدم الرفقة الى الماء يقال له مالك بن دعر الخزاى  
 ابن أخت سيدنا شبيب عليه السلام وهو رجل من العرب من أهل مدين (فأدلى دلوه) أي فأرخى دلوه  
 في جب يوسف فتعلق هو فلم يقدر الساقى على نزعها من البئر فنظر فيه فرأى غلاما قد تعلق بالدلو فنادى  
 أصحابه (قال يا بشرى) أي يا أصحابي وقال الاعشى انه دعا امرأة أهله يا بشرى وقال السدى انه نادى  
 صاحبه واسمه بشرى كما قرأه حمزة وعاصم والكسائي بغير ياء المتكلم بعد الالف المقصورة وقال أبو على  
 الفارسي والوجه أن يجعل البشرى اسم البشارة فنادى ذلك بشارته لنفسه كأنه يقول يا أيها البشرى هذا  
 الوقت وقتك ولو كنت ممن يخاطب الخوطب الآن ولا مررت بالحضور ويدل على هذا قراءة الباقيين يا بشرى  
 بفتح ياء المتكلم بعد الياء على الاضافة قالوا ما ذلك يا مالك قال (هذا غلام) أحسن ما يكون من الغلمان  
 فكان يوسف حسن الوجه جعد الشعر ضخم العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعدين  
 والعضدين والساقين خفيف البطن صغير السرة وكان اذا تبسم ظهر النور من ضواحه واذا تكلم ظهر  
 من ثناياه ولا يستطيع أحد وصفه اه فاجتمعوا عليه فأخبروه من الحب بعد مكثه فيها ثلاثة أيام  
 (وأمره بضاعة) أي أخفوه حال كونه متاعا تجارة أى كتم الوارد مالك وأصحابه من بقة القوم بذلك  
 لأنهم قالوا ان قلنا للسيارة التقطناها شاركونا فيه وان قلنا اشتريناها سألونا الشركة فالاصوب ان نقول  
 ان أهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على ان يبيعه لهم عصر (والله عليم بما يعملون) أي بما ينشأ من  
 عمل اخوة يوسف ليوسف من ايقاعه في البلاء الشديد وهو سبب لوصوله الى مصر ولتقلبه في أحوال الى  
 ان صار ملك مصر وحصل ذلك الذي رآه في النوم فرحم الله به العباد والبلاد (وشروه) أي باع يوسف  
 من استخسر جوده من البشر (بثن بخس) أي حرام (دراهم معدودة) فانهم في ذلك الزمان كانوا  
 لا يزنون ما كان أقل من أربعين دينارا (وكانوا) أي البائعون (فيه) أي في يوسف (من الزاهدين)  
 أي من الذين لا يرغبون لانهم خافوا ان يظهر المستحق فينزعهم من يدهم فكذلك باعوه من أول مساوم  
 بأوكس الاثمان (وقال الذى اشترا من مصر) أي في مصر من مالك بن دعر وكان اشترأه بعض من  
 درهما وحلته ونعلائه الذى اشتراه في مصر هو قطيف خزائن الملك الى ان بن الوليد وهو صاحب جنوده وقد  
 أمن الملك يوسف ومات في حياة يوسف عليه السلام فلما بعد ما قوس بن مصعب فدعا يوسف الى  
 الاسلام فأبى واشترى ذلك الوزير وهو ابن سبع عشرة سنة وأقام في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره

ريان بن الوليد وهو ابن ثلاثين سنة وآتاه الله الملك والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة (لأمر أنه) زليخا وقال ابن المحقق اسمها راعيل بنت رعيانيل (أكرمى منواه) أى اجعل منزله عندك كرمي أحسن ما رضى والمعنى أحسن تعهده (عسى أن ينفعنا) أى يقوم بأصلاح مهماتنا (أو نتخذ ولدًا) أى نتبناه وكان قطير لا يأتى النساء (وكذلك مكنا ليوسف فى الأرض) أى وكما نجينا يوسف من القتل والحب وجعلنا فى قلب الوزير حنوا عليه نعطيه مكانة أى رتبة عالية فى أرض مصر (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) أى تعبیر بعض المنامات التى أعظمها رؤى الملك وصاحبى السجن وهذا عطف على مقدر متعلق بمكانة أى جعلنا يوسف وجيها بين أهل مصر ومحبيها فى قلوبهم لينشأ منه ما جرى بينه وبين امرأة العزيز ولنعلمه بعض تأويل الرؤيا (والله غالب على أمره) أى أمر نفسه لانه فعال لما يريد لا دافع لقضائه ولا مانع عن حكمه فى أرضه وسماؤه (ولكن أكثر الناس وهم الكفار (لا يعلمون) ان الامر كله لله وان قضاء الله غالب فن تأمل فى أحوال الدنيا عرف ذلك (ولما بلغ أشده) وهو ما بين الثلاثين والاربعين (آتيناه حكما وعلما) أى حكمة عملية وحكمة نظرية وانما قدم الحكمة العملية هنا على العملية لأن أصحاب الرياضات يستغلون بالحكمة العملية ثم يترقون منها الى الحكمة النظرية وأما أصحاب الافكار العقلية والانظار الوحانية فانهم يصلون الى الحكمة النظرية أولا ثم ينزلون منها الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه السلام هو الاول لانه صبر على البلاء والخنة ففتح الله تعالى عليه أبواب المكاشفات (وكذلك) أى مثل ذلك الجزء الهيب (نجزى المحسنين) أى كل من يحسن فى عمله وعن الحسن من أحسن عبادة ربه فى شيبته آتاه الله الحكمة فى اكتماله (ورأودته التى هوفى بيتها عن نفسه) أى طلبت زليخا من يوسف ان يجامعها (وغلقت الابواب) أى أبواب البيت السبعة ثم دعت الى نفسها (وقالت هيت لك) قرأنا فى ابن عامر فى رواية ابن ذكوان هيت بكسر الهاء وفتح التاء وقرأ ابن كثير هيت بضم التاء وفتحها مع فتح الهاء وقرأ هشام بن عمار عن أبى عامر هيت بكسر الهاء وبالهزمة الساكنة وضم التاء والباقون بفتح الهاء واسكان الياء وفتح التاء وان قرأ هيت بفتح الهاء والتاء أوضم التاء فنعا متعال وبادرنا لك وان قرأت بكسر الهاء ثم بالهزمة الساكنة وضم التاء فنعا ثم يأت لك (قال) يوسف (معاذ الله) أى أعوذ بالله معاذنا تدعينى اليه (انه) أى الشأن العظيم (ربى) أى سيدى العزيز (أحسن منواى) أى تعهدى حيث أمرتك بأكرامى فلا يلبق بالعقل ان أجازيه على ذلك الاحسان بالحياة فى حرمه (انه) أى الشأن (لا يطلع الظالمون) أى المجازون للاحسان بالاساءة (ولقد همت به وهم بها) أى قصدت زليخا مخالطة يوسف مع التهميم وقصد مخالطتها بمقتضى الطبيعة البشرية وشهوة الشباب لانه هذا اختياري وذلك عمالا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم ولهذا قال بعض أهل الحقائق الهم قسمان هم ثابت وهو اذا كان معه عزم وعقد ورضا مثل هم امرأة العزيز فالعبد مأخوذ به وهم عارض وهو الخطرة وحديث النفس من غير اختيار ولا عزم مثل هم يوسف عليه السلام والعبد غير مأخوذ به ما لم يتكلم أو يعمل (لولا أن رأى برهان ربه) أى لولا ان أيقن بحجته به الدالة على كمال قبح الزنا وجواب لولا لمحضوف أى لولا مشاهدته برهان ربه فى شأن الزنا لجرى على موجب ميله الجبلى لكنه حيث كان البرهان الذى هو الحكم والعلم حاضر لديه حضو ومن يراه بالعين فلم يهم أصلا والحاصل ان هذا البرهان عند المحققين المثبتين لعصمة الانبياء هو

بحمد الله تعالى في تحريم الزنا والعلم عا على الزاني من العقاب والمراد برؤية البرهان حصول الاخلاق  
 الحميدة وتذكير الاحوال الزادعة لهم عن الاقدام على المنكرات وقيل ان البرهان هو النبوة المانعة  
 من اتيان الفواحش وقيل انه عليه السلام رأى مكتوباً في سقف البيت ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة  
 وسامسيلا وأما الذين نسبوا المعصية الى يوسف فقالوا انه رأى يعقوب عاضاً على ايهامه أو هتف به هاتف  
 وقال له لا تعمل عمل السفهاء واسمك في ديوان الانبياء أو عثمل له يعقوب فضرب في صدره فخرجت منه  
 من أنامله أو رأى كفاً من غير ذراع مكتوباً فيه وما يعملون من عمل الاكنا عليكم شهود الآية (كذلك)  
 أي مثل ذلك التثبيت ثبته (لنصرف عنه السوء) أي مقدمات الفاحشة من القبلة والنظر بشهوة  
 (والفحشاء) أي الزنا (انه من عبادنا المخلصين) قرأه ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر اللام في  
 جميع القرآن أي الذين أخلصوا دينهم لله تعالى والباقيون بفتح اللام أي الذين اخنارهم الله لطاعته بأن  
 عصمهم عما هو قادح فيها أو أخلصهم من كل سوء (واستمعوا الباب) أي تسامعوا الى الباب البراني الذي هو  
 المخلص فان سبق يوسف ففتح الباب للخروج وان سبقت زليخا أمسكت الباب لمنع الخروج (وقد بقيه  
 من دبر) أي شقت قيص يوسف من خلف بنصفين من وسطه الى قدميه فغلبها يوسف وخرج وخرجت  
 خلفه (وأنفيا سيدها) أي صادفاز وجهاً قطير (لدى الباب) أي البراني روى كعب رضي الله عنه أنه  
 لما هرب يوسف عليه السلام صار فراش القفل يتناثر حتى خرج من الابواب (قالت) زوجها عاتقة من  
 التهمة (ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً) قيل ان يوسف أراد ان يضربها ويدفعها عن نفسه وكان ذلك  
 بالنسبة اليها جارياً مجرى السوء فذكرت كلامهم بما تخافت ان يقتله العزير وهي شديدة الحب له  
 فقالت (الآن يسجن أو عذاب أليم) أي ليس جزاؤه الا السجن أو الضرب والجميع وانما بدأت بذكر  
 الضرب لان الحب لا يشتهي ايلام المحبوب وانما أرادت أن يسجن يوماً أو أقل على سبيل التخفيف أما  
 الحبس الطويل فلا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب أن يجعل من المسجونين (قال هي راودتني عن  
 نفسي) ولم يقل هذه ولا تلك لفرط استحيائه وهو أدب حسن حيث أتى بلفظ الغيبة ولم يكن يوسف يريد أن  
 يهتك سترها ولكن لما طخت عرضه احتاج الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فصرح بالامر فقال هي طالبتني  
 للوآاة (وشهد شاهد من أهلها) وهو ابن داية زليخا وابن خال لها وكان عمره شهرين أنطه الله تعالى  
 لبراءة يوسف وروى أن العزير اشترى يوسف بوزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه لؤلؤاً ووزنه مرجاناً ووزنه  
 مسكاً ووزنه عنبراً فلما ذهب به الى البيت شغفت به زليخا فقالت لحاضنتها الحيلة فقالت لها يا سيدتي  
 لو نظر اليك لكان أسرع حبا منك اليه ولو رأى حسنك وجمالك وصفاء لونك ما قرله قرار دونك فقالت  
 وكيف ذلك فقالت مكنتني من الاموال فقالت خرائني بين يديك فخذى ماشئت لاحساب عليك وأمرت  
 باحضار أهل البناء والهندسة وقالت أريد بيتاً يرى الوجه في سقفه وفي حيطانه كما يرى في المرأة المصقولة  
 فقالوا نعم فبنوا لها بيتاً متهماً لقيطون فلما تم دعت المصور وأمرته بصنع سرير من ذهب مرصع بالجواهر  
 واليواقيت وفرشته بالديماج والسندس وصورت صورة يوسف وزليخا متعاقبين ثم زينت زليخا وخرجت  
 الى يوسف مستعجلة وقالت يا يوسف أجب سيدتك فانها تدعوك في بيتها لقيطون وكان جميعاً مطيعاً  
 وكان بيده قضيب من ذهب يلعب به فرمأه وأمرع لباب البيت فلما وضع قدمه الواحدة أحس قلبه بالشر  
 وأراد الرجوع فأمرعت زليخا اليه وجرته للسري فغض عينيه وأطرق رأسه وبكك حياءً من الله تعالى  
 وراودته عن نفسه فأبى فقالت له لم تخالف أمرى فقال خوفاً من الله واكراماً للسيدة الذي أحلني محل

أولاده فقالت أما الهلك فانا أعطيتك جميع الاموال تصدق بها لك ليغفر لك هذا الذنب وأما سيدك فانا  
أطعمه السم حتى يتهرى لجمه وأكون أنا وأموالي ملكك فقام وبادر الى الباب من غير أن يكون بينه وبينها  
سبب من الاسباب لجذبة من وقت قيصة من خلفه وهو فارغ وافق ذلك الوقت أن العزيز رمر بالباب فنظر  
العزيز الى يخاف آه امرئينة حاسرة عن وجهها ونظر الى يوسف فراء منهكس الرأس باكي العين فوقف  
متحيرا في أمرهما ينظر اليه مرة واليه مرة فقالت له ان غلامك هذير يد أن يخونك في أهلك أي شيء  
جزأوه أن يحسن أو عذاب أليم فقال له العزيز يا يوسف ما كان هذرا جزأني منك أحلتك محل أولادي  
وتخونني في أهلي فقال يوسف عليه السلام ان لي شاهدا يشهد لي بالبراءة فقال له أين الشاهد وليس معك  
في البيت ثالث فقال هذا الطفل يشهد لي بالبراءة فأوحى الله لجبريل أن اهبط على الطفل وشق لسانه حتى  
يشهد لعبدى يوسف بالبراءة فعند ذلك تخفخف الطفل وقال أيها الملك ان عندى فى أمرك هذا مالك فيه فوج  
ومخرجا أنظر الى قيصة الغلام العبراني (ان كان قيصة قدم من قبل) أى شق من قدام (فصدقت) أى  
فقد صدقت المرأة (وهو من الكاذبين) فى قوله هى راودتنى (وان كان قيصة قدم من دبر) أى من  
خلف (فكذبت) أى فقد كذبت المرأة فى دعواها (وهو من الصادقين) فى قوله هى راودتنى (فلن  
رأى) أى زوجها (قيصة قدم من دبر قال) لها زوجها قطيع وقد قطع بصدقه وكذبها (انه) أى هذا  
القذف له فى ضمن قولك ما جزأه من أراد بأهلك سوءا (من كيد كن) أى من جنس مكر كن أيتها النساء  
(ان كيد كن عظيم) لان لمن فى هذا الباب من الحيل ما لا يكون للرجال ولان كيدهن فى هذا الباب  
يورث من العار ما لا يورثه كيد الرجال (يوسف أعرض عن هذا) أى يا يوسف أعرض عن ذكر هذه  
الواقعة حتى لا ينتشر خبرها ولا يحصل العار العظيم بسببها وكنتم فقد ظهر صدقك وتزاهتك (واستغفرى)  
يا زليخا (لذنبك) الذى صدر عنه أى توب الى الله تعالى تارميت يوسف به وهو برى منه (انك كنت)  
بسبب ذلك (من الخاطئين) فى هذا القول الذى لا يليق ب مقام الانبياء وكان العزيز رجلا حليما فاكتم  
بهذا القدر من مؤاخذتها وكان قليل الغيرة بل قال فى البحران تربة مصر تقتضى هذا ولهذا لا ينشأ فيها  
الاسد ولو دخل فيها يبقى ثم أخذت زليخا بعض النساء بما حصل لها وأمرتهن بالكتم فلم يكن من بل  
أشعن الامر (وقال نسوة فى المدينة) أى أشعن الامر فى مصر (امرأة العزيز) أى الملك قطيع  
(تراودفتها عن نفسه) أى وقال جماعة من النساء وكن خساوهن امرأة صاحب دواب الملك وامرأة  
صاحب مجنه وامرأة خبازة وامرأة صاحب مطبخه وامرأة ساقية فتحدثن فيما بينهن وقلن امرأة العزيز  
تراود عبدك الكنعانى عن نفسه وهو يتمتع منها (قد شغفها حبا) أى قد شق فتها شغاف قلبها من  
جهة الحب وقرأ جماعة من الصحابة والتابعين شغفها بالعين المهملة أى قد أحرق حبا فتها حجاب قلبها  
والمعنى ان اشتغالها بحبه صار حجابا بينها وبين كل ما سوى هذه المحبة فلا يحظر بماله الا هو (انالترها فى  
ضلال مبين) أى انالعلمها فى ضلال واضح عن طريق الرشيد بسبب حبها له (فلما سمعت بذكرهن) أى  
قولهن المستدعى لنظرهن الى وجه يوسف (أرسلت اليهن) أى أرادت اظهار عذرهما فتحدثت مأدبة  
ودعت أربعين امرأة من أشراف مدينتها فيهن الخمس المذكورات (وأعتمدت) أى أحضرت (لهن  
متكئا) أى وسائدا يتكئن عليها هذا ان قرأت مشددة فان قرأت مخففة فعنها اثر نرجسة فانهم كانوا  
يتكئون على المسانيد عند الطعام والشراب والحديث على عادة المتكبرين ولذلك جاء النهى عنه فى  
الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا آكل متكئا (وأنت) أى أعطت (كل واحدة منهن سكيناً)

لأجل أكل الفاكهة واللحم لأنهم كانوا لا يأكلون من اللحم إلا ما يقطعون بسكاكينهم (وقالت) أي زليخا  
 ليوسف وهن مشغولات بأعمال الخناجر في الطعام (آخر ج عليهن) أي أربزلهن ومر عليهن فإن يوسف  
 عليه السلام ما قدر على مخالفتها خوفا منها (فأما رأينه أكبر نه) أي أعظمته وهبته ودشن عند رؤيته  
 من شدة حمالة وقيل معنى أكبرن أي حضن والهاء أمال السكت أو ضمير راجع إلى يوسف على حذف اللام  
 أي حضن له من شدة الشبق وأيضا ن المرأة إذا فرغت فرجها أسقطت ولدها لحاضت ويقال أكبرت المرأة  
 أي دخلت في الكبر وذلك إذا حاضت لأنها بالحيض تخرج من حد الصغر إلى حد الكبر (وقطعن أيديهن)  
 أي جرحن أيديهن حتى سال الدم ولم يجدن الألم لفرط دهشتن وشغل قلوبهن بيوسف (وقلن حاش لله)  
 أي تنزيها لله تعالى من العجز حيث قدر على خلق جميل مثل هذا (ما هذا بشرا) أي ليس يوسف آدميا  
 وقرأ ابن مسعود ما هذا بشر بالرفع وقرئ ما هذا بشري أي ما هو بعبد عولك للبشر حاصل بشرا (إن هذا  
 الملاك كريم) على الله فأنه قد ثبت في العقول أنه لا شيء أحسن من الملك كما ثبت فيها أن لا شيء أقبح من  
 الشيطان وقيل إن النسوة لما رأين يوسف لم يلفت اليهن البتة ورأين عليه هبة النبوة والرسالة وسميا  
 الطهارة قلن انما رأينا نبيه أترامن آثار الشهوة ولا صفة من الانسانية فهذا قد تطهر عن جميع الصفات  
 المغرورة في البشر وقد ترقى عن حد الانسانية ودخل في الملكية (قالت) أي زليخا لهن (فذلكن  
 الذي لمتني فيه) أي فهذا الذي ترينه هو ذلك العبد الكنعاني الذي عيبتني في الاقتتانه قبل أن  
 تتصورنه حق تصوروه ولو حصلت صورته في خيالكن لترككن هذه الملامة (ولقد راودته عن نفسه)  
 حسبما سمعتن وقتلن (فاستعصم) أي فامتنع عني بالغة (ولئن لم يفعل ما أمره) أي إن لم يفعل  
 يوسف مقتضى أمرى إياه من قضاء شهوتي (ليسجنن) أي ليعاقبن بالحبس (وليه كنون من الصاغر) (رب  
 أي من الذليلين في السجن فقلن ليوسف أطعم مولانا) (قال) أي يوسف مناجيا إليه عز وجل (رب  
 السجن أحب إلي) أي يارب دخول السجن أحب عندي (عما يدعونني إليه) من موافقاتها التي تؤدي  
 إلى الشقاء والعذاب الأليم (والا تصرف عني كيدهن) بالثبوت على العصمة فإن كل واحدة منهن  
 كانت ترغب يوسف على موافقة زليخا وتخوفه على مخالفتها (أصب اليهن) أي أمل إلى اجابتهن على قضية  
 الطبيعة البشرية وحكم القوة الشهوية (وأكن من الجاهلين) أي وأصر من الذين لا يعلمون بعلمهم  
 (فاستجاب له ربه) دعاء الذي في ضمن قوله والا تصرف عني الخ فإن فيه التجاء إلى الله تعالى جريا على  
 سنن الانبياء والصالحين في قصر نيل الخيرات وطلب النجاة من الشر ورعى جناب الله تعالى كقول  
 المستغيث أدركني والا هلك (فصرف عنه كيدهن) حسب دعائه وثبته على العصمة والعفة حتى  
 وطن نفسه على مشقة السجن (انه هو السميع) لدعاء المتضرعين إليه (العليم) للنيات فيجب  
 ما طاب منه العزم (ثم بدلهم من بعد ما رأوا الآيات) أي ثم ظهر للعزير وأصحابه المشاركين له في الرأي  
 من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على براءة يوسف عليه السلام كشهادة الصبي وقد القمص من دبر وقطع  
 النساء أيديهن مجننه عليه السلام قائلين والله (ليسجننه حتى حين) أي إلى انقطاع مقالة الناس في  
 المدينة فإن زليخا لما أتت من يوسف بجميع حيلها كي تحمله على موافقة مرادها قالت لزوجهات  
 هذا العبد العبراني فضهن في الناس يقول لهم اني راودته عن نفسه فامان تاذن لي فأخرج وأعتذر اليهم  
 واما أن تسجننه فمجننه (ودخل معه السجن فتيان) أي عبدان للملك مصر الكبير وهو الريان بن الزليد  
 العمليق معي أحدهما وهو صاحب شرابه سرهم ومعنى الآخر وهو صاحب مطبخهم برهم وقيل اسم الاول



مرطش والثاني رأسان وسبب محنهما ان جماعة من أهل مصر أرادوا قتل الملك لجعلوا الهمارشوة على ان يسمي الملك في طعامه وشرابه فأجابهم الى ذلك ثم ان الساقى ندم ورجع عن ذلك وقبل الخباز الرشوة وسمي الطعام فلما حضر الخبازين يدى الملك قال الساقى لاتأكل أيها الملك فان الخباز مسموم وقال الخباز لاتشرب أيها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كل من الطعام فأبى فأطعم من ذلك الطعام دابة ففعل كيت فأمر بحبسهم ما فاتفق انهم ادخلوا م يوسف فلما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول انى أعبر الاحلام (قال أحدهما) وهو صاحب شراب الملك (انى أرانى أعصر خمر) (انى أرانى نفسي أعصر عنبا واسقى الملك) (وقال الآخر) وهو الخباز (انى أرانى) (انى أرانى) (أحمل فوق رأسى خبزاً تاكل الطير منه نبشاً بتأويله) (أى اخبرنا بتفسير رؤيانا) (انا نراك من المحسنين) (أى من العالمين بتفسير الرؤيا ومن المحسنين الى أهل السجن فيسلمهم ويقول اصبروا وابشروا وتوخر واقوالوا بارك الله فيك يا فتى ما أحسن وجهك وما أحسن خلقك لقد بورك لنا فى جوارلك فمن أنت يا فتى فقال أنابوسف ابن صفى الله يعقوب ابن ذبيح الله امحق ابن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن يا فتى والله لو استطعت خلعت سيملك ولكنى أحسن جوارك واختراى بيوت السجن شئت أى ان الساقى قال لسيدنا يوسف أيها العالم انى رأيت فى المنام كأنى فى بستان وفيه شجرة عنب فيها ثلاثة أغصان وعليها ثلاثة عناقيد من العنب فخذتها وكان كأس الملك فى يدى فعصرتها واسقيت الملك فشربه وقال الخباز انى رأيت فى المنام كأنى أخرج من مطبخ الملك وعلى رأسى ثلاث سلال من الخبز فوقع طير على أعلاها وأكل منها ولم اقصاعليه الرؤيا كره ان يعبرها لما حين سألاه لما علم ما فيها من المكروه لاحد فاعرض عن سؤالها وأخذ فى غيره من اظهار المعجزة والنبوة والدعاء الى التوحيد لانه علم ان أحدهما هالك فأراد ان يدخله فى الاسلام فبدأ اناظها را المعجزة لهذا السبب (قال لا ياتيك طعام ترزقانه الابن أتيك بتأويله) (أى لا ياتيك طعام ترزقانه فى منزل كما على حسب عادتك المطردة الا أخبرتك بعاقبته فهو يفيد الصحة أو السقم وبلونه وجنسه (قبل أن ياتيك) وكيف لا أعلم تعبير رؤيا كما هو هذا راجع الى ان يوسف ادعى الاخبار عن الغيب وهو يجرى مجرى قول عيسى وانبيكم بما تاتون وما تدخرون فى بيوتكم (ذلكم) (أى هذا التأويل والاخبار بالمغيبيات (عما علمنى ربى) بالوحى والالهام لعل جهة الكهانة والنجوم (انى تركت مسلة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) (أى انى امتنعت عن دين قوم لا يؤمنون بالله وبالبعث بعد الموت) (واتبعت مسلة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) وانما قال يوسف ذلك ترغيباً له احميه فى الايمان والتوحيد وتنفيهاً عما كانا عليه من الشرك والضلال (ما كان) (أى لا يصح (لنا) معاشر الانبياء (أن نشرك بالله من شئ) (أى شئ) كان من ملك أو جنى أو انسى فضلاً عن ان نشرك به صنماً لا يسمع ولا يبصر (ذلك) (أى التوحيد الذى هو ترك الاشراك (من فضل الله علينا) بالوحى (وعلى الناس) بارسالنا اليهم (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) (أى لا يوحى دون الله تعالى (يا صاحبي السجن) (أى يا صاحبي فى السجن أو يا ساكني السجن كما قيل لسكان الجنة أصحاب الجنة (أأرباب متفرقون) (أى مختلفون فى الكبر والصغر واللون من ذهب وفضة وحديد وصغرو خشب وحجارة وغير ذلك (خير) (أى الله الواحد القهار) (أى هذه الاصنام معمولة ومقهورة فان الانسان اذا أراد كسرهما قد رعلينا فهى مقهورة ولا ينتظر حصول منفعة من جهتها والله العالم فعال قهار قادر على ايصال الخسائر ودفع الآفات والمراد أعبد آلهة شتى مقهورة خيراً أم عبادة

الله المتوحد بالانسانية الغالبة على خلقه ولا يغالب خيره (ما تعبدون من دونه) أى من غير الله شيئاً (الا  
أسماء سميتوها أنتم وآبائكم) أى الأذوات أو جسدتم وآبائكم لها أسماء آلهة بمحض ضلالتكم  
(ما أنزل الله بها) أى بتلك التسمية المتبعة للعبادة (مرسلطان) أى من حجة تدل على صحتها وتحقيق  
مسمياتها في تلك الذوات فكانتم لا تعبدون الا الاسماء المجردة عن الذوات والمعنى انكم مهيمتم ما لم يدل  
على استحقاها الألوهية عقل ولا نقل آلهة ثم أخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها (ابن الحكم الله)  
أى ليس الحكم فى أمر العبادة الله فليس لغير الله حكم واجب القبول ولا أمر واجب الالتزام (أمر)  
على السنة الانبياء عليهم السلام (أن لا تعبدوا الا اياه) لان العبادة نهاية التعظيم فلا تليق الا بغير  
حصل منه نهاية الانعام وهو الله تعالى لان منه الخلق والاحياء والرزق والهداية ونعم الله كثيرة وجهاً  
احسانه الى الخلق غير متناهية (ذلك) أى تخصيصه تعالى بالعبادة (الدين القيم) أى الذى تعاقدت  
عليه البراهين عقداً وفاقلاً (واسكن أكثر الناس لا يعلمون) ان ذلك هو الدين المستقيم لجهلهم بتلك  
البراهين ولما فرغ سيدنا يوسف من الدعاء الى عبادة الله تعالى رجع الى تعبير رؤياهما فقال (يا صاحبي  
السجن أما أحدكم) وهو الشرايى (فيسقى ربه) أى سيده (خبراً وما الآخر) وهو الحباز (فيصلب  
فتأكل الطير من رأسه) روى ان الساقى لما قص رؤياه على يوسف قال له ما أحسن ما رأيت أما الكرم  
فهو العمل الذى كنت فيه وأما العنب فهو عزك فى ذلك العمل وأما الاغصان الثلاثة فتدل على أيام وجه  
الملك الملك عند انقضائهم وأما العنب الذى عصرت وناولت الملك فهو ان يردك الى هلك فتصير كما كنت  
بل أحسن ولما قص الحباز رؤياه على يوسف قال له بشما رأيت أما خروجل من المطبخ فهو ان تخرج  
من عمالك وأما ثلاث سلال فهي ثلاثة أيام تكون فى السجن وأما كل الطير من رأسك فهو ان يخرجك  
الملك بعد ثلاثة أيام ويصلبك وتأكل الطير من رأسك ففزعالت تعبير رؤيا الحباز وقال اجمع ما مارأينا شيئاً  
انما كانا نعب فقال لهما يوسف (قضى الامر الذى فيه تستفتيان) أى تم الامر الذى تسألان عنه  
رأيتما ولم تر يا فكما قلتما وقلت لكما كذلك يكون (وقال) أى يوسف عليه السلام (لذى ظن أنه  
ناج) أى للرجل الذى ظنه ناجياً من القتل (منهما) أى من صاحبيه وهو الساقى (اذ كرنى عند  
ربك) أى عند سيدك الملك الكبير فقل له ان فى السجن غلاما يحبس ظلمه خمس سنين (فأنساه  
الشیطان ذكره) أى أنسى الشيطان بوسوسة الشرايى ذكره ليوسف عند الملك ويقال فأنسى  
الشیطان يوسف ان يذكره حتى طلب الفرج من مخلوق مثله وذلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام  
فان الاستعانة بالناس فى دفع الظلم جائزة فى الشرعية الا ان حسنات الابراوسيمات المقرين فالاولى  
بالصديقين ان لا يشتغلوا الاسباب ولذا لجوزى يوسف بسنتين فى الحبس كما قال تعالى (فلبث)  
أى يوسف (فى السجن) بسبب ذلك القول (بضع سنين) أى سبع سنين خمس منها قبل ذلك القول  
وتنتان بعده هذا هو الصحيح (وقال الملك) الى يان بن الوليد (انى أرى) أى رأيت فى منامى (سبع  
بقرات سمعان) قد خرجن من النهر ثم خرج منه بعدهن سبع بقرات مهزبل (ياكلهن سبع عجاف)  
أى ابتلعت العجاف السمعان ودخلن فى بطونهن ولم يتبين على العجاف شئ منهن (و) انى أرى (سبع  
سنبلات خضر) أى قد انعقد حباها (وأخر) أى وسبع آخر (يابسات) أى قد بلغت أوان الحصد فالتوت  
اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرهن شئ فقلق الملك لما رأى الناقص الضعيف  
قد استولى على القوى الكامل حتى غلبه الجميع هزرتة وهكتهته ومعبريه وأخبرهم بما رأى فى منامه

وسألهم عن تأويلها فأعجزهم الله تعالى عن تأويل هذه الرؤيا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن فهذا هو قوله (يا أيها الملأ) أي السحرة والكهنة والمعبرون للرؤيا (أفتوني في رؤياي) أي بينوا لي تعبيري رؤياي هذه (ان كنتم للرؤيا تعبرون) أي ان كنتم تعملون بانتقال الرؤيا من الصور الخيالية الى المعاني النفسانية التي هي مثلها (قالوا) أي أشراف العلماء والحكماء (أضغاث أحلام) أي هذه الرؤيا مختلطة من أشياء كثيرة لا حقيقة لها (وما نحن بتأويل الاحلام) أي المنامات الباطلة التي لا أصل لها (بعالمين) أي لأنه لا تأويل لها وانما التأويل للرؤيا الصادقة (وقال الذي نجى منهما) أي الذي خلص من السجن من صاحبي يوسف بعد ان جلس بين يدي الملك أي قال الشرابي للملك ان في الحبس رجلا فاضلا صالحا كثير العلم كثير الطاعة قصصت أنا والحجاز عليه منامين فذكر تأويلهما فصدق في الكل وما أخطأ في حرف فان أذنت مضيت اليه وجئت بك بالجواب (واذكر بعد أمة) أي تذكر الشرابي يوسف بعد مدة طويلة وقرأ الاشهب العقيلي بعد مدة بكسر الهجمة أي بعدما أنعم عليه بالنجاة وقرئ بعد أمة بفتح الهجمة والميم ثم بالهاء أي بعد نسيان (أنا أنبؤكم بتأويله) أي أنا أخبرك أيها الملك بتعبيري رؤياك (فأرسلون) الى السجن فأرسله اليه فأتى يوسف فقال له (يوسف أيها الصديق) أي البالغ في الصديق (أفتنا) أي بين لنا (في سبع بقرات سبعان يأكلهن سبع) من البقر (عجاف) في (سبع سنبلات خضرو) في سبع (آخر) من السنابل (يابسات) أي في رؤياك رأيت أنهما الملك (لعلني أرجع الى الناس) أي أعود الى الملك وجماعته بهتوا لك (لعلهم يعلمون) فضلك وعلمك فان الساقى علم عجز سائر المعبرين عن جواب هذه المسئلة تخاف ان يعجز يوسف عنه أيضا (قال ترزعون سبع سنين دأبا) أي متتابعة على عادتك في الزراعة (فما حصدتم) من الزرع في كل سنة (فذروه في سنبله) أي كوافره ولا تدوسوه لئلا يقع فيه السوس فان ذلك أبقى له على طول الزمان (الاقليلا مما تأكلون) أي الاكل ما أردتم أكله فدوسوه في تلك السنين وهذا تأويل السبع السبع السنين والسبع الخضر (ثم يأتي من بعد ذلك) أي من بعد السبع سنين المحصبة (سبع شداد) أي سبع سنين قحطة صعبة على الناس وهذا تأويل السبع العجاف والسبع اليابسات (يا كل من مقدمتم لهن) أي تأكلون الحب المزروع وقت السنين المحصبة المتروكة في سنبله في السنين الجديدة (الاقليلا مما تحصدون) أي تدخرون للمذرفا كل ما جمع أيام السنين المحصبة في السنين الجديدة وتأويل ابتلاع العجاف السنين (ثم يأتي من بعد ذلك) أي من بعد السنين الجديدة (فام فيه يغاث الناس) أي ينقذ الناس من كرب الجذب (وفيه يعصرون) مامن عادية أن يعصرون الغنم والقصب والزيتون والسمسم ونحوها من الفواكه لكثرة ما وقيل معنى يعصرون يحلبون الضروع وقيل معناه يعطرون وقيل معناه ينجون من الشدة وعلى هذين يقرأ بالبنا للفعل وهذا من مدلولات المنام لأنه لما كانت العجاف سبعا دل ذلك على أن السنين الجديدة لا تزيد على هذا العدد فالخاصل بعده هو الحصب على العادة الالهية حيث يوسع الله على عباده بعد تضييقه عليهم فلما رجع الشرابي الى الملك وأخبره بما ذكره يوسف استحسسه الملك (وقال الملك ائتوني به) أي بيوسف لما علم من فضله وعلمه فرجع الساقى الى يوسف (فلما جاءه) أي يوسف (الرسول) وقال له أجب الملك (قال) أي يوسف له (ارجع الى ربك) أي الى سيدك الملك الكبير (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) أي فأسأل الملك بأن يقتل عن شأن تلك النسوة ليعلم براءتي عن تلك التهمة وانما لم يخرج يوسف من

السجين في الحال لانه لو خرج قبل ظهور برائه من تلك التهمة عند الملك فلربما يقدر الحاسد على أن يتوسل الى الطعن فيه بعد خروجه (ان ربي) أي سيدي ومربي وهو ذلك الملك (بكيدهن) أي بكرهن (عليم) فلما أتى يوسف أن يخرج من السجن قبل تبين الأمر جمع الرسول الى الملك فأخبره بما قال يوسف عليه السلام فأمر الملك بإحضارهن وكانت زليخا معهن (قال) أي الملك مخاطبا لهن لأن كل واحدة منهن راودت يوسف لاجل امرأة العزيز بقولها ليوسف أطعم مولاتك (ما خطبكن) أي ما شأنكن (اذ راودتن يوسف عن نفسه) أي خادعته هل وجدت فيهما ميلا الى قولكن (قلن حاش لله) أي تنزيهاه (ما علمنا عليه) أي يوسف (من سوء) أي من خيانة في شيء من الأشياء (قالت امرأة العزيز الآن حصص الحق) أي الآن تبين الحق ليوسف (أنار اودته عن نفسه) أي نادعوته الى نفسي (وانه لمن الصادقين) أي في قوله حين اقتربت عليه هي راودتني عن نفسي وانما أقرت زليخا بذنبها وأشهدت لبراءة يوسف عن الذنب مكافأة على فعل يوسف حيث ترك ذكرها وقال ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن مع أن الغن كلها اغنا نشأت من جهتها وقد عرفت أن ذلك لرعاية حقها ولتعتظيمها ولا خفاء الأمر عليها فجاء الرسول الى يوسف فأخبره بجواب النسوة بقول زليخا فقال يوسف وهو في السجن (ذلك) أي الذي فعلت من ردى الرسول لطلب البراءة انما كان (ليعلم) أي الملك الصغير الذي هو قبطير زوج زليخا (أن لم أخنه) في حرمة كلامه (بالغيب) أي وأنا غائب عنه أو هو غائب عني (و) ليعلم (أن الله لا يهدي كيدا الخائنين) أي لا ينفذه ولو كنت خائنا لما خلصني الله تعالى من هذه الورطة (وما أبرئ نفسي) أي والحال أني لم أقصد بذلك تنزيه نفسي من الزلل وبراءة من الله (ان النفس البشرية) (لامارة بالسوء) أي ميالة الى القبايح راغبة في المعصية ولما كان قوله ذلك ليعلم اني لم أخنه جاريا مجرى مدح النفس استدركه بقوله وما أبرئ نفسي أي لا أمدحها (الامارحم ربي) أي الانفساء عهده ربي من الوقوع في المهالك (ان ربي غفور) اللهم الذي هممت به (رحيم) لمن تاب وهذا ما عليه أكثر المفسرين وقال بعضهم من اسم الإشارة الى هنامن كلام امرأة العزيز والمعنى ذلك الذي قلت ليوسف اني لم أخنه بالغيب أي اني لم أقل في يوسف وهو في السجن خلاف الحق فان وان أحلت الذنب عليه عذر حضوره ما أحلت الذنب عليه عند غيبته وأن الله لا يهدي كيدا الخائنين أي لا يرضاه فان لما أقدمت على المكر لا شئت ان افصححت وأن يوسف لما كان بريثامن الذنب لا شئت ان طهره الله عنه وما أبرئ نفسي مع ذلك من الخيانة حيث راودته وقلت في حقه ما قلت وأودعته في السجن ومقصود زليخا بهذا الكلام الاعتذار عما كان وتنزيه يوسف من الذنب ان كل نفس لامارة بالسوء الانفسارحمها الله بالعصمة كنفوس يوسف عليه السلام ان ربي غفور رحيم استغفر من ذنبه رحيم له فعلى هذا يكون تأنيبه عليه السلام في الخروج من السجن لعدم رضاه ملاقات الملك حتى تبين أنه اغنا بهجن بظلم عظيم مع ماله من نباهة الشأن ليتلقاه الملك بما يليق به من الاجلال وقد حصل ذلك (وقال الملك) أي الكبير وعوالريان (اتقوني به) أي بيوسف (استخاصه) (لنفسه) أي اجمع له خاصي دون العزيز روى أن الرسول قال ليوسف عليه السلام قم الى الملك متنظفا من درن السجن بالثياب النظيفة والهيئة الحسنة فكتب على باب السجن هذه منازل الباوي وقبور الاحياء وشماعة الاعداء وتجربة الاصدقاء فلما أراد الدخول على الملك قال اللهم اني أسألك بخبرك من خير وأعوذ بعزتك وقدرتك من شر ثم دخل على الملك فسلم عليه بالعربية فقال له الملك ما هذا اللسان قال لسان عبي اسماعيل ثم دعاه

بالعبرانية فقال له وما هذا اللسان قال هذا لسان آباءى وكان الملك يتكلم بسبعين لغة ولم يعرف هذين اللسانين وكان الملك كلما كلمه بلسان أجابه يوسف به و زاد عليه بالعربية والعبرانية وروى أنه لما رآه الملك شابا وهو في ذلك الوقت ابن ثلاثين سنة قال للشراى أ هذا هو الذى علم تأويل رؤى اى قال نعم فأقبل على يوسف وقال انى أحب أن أسمع تأويل الرؤى يا منك شفاها فأجاب بذلك الجواب شفاها وشهد قلبه بصحته فذلك قوله تعالى (فلما كلمه) أى كلم الملك يوسف (قال) أى الملك (أنك اليوم لدينا مكين) أى ذو منزلة رفيعة (آمين) أى ذو أمانة على كل شئ فماترى أيها الصديق (قال) أرى أن تزرع في هذه السنين المحصبة زراعا كثيرا وتبنى الخزائن وتجمع فيها الطعام فإذا جاءت السنون المجدة بعنا الغلات فيحصل هذا الطريق مال عظيم فقال الملك ومن لى بهذا الشغل فقال يوسف (اجعلنى على خزائن الارض) أى ولنى أمر خزائن أرض مصر (انى حفيظ) لما وليتني ولجميع مصالح الناس (علم) بوجوه التصرف في الاموال وبجميع أسس الغرباء الذين يأتوننى وفي هذا دليل على جواز طلب الولاية إذا كان الطالب عن يقين مدركا على إقامة العدل وان كان الطالب من يد الكافر (وكذلك) أى مثل ذلك الانعام الذى أنعمنا عليه من تفرق بنا اياه من قلب الملك وانجائنا اياه من غم الحبس (مكنا يوسف في الارض) أى أقدرناه على ما يريد برفع الموانع في أرض مصر (يتبوا منها حيث يشاء) أى نازلا في أى موضع يريد يوسف من بلادها وروى أنها كانت أربعة من فرسخا في أربعين فرسخا وقرأ ابن كثير نشأ بالنون مسندا الى الله تعالى روى أنه لما تمت السنة من يوم سأل يوسف الأمانة دعا الملك فتوجه وأخرج خاتم الملك وجعله في أصبعه وقلده بسيفه وجعل له ممريرا من ذهب مكللا بالدر والياقوت طوله ثلاثون دراعا وعرضه عشرة أذرع عليه ستون فرسا وضرب له عليه حلة من استبرق فقال يوسف عليه السلام أما السرير فاشد به ملكك وأما الخاتم فادبر به أمرك وأما التاج فليس من لباسى ولا لباس آباءى فقال الملك قد وضعت اجلالا لك واقرارا بفضلك وأمره أن يخرج فخرج متوجا لونه كالنجم ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفا لونه فانطلق حتى جلس على ذلك السرير ودانت له الملوكة وفوض الملك الاكبر اليه ملكه وأمر مصر بعزل قطف رعما كان عليه وجعل يوسف مكانه ومات قطف بعد ذلك فزوجه عليه السلام الملك امرأته زليخا فلما دخل يوسف عليها قال لها أليس هذا خير مما كنت تريدن قالت له أيها الصديق فاني كنت امرأة حسنة ناعمة كما ترى وكان صاحبي لا يأتى النساء وكنت كما جعلك الله في حسنة وهيتك فغلبتني نفسي وعصمك الله فأصابها يوسف فوجدها عذراء فولدت له ذكرا ثم أنثى فماتت يوسف ملك مصر وأقام فيها العدل وأحبه الرجال والنساء وأنسلم على يديه الملك وكثير من الناس وباع من أهل مصر في سنى القحط الطعام في السنة الاولى بالدنانير والدراهم وفي الثانية بالحلى والجواهر وفي الثالثة بالدواب وفي الرابعة بالجوارى والعبيد وفي الخامسة بالضياع والعقار وفي السادسة بالاولادهم وفي السابعة برقابهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا صار عبد له عليه السلام فقال أهل مصر ما رأينا كالسيوم ملكا أجلا وأعظم من يوسف فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فماترى في هؤلاء قال الملك اراى رأيت ونحن لك تبسح قال فاني أشهد الله وأشهدك انى قد أعنت أهل مصر عن آخرهم ورددت عليهم أملاكهم وكان يوسف لا يبيع من أحد من المتارين أكثر من حل بعير تقسيم بين الناس ومات الملك في حياة يوسف (نصيب برحمتنا) أى بعبثنا في الدنيا من الملك والعنى وغيرهما من النعم (من نشأ) من عبادنا (ولا نضيع أجر المحسنين) لان

اضاعة الاجراما تكون للجهل أو للخل والكل تمتنع في حق الله تعالى فكانت الاضاعة عنتة  
(ولاجر الآخرة خير للذين آمنوا وكنوا يتقون) أي ولاجر المحسنين وهم الذين آمنوا بالله والكتب  
والرسل واتقوا القوا حش في الآخرة خير لهم والمراد أن يوسف وإن كان قد وصل إلى الدرجات الرفيعة في  
الدنيا فثوابه الذي أعده الله له في الآخرة أفضل وأكمل وقد ثبت أن الله تعالى شهد بأن يوسف عليه  
السلام كان من المتقين ومن المحسنين (وجاء اخوة يوسف) إلى مصر وهم عشرة ليعتاروا  
أي لما وصل القبط إلى البلدة التي يسكنها يعقوب عليه السلام وهي تغور الشام من أرض فلسطين قال  
لبنيه ان مصر ملكها يبيع الطعام فتجهزوا اليه واقصدوه لتشتروا منه ما تحتاجون اليه من الطعام  
فخرجوا غير بنيامين حتى قدموا مصر (فدخلوا عليه) أي إلى يوسف وهو في مجلس ولايته  
(فعرّفهم) بأول نظرة نظر اليهم لقوة فهمه (وهم له منكرون) أي والحال انهم لا يعرفونه لطول المدة  
فبين أن القوم في الجب ودخلهم عليه أربعون سنة ولانهم رأوا جالساً على سرير الملك وعليه ثياب حرير  
وفي عنقه طوق من ذهب وعلى رأسه تاج من ذهب فكلموه بالعبرانية فقال لهم من أنتم وأي شئ أقدمكم  
بلادى فقالوا قد منالنا أخذ الميرة ونحن قوم رعاة من أهل الشام أصابنا الجهد فقال لعلمكم عيون تطلعون على  
عوراتنا وتخبرون بها أعداءنا فقالوا معاذ الله قال من أين أنتم قالوا من بلاد كنعان نحن اخوة بنو أب  
واحد وهو شيخ كبير صديق نبي من أنبياء الله اسمه يعقوب قال كم أنتم قالوا كنانى عشر فهل منا  
واحد فقال كم أنتم ههنا قالوا عشرة قال فأين الحادى عشر قالوا هو عند أبيه يتسلى به عن الهالك لأنه أخوه  
الشقيق قال فمن يشهد لكم انكم لستم عيوناً وان ما تقولون حق قالوا نحن ببلاذغر به لا يعرفنا فيها أحد  
فشهد لنا قال فاتوني بأخيكم الذى من أبيكم ان كنتم صادقين فأنا اكتبى بذلك منكم قالوا ان أبانا يحزن  
لفراقه قال فاتر كوا بعضكم عندى رهينة حتى تأتوني به فاقتروا فيما بينكم فأصابت القرعة شععون وكان  
أحسنهم رأياً في يوسف في أمر الجب فتر كوه عنده فأمر بآزاهم وأكرامهم (ولما جهزهم بمجهازهم)  
أي فلما أقر يوسف ابليسهم بالميرة وأصلحهم بالزاد وما يحتاج اليه المسافر (قال اتوني بأخ لكم من أبيكم)  
اذا رجعت ليعتاروا مرة أخرى لأعلم صدقكم فيما قلتم ان لنا أخاً من أبينا عند أبينا (الأترون أنى أوف  
الكيل) أي أتمه وأز يدكم حل بعير آخر لا جل أخيكم وحمل آخر لا بيكم لانهم قالوا ان لنا أباً شيخاً  
كبيراً وأخاً آخر بقرى معه لان يوسف لا يزال يلا حدم من حمل بعير (وأنا خير المتزين) أي خير المصنفين  
فانه عليه السلام كان قد أحسن ضيافتهم مدة أقامتهم عنده (فإن لم تأتوني به) أي بأخيكم من أبيكم اذ  
عدتم مرة أخرى (فلا كيل لكم عندى) أي فلا طعام لكم يكال عندى (ولا تقربوا) أي  
لا تدخلوا بلادى فضلاً عن وصولكم إلى (قاراسر) رده عنه أباه) أي سنطلبه من أبيه ونحتال على ان  
ننزع من يده (وانا لفاعلون) ما أمرتنا به من أن نجعل بأخينا فانهم كانوا محتاجين إلى تحصيل الطعام  
ولا يمكن الامن عنده (وقال لفتياناه) أي لخدمته الكياليين وقرأ حمزة والسكسائي وحفص عن  
عاصم لفتياناه بالالف والنون والباقون لفتيته بالثاء من غير ألف (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) أي  
دسوا دراهمهم التي اشتروا بها الطعام في أوعيتهم التي يحملون فيها الطعام (اعلمهم يعرفونها) أي لكي  
يعرفوا بضاعتهم (اذا انقلبوا إلى أهلهم) أي اذارجعوا إلى أبيهم وفرغوا أوعيتهم (لعلهم يرجعون)  
أي لعل معرفتهم ذلك تدعوهم إلى الرجوع اليه لانهم ادعوا وان ذلك من سخاوة يوسف بعثهم على العود  
عليه الرغبة في معاملته وأيضا ان سيدنا يوسف يخاف من ان لا يكون عند أبيه من الدراهم ما يرجعون به



مرأة أخرى (لما رجعوا) أي اخوة يوسف غير شمعون (إلى أبيهم) بكنعان (قالوا) قبل أن  
يشتغلوا بفتح المتاع (يا أبا نافع من الكيل) أي حكم العزير يمنع الطعام بعد هذه المرة إن لم يذهب معنا  
بنيامين إليه (فأرسل معنا أخانا) بنيامين إلى مصر وقال يعقوب أين شمعون قالوا ارتهنه ملك مصر  
وأخبروه بالقصة (نكتل) أي نرفع المانع من الكيل بسببه ونكتل بسببه من الطعام ما نشاء وقرأ  
حمزة والكسائي يكتل بالياء أي يكتل أخوانه نفسه مع أكتلنا (واناله لحافظون) من أن يصيبه  
مكرهه وضامنون برده إليك (قال هل آمنكم عليه) لا كما آمنتمكم على أخيه من قبل (أي قال لهم  
يعقوب كيف آمنكم على بنيامين وقد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم وانكم ذكرتتم مثل هذا الكلام بعينه  
في يوسف وخضتم لي حفظه فما فعلتم فلما لم يحصل الأمن والحفظ هناك فكيف يحصل ههنا وانما أفوض  
الأمر إلى الله (فأله خير حافظا) منكم قرأ حفص وحمزة والكسائي بفتح الحاء وبالف بعد هاء على  
التخفيف أي حفظ الله لبنيامين خير من حفظكم قرأ الباقون حفظا بكسر الحاء وسكون الفاء وقرأ الأعمش  
فأله خير حافظ وقرأ أبو هريرة خير الحافظين (وهو أرحم الراحمين) وهو أرحم به من والده ومن أخوته  
وقيل إن يعقوب لما ذكر يوسف قال فأله خير حافظ الخ أي حفظا ليوسف لانه كان يعلم أن يوسف حي  
(ولما فتحوا متاعهم) أي أوعيتهم التي وضعوا فيها الميرة بخضرة يبيعهم (وجدوا بضاعتهم) وهي ثمن الميرة  
الذي دفعوه ليوسف (ردت إليهم قالوا يا أبا نافع) أي ما نكذب بما قلنا من أن نقد مناعا على خير رجل  
أرسلنا وأكرمنا كرامة عظيمة أو المعنى أي شيء نريد من أكرام الملك (هذه بضاعة ناردت لنا) هل من  
مزيد على ذلك فقد أحسن الله مثوانا وباع منا رد علينا متاعنا فلا نطلب وراء ذلك أحسابا وقيل المعنى  
نحن لا نطلب منك يا أبا نافع رد جوعنا إلى الملك بضاعة أخرى فإن هذه التي ردت إلينا كافية لنا في ثمن  
الطعام (وغير أهلنا) أي ناتي بالطعام إلى أهلنا جوعنا إلى ذلك الملك بتلك البضاعة وهذا معطوف  
على محذوف والتقدير فنستعين بهذه البضاعة وغير أهلنا (ونحفظ أخانا) بنيامين من المسكاره في الذهب  
والآياب (وزداد) بسببه (كيل بغير) أي وقر بغيره (ذلك كيل يسير) أي ذلك الحمل الذي  
زاد كيل قليل على الملك لانه قد أحسن اليماء أكرمنا بأكثر من ذلك ويقال ذلك الذي نطلب منك أمر  
يسير (قال) لهم أبوهم (لن أرسله) أي بنيامين (معكم حتى تؤتون موثقا من الله) أي حتى  
تعطوني عهدا من الله أي حتى يحلفوا بالله (لنأتني به إلا أن يحاط بكم) أي في حال أن تموتوا أو في حال  
أن تصبروا مغلوبين فلا تقدروا إلا أن يأتني به إلى (فلما آتوه موثقهم) أي أعطوا أباهم عهدهم من الله على  
رده إلى أبيهم فقالوا في حلفهم بالله رب محمد لنا نيلك به (قال) أي يعقوب (الله على ما نقول وكيل)  
أي شهيد فان وفيتهم بالعهد جازاكم الله بأحسن الجزاء وان غدرتم به كافأكم بأعظم العقوبات (وقال)  
ناصيهم لما أزمع على إرسالهم جميعا (يا بني لا تدخلوا) مصر (من باب واحد) من أبواب الأربعة  
(وادخلوا من أبواب متفرقة) انما أمرهم بذلك لانه خاف عليهم العين فانهم كانوا ذوى جمال وشارة  
حسنة وكانوا أولاد رجل واحد وقد تجملوا في هذه الكثرة أكثر مما في المرة الأولى (وما أغنى عنكم من  
الله من شيء) أي لا أدفع عنكم بتدبيرى شيء مما قضى الله عليكم فان الحذر لا يمنع القدر والانسان  
ما مورا بأن يحذر عن الأشياء المهلكة والغذية المضارة وان يسعى في تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر  
الامكان (إن الحكم) أي ما الحكم بالالزام والمنع (الله) وحده (عليه توكلت) أي إليه  
وحده فوضت أمري وأمركم (وعليه) دون غيره (فليتوكل المتوكلون) أي فليتق الوائقون

(ولمادخلوا) أى المدينة (من حيث أمرهم أبوهم) أى من الابواب المتفرقة (ماكان) أى دخولهم متفرقين (يعنى) أى يخرج (عنهم) أى الداخلين (من الله) أى من قضائه (من شئ) الاحاجة فى نفس يعقوب قضاها) أى ليكن الدخول على صفة التفرق أظهر حاجة فى قلب يعقوب وبهوى خوفه عليهم من اصابة العين وهذا تصديق الله لقول يعقوب وما أغنى عنكم من الله من شئ (وانه) أى يعقوب (لذوعلم لما علمناه) أى لفوائده ما علمناه أى انه عالم بما علمه (وليكن أكثر الناس لا يعلمون) ان يعقوب بهذه الصفة والعلم (ولمادخلوا على يوسف) أى فى محل حكمه (أوى اليه أخاه) أى أنزل معه فى منزله أى لما أتى اخوة يوسف بأخيه بنيامين قالوا له هذا أخونا قد جئناك به فقال لهم أحسنتم واستجدون ذلك عندى فأكرمهم وأضافهم وأجلس كل اثنين منهم على مائدة فبقى بنيامين وحيد فابكى وقال لو كان أخى يوسف حيا لاجلسنى معه فقال يوسف بقى أخوكم فريدافأجلسه معه على مائدة وجعل يواكله ثم أنزل كل اثنين منهم بيتا فبقى بنيامين وحده وقال هذا لاني له فارتكوه معى ففهم يوسف اليه وشمر رجب أبيه منه حتى أصبح فلما خلا به قال له يوسف ما اسمك وقال بنيامين قال وما بنيامين قال المشكل وهولما ولد هلك أمه قال وما اسم أمك قال راحيل بنت لاوى قال فهل لك من ولد قال لى عشرة بنين قال فهل لك من أخ لا أمك قال كان لى أخ فهل لك قال يوسف أتعب ان أكون أخاك بدل أخيك الهالك قال بنيامين ومن يجدا أنا مثلك أيها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف عليه السلام وقام اليه وماتته (وقال انى أنا أخوك فلا تبتئس) أى فلا تحزن (بما كانوا يعملون) أى لا تلتفت الى ما صنعوه فيما تقدم من أعمالهم المنكرة وفيما يعملون بك من الجفام ويقولون لك من التعبير والاذى قال بنيامين فانا لا أفارقك وقال يوسف قد علمت اغتمام والذى بي فاذا حبستك عندى ازداد غمى ولا يمكننى هذا الا بعد أن أشهرك بأمر فظيع وأنسبك الى ما لا يحمد قال لا أبالى فافعل ما بآلك فانى لا أفارقك قال يوسف فانى أدس صاعى فى رحلك ثم نادى عليه بالسرقه لا حتال فى ردك بعد اطلاقك معهم قال فافعل ما شئت فذلك قوله تعالى (فلما جهزهم بجهازهم) أى فلما هيأ يوسف لهم ما يحتاجون للسفر وحمل لهم أحمالهم من الطعام على ابلهم (جعل السقاية فى رحل أخيه) أى دس مشربته التى كان يشرب فيها فى وطاء طعام أخيه الشقيق بنيامين ثم أمرهم بالسير ثم أرسل خلفهم عبده (ثم أذن مؤذن) أى نادى مناد مع رفع صوت مرارا كثيرا (أيتها العير) أى يا أصحاب الابل التى عليها الاحمال (انكم لسارقون) وهذا الكلام اما على سبيل الاستفهام واما على قصد المعارض والمعنى انكم لسارقون ليوسف من أبيه ليكون المنادى مندوجا عن الكذب (قالوا) أى اخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أى والحال انهم التفتوا الى جماعة الملك المؤذن وأصحابه (ماذا تفقدون) أى أى شئ ضاع منكم (قالوا) أى أصحاب الملك (نفقد صواع الملك) أى نطلب انا الملك الذى كان يشرب فيه ويكيل وانما نتخذ هذا الاناء ميكالا لغز ما يكال به فى ذلك الوقت قال المؤذن (ولن جاء به) أى بالاناء من عند نفسه مظهره قبل التفتيش (حمل بعير) من الطعام أجرة له (وأنا به) أى بالحمل (زعيم) أى كغيل أو ديه اليه لان الاناء كان من الذهب وقد اتهمنى الملك (قالوا والله لقد علمت) يا أهل مصر (ما جئنا لنفسد فى الارض) أى أرض مصر بمصرة الناس (وما كنا سارقين) لانه قد ظهر من أحوالهم امتناعهم من التصرف فى أموال الناس بالكلية لا بالاكل ولا بارسال الدواب فى مزارع الناس ولا نهم لما وجدوا بضاعتهم فى رحالهم حملوها من بلادهم الى مصر ولم يستحلوا أخذها (قالوا) أى أصحاب يوسف

(فاجزاؤه) أى فاجزاه مرقه الصواع فى شريعتكم (ان كنتم كاذبين) فى نفي كون الصواع فيكم (قالوا) أى اخوة يوسف (جزاه من وجدنى رحله) أى جزاه مرقه الصواع هو أخذ الانسان الذى وجد الصواع فى متاعه (فهو جزاؤه) أى فاسترقاق ذلك الشخص سنة هو جزاه مرقته لا غير فأفتوا بشريعتهم (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء (نجزى الظالمين) بالسرقه فى ارضنا هذا من بقية كلام اخوة يوسف وقيل من كلام أصحاب يوسف جوابا لبقول اخوته ذلك (فبدأ) أى يوسف بعد ما رجعوا اليه (بارعيتهم) أى بتفتيش وعية الاخوة العشرة (قبل) تفتيش (وها أخيه) بنيامين لنفى التهمة روى أنه لما بلغت النبوة الى وطائه قال ما ظن هذا أخذ شيئا فقال اخوة يوسف والله لا نتركك حتى تنظر فى رحله فانه أطيب لنفسى وأنا نفسنا (ثم استخرجها) أى الصواع (من وعاء أخيه) فقال له فرجل الله كما فرجتنى (كذلك كذنا ليوسف) أى كما ألهمنا اخوة يوسف ان جزاء السارق أن يسترق كذلك ألهمنا يوسف حتى دس الصواع فى رحل أخيه ليضمه اليه على ما حكم به اخوته (ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك إلا بأى شاء الله) أى لم يكن يوسف يأخذ أخاه فى حكم الملك بسبب من الاسباب لا بسبب مشيئة الله وهو حكم أبيه أى وكان حكم ملك مصر فى السارق أن يضرب ويغرم مثلى قيمة المسروق فما كان يوسف قادرا على حبس أخيه عند نفسه إلا أن الله تعالى كادله ما جرى على لسان اخوته ان جزاء السارق هو الاسترقاق (ترفع درجات من نشاء) وقرأعاصم وحزمة والكسافى بالتنوين والباقون بالاضافة أى ترفع رتبا كثيرة عالية من العلم من نشاء رفعه (وفوق كل ذى علم عليم) أى ان اخوة يوسف كانوا علماء فضلا ويوسف كان زائدا عليهم فى العلم ففوق كل عالم عالم إلى أن ينهى العلم إلى الله تعالى فليس فوقه أحد (قالوا) أى اخوة يوسف تبرئة لانفسهم (ان يسرق) أى بنيامين سقاية الملك (فقد سرق أخ له من قبل) أى قالوا للملك ان هذا الامريس بغريب من بنيامين فان أخاه الذى هلك كان سارقا أيضا قال سعيد بن جبير كان جد يوسف أبو أمه كافرا يعبد الاوثان فأمرته أمه بأن يسرق تلك الاوثان ويكسرها ففعل به بترك عبادة الاوثان ففعل ذلك فلهذا هو السرقه (فأمرها) أى اجابتهم (يوسف فى نفسه) أى فى قلبه (ولم يبدها) أى لم يظهر الاجابة (لهم قال) أى يوسف فى نفسه (أنتم شرمكانا) أى منزلة فى السرقه من يوسف حيث سرقتم أياكم من أبيكم (والله أعلم بما تصفون) أى بحقيقة ما تدعون من أمر يوسف هل يوجب عود مذمة اليه أم لا (قالوا) مستعطفين (يا أيها العزيز) أى ملك مصر (ان له) أى بنيامين (أبا شيخا كبيرا) فى السن لا يكاد يستطيع فراقه وهو يفرح به ان رددناه (لخذنا مأكلا) أى بدلا منه فى الاسترقاق (اننا نراك من المحسنين) البنا فى حسن الضيافة ورد البضاعة اليها فأنعم احسانك اليها بهذه النعمة (قال معاذ الله) أى نعوذ بالله معاذنا (أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده) لان أخذنا له انما هو بقضية فتقواكم (انا اذا) أى ان أخذنا بربنا بذنوب (لظالمون) فى مذهبكم وما لنا ذلك ولهذا الكلام معنى باطن وهو ان الله تعالى انما أمرنى بالوحى أن آخذ بنيامين لمصالح يعلمها الله تعالى فلما أخذت غيره كنت عاملا بخلاف الوحى فصرت ظالما لنفسى (فلما استبأسوا منهنه) أى من يوسف (خلصوا نجيا) أى تفردوا عن سائر الناس يتناجون (قال كبيرهم) فى السن وهو روبيل أوفى العقل وهو يهوذا أورئيسهم وهو شمعون (ألم تعلموا) يا اخوتاه (أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله) فى ردينا من اليه (ومن قبل ما فرطتم فى يوسف) فما زيدة والجار والمجرور متعلق بفرطتم أى ومن قبل أخذكم العهد فى شأن بنيامين قصرتم

في شأن يوسف ولم تغفوا بعدكم على النصيح والحفظ له أو مصدر به عطف على مفعول تعلموا أي ألم تعلموا  
 أخذ أبيكم عليكم موثقا وتغريبطكم السابق في شأن يوسف أو وتركم ميثاقه في حق يوسف  
 أو موصولة عطف على مفعول تعلموا أيضا أي ألم تعلموا أخذ أبيكم موثقا والذي قدموه في حق يوسف من  
 الحياة العظيمة من قبل تصغيركم في بنيامين (فلن أبرح الأرض) أي فلن أفارق أرض مصر (حتى  
 يأذن لي أبي) في الرجوع إليه (أو يحكم الله لي) بالخروج منها على وجه لا يؤدي إلى نقض الميثاق أو  
 بخلاص أخي من يد العزيز بسبب من الأسباب (وهو خير الحاكمين) لانه لا يحكم إلا بالعدل والحق  
 روي أنهم كلوا العزيز في إطلاق بنيامين فقال روبيل أيها الملك لتعودن إلينا أنا وأولايصحين صحيحة لا تبقى  
 بمصر حامل الألق وتولدوا ووقف كل شعرة في جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف لابنه قم إلى جنب  
 روبيل فإنه قد ذهب ذلك الابن فإنه فسكن غضبه فقال روبيل ان هذا بذر من بذر يعقوب وهم أن يصيح  
 فركض يوسف عليه السلام على الأرض وأخذ بلباسه وجذبه فسقط على الأرض وقال له أنتم يا معشر  
 العبرانيين ترحمون أن لا أحد أشد منكم فلما رأوا ما نزل بهم ورأوا أن لا سبيل إلى الخلاص خضعوا ثم قال  
 لهم كبيرهم (ارجعوا) يا اخوتي (إلى أبيكم) دوني (فقولوا) له متلطفين بخطابكم (يا أبا نانا  
 ابنك مرق) صواع الملك من ذهب (وما شهدنا إلا بما علمنا) أي رأينا ان الصواع استخرجت من وعائه  
 (وما كنا للغيب) أي باطن الحال (حافظين) أي ان حقيقة الامر غير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه  
 إلا الله ففعل الصواع دس في رحله ونحن لا نعلم ذلك (وأسأل القرية التي كنا فيها) أي واسأل أهل  
 قرية من قرى مصر التي كنا فيها (والعير التي أقبلنا فيها) أي واسأل أصحاب الأبل التي عليها الاحمال  
 الذين جئناهم وهم قوم من كنعان من حيران يعقوب عليه السلام (وانا الصادقون) في أقوالنا فراجع  
 التسعة إلى أبيهم فقالوا له ما قال كبيرهم (قال) أي يعقوب (بل سؤلتكم أنفسكم أمرا) أي بل  
 زينت لكم أنفسكم اخراج بنيامين عنى إلى مصر طلبا للمنفعة فعاد من ذلك ضرر (فصبر جميل) أي فعلى  
 صبر بلا جزع ولما رجع القوم إلى يعقوب عليه السلام وأخبروه بالواقعة بكى وقال يا بني لا تخرجون من  
 عندي مرة إلا ونقص بعضكم ذهبتم مرة فنقص يوسف ومرة ثانية نقص شمعون ومرة ثالثة نقص  
 روبيل وبنيامين ثم بكى وقال (عسى الله أن ياتيني بهم) أي بيوسف وأخيه الشقيق وأخيه الذي  
 توقف في مصر (جميعا) فلا يتخلف منهم أحد وانما قال يعقوب هذه المقالة على سبيل حسن الظن بالله  
 تعالى لانه اذا اشتد البلاء كان أمرا عالى الفرج ولانه علم بما جرى عليه وعلى بنيه من وؤا يوسف (انه  
 هو العليم) بحال وحالهم (الحكيم) أي الذي لم يبتلى إلا بالحكمة البالغة (وقول عنهم) أي وأعرض  
 يعقوب عن بنيه حين بلغوه خبر بنيامين وخرج من بينهم كراهة لما سمع منهم (وقال يا أسفا) أي يا شدة  
 حزني (على يوسف) أي أشكو إلى الله أسفى ولم يسترجع يعقوب أي لم يقل الله وأنا إليه راجعون لان  
 الاسترجاع خاص بهذه الامة (وابيضت عيناه من الحزن) أي ضعف بصره من كثرة البكاء فان الدمع  
 يكثر عند غلبة البكاء فتصير العين كأنها بيضاء من بياض الماء الخارج منها (فهو كظيم) أي عسل على  
 حزنه فلا يظهره أو يعتلى من الحزن أو ملوه من الفيط على أولاده (قالوا) أي الجماعة الذين كانوا في  
 الدار من أولاد أولاده وخدمه (تالله تفقوت ذكر يوسف) أي والله لا نزال تذكر يوسف (حتى  
 نكون حرضا) أي فاسدا في جسمك وعقلك (أو تكون من الهالكين) أي من الاموات فمكأنهم  
 قالوا أنت الآن في بلا شديد ونحاف عليك أن يحصل فيك ما هو أزيد منه وأرادوا بهذا القول منعه عن

كثرة البكا (قال) أى يعقوب لهم (انما أشكو بثي وحزنى الى الله) أى لا أذكر الحزن العظيم ولا  
 الحزن القليل الامع الله (وأعلم من الله ما لا تعلمون) أى أعلم من رحمته ما لا تعلمون وهو انه تعالى يأتيني  
 بالفرج من حيث لا أحسب أى انه يعلم ان رؤيا يوسف صادقة وليعلم ان يوسف حى لان ملك الموت قال ان  
 أطلبه ههنا وأشار الى جهة مصر ويعلم ان بنيامين لا يسرق وقد سمع ان الملك ما آذاه وما ضر به فغلب على  
 خفيه ان ذلك الملك هو يوسف فن ذلك قال (يا بنى اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) أى استعملوا بعض  
 أخبار يوسف وأخيه بنيامين فان حالهما مجهولة وقوته بخلاف حال روبيل (ولاتبأسوا من روح الله)  
 أى لا تنزعطوا من فرج الله وفضله وقر الحسن وقتاده من روح الله بضم الراء أى من رحمته (انه لا يأس  
 من روح الله الا القوم الكافرون) لان اليأس من رحمة الله تعالى لا يحصل الا اذا اعتقد الانسان ان  
 الاله غير قادر على الكمال أو غير عالم بجميع المعلومات أو بخيل وكل واحد من هذه الثلاثة يتوجب الكفر  
 فثبت ان اليأس لا يحصل الا لمن كان كافرا أى فقبلوا من أبيهم تلك الوصية فعادوا الى مصر مرة ثالثة  
 (فلما دخلوا عليه) أى يوسف (قالوا يا أيها العزيز) أى الملك القادر القوى (مسنأوا هلنا الضر) أى  
 أصابنا ومن تركناهم وروانا الهزال من شدة الجوع (وجئنا بفضاعة من جاعة) أى بدرهم رديئة لا تقبل  
 في غن الطعام وتقبل فيما بين الناس (فأوف لنا الكيل) أى أنعمه لنا كما تنعم لنا بالدرهم الجياد (وتصدق  
 علينا) بالمساخنة من مابين الثمنين (ان الله يجزى المتصدقين) فى الدنيا والآخرة وروى انه -م لما قالوا  
 ذلك وتضرعوا اليه أغرو رقت عيناه فعند ذلك (قال) محببنا عارضوا به من طلب رد أخيه بنيامين  
 (هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه) أى ما أعظم ما أتيتهم من أمر يوسف وأخيه من تفريق يوسف من  
 أبيه وافراده عن أخيه لا يبييه وأمه (اذ أنتم جاهلون) أى حال كونكم جاهلين عقيب فعلكم ليوسف  
 من خلاصه من الحب وولايته السلطنة (قالوا) أى اخوته (أئنك لانت يوسف) قرأ ابن كثير  
 أنك على لفظ الخبر وقرأ نافع أنك بفتح الالف غير معدودة بالياء وقرأ أبوهر وآينك بعد الالف وهو  
 رواية قالون عن نافع والباقون أنك بهمزتين وكل ذلك على الاستفهام لانهم فهموا من لحوى كلامه عليه  
 السلام أو من ابصار ثناياه وقت تبسبه عند تكلمه بذلك وقال من قرأ على الخبر ان الاخوة لم يعرفوا يوسف  
 حتى رفع التاج عن رأسه قرأوا فى فرقه علامة تشبه الشامة البيضاء كما كان يعقوب واسحق مثل ذلك فلما  
 عرفوه بتلك العلامة قالوا ذلك (قال) جوابا لسؤالهم (أنا يوسف وهذا) أى بنيامين (أخى) أى شقيقى  
 (قدمن الله علينا) بالجمع بيننا بعد التفرقة وبكل عز ولم يقل عليه السلام فى الجواب هو أنا بل صرح  
 بالاسم تعظيما لما نزل به عليه السلام من ظلم اخوته وما عوضه الله من النصر والملك فكانه قال أنا يوسف  
 الذى علمتمونى على أعظم الوجوه وأنا العاجز الذى قصدت قتلته والله تعالى أوصلنى الى أعظم المناصب  
 كما ترون فكان فى اظهار الاسم هذه المعاني ولهذا قال وهذا أخى مع انهم كانوا يعرفونه لان مقصوده عليه  
 السلام أن يقول وهذا أيضا مظلوم ثم صار هو منعم عليه من الله تعالى كما ترون (انه) أى الشأن والمحدث  
 (من يتق) معاصى الله (ويصبر) على أذى الناس والحن (فان الله لا يضيع أجر المحسنين) ويقوم  
 الظاهر مقام الضمير لاشتماله على النعتين اللذين هما التقوى والصبر (قالوا تالله لقد آثرنا الله) أى  
 فضلك الله (علينا) بالعلم والحلم والحسن والعقل والملك (وان كنا) أى وان الشأن كنا (لخاطئين)  
 أى لمتعمدين فى الاثم فهم اعترفوا ومنعوا تابوا (قال لا تريب عليكم اليوم) خبرنا ان اتي حكمت فى  
 هذا اليوم بان لا تويع مطلقا وتقدير الكلام اليوم حكمت بهذا الحكم العام المتناول لكل الاوقات لان

لا تريب نفى للمأهية فيقتضى انتفاء جميعه أفراد المأهية فذلك مفيد للنفي المشتمل لكل الاوقات (بغفر الله لكم) ما كان منكم (وهو أرحم الراحمين) يغفر الصغائر والكبائر أى لما بين يوسف لهم انه أزال عنهم ملامة الدنيا بعد اليوم طلب من الله أن يرزىل عنهم عقاب الآخرة وروى أن اخوة يوسف لما عرفوه أرسلوا اليه انك تفضلنا في ما نذلك بكرة وعشيانا نحن نستحي منك لما صدر منا من الاساءة اليك فقال يوسف عليه السلام ان أهل مصر وان ملكك فيهم كانوا ينظرون الى العيون الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبد ايسع بعشرين درهما ولقد شرفت الآن باتيانكم وعظمت في العيون لما علم الناس انكم اخوتي واتي من حفدة ابراهيم عليه السلام فقال يوسف (اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت) الى (بصبروا أتوني بأهلكم أجمعين) من النساء والذراري والموالي وكانوا نحو سبعين انسانا وحمل القميص يهودا وقال أنا أخزنته بعمل القميص ملطخا بالدم اليه فأفرجه كما أخزنته لحمله وهو حاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهم مامسيرة ثمانين فرسخا (ولما فصلت العبر) أى خرجت الابل التي عليها الاحمال لاخوة يوسف من العريش وهى قرية بين مصر وكنعان (قال أبوه) يعقوب لمن حضر عنده من أولاد بنيته وقرابته (انى لأجد ريح يوسف) أى انى لاشم ريح الجنة من قبض يوسف (ولأن تغفدون) أى لولان تنسبون الى الخرف وفساد الرأى من هرم لصدقتموني والتحقيق أن يقال انه تعالى أوصل تلك الرافعة الى سيدنا يعقوب على سبيل اظهار المعجزات لان وصول الرافعة اليه من المسافة البعيدة ثمانية أيام مثلاً امر مناضى للعادة فيكون مهجزة له (قالوا) أى الحاضر ون عنده (تالله انك لفي ضلالك القديم) أى لفي حبل الاول ليوسف لاتنسا ولا تذهل عنه وكان يوسف عندهم قدماء (فلما أن جاء البشير) وهو يهودا بالقميص (ألقاه على وجهه) أى ألقى البشير القميص على وجه يعقوب (فارتد بصيرا) أى فصار يعقوب بصير العظم فرحه (قال ألم أقل لكم انى أعلم من الله ما لا تعلمون) من حياة يوسف وانذروا يصدق وان الله يجمع بيننا (قالوا) اعتذارا عما حصل منهم (يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا) أى اطلب لنا من الله غفران ذنوبنا (انا كنا خاطئين) أى متعمدين للآثم فى أمر يوسف (قال سوف أستغفر لكم ربى) أى أدعوكم ربى ليلة الجمعة وقت السحر (انه هو الغفور الرحيم) فقام الى الصلاة فى وقت السحر فله افرغ منها رفع يديه وقال اللهم اغفرلى جزئى على يوسف وقلة صبرى عليه واغفر لاولادى ما فعلوه فى حق يوسف فأوحى الله تعالى اليه انى قد غفرت لك ولهم أجمعين روى أن يوسف عليه السلام وجهه الى أبيه جهازا ومائتى راحلة مع اخوته لياتوا بجميع أهله الى مصر وهم يومئذ اثنتان وسبعون ما بين رجل وامرأة وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى عليه السلام ستمائة ألف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى وكانت الذرية ألف ومائتى ألف فقد بورك فيهم كثيرا حتى بلغوا هذا العدد فى مدة موسى مع أن بينه وبين يوسف أربع مائة سنة فخرج يوسف فى أربعة آلاف من الجند لكل واحد منهم جبة من فضة وراية خزوصب قزينة الصحراء بهم واصطفوا صغافوا ولما صعد يعقوب ومعه أولاده وحفدته ونظر الى الصحراء غموا بالفرسان فزينة بالالوان فنظر اليهم متعجبا فقال جبريل أنظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا يملك وكانوا باصكين محزونين مدة لاجل ذلك وهاجرت الفرسان بعضهم فى بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضربت بالطبول والبوقات فصارا اليوم كأنه يوم القيامة وكان دخولهم فى مصر يوم عاشوراء (فلما دخلوا على يوسف) فى محل ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج من مصر لتلقى أبيه (أوى اليه أبويه) أى ضم يوسف اليه أباه وخالته واعتنقهما فان أمه ماتت فى النفاس



بأخيه بنيامين فعني بنيامين بالعبرانية ابن الوجود ولمامات أمه تزوج أوه بخالته فان الزابة تدهي أما  
 (وقال) أي يوسف لجميع أهله (ادخلوا مصر) للقامة بها (ان شاء الله آمين) على أنفسكم  
 وأموالكم وأهلكم لا تخافون أحد او كانوا في مساسلف يخافون ملوك مصر (ورفع أبويه على العرش)  
 أي لما نزلوا في مصر أجلس يوسف أباه وخالته معه في السرير الرفيع الذي كان يجلس عليه (وخر والاه  
 سجدا) أي وخر والله سجد اشكر الاجل يوسف واجتمع معهم به وكان يوسف كالقبلة لهم كما سجدت  
 الملائكة لآدم فان الله أمر يعقوب بالسجود لحكمة خفية وذلك لان اخوة يوسف ربما حملهم التكبر عن  
 السجود على سبيل التواضع لا على سبيل العبادة ويوسف لم يكن راضيا بذلك السجود في قلبه لكن لما علم  
 ان الله أمر يعقوب بذلك سكنت ولان يعقوب علم أنهم لو لم يفعلوا ذلك لظهر الفتر والاحقاد القديمة بعد  
 كونها فالسجود لوال الاستعلاء والنفرة عن قلوبهم وذلك جاز في ذلك الزمان فلما جاءت هذه الشريعة  
 نسخت هذه الفعلة ويقال كان سجدوهم تحيتهم فيما بينهم كهية الركوع مخوف فعل الاحاجم (وقال)  
 أي يوسف (يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل) أي هذا السجود تصديق رؤياي الكائنة من قبل  
 المصائب التي وقعت فكان يوسف يقول يا أبت لا يليق بمنك على جلالك في العلم والدين والنبوة أن  
 تسجد لولدك الآن هذا أمر أمرت به فان رؤيا الانبياء حق وذلك قوله تعالى حكاية عن قول يوسف (قد  
 جعلها ربي حقا) وكأنه قيل ليعقوب انك كنت دائم الرغبة في وصال يوسف ودائم الحزن بسبب فراقه  
 فاذا وجدته فاسجد له فكان الامر بذلك السجود من تمام التشديد من الله تعالى على يعقوب هليه السلام  
 قال سلمان كان بين رؤياه وتأويلها أربعون عاما (وقد أحسن بي) أي وقد لطف بي محسنا الى (اذ  
 أخرجني من السجن) انما ذكر اخراجه من السجن ولم يذكر اخراجه من الحب لثلاث خجل اخوته ولان  
 خروجه من السجن كان سببا لصبر ورثه ملكا وولوه الى أبيه واخوته ولوال التهمة عنه وكان ذلك  
 من أعظم نعمه تعالى عليه (وجاءكم من البدو) أي من البادية وكان يعقوب وأولاده أصحاب ماشية  
 فسكنوا البادية وقال علي بن طلحة أي من فلسطين (من بعد أن تزغ الشيطان بيني وبين اخوتي) أي  
 من بعد أن أفسد الشيطان بيننا بالحدس (ان ربي لطيف لما يشاء) أي مدبر لما يشاء من خفايا الامور  
 فاذا أراد الله حصول شيء سهل أسبابه فحصل وان كان في غاية البعد عن الحصول عند العقول (انه هو  
 العليم) بالوجه الذي يسهل تحصيل ذلك الصعب (الحكيم) أي الحكيم في فعله مبرا عن العيب والباطل  
 وروى أن يعقوب عليه السلام أقام معه أربعين سنة فلما حضرته الوفاة أوصى الى ابنه يوسف أن  
 يحمل جسده الى الشام ويدفنه عند قبر أبيه امهق فلما مات بعصر حمله يوسف وجعله في تابوت من ساج  
 فوافق ذلك موت عيص أخى يعقوب وكانا قد ولدا في بطن واحد فدفنا في قبر واحد وكان عمرهما مائة  
 وسبعة وأربعين سنة فلما دفن يوسف أباه رجع الى مصر وعاش بعد أبيه ثلثا وأربعين سنة فلما مات أمره  
 وعلم أن نعيم الدنيا لا يدوم سأل الله حسن العاقبة فقال (رب قد آتيتني من الملك) أي بعضا منه وهو  
 ملك مصر (وعلمتني من تأويل الاحاديث) أي بعضا من تعبير الرؤيا (وأطرا السهوات والارض) أي  
 يا خالقهما (أنت ولي) أي أنت الذي تتولى اصلاح جميع مهماتي (في الدنيا والآخرة توفني مسلما)  
 دعا يوسف بذلك مع علمه بأن كل نبي لا يموت الا مسلما اظهرا لعبودية والافتقار وشدة الرغبة في طلب  
 سعادة الخاتمة وتعليمه الغيرة والمطلوب ههنا كمال حال المسلم وهو أن يستسلم لحكم الله تعالى على وجه يستقر  
 قلبه على ذلك الاستسلام ويرضى بقضاء الله وقدره ويكون مطمئن النفس منفرح الصدر منفتح القلب

في ذلك وهذه الحالة زائدة على الاسلام الذي هو ضد الكفر (والحقني بالصالحين) أي بآبائي المرسلين  
 ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب في ثوابهم ودرجاتهم في الجنة وللد يوسف أفرايم وميشاو ولد لأفرايم  
 نون وولد لنون يوشع فتى موسى عليه السلام ولقد توارثت الفراعنة من العمالة مصر بعد يوسف ولم يزد  
 بنو اسرائيل تحت أيديهم على بقايا دين يوسف وآبائه الى أن بعث الله تعالى موسى عليه السلام (دلائل)  
 أي خبر يوسف واخوته (من أنباء الغيب) الذي لا يحوم حوله أحد (نوحية ليل وما كنت لديهم)  
 أي عند اخوة يوسف (إذا جمعوا أمرهم) أي حين عزموه على القاتل يوسف في غيابة الحب (وهم  
 يكررون) أي والحال انهم يحتالون بيوسف ويريدون بذلك قتل يوسف أي ذلك الخبر لا يسمي الى  
 معرفتك إياه بالوحي وأما ما ينقله أهل الكتاب فليس على ما هو عليه ومثل هذا التحقيق بلا وحي  
 لا يتصور الا بالحضور فيكون مجهزاً لان محمد لم يطالع الكتب ولم يأخذ عن أحد من البشر وما كانت بلده  
 بلد العلماء فأتى به هذه القصة على وجه لم يقع فيها غلط كيف لا يكون مجهزاً (وما أكره الناس) وهم  
 قريش واليهود (ولو حرصت) أي بالفت في طلب إيمانهم باظهار الآيات الدالة على صدقك (بمؤمنين)  
 لاصرارهم على العناد روى أن اليهود وقرىش لما سألوها عن قصة يوسف وعدوا أن يسلموا فلما أخبرهم  
 بها على موافقة التوراة فلم يسلموا عن النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية (وما تسألهم عليه) أي  
 على تبليغ الانباء التي أوحينا اليك (من أجر) كما يفعل حملة الاخبار (ان هو) أي القرآن الذي  
 أوحينا اليك (الاذ كرر العالمين) عامة أي عظة من الله تعالى لهم في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد  
 والتكاليف والقصاص فان الوعظ العام ينافي أخذ الأجر من البعض وهذا القرآن مشتمل على هذه  
 المنافع العظيمة ولا تطلب منهم الا قلوباً كانوا عقلاء لقبولها منك (وكاين من آية) أي وكم من عدد شئت  
 من العلامات الدالة على وجود الصانع ورحمته وكمال قدرته وعلمه وحكمته غير هذه الآية التي جئت بها  
 كائنة (في السموات والارض) من الاحرام الفلكية وتغير أحوالها من الجبال والبحار وسائر ما في  
 الارض من العجائب (يعرون عليها) أي يشاهدونها ولا يتأملون فيها وقرى برفع الارض على الابتداء  
 ويعرون عليها خبره وقرأ السدى بنصبها على معنى ويطؤون الارض (وهم عنها) أي الآية (معرضون)  
 أي غير متفكرين فيها فلا عجب اذا لم يتأملوا في الدلائل الدالة على نبوتك يا أشرف الخلق (وما يؤمن  
 أكثرهم بالله الا وهم مشركون) أي لا يؤمن أكثرهم بوجود الله الا في حال شركهم فالكافرون  
 مقرون بوجود الله لكنهم يشبهون له شريكاً في المعبودية وعن ابن عباس ان أهل مكة قالوا الله ربنا وحمده  
 لا شريك له والملائكة بناته وقال عبدة الاصنام ربنا الله وحمده والاصنام شفعاءنا عنده وقالت اليهود  
 ربنا الله وحمده وعزير بن الله وقالت النصارى ربنا الله وحمده لا شريك له والمسيح ابن الله وقال عبدة  
 الشمس والقمر ربنا الله وحمده وهؤلاء اربابنا وكل من هؤلاء لم يوحداً بل ائتمروا وقال المهاجرون  
 والانصار ربنا الله وحمده ولا شريك معه (أفأمنوا) أي أهل مكة (أن تأتيهم غاشية من عذاب الله)  
 أي أفلم يخافوا أن تأتيهم في الدنيا عقوبة شهلهم (أو تأتيهم الساعة بغتة) أي فجأة من غير سبق علامة  
 (وهم لا يشعرون) بآتيانها غير مستعدين لها (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة (هذه) أي الدعوة  
 الى التوحيد والايمان بالاخلاص (سبيلى) أي ديني (أدعوا الى الله) بهذا الدين (على بصيرة)  
 أي حجة واضحة (أنا ومن اتبعني) فادعوا ما ستأنف أحوال من الياء وعلى بصيرة ما حال من فاعل  
 أدعوا ومن الياء وأنا ما تو كيد للمستكن في أدعوا وفي على بصيرة ومن اتبعني عطف على فاعل أدعوا قال

صلى الله عليه وسلم العلماء آمنوا الرسل على عباد الله من حيث يحفظون لما يدعونهم اليه (ومجان الله) أى وأسبح سبحان الله (وما آمن من المشركين) الذين اتخذوا مع الله ضدا ولدا (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم من أهل القرى) وهذا رد على أهل مكة حيث أنكروا نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا هلا بعث الله ملسكا والمعنى كيف يتعجبون من ارسالنا اليك مع ان سائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشرا مثلك حالهم كحالك ولم يبعث الله رسولا من أهل البادية قال صلى الله عليه وسلم من بدأ جفاره من اتبع الصيد غفل وقرأ حفص عن عاصم فوحي بالنون مبنيا للفاعل والباقون بالياء مبنيا للفعول (أفلم يسروا) أى أهل مكة (فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أى كيف صار آخر أمر المكذبين للرسل والآيات عن قبلهم فيعتبروا بما حل بهم من عذابنا (ولدار الآخرة) أى الجنة (خير للذين اتقوا) معاصى الله (أفلا تعقلون) وقرأنا نافع وابن عامر وعاصم بالتاء على الخطأ لا هل مكة والباقون على الغيبة (حتى اذا استنأس الرسل) أى لا يقرهم ثم عاد بهم فيما هم فيه من الراحة والرخاء فان من قبلهم أمهلوا حتى آيس الرسل عن النصر عليهم فى الدنيا (وظنوا أنهم قد كذبوا) قرأ عاصم وحزرة والكسائي بخفيف الذال المكسورة والمعنى وظن القوم أن الرسل أخلفوا في وعدهم بالنصر أى أخلف الله وعده لرسلم بالنصر وقرأ الباقر بالتشديد والمعنى وظن الرسل أنهم قد كذبهم الامم الذين آمنوا بهم بما جاؤا به من الله وهذا التأويل منقول عن عائشة رضى الله عنها وهو أحسن الوجوه وقالت ان البلاء لم يزل من الانبياء حتى خافوا من أن يكذبهم الذين كانوا قد آمنوا بهم (جاءهم نصرنا) لهم بهلاك أعدائهم (فنجى من نشأه) هم الرسل والمؤمنون بهم وقرأ ابن عامر وعاصم بنون واحدة فعل ماض مبنى للفعول والباقون بنونين الثانية ساكنة وبسكون الياء فعل مضارع (ولا يرد بأسنا) أى عذابنا (عن القوم المجرمين) أى المشركين اذا نزل بهم (لقد كان فى قصصهم) بفتح القاف أى قصص يوسف واخوته وأبيه عليهم السلام وقرئ بكسر القاف أى قصص الانبياء وأهمهم (عبرة) أى عظة عظيمة (لاولى الالباب) أى لذوى العقول الذين انتفعوا بجمعها (ما كان) أى هذا القرآن فقد تقدم ذكره فى قوله تعالى انا أنزلناه قرآنا عربيا (حديثا يترى) فلا يصح من محمد ان يخلق فيه ولا يصح الكذب من القرآن فليس يكذب فى نفسه (ولكن تصديق الذى بين يديه) أى ولكنه كان القرآن مصدق الكتب التى قبله (وتفصيل كل شئ) أى ومبين بين الحلال والحرام وسائر ما يتصل بالدين (وهدى) فى الدنيا من الضلالة (ورحمة) أى سببا للحصول الرحمة من العذاب يوم القيامة (لقوم يؤمنون) أى يصدقونه فانه المنتفعون به

﴿سورة العنكبوت﴾ الا آيتين فهما مدينتان وهما قوله تعالى ولا يزال الذين كفروا وتصيبهم بما صنعوا قارعة الآية وقوله تعالى ويقول الذين كفروا الى ومن عنده علم الكتاب وقيل مدينة سوى قوله تعالى ولو أن قرآننا سيرت به الجبال آيتين وآياتها خمس وأربعون وكلماتها ثمانمائة وخمسون وخمسون وثلاثة آلاف وخمسمائة وستة وأحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) أهم للسورة أى هذه السورة مسماة بهذا الاسم وقال ابن عباس فى رواية عطاء معناه أنا الله الملك الرحمن وقال فى رواية غيره أنا الله أعلم وأرى ما تعملون وتقولون (تلك) أى آيات السورة المسماة بالمر (آيات الكتاب) أى الكتاب العجيب الكامل (والذى أنزل اليسل من ربك)

وهو القرآن (الحق) أى هو المطابق للواقع في كل مناطق به (ولكن أكثر الناس) أى مشركى مكة (لا يؤمنون) بالقرآن لا خلا لهم بالنظر (الله الذى رفع السموات بغير عمد) أى بغير دعائم (ترونها) كلام مستأنف أو حال من السموات أى وأنتم ترون السموات مرفوعة بلا عمد أو صفة لعدم والمعنى ان الله رفع السموات بغير عمد مريعة لكم من العيوب بل لها عمد غير مريئة وهي قدرة الله تعالى أى اغابقت السموات واقعة في الجوال على بقدرة الله تعالى (ثم استوى على العرش) أى استولى الله على العرش بالحفظ والتدبير وظهر تصرفه في هذه الاشياء بعد خلق السموات ويقال السلطان للملك اذا استقام أمره انه استوى على عرشه أى مريره الذى يجلس عليه فالاستواء على العرش كناية عن جريان التدبير والحكم (وسخر الشمس والقمر) أى وذللهما للمنافع الخلق (كل) منهما (يجرى) في فلكه حسب ما أريد منهما (لأجل مسمى) لمدة معينة فيهما تتم دورته قال ابن عباس للشمس مائة ومثانين منزلاً كل يوم لها منزل وذلك يتم في ستة أشهر ثم انها تعود مرة أخرى الى واحد منها في ستة أشهر أخرى وكذلك القمر له ثمانية وعشرون منزلاً فالله تعالى قدر لكل واحد منهما مسيراً خاصاً الى جهة خاصة بمقدار خاص من السرعة والبطء فلزم ان يكون لهما بحسب كل لحظة حالة أخرى لم تكن حاصلة قبل ذلك (يدبر الأمر) أى يدبر أمر الخلق بالابحاد والاعدام والاحياء والاماتة والاعشاء والافقار وازال الوحي وبعث الرسل وتكليف العباد (يفصل الآيات) أى يحدث الله بعض الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته عقب بعض على سبيل التمييز والتفصيل (لعلكم تلقاهم بكم توفقون) أى لكي تصدقوا بالبعث بعد الموت فهذه الدلائل المذكورة كما تدل على وجود الصانع تدل على صحة القول بالحشر والنشر لان من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها على كثرتها فلا يقدر على النشر والحشر أولى ويرى ان رجلاً قال لعلي بن أبي طالب رضى الله عنه كيف يحاسب الله الخلق دفعة واحدة فقال كما يرزقهم الآن دفعة واحدة وكما يسمع ندائهم ويحجب دعاءهم الآن دفعة واحدة (وهو الذى مد الارض) أى بسطها طولاً وعرضاً على الماء (وجعل فيها) أى الارض (رواسي) أى جبالاً ثوابت أو أودالها (وأنهاراً) أى مجارى للماء واسعة لمنافع الخلق (ومن كل الثمرات جعل فيها زواجين اثنين) أى وجعل من كل نوع من أنواع الثمرات الموجودة في الدنيا صنفين إما في اللون كالابيض والأسود أو في الطعم كالحلو والحامض أو في القدر كالكبير والصغير أو في الكمية كالحار والبارد وما أشبه ذلك (يغشى الليل والنهار) أى يستر النهار بالليل (ان في ذلك) المذكور من مد الارض وابتادها بالرواسي وأجرا الأنهار وخلق الثمرات وغطاء الليل والنهار (آيات) دالة على وحدانية الله تعالى (لقوم يتفكرون) فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب (وفي الارض قطع) أى بقاع مختلفة في الارصاف (متجاورات) أى متجاوبات فمنها أرض سبخة رديئة ويجنبها أرض عذبة جيدة ومنها صلبة وبقرها خوة الى غير ذلك والاختلاف من دلائل قدرته تعالى (وجنات) أى بساتين (من أعناب وزرع ونخيل صنوان) أى تنبت من أصل واحد ثلاث نخلات فأكثر أى مجتمع أصول الاربعة مثلاً في أصل واحد (وغير صنوان) أى هو مفترق أصولها واحدة واحدة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان كلها بالرفع عطفاً على قوله وجنات والباقيون بالجر عطفاً على أعناب وقرأ حفص عن عاصم في رواية القواس صنوان بضم الصاد والباقيون بكسرهما (يسقي بماء واحد) في الطبع سواء كان السقي بماء الامطار أو بماء الأنهار أو بغير ماء واحد وان كان السقي بآبار أو بغيرها

من القطع وما بعده والباقون بالتاء أى جنات (ونفضل بعضها) أى الجنات (على بعض فى الاكل)  
بضم الهزة أى فى المهيأ للاكل طعاما وشكلا ورائحة وحلاوة وحموضة ولونا وقدرا ونفعا وضرا وقرأ حمزة  
والكسافى بفضل بالياء عطفًا على يدبر والباقون بالنون (ان فى ذلك) أى المفصل من أحوال القطع  
والجنات (آيات) أى دلالات كثيرة ظاهرة (لقوم يعقلون) أى يستعملون عقولهم فى التدبر  
(وان تعجب فحجب قولهم أنذا كنا تارانا أنثا فى خلق جديد) أى وان تعجب يا أكرم الخلق من تكذيبهم  
اياك بعدما كانوا قد حكموا عليك انك من الصادقين لتحقيق بالحب قولهم أنعاد خلقا جديدا بعد الموت  
وبعد أن صرنا تارباوفينا الروح كما كنا قبل الموت فانهم عرفوا ان الله على كل شئ قدير فمن كانت قدرته  
وافية بهذه الاشياء العظيمة كيف لا تكون وافية باعادة الانسان بعد موته لان القادر على الاقوى قادر  
على الاضعف بالاولى (أولئك) أى المتكبرون لقدرته تعالى على البعث بعدما عاينوا الآيات الباهرة  
(الذين كفروا برهم) لانهم أنكروا قدرته وعلمه وصدقته فى خبره (وأولئك) أى أهل الكفر  
(الاغلال فى أعناقهم) يوم القيامة (وأولئك) أى أهل الاغلال (أصحاب النار) أى سكان النار  
(هم فيها) أى النار (خالدون) لا ينفكون عنها (ويستجلبونك) استهزاء منهم (بالسبيئة) أى  
بنزول العذاب عليهم (قبل الحسنة) أى قبل طلب الاحسان اليهم بالامهال وذلك ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يهددهم تارة بعذاب القيامة وتارة بعذاب الدنيا فكلما هددهم بعذاب القيامة أنكروا  
البعث والجزاء وكلما هددهم بعذاب الدنيا قالوا له استهزاء بانذاره فحسبنا هذا العذاب (وقد خلت من  
قبلهم المثالات) أى والحال انه قد مضت العقوبات النازلة على أمثالهم من المكذبين فمالهم لا يعتبرون  
بها (وان ربك لنؤمغفرة لناس) أى لنؤامهال لهم وتأخير للعذاب منهم (على ظلمهم) أى حال  
كونهم ظالمين أنفسهم بالمعاصي (وان ربك لشديد العقاب) فيعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتأخير  
ما استجملوه ليس للاهمال (ويقول الذين كفروا) وهم المستجملون بالعذاب أيضا (لولا أنزل عليه آية  
من ربه) أى قالوا عند اداه لا أنزل على محمد من ربه علامة لنبوته كما أنزل على موسى وعيسى عليه  
السلام قال تعالى له صلى الله عليه وسلم ازالة لرغبته فى حصول مقترحاتهم (انما أنت منذر) أى انما  
أنت يا أشرف الخلق رسول مخوف من سوء عاقبة ما يأتون ويذرون ولا حاجة الى الزامهم باتيان ما  
اقترحوا من الآيات (ولكل قوم هاد) أى نبي مخصوص له هداية مخصوصة فلما كان الغالب فى زمان  
موسى هو السحر جعل معجزته من جنس ذلك وهو العصا واليدولما كان الغالب فى أيام عيسى الطبع جعل  
معجزته ما كان من جنس ذلك وهو احياء الموتى وبراء الاكهم والابرص ولما كان الغالب فى أيام الرسول  
صلى الله عليه وسلم الفصاحة جعل معجزته ما كان لا تقابله فى زمانه وهو فصاحة القرآن فلما كان العرب  
لم يؤمنوا بهذه المعجزة مع كونها أليق بطباعهم فبان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المعجزات اولى (الله يعلم ما  
تحمل كل أنثى) من حين العلوق الى زمن الولادة من أى شئ تحمل وعلى أى حال (وما تغيض الارحام  
وما ترداد) أى فى عدد الولد واحدواثنين وثلاثة وأربعة وفى جنته فقد يكون الولد مخدجا وتاما وفى مدة ولادته  
فقد يكون مدة الحمل تسعة أشهر وأزيد عليها الى سنتين عند أبى حنيفة وإلى أربعة سنين عند الشافعى وإلى  
خسة عند مالك (وكل شئ) من الاشياء (عنده) أى فى علمه تعالى (عقدار) أى بحسب ما لا يجاوز  
ولا ينقص عنه (هالم الغيب) أى ما غاب عن العباد (والشهادة) أى ما علمه العباد (الكبير) أى  
العظيم الذى يصغر غيره بالنسبة الى كبريائه (المتعال) أى المنزه عن كل ما لا يجوز عليه فى ذاته (سواء

منكم من أسرار القول) في نفسه فلم يظهره على أحد (ومن جهربه) أي أظهره لغيره وقال ابن عباس أي سواء ما أخفرتة القلوب وأظهرته اللسنة (ومن هو مستخفي) أي مستتر (بالإيصال وسار) أي بارز به كل أحد (بأنهار) وقال مجاهد أي وسواء من أقدم على التبايح سراني ظلمات الليل ومن أتى بها ظاهراً بانهار أي فان علمه تعالى محيط بالكل (له) أي لسكل عن أسرار وجهه والمستخفي والسار أول عالم الغيب والشهادة (معقبان) أي ملائكة حفظة يعقب بعضهم بعضاً في المجيء إلى من ذكر ويعقبون أقواله وأفعاله بالكتب (من بين يديه ومن خلفه) أي يحيطون به من ذكر فيعدون عليه أعماله وأقواله ولا يشذ من حفظهم أيها شيء أصلاً (يحفظونه) أي من ذكر (من أمر الله) أي من بأس الله حين أذن بالاستمهال أو يراقبون أحواله من أجل أمر الله وقد قرئ به أو بسبب أمر الله كما نقله قراءة على وابن عباس وزيد بن علي وعكرمة بأمر الله (ان الله لا يغير ما بقوم) من أمن ونعمة (حتى يغير ما بآبائهم) بترك الشكر (واذا أراد الله بقوم سوءاً) أي هلاكاً (فلا مرد له) أي لم تنفع المعقبات شيئاً فلأراد عذاب الله ولا ناقض لحكمه (وما لهم من دونه) أي من غير الله (من وال) أي مانع من عذاب الله الذي أوداهم بتغيير ما بهم (هو الذي يرىكم البرق وهو لعل يظهر من خلال السحاب خوفاً) أي خائفين من وقوع الصواعق (وطمعا) أي وطامعين في نزول الغيث أو ذا خوف لمن فيه المطر ضرر كالسافر. ولكن يجفف التمر والزبيب والقمع وذات طمع لمن فيه نفع كالحرث (وينشئ السحاب) أي ويرفع الغمام المنسحب في الجو (الثقال) بالماء (ويسبح الرعد بحمده) قيل الرعد اسم ملك موكل بالسحاب والصوت المسموع لنا هو صوته بالتسبيح وقيل هو صوت الآلة الذي يتولد عند ضرب السحاب بها وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملائكة من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق أي آلات من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله قالوا فما الصوت الذي نسمع قال زجر السحاب ويقال الرعد صوت السحاب وتسبحه هود لآله على وحدا نية الله تعالى وفضله المستلزم لحده (والملائكة من خيفته) أي وتسبح جميع الملائكة من هيبة الله تعالى وفي رواية عن ابن عباس الرعد ملائكة موكل بالسحاب يسوقه حيث يؤمر وأنه يحوز الماء في نقره أبهامه وأنه يسبح الله تعالى فإذا سمع لا يبقى ملك في السماء إلا رفع صوته بالتسبيح فعند ما ينزل المطر (ويرسل الصواعق) وهي نيران تشأ من السحاب (فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله) أي في شأن الله (وهو شديد المحال) أي العقاب زالت هذه الآية في عامر بن الطفيل وأريد بن ربيعة أخى أبيد بن ربيعة فأنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمانه ويريدان القتل به صلى الله عليه وسلم فقال أريد أخو أبيد أخبرنا عن ربنا أمن فحاس هو أم من حديد فلما رجع أرسل الله عليه صاعقة في يوم محوصائف فأحرقته ورمى عامر ابغدة كغدة البعير فأتى على ظهر فرسه وعن الحسن أنه قال كان رجل من طواغيت العرب بعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم نغرا يدعونه إلى الله تعالى ورسوله فقال لهم أخبروني من رب محمد هذا الذي تدعونني إليه فهل هو من ذهب أم من فضة أم من حديد أم من فحاس فاستعظموا مقالته فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما رأينا رجلاً لا كفر قلباً ولا أعتى على الله منه فقال صلى الله عليه وسلم أرجعوا إليه فرجعوا إليه فقال أجيب محمداً إلى رب لا أراه ولا أعرفه فرجعوا إليه صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله ما زادنا على مقالته الأولى بل أخبرنا منها فقال صلى الله عليه وسلم أرجعوا إليه فرجعوا إليه فبينما هم عنده ينشرونه ارتفعت محابة فكانت فوق رؤسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرق



الكافر وهم جالوس عنده فرجعوا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم بالخبر فاستقبلهم الاحباب فقالوا  
احترق صاحبكم قالوا من أين علمتم قالوا أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ويرسل الصواعق  
الخ (له دعوة الحق) أي لله الدعوة المطابقة للواقع حيث جعلها افتتاح الاسلام بحيث لا يقبل بدونها  
وهي شهادة أن لا إله الا الله وهي كلمة الاخلاص (والذين يدعون من دونه لا يستحيون لهم بشئ الا  
كاسط كفيه الى الماء) أي والاصنام الذين يعبدونهم الكفار من غير الله لا يستحيون لهم بشئ من  
طلباتهم الا استجابة كاستجابة الماء من بسط كفيه اليه من بعيد (ليبلغ فاه وما هو ببالغه) أي ليبلغ  
الماء بنفسه من غير أن يعترف الى فيه وما الماء ببالغ فيه أبدًا لكونه جمادًا لا يشعر بعطشه ولا يبسط يده  
اليه فكم لا يبلغ الماء في هذا الرجل العطشان كذلك لا تنفع الاصنام من عبدها (ومادها الكافرين  
الا في ضلال) أي وماعباد الكافرين الا في ضياع لا منفعة فيها لانهم ان عبدوا الاصنام لم يقدر واعلى  
نفعهم وان عبدوا الله لم يقبل منهم لا شرا كههم (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها) أي  
ولله يعبد من في السموات ومن في الارض من الملائكة وبعض المؤمنين من الثقلين حال كونهم طائعين  
بسهولة ونشاط وحال كونهم كارهين للعبادة بمشقة لصعوبة ذلك على بعض المؤمنين (وظلالهم بالغدو  
والآصال) أي ولله يسجد ظلال من يسجد غدوة عن ايمانهم وعشية عن شمالكهم (قل) يا اشرف  
الخلق لقومك (من رب السموات والارض قل الله) أمر الله رسوله بهذا الجواب اشعارا بأنه متعين  
للجوابية وبانهم لا ينكرونه البتة ثم أزمهم الحجة فقال (قل) فأتخذتم من دونه أولياء أي أبعاد اقراركم  
هذا عبدتم من غير الله أربابا (لا يملكون لأنفسهم نفعا) يستجلبونه (ولا ضرا) يدفعونه عن أنفسهم  
فبما أولى أن يكونوا عاجزين عن تحصيل المنفعة للغير ودفع المضرة عن الغير فاذ انجز واعن ذلك كانت  
عبادتهم محض العبث والسفه (قل) هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أي  
قل لهم هل يستوى الجاهل بمسحق العبادة والعالم بذلك وهل يستوى الجهل بالحجة والعلم بها (أم جعلوا  
لله شركاء خلقوا كخلقهم فتشابه الخلق عليهم) أي بل أ جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقهم فتشابه الخلق عليهم  
بسبب ذلك وقالوا هؤلاء خلقوا كخلقهم فتشابه الخلق عليهم (قل) فاستمعوا العباد كما استمعوا أي هذه الاشياء التي زعموا انها  
شركاء لله ليس لها خلق يشبه خلق الله حتى يقولوا انها تشارك الله في كونها خالقة فوجب أن تشاركه في  
الالوهية واستحقاق العبادة بل هؤلاء المشركون يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم تصدر عنها فعل البتة  
واذا كان الأمر كذلك كان حكمهم بكونهم شركاء لله في الالوهية محض الجهل (قل الله خالق كل شيء)  
فلا شريك له في الخلق فلا يشاركه في استحقاق العبادة أحد (وهو الواحد) أي المنفرد بالالوهية  
(القهار) لكل ما سواه (أنزل من السماء) أي من جهتها (ماء فسات) بذلك الماء (أودية) أي  
أنهار (بقدرها) من الماء فان صغر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء (فاحمل السيل)  
أي الجاري (زبدًا) أي غثاء (رايبًا) أي منتفخا فوق الماء (ومما يوقدون عليه في النار) أي من  
الجواهر كالكحل والذهب والفضة (ابتغاء حلية أو متاع) أي لطلب اتخاذ زينة أو اتخاذ متاع  
كالاواني (زبدًا) أي خبث (مثله) أي مثل وسخ الماء في أن كلاً منهما شئ من الاكدار (كذلك)  
أي مثل هذا التبيين الامور الاربعة الماء والجوهر والزيدن (يضرب الله الحق والباطل) أي يبين  
الله مثل الايمان والكفر (فأما الزبد) من الماء والجوهر (فيذهب جفاء) أي يرميه الماء الى الساحل  
ويرميه الكبير (وأما ما ينفع الناس) من الماء الصافي والقلنا الخالص (فيكث في الارض) فالله

يثبت بعضه في منافعه ويسلك بعضه في عروق الارض الى العيون والآبار والفلز يصاغ من بعضه انواع  
الحلى ويتخذ من بعضه أصناف الآلات فينتفع بكل من ذلك مدة طويلة والحاصل أن القرآن شبه بالما  
فإنه أنزله من هاهنا الكبرياء والاحسان وشبهت القلوب المنورة بالآودية لان القلوب تستقر فيها أنوار  
علوم القرآن كما أن الآودية تستقر فيها الماء فيحصل في كل قلب من أنوار علوم القرآن ما يليق به من قوة  
فهمه وقصوره كما يحصل في كل واحد من مياه الأمطار ما يليق به من سعته وضيقة وكما أن الماء يعالوه وضر  
والفلز يخالطه خبث ثم أن ذلك يذهب ويبقى الخالص منه كذلك بيانات القرآن تحتلط بها شبهات ثم تزول  
 ويبقى العلم والدين في الآخر وشبهت القلوب المظلمة بالسيل أي فاحتملت القلوب المنورة الحق بقدر سرعتها  
بالنور واحتملت القلوب المظلمة بالاطلاق كثير ايمواها (كذلك) أي مثل ذلك الضرب الجيب (يضرب  
الله الامثال) أي بين الله أمثال الحق والباطل فيجعلها في غاية الوضوح (الذين استجابوا لربهم  
الحسن) أي الذين أجابوا ربهم الى مادعاهم اليه من التوحيد والتزام الشرائع الواردة على لسان رسوله  
المنفعة الدائمة الخالصة عن شوائب المضرة المقرنة بالاجلال وهي الجنة (والذين لم يستجيبوا له لئلا لهم  
ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به) أي والاشقياء الذين عاندوا الحق الجلي لئلا لهم ما في الارض  
من أصناف الاموال جميعا لعلوا ما في الارض ومثله فداء أنفسهم من العذاب لان محبوب كل انسان ذاته  
فاذا كانت في ضرر وكان ماله كالكل شيء فإنه يرضى أن يجعل جميع ماله فداء لها لانه حب ماله  
ليكون وسيلة الى مصالحها (أولئك لهم سوء الحساب) بأن يحاسبوا بكل ذنب فلا يغفر منه شيء  
(ومأواهم جهنم وبئس المهاد) أي المستقر هي (أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى) أي  
أفمن يعلم أن القرآن الذي مثل بالماء النازل من السماء وبالابرير الخالص في المنفعة هو الحق كمن لا يعلم  
(انما يتذكر أولوا الالباب) أي انما يتعظ بالقرآن ويتنفع بهذه الامثلة وذوو العقول الذين يطلبون من  
كل صورة معناها (الذين يوفون بعهد الله) أي بما كلف الله العبد به فيدخل فيه الاتيان بجميع  
المأمورات والوفاء بالعقود في المعاملات وأداء الامانات (ولا يفترون الميثاق) وهو ما التزمه العبد من  
أنواع الطاعات بحسب اختيار نفسه كالنذر بالطاهات والخيرات (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل)  
وهو رعاية جميع الحقوق الواجبة للعباد فيدخل فيه صلة الرحم والقرابة الثابتة بسبب اخوة الايمان  
وعيادة المريض وشهود الجنائز وإفشاء السلام على الناس والتبسم في وجوههم وكف الاذى عنهم  
ويدخل في العباد كل حيوان حتى الدجاجة والحررة (ويخشون ربهم) والخشية نوعان خوف من أن يقع  
خلل في طاعاته وخوف هيبته وان كان العبد في عين طاعته (ويخافون سوء الحساب) فيحاسبون  
أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا) على فعل العبادات وعلى ثقل الامراض والمضار والغموم  
وعلى ترك المشتهيات (ابتغاء وجه ربهم) أي طلب الرضاء خاصة من غير أن ينظروا الى جانب الخلق  
رياء ومهمة ولا الى جانب النفس زينة وعجبا فإما كان العاشق يرضى بضرب معشوقه لالتذاه بالنظر الى  
وجهه فكذلك العبد يرضى بالخلة لاستغراقه في معرفة نور الله تعالى (وأقاموا الصلاة) وأفردوا بالذكر  
تنبيها على كونها أشرف من سائر العبادات ولا يتعمد ادخال النوافل فيها (وأنفقوا) نفقة واجبة  
ومندوبة (عمارقناهم سرا) لمن لم يعرف بالمال أولن لا يتهم بترك الزكاة وعند اعطائه من تخفعه  
المرؤة من أخذ مظاهرها أو في التطوع (وعلانية) لغير ذلك (ويدرون بالحسنة السيئة) أي يدفعون  
المعصية بالتوبة ولا يجازون الشر بالشر بل يجازون الشر بالخير (أولئك لهم عقي الدار) أي عاقبة

الدنيا و مرجع أهلها (جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) أى يدخل جنات عدن المنعوتون بتلك النعوت الجليلة ومن آمن كما آمنوا من أصولهم وان علوا ذكورا كانوا أو أنثى ومن أزواجهم اللاتي من في عصمتهم وذرياتهم وان لم يعمل مثل أعمالهم لان الله تعالى جعل من ثواب الطيع سروره بحضور أهلهم معه في الجنة وانما يلحق بهم من آمن من أهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم كرامة لهم وتعظيم الشأهم وهو دليل على أن الدرجة تعلو بالشفاعاة وقوله جنات عدن بيان لعقبى أو خبر مبتدأ مضمر (واللائكة يدخلون عليهم من كل باب) لكل واحد منهم خيمة من درة محبوبة لها أربعة آلاف باب لكل باب مصراع من ذهب يدخل عليهم من كل باب ملائكة يقولون لهم (سلام عليكم) أى سلمكم الله دعاء لهم وبشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليتكم أو بمحذوف أى هذه الكرامة العظمى بسبب صبركم على الطاعات وترك المحرمات وعلى المحن (فنعطي الدار) أى نعطي الدار التي كنتم علمتم فيها هذه الكرامات التي ترونها (والذين ينقضون عهد الله) أى لا يعملون مقتضى الأدلة (من بعد ميثاقه) أى من بعد ان وثق الله تلك الأدلة أو المعنى يتركون فرائض الله من بعد تو كيدهم ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) أى ما أوجب الله وصله فيدخل فيه وصل الرسول بمعاونة دينه ووصل سائر من له حق (ويفسدون في الأرض) بالدعاء الى غير دين الله وبالظلم في النفوس والأموال (أولئك) أى الموصوفون بالقبايح (لهم اللعنة) أى الابعاد من خيرى الدنيا والآخرة الى نعمة (ولهم سوء الدار) أى سوء عاقبة الدنيا (الله يبسط الرزق) أى يوسعها (من يشاء) من عباده (ويعطى من يشاء) منهم بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء أى ان فتح باب الرزق في الدنيا لا تعلق له بالكفر والايان بل هو متعلق بعجز ومشية الله تعالى فقد يوسع على الكافر استدرجا ويضيق على المؤمن امتحانا للصبر وتكفيرا لذنوبه فالذي ادار امتحان (و فرحوا) أى فرح من بسط الله له رزقه من كفارة مكة فرح بطر (بالحياة الدنيا) لا فرح سرور بفضل الله تعالى (وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع) أى انهم رضوا بحظ الدنيا معرضين عن نعم الآخرة والحار ان ما بطروا به في مقابلة ما عرضوا عنه شيء قليل النفع مريع النفاذ كمتاع البيت وزاد الراعى (ويقول الذين كفروا) أى أهل مكة (لولا أنزل عليه آية من ربه) أى هلا أنزل على محمد من ربه علامة انبؤته كما كانت للرسل الاولين (قل) لهؤلاء المعاندين (ان الله يفضل من يشاء) عن دينه (ويهدى اليه) أى يرشد الى دينه (من أناب) أى من أقبل اليه أى ما أعظم عقابكم في الآيات التي ظهرت على يد الرسول ان الله يفضل من كان على صفتكم من شدة السكينة على الكفر فلا سبيل الى اهتدائهم وان أنزلت عليهم كل آية طلبوها ويهدى اليه بأدنى آية جاء بها الرسول من كان على خلاف صفتكم (الذين آمنوا) بما جاء به الرسول (وقطعتن قلوبهم بذكر الله) أى بكلام الله أى ان علم المؤمنين يكون القرآن محجزا بوجوب حصول الطمأنينة لهم في كون محمد صلى الله عليه وسلم نبيا حقا من عند الله وان شكهم في انهم أقوا بالطاعات كاملة بوجوب الوجع في قلوبهم (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) أى ان الاكسبر اذا وقعت منه ذرة على الجسم الخماسى انقلب ذهبيا باقيا على كرا الا زمان فاكسير جلال الله تعالى اذا وقع في القلب أولى ان يقلبه جوهر اصفيا نورانيا لا يقبل التغيير (الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم) روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال طوبى لشجرة في الجنة غرسها الله بيده تنبت الحلى والحلل وان أغصانها الترى من وراء سور الجنة ويقال طوبى لشجرة في الجنة ساقها من من ذهب وغرسها من كل لون وثياب أهل الجنة تخرج من اكمامها فتنب الحلى والحلل وأصلها في دار النبي

صلى الله عليه وسلم وأغصانها متدليات في كل دار وغرفة في الجنة وتحتها كسبان المسك والعنبر والزعفران  
 وينبعم من أصلها عنبان الكافور والسلسبيل (وحسن ما تب) أي مقر (كذلك) أي مثل إرسالنا  
 الأنبياء إلى أمم وأعطائنا إياهم كتباً تتلى عليهم (أرسلناك في أمة) أي إلى جماعة كثيرة (قد خلقت  
 من قبلها أمم) أي قد تقدمتها أمم كثيرة (لتنزل عليهم) أي على أمتك (الذي أوحينا إليك) فلماذا  
 اقترحوا غيره (وهم) أي والحال أن أمتك (يكفرون بالرحمن) الذي رحمته وسعت كل شيء وما بهم  
 من نعمة فنه وكفروا بنعمته في إرسال مثلك إليهم وفي أنزال هذا القرآن المجيز عليهم روى الضحاك عن  
 ابن عباس أن هذه الآية نزلت في كفار قريش حين قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن أي  
 اخضعوا بالصلاة وغيره للرحمن أي الذي لا نعمة لكم إلا منه قالوا وما الرحمن متجاهلين في معرفته فضلاً  
 عن معرفة نعمته معبرين بأدق ما لا يعقل قال الله تعالى (قل) لهم يا أشرف الخلق (هو) أي الرحمن  
 الذي أنكرتم معرفته (رب) أي خالق ومبليغ إلى مراتب الكمال (لا اله الا هو) أي لا مستحق  
 للعبادة سواه (عليه توكلت) في جميع أمور لا على أحد سواه (واليه متاب) أي مرجعي في الآخرة  
 (ولو أن قرأنا سيرته) أي زعمت بتلاوته (الجبال) من أماكنها كما فعل ذلك بالطور لموسى عليه  
 السلام (أو قطعت به الأرض) أي شققت وجعلت أنهاراً وعيوناً كما فعل بالبحرين ضربه موسى  
 بعصاه أو جعلت قطعاً بعيدة (أو كلهم به الموتى) بعد أن أحييت بقراءته عليها كما أحييت لعيسى عليه  
 السلام لكان هو هذا القرآن لكونه ينطوي على عجائب آثار قدرة الله تعالى روى أن أهل مكة منهم أبو  
 جهل بن هشام وعبد الله بن أمية قعدوا في فناء الكعبة فأتاهم الرسول صلى الله عليه وسلم وعرض الإسلام  
 عليهم فقال له عبد الله بن أمية المخزومي إن شركنا ننبعل فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى  
 ينفسح المكان علينا لانهاضة لمزارعنا راجع لنا فيها أنهاراً وعيوناً لنغرس الأشجار ونزرع فلبست كما  
 زعمت بأهون على ربك من داود حيث مخبره الجبال تسير معه أو مضطرباً للريح لتركبهم إلى الشام لميرتنا  
 وحوائننا ورجع في يومنا كما مخبرت لسليمان فلبست بأهون على ربك من سليمان كما زعمت وأخى لنا  
 جدرك قصي بالنسالة أحق ما تقول أم باطل فإن عيسى كان يحيي الموتى ولست بأهون على الله منه فأنزل  
 الله تعالى هذه الآية ولو أن قرأنا الخ (بل الله الأمر جميعاً) أي بل لله الأمر الذي ورع عليه فلا يكون  
 وجود أو عدم ما نشاء ففعل وإن شاء لم يفعل فإله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات إلا أن  
 ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بأنه لا تثنين له شكيمتهم (أفلم يأس الذين آمنوا أن لو يشاء الله لهدى الناس  
 جميعاً) أي أغفل المؤمنون عن كون الأمر جميعاً لله تعالى فلم يعلموا أن الله تعالى لو شاء هداية جميع  
 الناس إلى دينه لهداهم لكنه تعالى لم يشأهم فلم يظهر ما اقترحوه من الآيات قيل لما سأل الكفار تلك الآيات  
 طمع المؤمنون في إيمانهم فطلبوا نزولها ليؤمنوا وعلم الله أنهم لا يؤمنون برؤيتها (ولا يزال الذين كفروا)  
 من أهل مكة (تصيبهم عاصفنا) من سوء أعمالهم (قارعة) أي داهية تفرعهم بما ينزل الله عليهم في كل  
 وقت من أنواع البلاء والمصائب في نفوسهم وأولادهم وأموالهم (أو تحل قريباً من دارهم) أي أو تنزل  
 تلك القارعة مكاناً قريباً منهم فيفزعون منها (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم والقيامة (إن الله لا يخلف  
 الميعاد) أي الوعد والمقصود من هذا تنقية قلب الرسول صلى الله عليه وسلم وإزالة الحزن عنه (ولقد استهزئ  
 برسول من قبلك) أي إن أقوام سائر الأنبياء استهزؤا بهم كإيمان قومك استهزؤا بك (فأملت للذين كفروا)  
 أي فتركتهم بعد الاستهزاء مدة طويلة في راحة وأمن (ثم أخذتهم) بالعقوبة (فكيف كان عقاب)

أى على أى حالة كان عقاب إياهم هل كان ظمالمهم أو كان عدلاً (أفنى هو قائم على كل نفس بما كسبت) أى  
 أفنى هو حافظ كل نفس مع ما عملت من خير وشر وهو الله القادر على كل المسكات العالم بجميع الجزئيات  
 والكميات كالاصنام التى لا تضر ولا تنفع (وجعلوا) أى الكفار (لله شركاء قل سمعوه) أى سمعوه  
 بالآلهة وهذا أمر على سبيل التهديد والمعنى سواء سمعتموهم بهذا الاسم أو لم تسمعوهم به فإنها لا تستحق  
 أن يلتفت العاقل إليها لمخارتها (أم تنبؤونه بما لا يعلم فى الأرض أم بظواهر من القول) أى أتقديرون  
 على أن تخبروا الله بشركاء مستحقين للعبادة لا يعلمهم الله تعالى أم تتفوهون بآظهار قول من غير اعتبار  
 معنى أى أتقولون بأفواهكم من غير فكر وأنتم ألباء فتفكرون فى ذلك لتعلموا بطلانه وأنما خاص بنفى  
 الشريك عن الأرض وإن لم يكن له تعالى شريك البتة لأن الكفة أرادوا أن له تعالى شركاء فى الأرض  
 لا فى غيرها (بل زين للذين كفروا مكرهم) أى غويهم بالباطل فإنهم أظهروا أن شركاءهم  
 آلهة حقواهم يعلمون بطلان ذلك وليس فيهم فى الباطن إلا تقليد الآباء (وصدوا عن السبيل) قرأ  
 هاصم وحزرة والكسافى هنا فى حم المؤمن بضم الصاد أى منعوا عن سبيل الحق والباقون بفتح الصاد  
 أى أعرضوا عنه أو صرفوا غيرهم عنه وقرئ بكسر الصاد على نقل حركة الدال المكسورة إليها (ومن  
 يضل الله) عن دينه بسوء اختياره (فأله من هاد) أى موفى للهدى (لهم عذاب فى الحياة الدنيا)  
 بالقتل والسبى واغتنام الأموال واللعن (ولعذاب الآخرة أشق) أى أشد من عذاب الدنيا بالقوة  
 وكثرة الأنواع وعدم الانقطاع وعدم اختلاط شئ من الراحة (وما لهم من الله) أى عذابه (من واق)  
 أى حافظ بعضهم من ذلك (مثل الجنة) أى صفة الجنة (التي وعد المتقون) عن الكفر والمعاصي  
 (تجري من تحتها الأنهار) أى أنهار الجمر والماء والعسل واللبن (أكلها دائم) أى غيرها لا ينقطع  
 (وظلها) كذلك أيضاً فليس هناك حر ولا برد ولا شمس ولا قمر ولا ظلمة (تلك) أى الجنة (عقبى الذين  
 اتقوا) أى منتهى أمرهم (وعقبى الكافرين) أى آخر أمرهم (النار) لا غير (والذين آتيناهم  
 الكتاب) أى أعطيناهم علم التوراة والإنجيل وهم من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وكعب  
 وأصحابهما ومن أسلم من النصارى وهم ثمانون رجلاً أربعون بخبران وثمانية باليمن واثنتان وثلاثون  
 بالحبشة (يفرحون بما أنزل إليك) أى بالقرآن لكونهم آمنوا به (ومن الأحزاب) أى بقية أهل  
 الكتاب وسائر المشركين (من ينكر بعضه) أى بعض القرآن وهو الشرائع الحادثة (قل إنما أمرت أن  
 أعبد الله) وحده فعبادة الله واجبة على المرء فهذا يبطل القول بالجبر المحض وقول نفاة التكليف ولا  
 تمكن عبادة الله إلا بعد معرفة الله ولا سبيل إلى معرفته إلا بالدليل فهذا دليل على أن المرء مكلف بالنظر  
 والاستدلال فى معرفة ذات الصانع وصفاته وما يجب وما يجوز وما يستحيل عليه (ولا أشرك به) وهذا  
 يدل على نفي الشركاء فيبطل من أثبت معبوداً سوى الله تعالى سواء قال إن المعبود هو الشمس أو القمر  
 أو الكواكب أو الاصنام أو الأرواح العلوية أو يرزاق وأهر من على ما يقوله المجوس أو النور والظلمة  
 على ما يقوله الثنوية (إليه) أى إلى الله خاصة (أدعو) خلقه فكما يجب عليه صلى الله عليه وسلم  
 الايمان بالعبادة كذلك يجب عليه صلى الله عليه وسلم الدعوة إلى عبودية الله تعالى وهذا إشارة إلى نبوته  
 صلى الله عليه وسلم (وإليه) أى إلى الله تعالى وحده (مآب) أى مرجعى للجزاء وهذا إشارة إلى  
 النشر والحشر والبعث والقيامة فإذا تأمل الإنسان فى هذه الألفاظ القليلة عرف أنها محتوية على جميع  
 المطالب فى الدين (و كذلك) أى كما أنزلنا الكتب على الأنبياء بلسانهم (أنزلناه) أى ما أنزل إليك

(حكاً) أى كما يحكم فى القضايا والواقعات (عربياً) أى مترجماً بلسان العرب (ولئن اتبعت أهواءهم) أى الكفار (بعد ما جاءك من العلم) الفائض من ذلك الحكم العربى (مالك من الله من ولى) أى قريب ينفعك (ولا راق) أى مانع يمنعك من مصارع السوء روى أن المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آباؤه فهدده الله تعالى على اتباع أهوائهم فى ذلك (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً) أى نساء فقد كان لسليمان ثلاثمائة امرأة حرة وسبع مائة مربية وكان لآبائه داود مائة امرأة (وذرية) أى أولاد امثل إبراهيم واسحق ويعقوب (وما كان رسول أن يأتى بأية) مما اقترح عليه (الا باذن الله) أى بأرادته (لكل أجل) أى لكل وقت من الاوقات (كتاب) أى حكم معين مكتوب فى صحف الملائكة التى تنسخها من اللوح المحفوظ فقد أثبت فيها أن أمر كذا يكون فى وقت كذا اهلى ماقتضيه الحكمة (بمحو الله ما يشاء) من الاحكام لما تقتضيه الحكمة بحسب الوقت (ويثبت) أى يبقيه على حاله (وعنده أم الكتاب) أى أصله وهو اللوح المحفوظ اذ ما من شئ من الذاهب والثابت الا وهو مكتوب فيه كما هو فى الحكمة فيه أن يظهر للملائكة كونه تعالى عالماً بجميع المعلومات على سبيل التفصيل فعند الله كتابان كتاب يكتبه الملائكة على الخلق وهو محمل المحو والاثبات وكتاب كتبه القلم بنفسه فى اللوح المحفوظ وهو الباقي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان الله ولا شئ ثم خلق اللوح وأثبت فيه أحوال جميع الخلق الى قيام الساعة اعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعاً من الشبهات فى ابطال نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فالشبهة الاولى انهم دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكمرة الزوجات وبأكل الطعام والمشى فى الأسواق وبكونه من جنس البشر وقالوا لو كان محمد رسولاً من عند الله لما اشتغل بالنسوة بل كان مشغولاً بالنسك والزهد وقالوا الرسول الذى يرسله الله الى الخلق لا بد وأن يكون من جنس الملائكة وقالوا لو كان محمد رسولاً من الله لما أكل الطعام ولما مشى فى الأسواق فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية أى ان الانبياء الذين كانوا قبل محمد كانوا من جنس البشر فاتصفوا بصفات من الزواج والاكل ونحو ذلك ولم يقدح ذلك فى نبوتهم فكيف يجعلون ذلك قادحاً فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والشبهة الثانية قولهم لو كان محمد رسولاً من عند الله لكان أى شئ طلبناه من المجهزات أى به ولم يتوقف فأجاب الله تعالى عنه بقوله وما كان رسول أن يأتى بأية الا باذن الله أى ان المجهز الواحدة كآفة فى اظهار الجملة فالزائدة عليها مفضضة الى مشيئة الله تعالى ان شاء أظهرها وان شاء لم يظهرها والشبهة الثالثة أنه صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب فيهم وظهور النمرة له ولا صحابه فلما تأخر ذلك طعنوا فى نبوته صلى الله عليه وسلم وقالوا لو كان محمد نبياً لما ظهر كذبه فأجاب الله تعالى عنه بقوله لكل أجل كتاب أى ان نزول العذاب على الكفار وظهور النمرة للاولياء قضى الله بحصولها فى اوقات مخصوصة ولكل حادث وقت معين ولكل أجل كتاب فقبل حضور ذلك الوقت لا يحدث ذلك الحادث فتأخر تلك المواعيد لا يدل على كونه صلى الله عليه وسلم كاذباً والشبهة الرابعة قولهم لو كان محمد صادقاً فى دعوى الرسالة لم ينسخ الاحكام التى نص الله تعالى على نبوتها فى الشرائع المتقدمة لكنه حرفها كما فى القبلة ونسخ أكثر احكام التوراة والانجيل فوجب أن لا يكون نبياً فأجاب الله عنه بقوله بمحو الله ما يشاء ويثبت (واما ترى أنك) أى أن نزلك (بعض الذى نعدهم) به من العذاب فى حياتك (أو توفينك) أى تعبضنك قبل أن نرينك (فاغسل عليلك) أى سواه أرينك بعض ما وعدناهم من العذاب الذى نرى فى حياتك أو توفينك



قبل ظهوره فالواجب عليه تبليغ أحكامه تعالى وأدائه رسالته وأمانته فلا تهتم بما وراء ذلك فحسن  
 تكفيكم ونتم ما وعدناك من الظفر ولا يفجرك تأخره فان ذلك لما نعلم من المصالح الخفية (وعلينا  
 الحساب) أي وعلينا الاعلى بحاسبة أعمالهم السيئة ومجازاتها (أولم يروا أننا أنات الأرض ننقصها  
 من أطرافها) أي أنكر أهل مكة نزول ما وعدناهم ولم يروا أننا أخذ أرضهم فنقصها من نواحيها للمسلمين  
 شيئا فشيئا ونهضهم أدارا للاسلام ونذهب منها أهلها بالقتل والاسر والاحياء اليس هذا من ذلك (والله  
 يحكم) ما يشاء كما يشاء وقد حكم للاسلام بالعزة والاقبال وعلى الكفر بالذلة والادبار (لا معقب لحكمه)  
 أي لا راد له (وهو سريع الحساب) أي فمعد من قليل يحاسبهم في الآخرة غيب ما عذبهم في الدنيا  
 بالقتل والاسر والاخراج من ديارهم (وقدمكر الذين من قبلهم) أي وقد مكر الكفار الذين مضوا من  
 قبل كفار مكة بأنبيائهم فمضروا مكر إبراهيم وفرعون ومكر موسى واليهود ومكر وابعيسى كما مكر هؤلاء بك  
 (فإنه المكر جميعا) أي ان مكر جميع الماكرين حاصل بتخليقه تعالى وارادته فوجب أن لا يكون الخوف  
 الا من الله تعالى (يعلم ما تكسب كل نفس) فكل ما علم الله وقوعه فهو واجب الوقوع فلا قدرة العبد  
 على الفعل والترك (وسيعلم الكفار) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمر الكافر على لفظ المفرد وقرأ جناح  
 ابن جيمس وسيعلم على صيغة المجهول من الاعلام أي سيخبر (لمن عقي الدار) أي لمن العاقبة الحسنة  
 (ويقول الذين كفروا) أي اليهود وغيرهم (لست مرسلنا) من الله يا محمد (قل) لهم يا أكرم  
 الرسل (كني بالله شهيدا بيني وبينكم) فانه تعالى قد أظهر المعجزات الدالة على كوني صادقا في  
 دعوى الرسالة (ومن عنده علم الكتاب) أي السماوي ككتب الاحبار وسلمان الفارسي وعبد الله  
 ابن سلام وتيمم الداري وآصف بن برخيا فكل من كان عالما بالتوراة والانجيل علم أن محمدا مرسل من عند  
 الله وقرئ ومن عنده علم الكتاب بمن الجارة التي لا ابتداء الغاية أي ومن عند الله حصل علم القرآن لان  
 أحد الا يعلمه الا من تعليمه ثم على هذه القراءة تقرأ أيضا علم الكتاب على البناء للمفعول أي ما أمر الله  
 نبيه أن يحتج عليهم بشهادة الله على رسالته ولا يكون ذلك الا باظهار القرآن ولا يعلم العبد كون القرآن  
 مهيئا الا بعد العلم بما فيه من أسرار بين الله تعالى ان هذا العلم لا يحصل الا من عند الله

سورة ابراهيم مكية وآياتها اثنتان وخمسون وكلما تانها ثمانمائة واحدى وثلاثون  
 وحرفها ثلاثة آلاف وأربعمائة وثلاثون

(بسم الله الرحمن الرحيم الكتاب) أي السورة المسماة بالكتاب (أنزلناه إليك) يا أشرف الخلق (لتخرج  
 الناس) كافة بدعائك أيهم (من الظلمات) أي ظلمات الكفر والضلالة والجهل (الى النور) أي الايمان  
 وهذه الآية دالة على أن طرق الكفر والبدعة كثيرة وطريق الحق واحد (بإذن ربهم) أي بتسهيله  
 فان الرسول لا يمكنه اخراج الناس من الظلمات الى النور الا بمشيئة الله وتخليقه (الى صراط العزيز الحميد)  
 أي الى دين الكامل القدرة المستحق للحمدة في كل أفعاله (الله) قرأ نافع وابن عامر بالرفع (الذي له ما في  
 السموات وما في الأرض) ملكا ومسلكا (وويل للكافرين من عذاب شديد) أي لما ترك الكفار عبادة الله  
 الذي هو المالك للسموات والأرض ولكل ما فيهما وعبدوا ما لا يملك ضرا ولا تنفعا فالويل ثم الويل لمن كان  
 كذلك أي يبولون أي يصيحون من عذاب غليظ ويقولون يا ويلاه (الذين يستحبون الحياة الدنيا على  
 الآخرة) أي يختارون الدنيا على الآخرة فهم ضالون (ويصدون عن سبيل الله) أي يمنعون الناس عن

قبول دين الله فهم مضلون (ويبغونها عوجا) أي يطلبون لسييل الله زيفوا يقولون لمن يريدون اضلاله  
 انهم لا ثقة غير مستقيمة فهم ذنباية الضلال والاضلال (أولئك) الموصوفون بتلك القبائح (في  
 ضلال) عن طريق الحق (يهيد) أي في غاية البعد عنه فلا يوجد ضلال أكل من هذا الضلال  
 (وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه) أي الامتكم بالغة من أرسل اليهم الرسول أيا كان وهم بالنسبة  
 لغرسيدنا محمد خصوص عشرة رسولهم وبالنسبة اليه كل من أرسل اليه من أصناف الخلق لان رسالته  
 عامة لجميع الخلق وهو صلى الله عليه وسلم كان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية  
 لانه لم يصادف انه خاطب أحدا من أهلها ولو خاطبه لكلمه بها (ليبين لهم) ما كلفوا به بلغاتهم فيكون  
 فهمهم لا سرار الشريعة أسهل ووقفهم على المقصود أكل (فيضل الله) عن دينه (من يشاء) أي  
 يمنع الطاعة تعالى به (ويهدي) لدينه بمخرج اللطاف (من يشاء) قتهوية البيان لا توجب حصول  
 الهداية فربما قوى البيان ولا تحصل الهداية وربما ضعف البيان وحصلت الهداية لان الهداية والضلال  
 لا يحصلان الا من الله تعالى (وهو العزيز الحكيم) فلا يغالب في مشيئته ولا يفعل شيئا الا بحكمة  
 (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهي هجراته التي أظهرها لبنى اسرائيل (أن أخرج قومك من  
 الظلمات) أي ظلمات الكفر (الى النور) أي نور الايمان فان مفسرة لا أرسلنا (وذكرهم  
 بأيام الله) أي بنعم الله عليهم كأنفلاق البحر وتظليل الغمام وعلى من قبلهم عن آمن بالرسول في ماسلف  
 من الايام وبنأس الله عليهم وهي أيامهم تحت قهر فرعون وبعباب الله عن كذب الرسل فيما سلف من  
 الايام كما نزل بعد وغمود وغيرهم لم يغموا في الوعد فيصدقوا ويحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب  
 (ان في ذلك) أي في التذكير بالوقائع (آيات) أي دلائل (لكل صبار شكور) وهذا تنبيه على  
 ان المؤمن يجب ان لا يخلو زمانه عن أحد الامرين الصبر والشكر لان الحال اما ان يكون حال بلية أو حال  
 عطية فان جرى الوقت على ما يلائم طبعه كان شكورا وان جرى بما يلائم طبعه كان صبارا فالانتفاع  
 بهذا التذكير لا يكون الا من كان صابرا أو شاكرا (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم)  
 أي مستقرة عليكم (اذ أنجاكم من آل فرعون) أي وقت انجائهم اياكم منهم (يسومونكم سوء  
 العذاب) أي يطلبون منكم الاعمال الشاقة (ويذبحون) تذبيحا كشيئا (أبناءكم) صغارا  
 (ويستحيون نساءكم) أي يستخدمونهن كبارا بالاستحياء وييقونهن منفردات عن الرجال (وفي  
 ذلكم) أي المذكور من الافعال الفظيعة (بلاء من ربكم عظيم) لا يطاق وفي الخلاص من ذلك نعمة  
 عظيمة (واذ تأذن ربكم) أي واذا ذكر واحد أعلم بكم في الكتاب وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه  
 واذا قال ربكم (لئن شكرتم) يا بني اسرائيل نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك بالايمان الخالص  
 والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة الى نعمة وحقبة الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم مع تعظيمه  
 ومزيد النعم الجسمانية ان كل من كان اشتغاله بشكر نعم الله أكثر كان وصول نعم الله اليه أكثر ومزيد  
 النعم الروحية ان النفس اذا اشتغلت بمطالعة أنواع فضل الله واحسانه أوجب ذلك الاشتغال تأكد  
 محبة العبد لله تعالى ثم قد يترق العبد من تلك الحالة الى أن يصير محبة للنعم شاغلا عن الالتفات الى النعم  
 فالشكر مقام شريف يوجب السعادة في الدين والدنيا (ولئن كفرتم) أي أنكرتم نعمتي فحسبي يصيبكم  
 عذابي (ان عذابي لشديد) وكفران النعمة لا يكون الا عند الجهل يكون تلك النعمة نعمتين الله تعالى  
 والجاهل بها جاهل بالله والجهل بالله من أعظم أنواع العذاب (وقال مومني ان تكفروا) نعمة تعالى ولم

تشكروها (أنتم) يا بني اسرائيل (ومن في الارض جميعا) لم يرجع ضرر الكفر ا: عليكم (فان الله لغني) عن شكر الساكين (حميد) أي مستحق للحمد في ذاته وان لم يحمد أحد بل كل ذرة من ذرات العالم ناطقة بجمده (ألم يأتكم) يا بني اسرائيل (نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وحمود والذين من بعدهم) أي من بعده هؤلاء المذكورين (لا يعلمهم الا الله) أي لا يعلم عددهم الا الله لكثرتهم وهذه الجملة حال من الذين آمنوا من الضمير المستكن في من بعدهم (جاءتهم رسلكم بالبينات) أي بالدلائل الواضحة على صدقهم وهذه الجملة تفسير لنبا الذين من قبلكم (فردوا أيديهم في أفواههم) أي وعض الكفار أيديهم من الغيظ من شدة نفرتهم عن استماع كلام الرسل أو وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين الى الرسل أي كفوا عن هذا الكلام واستكتوا (وقالوا انا كفرناحبا أرسلتم به) على ادعائكم فانهم ما أقروا بأن أوامر الرسل ومنياتهم من الله تعالى (وانا في شك) عظيم (عما تدعوننا اليه) من الايمان بالله والتوحيد وقرئ تدعوننا بادغام النون (مريب) أي ذى قلق النفس (قالت رسلكم أي في الله شك) أي في وجود الله ووحدته شك وهو أظهر من كل ظاهر (فاطرا السموات والارض) أي مدعها وما فيهما (يدعوكم) الى التوحيد بارساله ايانا (ليغفر لكم) بسببه (من ذنوبكم) في الجاهلية (ويؤخركم الى أجل مسمى) أي يؤخر موتكم الى وقت معين عند الله ان آمنتم والا عاجلكم الله بالاستئصال (قالوا ان أنتم الابشر مثلنا) من غير فضل (تريدون) بالدعوة (أن تصدونا) أي تصرفونا (عما كان يعبد آباؤنا) أي عن عبادة ما استمر آباؤنا على عبادته (فأقول باسقاط مبين) أي وان كنتم رسلا من الله فأقولنا بحجة ظاهرة تدل على صحة ما تدعونه من النبوة حتى نترك ما لم نزل نعبده قالوا ذلك عندا فان الرسل قد اتهمهم بالآيات الظاهرة (قالت لهم رسلكم) مجاراة معهم في أول مقالهم (ان نحن الابشر مثلكم) كما تقولون (ولكن الله عين على من يشاء من عباده) بالنبوة فانها عظيمة من الله من غير سبب (وما كان لنا) أي ما استقام لنا (أن نأتيكم بسلاطين) أي بحجة (الا ياذن الله) أي يارادته (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ومقصود الرسل بهذا القول حمل أنفسهم على التوكل فان الكفار أخذوا في التخويف حتى قالوا للرسل توكلوا انتم على الله حتى تر واما يفعل بكم فقالت الرسل (وما لنا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا) أي أي عذر لنا في ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا طريقة التي نعرفه بها ونعلم ان الامور كلها بيده (ولنصبرن على ما آذيتونا) بالعناد واقتراح الآيات وغير ذلك فان الصبر مفتاح الفرج ومطلع الخبرات (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) أمر الرسل في هذا أنبأهم بالتوكل بعد أمر أنفسهم به وذلك يدل على ان الأمر بالخير لا يؤثر الا بعد الايمان به فالانسان اما ان يكون ناقصا أو كاملا فالناقص اما ان يكون ناقصا غير ساع في تنقيص حال غيره فهو ضال واما ان يكون ساعيا في ذلك فهو مضل واما خاليا عن الوصفين فهو مهتد والكامل اما ان يكون غير قادر على تكميل الغير فهو ولى واما قادرا على ذلك فهو نبي فالولى هو الانسان الكامل والنبي هو الانسان الكامل المكمل (وقال الذين كفروا) أي الغالون في الكفر (لرسلكم لنخرجنكم من أرضنا) أي من مدينتنا (أولتعودون في ملتنا) أي لتصبرن داخلين في ملتنا (فأوحى اليهم) أي الرسل (ربهم) ان لكن الظالمين ولنسكننكم الارض) أي أرض الظالمين وديارهم (من بعدهم) أي من بعد هلاكهم (ذلك) أي اسكان الارض ثابت (لمن خاف مقامى) أي لمن خافنى وخاف حفظى لاعماله (وخاف وعيد) أي عذابى الموعود للكفار (واستفتحوا) أي طلب كل من الرسل والقوم النصرة على عدوه

فنهض الله الرسل (وناب كل جبار) أى خسر عند الدعاء من النصرة كل متكبر عن عبادة الله (عنيد)  
 أى منحرف عن الحق (من ورائه جهنم) أى من بعده هذه الخيبة جهنم يلقي فيها (ويسقى من ماء صديد) أى  
 مما يسيل من جلود أهل النار من القيح والدم (يتجرعه) أى يتناول جرة جرة على الاستقرار لقلبة  
 العطش والحرارة عليه (ولا يكاد يسيغه) أى لا يكاد أن يجريه في الحلق بل يستسكه فيه لمرارته وفتنه  
 فوصله إلى الجوف ليس بإجازة (و يأتيه الموت من كل مكان وما هو عيت) أى يجد ذلك الكافر ألم الموت من  
 كل مكان من أعضائه حتى من أصول شعره وإبهام رجله والحال أنه لا يموت من ذلك العذاب (ومن ورائه  
 عذاب غليظ) أى ومن بعد ذلك العذاب أشد مما هو عليه لا ينقطع ولا يخف بسبب الاعتماد كما في  
 عذاب الدنيا (مثل الذين كفروا بهم أعمالهم) أى صفة أعمالهم الصالحة كصدقة وصلة ورحم واعتاق  
 رقاب وفداء أسير وقرى ضيف وبر والدوافئة ملهوف (كرما دأشتدت) أى ذرت (به الريح في يوم  
 طاصف) أى شديد الريح (لا يقدر أن يمشوا على شيء) أى لا يجدون يوم القيامة أثر أعمالهم في الدنيا  
 من ثواب أو تخفيف عذاب كما لا يوجد من الرماد شيء إذا ذرته الريح وذلك لفقد شرط الأعمال وهو الأيمان  
 (ذلك) أى عملهم (هو الضلال البعيد) أى الضياع البعيد عن نيل الثواب (ألم تر) أى قد أخبرت أيها  
 المخاطب (أن الله خلق السموات والأرض بالحق) أى ملتبساً بالحكمة وليس عبثاً وقرأ حمزة والكسافي  
 خالق السموات على اسم الفاعل والاضافة (ان يشأ يذهبكم) أى يهلككم بالمرة (ويأت بخلق  
 جديد) سواء لكم أطوع الله منكم (وما ذلك) أى اذهبكم والاثيان ببذلكم (على الله بغير  
 أى بغير سر لان القادر لا يصعب عليه شيء (وبرزوا لله جميعاً) أى ويخرجون من قبورهم إلى الله  
 ليحاسبهم ويجازيهم على قدر أعمالهم (فقال الضعفاء) في الرأي وهم السفلة (الذين استكبروا)  
 عن عبادة الله وهم أكابرهم (انا كالكلم تبعاً) في الدنيا في تكذيب الرسل والأعراض عن نصيحتهم  
 (فهل أنتم مغفون عما من عذاب الله من شيء) أى فهل أنتم في هذا اليوم اذ عفون عما بعض شيء هو عذاب  
 الله (قالوا) أى القادة (لو هدانا الله لهديناكم) أى لو خلصنا الله من العقاب وهذا أنا في طريق  
 الجنة لهديناكم طريق النجاة ودفعنا عنكم بعض العذاب ولكن سدا الله عنا طريق الخلاص (سواء  
 علينا أجزعنا) مما لقينا (أم صبرنا) على ذلك أى الصياح بالتضرع والصبر مستويان علينا في عدم  
 الانجاء (مالنا من محيص) أى محل هرب من العقاب (وقال الشيطان) أى يقول ابليس رئيس  
 الشياطين خطيباً في محفل الأسقياء من المقلين (لما قضى الأمر) أى فرغ منه بأن استقر أهل الجنة  
 في الجنة وأهل النار في النار وقد قالوا له اشفع لنا فانك أضللتنا (ان الله وعدكم وعد الحق) وهو الوعد  
 بالبعث والجزاء على الأعمال فصدق في وعده أيكم (و وعدتكم) ان لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا  
 نار ولئن كان فلا ضمام شفعاءكم (فأخلفتكم) أى كذبت لكم وتبين خلف وعدى (وما كان لي عليكم  
 من سلطان) أى حجة تدل على صدقي أو قهراً قهركم على الكفر والمعاصي (الأن دعوتكم) أى  
 الادعائي أيكم إلى الضلالة بوسوستي (فاستجبت لي) أى أجبتوني (فلا تلوموني) بوعدي أيكم  
 حيث لم يكن ذلك على طريقة القسر (ولوموا أنفسكم) حيث أجبتوني باختياركم حين دعوتكم  
 بلا دليل فما كان مني الادعاء والقاه الوسوسة وقد علمت دلائل الله وجاءتكم الرسل وكان من الواجب  
 عليكم ان لا تغتر وابقول فلما رجعت قولي على الدلائل الظاهرة كن اللوم عليكم لا على في هذا الباب  
 (ما أتابعركم) أى بغيثكم من عذابكم (وما أنتم بمصرخي) أى بغيثي من عذابي (اني كفرت

عما أشركتمون من قبل) أي اني الآن تبرأت من أشرككم أيأي مع الله في الطاعة من قبل هذا اليوم  
 أي في الدنيا أي لان الكفار كانوا يطيعون إبليس في أعمال الشرك كما طاع الله في أعمال الخير ومعنى  
 أشركهم إبليس بالله تعالى طاعتهم لا إبليس في تزيينه لهم في عبادة الاوثان (ان الظالمين لهم عذاب  
 أليم) هذا تمام كلام إبليس قطعاً لا طماع أولئك الكفار عن الاغاة فالوقف على من قبل حسن أو  
 ابتداء كلام من حضرة الله تعالى ايقاظاً للسامعين حتى يحاسبوا أنفسهم ويتدبر واعواقهم فالوقف على  
 من قبل تام كما هو عند أبي عمر (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار  
 خالدين فيها باذن ربهم) متعلق بادخل أي أدخلتهم الملائكة بأمر ربهم (تحييتهم فيها سلام) فان  
 بعضهم يحيي بعضهم هذه الكلمة والملائكة يحيونهم بها والرب الرحيم يحييهم أيضاً بهذه الكلمة وقرأ الحسن  
 وأدخل على صيغة التثنية وعلى هذه القراءة باذن ربهم متعلق بتحييتهم أي يحييهم الملائكة بالسلام  
 باذن ربهم (المرت) أي ألم تخبر يا شرف الخلق (كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة) أي كيف  
 جعل الله كلمة طيبة وهي لا اله الا الله مثلاً وهي (كشجرة طيبة) وهي النخلة (أصلها ثابت) أي  
 ضارب بعروقه في الارض (وفرعها في السماء) أي أعلاها في الهواء (تؤتي أكلها) أي تعطى  
 هذه الشجرة ثمرها (كل حين) أي كل وقت وكل ساعة ليلاً أو نهاراً اشتاء أو صيفاً فيؤكل منها الجمار  
 والطلع والبلح والخلال والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس الى حين  
 الطرى الرطب فأكلها دائماً في كل وقت (باذن ربها) أي بارادة خالقها كذلك كلمة التوحيد ثابتة في قلب  
 المؤمن بالبرهان وهل المؤمن المخلص يرفع الى السماء وفي كل حين يعمل خيراً بأمر ربه وحكمة تمثيل  
 كلمة التوحيد بالشجرة ان الشجرة تكون بثلاثة أشياء عرق راسخ وأصل قائم وفرع هال كذلك التوحيد  
 يكون بثلاثة أشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان (ويضرب الله الامثال) أي يبين  
 الله صفات التوحيد (للناس لعلهم يتذكرون) أي يتعظون لان في ضرب الامثال تصوير للآيات  
 فيحصل به الفهم التام والوصول الى المطلوب (ومثل كلمة خبيثة) وهي الشرك بالله (كشجرة  
 خبيثة) كالخنظل والكشوث وهي نبت تتعلق بأغصان الشجر من غير ان يضرب بعرق في الارض  
 (اجتثت) أي استوصلت (من فوق الارض) لتكون عروقها في وجه الارض أي ليس لها أصل  
 ولا عرق يغوص في الارض فتسميتها شجرة للشاكلة فكذلك الشرك بالله ليس له حجة ولا قوة (مالها  
 من قرار) أي ثبات على وجه الارض فلا يقبل مع الشرك هل (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت)  
 أي الذي يثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم وهو شهادة ان لا اله الا الله (في الحياة الدنيا) فلا  
 يزالون عن تلك الشهادة اذا اقتسموا في دينهم كزكريا ويحيى وعيسى وموسى والذين فتنتهم أصحاب  
 الاخدود (وفي الآخرة) أي في القبر حين يقال له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى  
 الاسلام ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم وحكى ان سهل بن حماد العملى يقول رأيت يزيد بن هرون في منامى  
 بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال أتاني في قبرى ملى مكان فظان فقالا من ربك وما دينك ومن نبيك فاخذت  
 بلحيتى البيضاء فقلت لهما المثل يقال هذا وقد علمت الناس جوابكما ثمانين سنة فذهبا وكلما كانت  
 مواظبة العبد على ذكر لا اله الا الله وعلى التأمل في دقائقها أتم وأكمل كان دسوخ هذه المعرفة في قلبه  
 بعد الموت أقوى وأكمل قال ابن عباس من داوم على الشهادة في الحياة الدنيا يثبت الله عليه في قبره  
 ويلقنه إياها وانما فسر الآخرة ههنا بالقبر لان الميت انقطع بالموت عن أحكام الدنيا ودخل في أحكام

الآخرة (ويضل الله الظالمين) أى يصرف الله المشركين عن قول لا اله الا الله فى الدنيا وفى القبر وعند خروجهم من القبور فانهم اذا سئلوا فى قبورهم قالوا لا ندري (ويفعل الله ما يشاء) من الاضلال والتثبيت ومن صرف من كفر ونكبر (ألم تر) أى ألم تنتظر (الى الذين بدلوا نعمته الله كفرا) كاهل مكة حيث أسكنهم الله حرمة الآمن وسع عليهم أبواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا بذلك فقتلوا سبع سنين فقتلوا وأمروا يوم بدر (وأحلوا قومهم) أى أنزل بعض قريش المطعمون يوم بدر وهم بنو أمية وبنو المغيرة أتباعهم وهم ببيعة قريش بسبب اضلالهم اياهم (دار البوار) أى دار الهلاك (جهنم يصلونها) أى يدخلونها يوم القيامة مقامين لحرها (وبئس القرار) أى بئس المنزل جهنم (وجعلوا لله أندادا) أى أشباها وشركاء فى التسمية والخط والعبادة (ليضلوا عن سبيله) الذى هو التوحيد وقرآن كثير وأبو عمرو يفتح الياء فاللام للعاقبة والباقيون بعدها فاللام مال العاقبة لأن عبادة الاوثان سبب يؤدى الى الضلال أول التعليل فالذين اتخذوا الاوثان يدون اضلال غيرهم وتحقىق لآلام العاقبة ان المقصود من الشئ لا يحصل الا فى آخر المراتب كقيل أول الكفر آخر العمل وكل ما حصل فى العاقبة كان شيئا بالامر المقصود فى هذا المعنى (قل تعتبوا) بعبادتكم الاوثان وعيشوا بكفركم وهذا الامر تهديد لهم (فان مصيركم) أى مرجعكم يوم القيامة (الى النار) ليس الا (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة) وهذا المأجز وما فى جواب أمر محذوف أى قل لهم أقيموا الصلاة فان قلت لهم ذلك يقوموا الصلاة أو يحجز وما ن بلام أمر مقدرا أى ليقموا الصلاة أى الواجبة (وينفقوا مما رزقناهم) أى أعطيناهم (سرا وعلانية) أى أنفقوا اتفاقا سرا وعلانية والمراد حث المؤمنين على الشكر لنعم الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية وعلى ترك التمتع بمتاع الدنيا كما هو صنيع الكفرة (من قبل أن يأتى يوم لا يسع) أى معارضة (فيه ولا خلال) أى مصادقة تنفع وهو يوم القيامة وانما الانتفاع فيه لا يؤمن بالعمل الصالح والاتفاق لوجه الله تعالى (الله الذى خلق السموات والارض) وهما أصلان فى دلالة وجود الصانع (وأُنزل من السماء) أى السحاب (ماء) فلولو السماء لم يصح انزال الماء منها ولولا الارض لم يوجد ما يستقر الماء فيه (فأخرج به) أى بذلك الماء (من الثورات رزقناكم) تعيشون به فاذا علم المكفون ان فى تحصيل هذه المنافع القليلة تحمل المتاعب والمنافع العظيمة الدائمة فى الآخرة أولى بتحمل المشاق فى طلبها (ومخزلكم الفلك) أى السفن (لتجبرى) أى الفلك جريا تابعا لارادتكم (بأمره) أى بمشيئته التى نيط بها كل شئ فان الانتفاع بما ينبت من الارض لا يكمل الا بوجود الفلك لنقله الى البلد الآخر المحتاج أهلها اليه (ومخزلكم الانهار) أى لتنتفع بها فى نحو الشرب وسقى الزراعات (ومخزلكم الشمس والقمر دائبين) أى جارئين فيما يعود الى مصالح العباد لا يفران فى سيرهما الى انقضاء عمر الدنيا ولولاهما لا اختلفت مصالح العالم بالكيفية (ومخزلكم الليل والنهار) لنامكم ومعاشكم (وأنا كم من كل ما سألتموه) أى كل ما لم تصلح أحوالكم الابيه فكانتكم سألتموه أو من كل ما طلبتموه بلسان الحال (وان تعدوا نعمة الله) التى أنعم الله بها عليكم (لا تحصوها) أى لا تطبقوا على عد أنوعها فضلا عن عد أفرادها فانها غير متناهية (ان الانسان لظلوم كفار) أى فان الانسان مجبول على النسيان والمالة فاذا وجد نعمة نسيها فى الحال وترك شكرها فذلك ظلم وان لم ينسها فانه عليها فيقع فى كفران النعمة وأيضا ان نعم الله كثيرة فتعى حاول الانسان التأمل فى بعضها غفل عن الباقي (واذ قال ابراهيم ربا اجعل هذا البلد) أى مكة (آمنا) من الخراب ومن الخوف لمن التجأ



اليه (واجتنبى وبني أن نعبد الاصنام) أى نبتنا على ما كآ عليه من التوحيد وملة الاسلام ومن البعد  
عن عبادة الاصنام أو المراد اعصمنا من الشرك الخفى وهو عند الصوفية تعليق القلب بالوسائط وبالاسباب  
الظاهرة (رب انهن أضللن كثيرا من الناس) أى ان الاصنام ضل بهن كثير من الناس أى لما حصل  
الاضلال عند عبادتهم انساب اليها (فمن تبعنى) فى دينى واعتقادى (فانه منى) أى فانه جار مجرى  
بعضى لقربه منى (ومن عصات) أى خالف دينى (فانك غفور رحيم) أى فانك قادر على ان تغفر له  
وترحمه بأن تنقله عن الكفر الى الاسلام (ربنا انى أسكنت من ذريتى) أى بعض ذريتى اسمعيل  
ومن سميولده (بواد غير ذى زرع) أى فى واد ليس فيه زرع (عند بيتك المحرم) أى المعظم الذى  
يهابه كل جبار والذى منع من الطوفان وهو مكة شرفها الله تعالى فلهذا قال ذلك باعتبار ما سميول اليه  
أو باعتبار ما كان (ربنا ليقسموا الصلاة) أى ياربنا انما أسكنت قومنا من ذريتى وهم اسمعيل  
وأولاده فى هذا الوادى الذى لا زرع فيه ليقسموا الصلاة نحو الكعبة (فاجعل أفئدة من الناس تموى  
اليهم) أى فاجعل قلوب بعض الناس تسرع الى ذريتى شوقا اليهم بنقل المعاشات اليهم بسبب التجارات  
بالنسك والطاعة لله تعالى وقرأ العامة تموى بكسر الواو وقرأ أمير المؤمنين على وزيد بن على ومحمد بن على  
وجعفر بن محمد ومجاهد يفتح الواو أى تحبهم وقرأ على البناء للفعول أى اجعل قلوب بعض الناس عمالة  
اليهم (وارزقهم) أى ذريتى (من الثمرات لعلهم يشكرون) تلك النعمة فان ابراهيم عليه السلام  
انما طلب تبشير المنافع على أولاده لاجل ان يتفرغوا لاقامة الصلاة وأداء الواجبات (ربنا انك تعلم  
ما نخفى وما نعلن) من الحاجات وغيرها فلا حاجة بنا الى الدعاء انما ندعوك اظهار العبودية لك واقتدارا  
الى ما عندك (وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء) وهذه الجملة من كلام الله تعالى  
تصديقا لابراهيم عليه السلام وهى اعتراض بن كلامى ابراهيم فالوقف على نعلن حسن كالكوقف  
على فى السماء (الحمد لله الذى وهب لى على الكبير) أى حال كونى بعد الكبير (اسمعيل واسحق)  
روى انه لما ولد اسمعيل كان سن ابراهيم تسعا وتسعين سنة ولما ولد اسحق كان سنه مائة واثنى عشرة  
سنة (ان ربى لسميع الدعاء) أى لجيب الدعاء وهو عالم بالمقصود (رب اجعلنى مقيم الصلاة) أى  
مشارعا عليها (ومن ذريتى) أى واجعل بعض ذريتى كذلك (ربنا وتقبل دعاء) وقال ابن عباس أى  
عبادى (ربنا اغفر لى) ما فرط منى من ترك الاول فى باب الدين وغير ذلك (ولو لادى) وهذا الاستغفار  
قبل تبين أمرهما وقرأ ابن حسين ولو لادى بسكون الياء وقرأ الحسين بن على ومحمد وزيد ابنا على بن الحسين  
ولو لادى بفتححات وهما اسمعيل واسحق وقرأ ابن يعمر ولو لادى بضم الواو وسكون اللام وكسر الدال  
جميع ولد فالقرآت الشاذة ثلاثة (وللمؤمنين) كافة أى من ذرية ابراهيم وغيرهم فى هذا الدعاء بشارة  
عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة والله تعالى لا يرد دعاء خليله ابراهيم عليه السلام (يوم يقوم الحساب) أى  
يوم يثبت محاسبة أعمال المكلفين على وجه العدل (ولا تحسبن الله) يا أشرف الخلق (غافلا عما  
يعمل الظالمون) أى تارك عقوبة الشركين بما عملوا والمراد تنبيهته صلى الله عليه وسلم على ما كان عليه  
من انه صلى الله عليه وسلم لا يحسب الله غافلا والمقصود تنبيهه على انه تعالى لو لم ينتقم للظلم من الظالم لزم  
عليه تعالى أحد الامور الثلاثة اما أن يكون غافلا عن ذلك الظالم أو عاجزا عن الانتقام أو راضيا بذلك  
الظلم وكل ذلك محال عليه تعالى فامتنع أن لا ينتقم للظالم من الظالم (انما يؤخرهم) بلا عذاب  
الاستئصال (اليوم) أى لاجل يوم (تشخص فيه الابصار) أى تبقى مفتوحة لا تحرك أجفانهم

للهشة (مطعين) أى مسرعين نحو البلا ناطرين الى الداعي وهو جبريل حيث يدعو الى الخسر من محقرة بيت المقدس (مقنعي رؤسهم) أى رافعي رؤسهم الى السماء لا ينظر أحد الى أحد (لا يرتد اليهم طرفهم) أى يدوم شخص أبصارهم لدوام الحيرة في قلوبهم (وانتدتهم هواه) أى خالية عن جميع الافكار لعظم ما ينالهم من الحيرة لما تحققوه من العقاب وحصول هذه الصفات الخمسة عند المحاسبة (وانذر الناس يوم يأتيهم العذاب) أى وخوف الكفار يا أكرم الرسل أهوال يوم القيامة (فيقول الذين ظلموا) أى كل من ظلم بالشرك (ربنا أنزلنا إلى أجل قريب) أى أنزل العذاب عنا وردنا الى الدنيا وأمهلنا الى حد من الزمان قريب (نحب دعوتك) لنا على السنة الرسل الى التوحيد (وتتبع الرسل) فيها جازاته أى تتدارك في الدنيا ما فاتنا من اجابة الدعوة واتباع الرسل فيقول الله لهم توبوا (أولم تكونوا أقسمتم) أى أطلبتم هذا المطلوب وهل لم تكونوا حلفتم (من قبل) هذا اليوم أى في الدنيا (مالكم من زوال) أى كانوا يقولون بالحلف لازوال لنا من هذه الحياة الى حياة أخرى ومن هذه الدار الى دار المجازاة أماز والهم من غنى الى فقر ومن شباب الى هرم ومن حياة الى موت فلا ينكرونه (وسكنتم) معطوف على أقسمتم (في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعصية وهم قوم نوح وعاد وثمود لان من شاهد هذه الاحوال وجب عليه أن يعتبر فاذا لم يعتبر كان مستحقا للتقريع (وتبين لكم) أى وظهر لكم حالهم بمشاهدة الآثار وبتواتر الاخبار (كيف فعلنا بهم) من الاهلاك بما فعلوا من الفساد وقرى وبين على المجهول وقرى أيضا وتبين بنون المتكلم أى أولم تبين لكم (وضربناكم الامثال) أى بينا لكم الامثال في القرآن عما يعلم به انه تعالى قادر على الاعادة كما قدر على الابتداء وقادر على التعذيب المؤجل كما يفعل الهلاك المجل (وقدمكروا) أى المهلكون (مكرهم) حال من الضمير في فعلنا بهم أى فعلنا بهم ما فعلنا بالحال انهم قدم مكرهم وافي ابطال الحق مكرهم الذي جاؤوا فيه كل حدمه وديجيت لا يقدر عليه غيرهم (وعند الله مكرهم) أى أخذهم بهم بالعذاب الذي يستحقونه بأنهم به من حيث لا يشعرون وهذه الجملة حال من الضمير في مكرهم (وان كان مكرهم لتزول منه الجبال) أى وان كان مكرهم في غاية العظم والسدة بحيث تزول منه الجبال فان وصلية وقيل ان نافية واللام لتأكيدها وينصره قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وما كان مكرهم فالجملة حينئذ حال من الضمير في مكرهم أى ومكرهم ومكرهم والحال أن مكرهم لم يكن لتزول منه الشرائع والمجرات وقيل هي مخففة من ان أى وانه كان مكرهم لتزول منه ما هو كالجبال في الثبات من الشرائع والمجرات وقرأ الكسائي وحده لتزول بفتح اللام الفارقة ورفع الفعل فالجملة حينئذ حال من قوله تعالى وعند الله مكرهم أى وعند الله المكر بهم والحال أن مكرهم في غاية القوة بحيث تزول منه الجبال (فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله) تفريع على ولا تحسبن الله الخ فكانه قيل واذا قد وعدناك بعذاب النظارين يوم القيامة وأخبرناك بما يلقيه من الشدايد وما يسألونه من الردا الى الدنيا وما أجبناهم به وقرعناهم بعدم تأملهم في أحوال من سبقهم من الامم الذين أهلكناهم بظلمهم بعدم ما وعدنا رسلهم باهلاكهم فقدم على ما كنت عليه من اليقين بعدم اخلافنا رسلنا وعدنا فمخلف امام تعدل اثنين مضاف لمفعوله الثاني واما تعدل واحد مضاف لمفعوله ورسله مفعول لوعده (ان الله عزيز) أى غالب لا يماكر (ذوانتقام) لا وليائه من أعدائه (يوم تبدل الارض غير الارض) أى تغير في صفاتها فتسير عن الارض جبالها وتغير بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا أمت (والسموات) أى تبدل السموات غير السموات فتنتثر ~~كواكبها~~ وتكسف شمسه وينحسف قمرها وتكون السماء أبوابا وذر كرشيب بن

ابراهيم بن حيدرة أن الأرض والسموات تبدلان كرتين احدهما قبل نفخة الصعق فتنتثر أوالا الكواكب  
 وتكسف الشمس والقمر وتبصر السماء كالمهل ثم تكسب عن رؤسهم ثم تسير الجبال ثم عوج الأرض ثم  
 قصير البحار نيرانا ثم تنشق الأرض من قطر إلى قطر فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق طويت السماء وبذل  
 السماء سماء أخرى من ذهب ودحيت الأرض أي مدت مدا ديم وأعيدت كما كانت فيها القبور والبشر  
 على ظهرها وفي بطنها وتبدل تبدلا ثانيا إذا وقفوا في المحشر فتبدل لهم ساهرة يحاسبون عليها وهي أرض  
 بيضاء من فضة وحيث يقوم الناس على الصراط وعلى متن جهنم وهي أرض من نار فإذا جاوزوا الصراط  
 حصل أهل الجنان من وراء الصراط في الجنان وأهل النيران في النار بدلت الأرض خبزاً نقيفاً كلوا من  
 تحت أرجلهم وعند دخولهم الجنة كانت الأرض قرصاً واحداً كل منه جميع من دخل الجنة وأدامهم  
 زيادة كبشور الجنة وزيادة كبش النون وحاصل كلام القرطبي أن تبديل هذه الأرض بأرض أخرى من  
 فضة يكون قبل الصراط وتكون الخلائق اذ ذاك مرفوعة في أيدي ملائكة السماء الدنيا وأن تبديل  
 الأرض بأرض من خبز يكون بعد الصراط وتكون الخلائق اذ ذاك على الصراط وهذه الأرض خاصة  
 بالمؤمنين عند دخولهم الجنة وقال الرازي لا يبعد أن يقال المراد من تبديل الأرض والسموات هو أنه تعالى  
 يجعل الأرض جهنم ويجعل السموات الجنة (وبرزوا لله الواحد القهار) أي واذكروا يوم يبرز الخلائق  
 جميعاً من قبورهم للحساب والجزاء (وترى المجرمين) أي وتبصروا أكرم الخلق الكافرين (يومئذ) أي يوم  
 اذ يبرزوا له تعالى (مقرنين) أي قرن بعضهم ببعض بحسب مشاركتهم في العقائد والأعمال (في الاصفاد) أي  
 القيود (مراييلهم) أي قصاصهم (من قطران) وهو ما يتحلب من شجر الابل فيطبخ ويطلى به  
 الابل الجربى فيحرق الجرب بجزائه وقد تصل إلى الجوف والمراد أنه تطلى به جلود أهل النار ليجمع عليهم  
 الأنواع الأربعة من العذاب لذع القطران وحشة لونه وتنريحه واسراع النار في جلودهم (وتغشى  
 وجوههم النار) أي تغلواها النار وخص الله هذا العضو بظهور آثار العقاب كما خص القلب بذلك في قوله  
 تعالى نارا لله الموقدة التي تطلع على الأفئدة لأن الرأس محل الفكر والوهم والخيال والقلب موضع العلم  
 والجهل ولا يظهر أثر هذه الأحوال إلا في الوجه ولأنه يجمع الحواس والحواس لونه عن القطران ويفعل الله بهم  
 تلك الأمور الثلاثة (ليجزى الله كل نفس) مجزئة (ما كسبت) من أنواع الكفر والمعاصي جزاء  
 موافقاً لعملها (إن الله سريع الحساب) فلا يشغله حساب عن حساب ولا يظلمهم ولا يزيد على عقابهم  
 الذي يستحقونه (هذا) أي الموعظة التي في هذه السورة (بلاغ) أي كفاية في الموعظة (للناس  
 ولينذروا به) عطف على مقدر متعلق به بلاغ أي كفاية لهم لينتصحووا لينذروا به أي بهذا البلاغ  
 (وليعلموا) بما فيه من الأدلة (أنما هو) أي الله (الواحد) لا شريك له (وليدكر أولئك) أي وليتذكروا  
 أولئك المشركين بأن التذكري بهذه الموعظة يوجب الوقوف على التوحيد  
 والاقبال على العمل الصالح

﴿سورة المجرمكية وهي تسع وتسعون آية ستمائة وأربع

وخمسون كلمة وألفان وسبعمائة وسبعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الز) قال ابن عباس أي أنا الله أرى (تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) أي تلك  
 الآيات آيات ذلك الكتاب الكامل في كونه كتاباً وفي كونه قرآناً مفيداً للبيان لسبيل الرشاد والهدى

والفرق بين الحق والباطل وهو الكتاب الذي وعد الله تعالى به محمد صلى الله عليه وسلم وتذكير القرآن  
للتفكير كتعريف الكتاب فالتقصود الوصفان وقيل الواو للقسمة أى أقسم بالقرآن المبين بالحلل والحرام  
وبالامر والنهي (ربما يورد الذين كفروا لو كانوا مسلمين) أى ان الكفار بالقرآن كما رأى حالاً من  
أحوال العذاب ورأى حالاً من أحوال المسلم بمعنى كونه في الدنيا مقادراً للحكمه ومذعناً لآمره وذلك عند  
الموت وعند اسوداد وجوه الكفار وعند دخولهم النار وعند رؤيتهم خروج عصاة المسلمين من النار قرب  
للتكثير باعتبار مراتب التقي والتقليل باعتبار ازمان الاخافه فآزمان افاقهم قليلة بالنسبة لآزمان الدعشة  
وكونه للتقليل أبلغ في التهديد ومعناه انه يكفى قليل الندم في كونه زاحراً عن هذا العمل فكيف  
كثيره وأيضاً انه يشغلهم بالعذاب عن تمني ذلك الا في القليل وقرأ نافع وعاصم ربما بتخفيف الباء  
والباقون بالتشديد (ذرهم) أى اترك كفاركم يا أشرف الرسل عن النهي عما هم عليه بالصيحة  
اذ لا سبيل الى ارعائهم عن ذلك بل مرهم يتناول ما يتناولونه (يا كلوا وابتغوا) أى يأخذوا حظوظهم  
من دنياهم فذلك اخلاقهم ولا خلق لهم في الآخرة (ويلهم الامسل) أى يشغلهم الامل عند الاخذ  
بخطيئتهم عن الايمان والطاعة (فسوف يعلمون) عند الموت وفي القبر ويوم القيامة ماذا يفعل بهم وعن  
على رضى الله عنه انه قال انما أخشى عليكم اثنتين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسى  
الآخرة واتباع الهوى يصدر عن الحق (وما أهلكنا من قرية) من القرى بالحسف بها وبأهلها كما فعل  
ببعضها وبأخلائها عن أهلها غلب أهلها كما فعل ببعض آخر (الاولها) فى ذلك  
الشأن (كتاب معلوم) أى أجل مؤقت لها كما كتب في اللوح المحفوظ لا يغفل عنه (ماتسبى  
من أمة) من الامم المهلكة وغيرهم (أجلها) المكتوب فى كتابها فلا يجزى هلاكها ولا موتها قبل  
مجيئ كتابها (وما يستأخرون) عن أجلها (وقالوا) أى كفاركم عبد الله بن أمية الخزومي وأصحابه  
استهزأوا للنبي صلى الله عليه وسلم (يا أيها الذى نزل عليه الذكر) أى القرآن فى زعمه (انك لمجنون)  
أى انك لم تقول قول المجانين حتى تدعى ان الله تعالى نزل عليك القرآن (لوما نأتينا بالملائكة) أى هلا  
آيتنا بالملائكة يشهدون بصحة نبوتك ويعضدونك فى الانذار (ان كنت من الصادقين) فى مقالته انك  
نبي وان هذا القرآن من عند الله فأجاب الله تعالى عن قولهم بقوله تعالى (مانزل الملائكة الا بالحق)  
أى فالحق فى حق الكفار تنزل الملائكة بعذاب الاستئصال كما فعل بامثالهم من الامم السالفة  
لا التنزيل بما اقترحوا من أخبارها لهم بصدق الرسول فان ذلك من باب التنزيل بالوحى الذى لا يكاد يقع  
على غير الانبياء من افراد كل المؤمنين فكيف على أولئك الكفرة وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن  
عاصم ما نزل بنون المتكلم وبكسر الزاى المشددة والملائكة بالنصب يقرأ شعبة عن عاصم ما نزل ببنينا  
الفعل للفعول والملائكة بالرفع والباقيون تنزل الملائكة (وما كانوا اذا) أى اذ نزلت عليهم الملائكة  
بالعذاب (منظرين) أى مؤخرين ساعة أى ولو نزلنا الملائكة ما أخر عذابهم ونحن لا نريد عذاب  
الاستئصال بهذه الامم لهذا السبب ما أنزلنا الملائكة (ان نحن نزلنا الذكر) الذى انكروا نزوله عليك  
ونسبوا ذلك الى الجنون (واناله) أى الذكر (لحافظون) من الشياطين حتى لا يز يدوا فيه ولا  
بنقصوا منه ولا يغيروا حكمه ويقال وانا الحمد لحافظون من الكفار والشياطين (ولقد أرسلنا رسلاً  
(من قبلك) يا أكرم الرسل (فى شيع الاولين) أى فى امم الارلين (وما يأتينهم من رسول الا كانوا  
به يستهزئون) أى عادة هؤلاء الجهال مع الرسل ذلك الاستهزاء كما يفعله هؤلاء الكفرة بل وهذا تسلية

رسول الله صلى الله عليه وسلم (كذلك نسله في قلوب المجرمين) أي مثل ذلك السلك الذي سلكناه في قلوب أولئنا المستهزئين برسولهم وبما جازاه من السكاب نسلنا الذي كرف قلوب كفار مكة (لا يؤمنون به) أي بالذكر وهذا حال من ضمير نسله أو لا يحل له من الاعراب تفسير الجملة السابقة والمراد من هذا السلك هو انه تعالى يسمعهم هذا القرآن ويخلق في قلوبهم حفظ هذا القرآن ويخلق فيها العلم بمعانيه ومع هذه الاحوال لا يؤمنون به عناد منهم (وقد خلت سنة الاولين) أي وقدمت سيرة الاولين بتكذيب الرسل ومضت سريرة الله فيهم باهلا كه اياهم بعد التكذيب وهذه الجملة استئناف جسيها تكملة للتسليمية وتهديد الكفار مكة (ولو فتحنا عليهم) أي كفار مكة الذين اقترحوا نزول الملائكة (بابا من السماء فظلو افيه) أي في ذلك الباب (يعرجون) أي يصعدون ريرون ما فيها من العجائب عيانا (لقلوا) لفرط عنادهم (انما سكرت أبصارنا) أي غشيت بالسمح وقرأ ابن كثير بتخفيف الكاف والباقون بتشديد هاء فهو يوجب تكثيرا أو حيرت من السكر كما يعضده قراءة من قرأ سكرت أي حارت (بل نحن قوم مسحورون) أي قد مسحروا عقولنا كما قالوا عند ظهور سائر المعجزات من انشقاق القمر ومن القرآن الذي لا يستطيع الجن والانس ان يأتوا بعثله (ولند جعلنا في السماء بروجا) أي محال تسير فيها الكواكب السيارة وهي المريخ بكسر الميم وهو كوكب في السماء الخامسة وله الحمل والعقرب والزهره ترضم ففتح وهي في السماء الثالثة ولها الثور والميزان وعطارد بفتح العين وهي في الثانية ولها الجوزاء والسنبلة والقمر وهو في الاولى وله السرطان والشمس وهي في الرابعة ولها الاسد والمشتري وهو في السادسة وله القوس والحوت وزحل وهو في السابعة وله الجدى والحوت وجملة البروج الناعشر ووجه دلالة البروج على وجود الصانع المختار هو ان طبائع هذه البروج مختلفة فالقلم مركب من هذه الاجزاء المختلفة وكل مركب لا بد له من مركب يركب تلك الاجزاء بحسب الاختيار والحكمة فثبت ان تكون السماء مركبة من البروج يدل على وجود الفاعل المختار وهو المطاوب (وزيناها) أي السماء بالشمس والقمر والنجوم (لناظرين) بأبصارهم وبصائرهم فيستدلون بها على قدر تصانعها ووحدته (وحفظناها من كل شيطان رجيم) أي من مرمي بالشهاب فلا يقدرا ان يصعد اليها ويوسوس في أهلها ويقف على أحوالها (الامن استرق السمع) أي الامن اختلس السموع سرا من غير دخول (فاتبعه شهاب) أي لحقه شعله نار ساطعة تنفصل عن الكوكب (مبين) أي ظاهر امره للبصيرين (والارض مددناها) أي بسطناها على وجه الماء (وألقينا فيها) أي على الارض - (روامى) أي جبالا ثوابت لكيلا تميل بأهلها ولتكون دلالة للناس على طرق الارض لانها كالأعلام فلا تميل الناس عن الجادة المستقيمة ولا يقعون في الضلال (وأبنتنا فيها) أي الارض (من كل شيء موزون) أي مستحسن مناسب أو موزون بوزن فالمعادن كلها موزونة وذلك مثل الذهب والفضة والحديد والرصاص وغير ذلك والنبات يرجع عاقبتها الى الوزن لان الجيوب وزن وكذلك الفواكه في الاكثر (وجعلنا لكم فيها) أي الارض (معاش) أي ما تعيشون به من المطاعم والملابس وغيرهما مما يتعلق به البقاء مدة حياتكم في الدنيا (ومن لستم له برازقين) أي وجعلنا لكم من لستم برازقيه من العيال والخدم والعبيد والدواب والطيور وما أشبهها فالناس يظنون في أكثر الامرانهم الذين يرزقونهم وذلك خطأ فان الله هو الرزاق يرزق الكل (وان من شيء الا عندنا خزائنه) أي ان جميع الكمكات مقدورة تعالى يخرجها من العدم الى الوجود كيف شاء شئت مقدورة تعالى الفائنة للحصر في كونها

مستورة عن علوم العالمين وكونها مهيأة لا يجاد به حيث متى تعلقت الإرادة بوجودها وجدت من غير تأخر  
بنفائس الاموال المخزونة في الخزان السلطانية (وما ننزله) أى بانوجد شيئاً (الابقدر معلوم) أى  
الامتبس باقدار معين تقتضيه الحكمة فقوله تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه اشارة الى كون مقدوراته  
غير متناهية وقوله تعالى وما ننزله الا بقدر معلوم اشارة الى ان كل ما يدخل في الوجود منها فهو متناه ومضى  
كان الخارج الى الوجود منها متناهياً ~~كان مختصاً بوقت مقدور وبخير معين وبصفات معينة~~ بدلاً عن  
أضدادها فتخصيص كل شئ بما اختص به لا بد له من حكمة تقتضى ذلك وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن  
جده قال ان في العرش تمثال جميع ما خلق الله في المحر والبر وهو تأويل قوله تعالى وان من شئ الا عندنا  
خزائنه (وأرسلنا الرياح لواقف) أى حوامل لانها تحمل الماء وتجمع في السحاب (فأنزلنا من السماء)  
أى السحاب (ماء فأسقيناكموه) أى جعلناه لكم سقياً وفي هذا دلالة على جعل المياه معد الهمم بنفعهم به  
متى شاؤا (وما أنتم له بحازنين) أى نحن القادرون على ايجاده وخرجه في السحاب وانزاله في الارض وما  
أنتم على ذلك بقادرين وقيل ما أنتم بحازنين له بعدما أنزلناه في الغدران والآبار والعيون بل نحن نخبره فيها  
لنجعلها سقياً لكم أى معد السقى أنفسكم ومواسيكم وأراضيكم مع ان طبيعة الماء تقتضى الغور (وانا  
لنحن نجبي ونغيث) أى لا قدرة على الاحياء ولا على الامانة الا لنا (ونحن الوارثون) أى الباقون بعد فناء  
الخلق المالكون للملك عند انقضاء زمان الملك المجازي (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى من تقدم منكم  
ولادة وموتاً (ولقد علمنا المستأخرين) أى من تأخر ولادة وموتاً وقال ابن عباس في رواية عطاء معني  
المستقدمين أهل طاعة الله تعالى ومعني المستأخرين المتخلفون عن طاعة الله تعالى (وان ربك هو يحشرهم)  
للجزاء (انه حكيم) أى متقن في أفعاله فيأتى بالافعال على ما ينبغي وعالم بحقائق الاشياء على ما هي عليه  
(عليم) أى راسع عمله كل شئ (ولقد خلقنا الانسان) أى آدم (من صلصال) أى من طين يابس غير مطبوخ  
يصوت عند نقره (من حمأ) أى كائن من طين متغير أسود بطول مجاورة الماء (مسنون) أى مصور بصورة  
الآدمي قال المفسرون خلق الله تعالى آدم عليه السلام من طين فصوره وتركه في الشمس أربع سنين  
فصار صلصالاً كالخزف ولا يدري أحد ما يراد به ولم ير واشيئاً من الصور يشبهه الى أن نفخ فيه الروح  
(والجن) وهو أبو الجن والاهم ان الشياطين قسم من الجن فكل من كان منهم مؤمناً فانه لا يسمى  
بالشيطان وكل من كان منهم كافراً يسمى بهذا الاسم (خلقنا من قبل) أى من قبل خلق الانسان  
(من نار السموم) أى من نار الحر الشديد النافذ في المسام أو من نار الريح الحارة (واذا قال ربك للملائكة  
ان خالقي بشراً) أى جسماً كشيء يلاقي بخلاف الجن والملائكة فانهم لا يلاقون لاطف أجسامهم (من  
صلصال) أى من طين يتصلصل (من حمأ مسنون) أى من طين متين رطب (فاذا سويته) أى  
أتممت خلقه باليدن والرجلين والعينين وغير ذلك (ونفخت فيه من روحي) أى جعلت الروح فيه  
وليس ثم نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل لافاضة ما يحيا آدم به من الروح التي هي من أمره تعالى (فقعوا)  
اى خروا (له) أى لذلك البشر (ساجدين) بوضع الجبهة على الارض لابلانها تعظيمه له فالسجود  
كان لآدم في الحقيقة أو المعنى امجد والله تعالى بوضع الجبهة على الارض وآدم عليه السلام بمنزلة القبلة  
لذلك السجود حيث ظهر فيه تعاجيب آثار قدرته تعالى وحكمته (فسجد الملائكة كلهم أجمعون)  
أى خلقه فسواه فجعل فيه الحياة فمجد الملائكة فعنى كلهم أى لم يشذ منهم أحد ومعنى أجمعون أى لم يمتد  
في ذلك أحد منهم عن أحد أى فالكامل مهيود دفعة واحدة (الابليس) رئيسهم (أبى أن يكون مع)



الساجدين قال) أى الله تعالى (يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين) أى أى سبب لك فى أن  
 لا تكون مع الساجدين لآدم (قال) أى ابليس (لم أكن لامجد) أى لا يصح منى أن أعبد (لشر)  
 أى جسم كثيف لانه مخلوق من أشرف العناصر وأعلاها وانا روحانى لطيف (خلقه) أى البشر  
 (من صلصال) نائمى (من حماسنون قال) الله تعالى (فاخرج منها) أى من زمرة الملائكة  
 المعززين ويقال من رحمتى والغاء فى جواب شرط مقدر أى لحيث عصيت وتكبرت فاخرج منها (فانك  
 رجيم) أى مطرود عن الرحمة (وان عليك اللعنة) أى الابعاد عن الرحمة (الى يوم الدين) أى  
 الجزاء أى انك مدعو باللعنة فى السموات والارض الى يوم الحساب من غير ان يعذب فأذا جاء ذلك اليوم  
 عذب عذابا ينسى اللعن معه فيصير اللعن حينئذ كالزائل بسبب ان شدة العذاب تذهل عنه (قال) ابليس  
 (رب فأنتظرنى) أى أخرنى ولا تمتنى (الى يوم يبعثون) أى آدم وذريته للجزاء بعد فناءهم وأراد  
 الملعون بهذا السؤال ان لا يدوق الموت لاستحالة بعد يوم البعث وان يجد فسحة فى اغوائهم (قال) الله  
 تعالى (فانك من المنظرين) أى المؤجلين (الى يوم الوقت المعالوم) وهو وقت النفخة الاولى التى  
 علم أنه يموت كل الخلائق فيه (قال) ابليس (رب بما أغويتنى لآزيتن لهم فى الارض) أى أقسم  
 باغوائك اياى لآزيتن لذرية آدم المعاصى فى الدنيا التى هى دار الغرور (ولا غويتهم أجمعين الا عبادة  
 منهم المخلصين) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمر وبكر اللام فى كل القرآن أى الذين أخلصوا دينهم  
 عن كل شائب ينقض التوحيد وقرأ الباقر بن فتح اللام أى الذين أخلصهم الله تعالى بالتوفيق والعفة  
 وعصمتهم من كيد ابليس قال تعالى (هذا صراط على مستقيم) أى هذا الاخلاص طريق يؤدى الى  
 كرامتى وثوابى من غير اعوجاج وقرأ يعقوب على بالرفع والتنوين على أنه صفة لصراط أى هذا الاخلاص  
 طريق رفيع لا عوج فيه (ان عبادى) سواء كانوا مخلصين أو لم يكونوا مخلصين (ليس لأعصمهم  
 سلطان) أى قدرة أصلا على الاغواء (الا من اتبعك من الغاوين) ولما أوهم ابليس فى كلامه ان له  
 على بعض عباد الله تسلطا بالاغواء بين الله كذبه فيه وذكر أن اغواؤه للغاوين ليس بطريق تصرفه  
 بالاغواء بل بطريق اتباعهم له بسوء اختيارهم (وان جهنم لوعدهم) أى لصير المتبعين (أجمعين  
 لها) أى لجهنم (سبعة أبواب) أى سبع طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم  
 لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاويه (لكل باب) أى دركة (منهم) أى الاتباع  
 (جزء) أى حزب معين (مقسوم) أى مفرز من غيره فى الدركة الاولى أهل التوحيد الذين ادخلوا  
 النار يعذبون بقدر دنوهم ثم يخرجون منها وفى الثانية النصارى وفى الثالثة اليهود وفى الرابعة الصابئون  
 وفى الخامسة المجوس وفى السادسة أهل الشرك وفى السابعة المنافقون والحاصل ان الله تعالى يجزئ  
 أتباع ابليس سبعة أجزاء فيدخل كل جزء منهم دركة من النار والسبب فى التجزئة ان مراتب الكفر  
 مختلفة بالغلط والخفة فصارت مراتب العذاب مختلفة بذلك (ان المتقين) من الكفر (فى جنات وعيون)  
 أى مستقرون فيها مال كل منهم عدة منهما (ادخلوها بسلام) أى ادخلوا الجنة سالمين من كل آفة (آمنين)  
 من كل خوف أى لما ملكوا اجنات كثيرة فكلما أرادوا ان ينقلوا من جنة الى أخرى قيل لهم ادخلوها  
 بسلام آمنين وقرئ ادخلوها أمران الله تعالى للملائكة بأدخالهم فى الجنة وقرأ الحسن ادخلوها مبنيا  
 للمفعول على صيغة الماضى المزيدي (وزعنا ما فى صدورهم من غل) أى عداوة كانت بينهم فى الدنيا  
 (اخوانا) حال من ضمير صدورهم أو من فاعل ادخلوها (على سرر) من ذهب مكاله بالزبرجد

والدر والياقوت تدور بهم الاسرة حيث اداروا (متقابلين) في الزياره اى انهم اذا اجتمعوا ثم ارادوا  
 الانصراف يدور سرير كل واحد منهم به بحيث يصير راسه مقابل وجهه لمن كان عنده وقفاه الى الجهة  
 التي يسير لها السرير وهذا ابلغ في الانس والاكرام (لا يحسبهم فيها نصب) اى تعب لحصول كل  
 ما يريدونه من غير مشاوة عمل أصلا (وما هم منها بمخرجين) لان تمام النعمة بالخلود (نبي عبادى) اى  
 اخبر يا اشرف الرسل كل من كان معترفا بعبوديتي (انى انا الغفور) للعصاة من المؤمنين (الرحيم)  
 بهم (وان عذابي) للعصاة ان عذبت (هو العذاب الاليم) وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر  
 بنفر من أصحابه وهم يضحكون فقال اتضحكون والناريين ايديكم فزل قوله تعالى نبي عبادى انا  
 الغفور الرحيم (ونبئهم) اى خبر يا سيد المرسلين عبادى (عن ضيف ابراهيم) وهم ملائكة على  
 صور غلمان حسان منهم جبريل (اذ دخلوا عاياه فقالوا سلاما) اى نسلم سلاما اى قالوه تحية لابراهيم  
 (قال انا منكم وجلون) اى خائفون قال ابراهيم ذلك حين امتنعوا من اكل ما قرب اليهم من الجمل  
 الخنزير لان العادة ان الضيف اذا لم يأكل ما قدم له يكون خائفا (قالوا لا توجل) اى لا تخف يا ابراهيم  
 منا (انا نبشرك بغلام) اى ولدها هو اسحق (عليه) فى صغره حليم فى كبره (قال ابشرون) بذلك  
 (على ان مسنى الكبر) اى بعدما اصابني الكبر (فبم تبشرون) اى فبأى أعجوبة تبشروننى فما  
 استفهم بمعنى التعجب اراد ابراهيم بهذا السؤال ان يعرف انه تعالى يعطيه الولد مع ابقائه على صفة  
 الشيوخه أو بعد قلبه شابا فيمنوا ان الله تعالى اعطاه الولد مع ابقائه على صفة الشيوخه فراجع تبشرون  
 بكسر النون خفيفة فى كل القرآن وقرآن كثير بكسر النون وتشديد هاو الباقون بفتح النون خفيفة  
 (قالوا بشركنا بالحق) اى بطريقه تهى حق وهو امر الله تعالى (فلا تكن من القانطين) اى من  
 الايسين من الولدان الله قادر على ان يخلق بشرا بغير أبوين فكيف من شيخ فان عجوز عاقر (قال)  
 ابراهيم (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) اى لا يقنط من رحمة ربه الا المخطئون طريق الاعتقاد  
 الصحيح فى ربه فلا يعرفون سعة رحمة الله تعالى وكمال علمه وقدرته ومرا دسيدنا ابراهيم بهذا القول نفى  
 القنوط عن نفسه على ابلغ وجه اى ليس بي قنوط من رحمة تعالى واعا الذى أقول لبيان منافاة حالى  
 لغضاض تلك النعمة الجليلة على وقرأ أبو عمرو والكسائى يقنط بكسر النون وقرئ شاذ بضم النون  
 (قال) ابراهيم لجبريل واعوانه (فاخطبكم) اى شأنكم الخطير سوى البشارة (أيها المرسلون)  
 قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين) لاهلاكهم (الا آل لوط) ابنتيه زاعورا وريثا وامرأته الصالحة  
 (انا المخجهم) اى لوط وآله (أجمعين) اى عما يصيب القوم (الامرأته) واعلة المناقفة (قدرنا)  
 اى قضينا عليها (انها من الغابرين) اى الباقين مع الكفرة لتهلك معهم وقرأ أبو بكر عن عاصم قدرنا  
 بتخفيف الدال ههنا وفى النمل وقرأ حمزة والكسائى المخجهم بسكون النون فخرجوا من عند ابراهيم  
 وسافروا من قريته الى قرية لوط وكان بينهما أربعة فراسخ (فلما جاء آل لوط المرسلون) هم الملائكة  
 الذين ضافوا ابراهيم (قال) لوط لهم (انكم قوم منهكرون) اى تشكركم نفسى فأخاف ان تصيبونى  
 بشروا أعرف غرضكم لاى غرض دخلتم على (قالوا) اى الملائكة (بل جنناك بما كلنا فاقبه  
 يعزرون) اى ما جنناك بما تشكرونا لاجله بل جنناك بالعذاب الذى هددت قومك به فبشركون فى مجيئه  
 بهم ويكذبونك وهو ما يشفيك من عدوك وما فيه سرورك (واتيناك بالحق) اى بالاخبار بجميع العذاب  
 (وانا الصادقون) فى مقالتنا ان العذاب نازل عليهم (فأمر بأهلك بقطع من الليل) اى فسر بنتيك

وامرأتك الصالحة في جزء من الليل عند السحر (واتبع أدبارهم) أي امش خلفهم جهة مهر لاجل ان تطمئن عليهم وتعرف انهم ناجون (ولا يلتمت منكم أحد) الى ورائه اذا سمع الصيحة ثلاثا ناعوا من عظيم ما نزل بهم من البلاء (وامضوا حيث تؤمرون) أي سيروا الى المكان الذي أمركم الله بالذهاب اليه وهو صعر (وقضينا اليه ذلك الامر أن دابره ولا مقطوع مصحين) أي وأخبرنا لوطا عن ذلك الامر ان آخر هؤلاء المجرمين مستأصل حال دخولهم في الصبح أي يتم استئصالهم حال ظهور الصبح حتى لا يبقى منهم أحد (وجاء أهل المدينة) أي مدينة سدوم الى دار لوط (يستبشرون) أي يظهرن السرور باضياف لوط وقالوا نزل بلوط ثلاثة من الرمد ما رأينا قط أصبح وجهها ولا أحسن شكلا منهم فذهبوا الى دار لوط طلبا منه لاولئك الرمد (قال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفي فلا تفضحون) أي فلا تظهروا عاري عندهم فان الضيف يحباكرامه فاذا قصدتموهم بالسوء كان ذلك اهانتي (واتقوا الله) في فعل الفاحشة (ولا تخزون) أي ولا تتجملوني (قالوا أولم ننهك عن العالمين) أي ألسنا قد نهيناك عن أن تكلمنا في أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة وكان لوط ينهاهم عنها بقدر وسعه (قال هؤلاء بناتي) فتر وجوهن (ان كنتم فاعلين) قضاء الوطر (لعمرك) قسمي وهذا قسم من الملائكة بحماية لوط عليه السلام (انهم لن يسكرتهم) أي في شدة غلظتهم التي أزال عقولهم (يعمهن) أي يتحيرن فكيف يقبلون قولك ويلتفتون الى نصيحتك (فأخذتهم الصيحة) أي صيحة عظيمة مهلكة (مشرقين) أي داخلين في وقت شروق الشمس (لجعلنا عاليها) أي المدينة (سافلها) وكانت قراهم أربعة فيها أربعة آلاف مقاتل (وأمرنا عليهم) أي على أهل المدينة قبل تمام الانقلاب أو على من كان منهم خارجا عن المدينة بأن كان غائباً في سفر أو غيره (حجارة من مجبل) أي وحل مطبوع بال نار عليه كتاب (ان في ذلك) أي فيما ذكر من قصة ابراهيم وقصة لوط (آيات) أي لعبرات (للمتوسمين) أي للمتفكرين (وانها) أي مدينة قوم لوط (لبسيل مقيم) أي في طريق ثابت لم يخف والذين يعمرون من الحجاز الى الشام يشاهدونها (ان في ذلك) أي في كون المدينة مشاهدة للناس في ذهابهم وايابهم (آية) أي لعبرة عظيمة (للمؤمنين) أي لسلك من آمن بالله وصدق الانبياء فانهم عرفوا أن ما حاق بهم من العذاب للحاقهم لرسل الله تعالى أما الذين لا يؤمنون فيحملونه على حوادث العالم (وان كان أصحاب الايكة) أي وان الشأن كان أصحاب بقعة الاشجار وكانوا يسكنونها وكان أكثر شجرهم الدوم (لظالمين) بتكذيبهم شعيبا عليه السلام (فانتقمنا منهم) روى أن الله تعالى سلط عليهم الحرسبعة أيام حتى أخذوا نفاسهم وقرّبوا من الهلاك فبعث الله لهم صحابة كالنملة فالتجأوا اليها واجتمعوا تحتها للتلّظل بها فبعث الله عليهم منها نارا فأحرقتهم جميعا (وانهما) أي قريّات لوط وقريّات شعيب (لبامام مبين) أي لنبي طريق واضح يرّاهن أهل مكة عليهما (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) أي صالحا وحملة المرسلين فالقوم براهمة منكرون لسلك الرسل والحجر واديين المدينة الشريفة والشام وآثاره باقية يمر عليها ركب الشام في ذهابه الى الحجاز وكان ثمود يسكنونه (وآتيناهم آياتنا) أي أعطيناهم الناقة وكان فيها آيات كثيرة تكبر وجهان الصخرة وعظم جنتها وقرب ولادتها عند خروجهما من الصخرة وكثرة لبنها وشرابها (فكنوا عنها) أي تلك الآيات (معرضين) فلا يستدلون بها على صدق صالح عليه السلام حتى قتلوا الناقة (وكانوا يخفون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الأعداء لواناقتها (فأخذتهم الصيحة صبحين) أي صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء في الأرض فتقطعت قلوبهم في صدورهم عند الصباح

(فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فلم يدفع عنهم ما كانوا يعملون من نحت تلك الجبال بنقرها بالأموال وجمع الأموال ما نزل بهم من البلاء (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق) أى لا بسبب العدل فكيف يليق بحكمته إهمال أمرك يا كرم الرسل (وان الساعة لا تية) فان الله لينتقم لك فيها من أعدائك ويجازيك على حسنائك ويجازيهم على سيئاتهم (فاصمغ الصمغ الجميل) أى أعرض عنهم وحتم ما تلقى منهم أعراضا جحيلًا بحلم والمقصود من هذا الكلام أن يظهر الرسول الخلق الحسن والعفو فلا يكون منسوخا (ان ربك هو الخلاق العليم) أى انه تعالى خلق الخلق مع اختلاف طبائعهم وتفاوت أحوالهم وعلم كونهم كذلك لمحض ارادته (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) أى سبع آيات هي المثاني وهي الفاتحة وهذا قول عمر وعلى وابن مسعود وأبى هريرة والحسن وأبى العالية ومجاهد وأنس مالك وسعيد بن جبير وقتادة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ الفاتحة وقال هي السبع المثاني وقيل سميت الفاتحة مثاني لأنها قسمان ثناء ودهاء وأيضاً النصف الأول منها حق الربوبية وهو الثناء والنصف الثاني حق العبودية وهو الدعاء (والقرآن العظيم) وهذا من عطف الكل على البعض فبعض الشيء مغاير لمجموعه فيكون هذا القدر من المغايرة في حسن العطف ونقل عن ابن عباس وطاوس أن السبع المثاني هو القرآن كله وعلى هذا فهو عطف أحد الوصفين على الآخر مع وحدة ذات الموصوف وأما حسن العطف لاختلاف اللفظين فان القرآن سبعة أسباع كل سبع حقيقة وكله مثان أمر ونهى ووعود وعيد وحلال وحرام وناسخ ومنسوخ وحقيقة وبجواز وبحكم ومتشابه وخبر بما كان وما يكون ومدحة لقوم ومدمة لقوم وسبب نزول هذه الآية أن سبع قوافل أقبلت من بصرى وأذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد فيها أنواع من البر الطيب والجواهر وسانرا لا متعة فقال المسلمون لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينها لا نقمناها في سبيل الله فقال الله تعالى لهم لقد أعطيتم سبع آيات هي خير لكم من هذه القوافل السبع ويد على صحة هذا قوله تعالى (لأتمدن عينيك إلى مائة عصابة أزواج منهم) أى لا تنظرن بالرجبة إلى ما أعطينا رجالاتنا من الكفرة من متاع الدنيا وزخارفها فان ما في الدنيا بالنسبة إلى ما أعطيتم مستحق (ولا تحزن عليهم) أى لا تحزن لأجل عدم إيمانهم (واخفض جناحك للمؤمنين) أى تواضع لهم ولين جانبك لهم (وقل انى أنا النذير المبين كما أنزلنا على المقتسمين) أى انى منذر أت بالبنات فأنذركم مثل ما نزل بالذين اقتسموا طرق مكة يصعدون الناس عن الإيمان ويقولون لمن سلكها لا تغتر واهذا الخراج فينا يدعى النبوة فإنه مجنون وربما قالوا واسأله وربما قالوا كاهن وسخو المقتسمين لأنهم اقتسموا هذه الطرق فاما تم الله شرميتة (الذين جعلوا القرآن عضين) أى الذى جزأ القرآن أجزاء فقالوا صحر وشعر وكهانة ومفترى وأساطير الأولين (فوق ربك لنساء لنهم أجمعين) يوم القيامة (عما كانوا يعملون) فى الدنيا من قول وفعل وترك (فاصدع بما تؤمر) أى اظهر ما تؤمر به وافرق بين الحق والباطل (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت إلى لومهم إياك على اظهار الدعوة وهذا ليس بمنسوخ لأن معنى هذا الاعراض ترك المبالاة بهم (انا كفيناك المستهزئين) أى الذين يبالغون فى الاستهزاء بك وفى اذائك (الذين يجعلون مع الله الهاء خرف سوف يعلمون) ماذا يفعل بهم فأهلكهم الله فى يوم وليلة وكانوا خمسة من أشرف قريش الذين بدوا المغيرة والعاص بن وائل والحارث بن قيس والأسود بن المطلب والأسود بن عبيد يغوث فاما الوليد بن الحارث ومي فربنا فأساب النبيل عرقا فى عقبه فقطعه فأت وأما العاص السهمى فدخلت فى أخصه شوكة فقال لدغت لدغت واقتفت رجله

حتى صارت كالرمات وأما الحرث السهمي فانه أكل حوتا ملحا فأصابه العطش فشرب عليه الماء حتى انشق بطنه فمات وأما الاسود بن المطلب فرماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصرد وجهه عينه لجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك وأما الاسود بن عبيد يغوث فانه خرج في يوم شديد الحر فأصابه السموم فأسود حتى عاد حبشيا فرجع الى بيته فلم يفتحوا عليه الباب فنقطع رأسه بياضه حتى مات وكلهم كانوا يقولون قتلنا رب محمد صلى الله عليه وسلم (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك) بحسب الطبيعة البشرية وان كان جميع أموره صلى الله عليه وسلم مفوضا لربه (بما يقولون) أي بسبب ما يقولون من كلمات الشرك والظعن في القرآن والاستهزاء به وبك (فسبح محمد بك) أي فافزع الى الله تعالى فيما نابك من النعم بالنسب مع ملتبساً بحمده تعالى (وكن من الساجدين) أي من المصلين وكان صلى الله عليه وسلم اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة (واعبدك حتى يأتيك اليقين) أي الموت فانه متيقن الحق بكل شيء مخلوق أي واعبدك في زمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظات الحياة عن هذه العبادة

سورة النحل وتسمى سورة النعم مكية الا ثلاث آيات في آخرها مائة وثمان وعشرون آية  
وألف وثمان مائة واحد وأربعون كلمة وستة آلاف وست مائة وسبعة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم أتى أمر الله) أي العذاب الموعد لك كفره والحاصل أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أكثر من تهديدهم بعذاب الدنيا وعذاب الآخرة ولم يروا شيئاً نسبوه الى الكذب فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله تعالى أتى أمر الله أي قد حصل حكم الله بنزول العذاب من الازل الى الابد وانما يحصل المحكوم به لانه تعالى خصص حصوله بوقت معين (فلا تستعجلوه) أي لا تطلبوا حصوله قبل حضور ذلك الوقت ولما قالت الكفار اننا سلمنا لك يا محمد صحة ما تقول من انه تعالى حكم بانزال العذاب علينا ما في الدنيا وما في الآخرة الا اننا نعبد هذه الاصنام فانها شفعاؤنا عند الله فهي تستغ لنا عنده فتمخلص من هذا العذاب المحكوم به بسبب شفاعة هذه الاصنام فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله تعالى (سبحانه وتعالى عما يشركون) ففزع الله تعالى نفسه عن شركة الشركاء وأن يكون لاحد أن يشفع عنده الا باذنه ولما قال الكفار انه تعالى قضى على بعض عبادهم بالسراويل على آخرين بالضرأ ولكن كيف يمكنك يا محمد ان تعرف هذه الاسرار التي لا يعلمها الا الله تعالى وكيف صرت بحيث تعرف أمر الله وأحكامه في ملكه وملكه فاجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى (ينزل الملائكة) أي جبريل ومن معه من الملائكة (بالروح) أي بكلام الله تعالى (من أمره) أي ان الروح هي أمره تعالى (على من يشاء من عباده) وهم الانبياء (أن أنذروا) أي أعلموا الناس (أنه لا اله الا أنا فاتقون) بالاثبات بعبادتي وتقريروا هذا الكلام انه تعالى ينزل الملائكة على من يشاء من عبيده ويأمر الله ذلك العبد الذي نزلت عليه الملائكة بان يبلغ الى سائر الخلق ان الله العالم واحد كافهم به رقة التوحيد وبالعبادة له وبين انهم ان فعلوا ذلك فلاوا يخبروا الدنيا والآخرة وان عمروا أو وقعوا في شر الدنيا والآخرة فهذا الطريق صار ذلك العبد مخصوصا بهذه المعارف من دون سائر الخلق فقوله تعالى لانه الا أنا اشارة الى الاحكام الاصولية وقوله تعالى فاتقون اشارة الى الاحكام الفروعية (خلق السموات والارض بالحق) أي أو جدهما على صفات خصصها بحكمته ولما احتج تعالى بخلق السموات والارض على حدوئهما قال بعده (تعالى عما يشركون) فالقائلون بقدم السموات والارض كأنهم أثبتوا لله شريكاً في القدم ففزع الله تعالى نفسه عن ذلك وبين انه

لا قديم الا هو فالقصور من قوله اولاً سبحانه وتعالى عما يشركون ابطال قول من يقول ان الاصنام  
 تشفع للكفار في دفع عقاب الله عنهم والمقصود ههنا ابطال قول من يقول اجسام السموات والارض  
 قديمة تنزه الله تعالى نفسه عن ان يشركه غيره في القدم (خلق الانسان من نقطة) منتنة (فاذا هو)  
 بعد قوة عقله وعظم فهمه (خصيم) لربه (مبين) أي ظاهر الخصومة منه كزخا لقه قائل من يحيي  
 العظام وهي رميم وهذا اشارة الى الاستدلال باحوال نفس الانسان على وجود الصانع الحكيم فان  
 الانتقال من الحالة الخسيسة الى الحالة العالية لا يحصل الا بتدبير مدبر حكيم عليم (والانعام) أي الابل  
 والبقر والغنم (خلقها لكم فيها داف) أي ما يتدفأ به من اللباس المتخذة من الاصواف والاوبار والاشعار  
 (ومنافع) هي درها وركوبها والحراثة بها وغير ذلك (ومنها) أي من لحومها (تأكلون) ولكم فيها جمال  
 أي منظر حسن عند الناس (حين تريحون) أي تردونهم من مراعيها الى مرايحها بالعشي (وحين  
 تسرحون) أي تخسرجونهم من حظائرهم الى المري بالغداة (وتحمل) أي الابل (اتقاكم) أي  
 أمتعتكم (الى بلدكم تكونوا بالغيه) أي واصلين اليه على غير الابل (الابشق الانفس) أي  
 لا تتبع النفس أو لا يذهب نصف قوة البدن والشق بكسر الشين وفتحها معناه المشقة والنصف (ان  
 ربكم لرفوف رحيم) ولذلك أسبغ عليكم هذه النعم الجليلة ويسر لكم الامور الشاقة (والخيل والبغال  
 والحمير لتركبوها وزينة) أي وخلق هذه الاشياء للركوب وللمنظر الحسن واحتج بهذه الآية من يحرم  
 لحوم الخيل (وقالوا لان الله تعالى خص هذه بالركوب فعلنا أنما مخلوقة للركوب لا للاكل وهو قول ابن  
 عباس) وليه ذهب الحكم ومالك وأبو حنيفة وذهب جماعة من أهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول  
 الحسن وشريح وعطاء وسعيد بن جبير واليه ذهب الشافعي وأحمد وأبو حنيفة واحتجوا على اباحة لحوم الخيل  
 بما روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن  
 بالمدينة أخرجه البخاري ومسلم وروى الشيخان عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن لحوم الحمر الا هلية وأذن في لحوم الخيل (ويخلق ما لا تعلمون) أي ويخلق في الدنيا غير  
 ما عدهم من اصناف النعم وروى عن ابن عباس انه قال ان عن عرش نهران نور مثل السموات السبع  
 والارضين السبع والبحار السبعة يدخل فيها جبريل عليه السلام كل صفر فيغتسل فيزداد نورا الى نور  
 وجمالا الى جمال وعظما الى عظم ثم ينتفض فيخلق الله تعالى من كل قطرة ثمرة من ريشه كذا وكذا ألف  
 ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور وسبعون ألف ملك الكعبة لا يعودون اليه  
 الى يوم القيامة (وعلى الله قصد السبيل) أي وعلى الله بيان استقامة الطريق وهو الاسلام (ومنها)  
 أي من السبيل (جائر) أي مائل عن الحق وهو أنواع الكفر والضلال (ولو شاء لهداكم اجمعين)  
 الى استقامة الطريق (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم) ولكل حي (منه) أي الماء (شراب ومنه  
 شجر) أي من الماء ما ينبت على الارض (فيه) أي في الشجر ترعون مواشيكم (ينبت لكم به)  
 أي بالماء (الزروع والزيتون والنخيل والاعناب) والانسان خلق محتاجا الى الغذاء وهو اما ان يكون  
 من الحيوان أو من النبات والغذاء الحيواني انما يحصل من اسامة الحيوانات وأما الغذاء النباتي  
 فمما حبس جوب وفواكه فالحبوب هي ما به قوام بدن الانسان وأشرف الفواكه الزيتون والنخيل  
 والاعناب أما الزيتون فلانه فاكهة من وجهه وادام من ربه آخر لكثرة ما فيه من الدهن ومنافع الادهان  
 كثيرة في الاكل والطلا واشتغال المروج واما امتياز النخيل والاعناب من سائر الفواكه فظاهر (ومن)



كل الثمرات) مما لا يمكن على الناس تفصيل أجناسها وأنواعها وصفاتها ومنافعها (ان في ذلك) أى  
 في انزال الماء ونبات ما ذكرنا (آية) دالة على تفرد تعالى بالالوهية (لقوم يتفكرون) ألا ترى ان  
 الحجة الواحدة اذا وضعت في الارض ومرت عليها مقدار من الزمان مع رطوبة الارض فانها تنتفخ  
 وينشق أعلاها فيصعد منه شجرة الى الهواء وأسفلها نفوس منه يروق في الارض ثم ينمو الاعلى ويقوى  
 وتخرج منه الاوراق والازهار والاكمام والثمار المستعملة على أجسام مختلفة الطبائع والطعوم  
 والالوان والرائح والاشكال والمنافع ومن تفكر في ذلك علم أن من هذه أفعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه  
 أحد في شيء من صفات الكمال (ومحرف لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات)  
 قرأ ابن عامر والشمس والقمر والنجوم بالرفع على الابتداء ومسخرات خبرها قرأ حفص عن عاصم  
 والنجوم بالرفع والباقيون بالنصب في الجميع ومسخرات حال منه أى انه تعالى سخر للناس هذه الاشياء  
 وجعلها موافقة لمصالحهم حال كونها مسخرات لله تعالى (بأمره) أى بآرادته كيف شاء (ان في ذلك)  
 أى تسخير الليل وما بعده (آيات لقوم يعقلون) أى يعلمون ان تسخيرها من الله تعالى (وما ذرا  
 لكم في الارض) أى وسخر لكم ما خلق لكم في الارض من حيوان ونبات (مختلفة ألوانه ان في ذلك)  
 أى في اختلاف ما في الارض (آية لقوم يذكرون) أى يتعظون فان اختلاف طبائع ما في الارض  
 وأشكاله مع اتحاد موادها اغما هو بصنع حكيم عليم قادر مختار نزي عن كونه جسمانياً وذلك هو الله  
 تعالى (وهو الذي سخر البحر) ومعنى تسخير الله تعالى اياها للخلق جعلها ما بحيث يتمكن الناس من  
 الانتفاع بها اما بالركوب أو بالغوص (لتأكلوا منه لحماً) أى سمياً (طرياً) والتعبير عن السهل  
 باللحم مع كونه حيواناً لا لاختصار الانتفاع به في الاكل ووصفه بالضراوة للاشعار بلطافته والتنبيه على  
 طلب المسارعة الى كلة لسرعة فسادها (وتسخر جوامع حليمة) أى لؤلؤ ومرجاناً (تلبسونها)  
 أى تلبسها نساءكم لاجل زينة النساء بالحلى اغما هو لاجل الرجال فهي حليمة لكم هذا الاعتبار  
 (وترى الفلك) أى تبصر السفن (فيه مواجر) أى جوارى في البحر مقبلة ومدبرة ومعتزلة بريح واحدة  
 تسبقه بحيز ومها (ولتبتهقوا من فضله) أى لتركبوا للوصول الى البلدان الشاسعة فتطمبوا الرزق  
 بالتجارة وغيرها من فضل الله تعالى (ولعلمكم تشكرون) أى تعرفون حقوق نعمه الجلية فتقومون  
 بادائها بالطاعة والتهجد (وألقى في الارض رؤساً) أى جعل فيها اجبالاً نابت (أن تميز بكم)  
 أى كراهة ان تميل بكم الارض وتضطرب (وأنهاراً) أى جعل في الارض أنهاراً راجية لمنافعكم  
 (وسبلاً) أى جعل فيها طرقاً (لعلكم تهتدون) أى لكي تهتدوا بها في أسفاركم الى مقاصدكم (وعلامات)  
 أى جعل في الارض امارات الطرق التي يستدل بها المارون وهي الجبال والرياح والتراب فان جماعة  
 يشمون التراب ويتعرفون بذلك الشم الطرق (وبالنجوم هم يهتدون) بالليل في البراري والبحار وقال  
 السدي هو الثريا والفرقدان وبنات نعش والجدى (أفمن يخلق) هذه الاشياء وهو الله تعالى (كن لا  
 يخلق) شيئاً أصلاً وهو الاصنام (أفلا تذكرون) أى ألا تلاحظون فلا تذكرون فان هذا القدر لا يحتاج  
 الى تفكير ولا الى شيء سوى التذكير في نفسه ان تتنبهوا على ما في عقولكم من ان العبادة لا تليق الا  
 بالذم الاعظم فكيف يليق بالعاقل ان يشتغل بعبادة من لا يستحق العبادة ويترك عبادة من  
 يستحقها (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أى انكم لا تعرفونها على سبيل التمام واذ لم تعرفوها  
 امتنع منكم القيام بشكرها على سبيل التمام وما يدل قطعاً على ان عقول الخلق قاصرة عن معرفة أقسام

نعم الله تعالى ان كل جزء من أجزاء البدن الانساني لو ظهر فيه أدنى خلل لتنفص العيش على الانسان  
ولتفنى أن ينفق كل الدنيا حتى يزول عنه ذلك الخلل ثم انه تعالى يدبر أحوال بدن الانسان على الوجه  
الاكمل مع أن الانسان لا علم بوجود ذلك الجزء ولا بكيفية مصالحة فليكن هذا المثال حاضرا في ذهنك  
ثم تأمل في جميع ما خلق الله في هذا العالم من المعادن والنبات والحيوان وجعلها مهيأة لانتفاع أهل بها  
حتى تعلم أن عقول الخلق تنفذ في معرفة حكمة الرحمن في خلق الانسان فصلا عن سائر وجوده الاحسان ثم  
الطريق الى الشكر أن يشكر الله تعالى على جميع نعمه مفصلا ومجملها (ان الله لغفور) للتقصير  
الصادر عنكم في القيام بشكر نعمه (رحم) بكم حيث لم يقطع نعمه عنكم بسبب تقصيركم (والله  
يعلم ما تسرون) أي تضرعونه من العباد والاعمال (وما تعلنون) أي تظهرونه منهم ما وهذه الاصنام  
جمادات لا معرفة لها بشئ أصلا فكيف تحسن عبادتها (والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا)  
أي والآلهة الذين يعبدهم الكفار من دون الله لا يقدر أن يخلقوا شيئا فقرأ أحفص عن عاصم يسرون  
ويعلنون ويدعون بالياء على الغيبة لكن ما نقل عن السمين أن قراءة الياء التحتمية شاذة في الفعلين  
الاولين وقرأ أبو بكر عن عاصم يدعون خاصة بالياء على المغايبة وقرئ على صيغة المبني للفعل (وهم  
يخلقون) أي ان الاصنام مخلوقة لله تعالى مخلوقة من محبوبة من الجارية وغيرها (أموات) أي جمادات لا روح  
فيها (غير أحياء) أي لا تأتيا الحياة أصلا (وما يشعرون أيان يبعثون) أي وما يشعرون أولئك الآلهة  
متى يبعث عبدتهم من القبور وفي هذا حكم للمشركين في أن آلهتهم لا يعلمون وقت بعثهم فكيف وقت  
جزاءهم عن عبادتهم وقيل المعنى ان هذا الاصنام لا تعرف متى يبعثها الله تعالى قال ابن عباس ان الله  
تعالى يبعث الاصنام ولها أرواح ومعها شياطينها فيؤمر بها الى النار (الهمكم الواحد) لا يشاركه  
شي في شئ (فالذين لا يؤمنون بالآخرة) ولا يرغبون في حصول الثواب ولا يرهبون من الوقوع في العقاب  
(قلوهم منكرة) لوحداية الله تعالى ولكل كلام يخالف قولهم (وهم مستكبرون) عن الرجوع  
من الباطل الى الحق (لأحرم) أي حق (أن الله يعلم ما يسرون) من قلوبهم (وما يعلنون) من  
استكبارهم (انه لا يحب المستكبرين) على خلقه فبالك المستكبرين على التوحيد واتباع الرسول  
صلى الله عليه وسلم (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) أي وإذا قال وفود الحاج لا أولئك المنكرين  
المستكبرين بما أنزل الله تعالى على محمد عليه السلام (قالوا أساطير الاولين) أي هذا الذي تذكرون  
انه منزل من ربكم هو أكاذيب الاولين ليس فيه شيء من العلوم والحقائق (ليحملوا أوزارهم) أي آثامهم  
الخاصة بهم وهي آثام ضلالهم (كاملة يوم القيامة) أي لم يخفف من عقابهم شيء يوم القيامة بمصيبة  
اصابهم في الدنيا فقله ليحملوا متعلق بقاوا فاللام للعاقبة وقوله يوم القيامة ظرف ليحملوا (ومن أوزار  
الذين يضلونهم) أي وليحملوا أيضا من جنس آثام من ضل باضلالهم أي فيحصل للرؤساء مثل أوزار  
الاتباع (بغير علم) أي ان هؤلاء الرؤساء يقدمون على الانزال جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب  
الشديد في مقابلته (الأساء ما يزرعون) أي بش ما يحملونه من الذنوب حملهم هذا (قدمكر الذين من  
قبلهم) فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم) أي قدرتموا منصوبات ليعكروا بها  
أنبياء الله تعالى فأهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو ابينا شدا وداود عوه فانهم ذلك  
البنيان وسقط عليهم سق بنيانهم فأهلكهم شيت حال أولئك الماكرين في تسويتهم المكايدي وفي  
ابطاله تعالى تلك الحيل وجعله تعالى اياها أسبابا لهلاكهم بحال قوم بنو ابينا واهم دوه بالاساطين

فضعفت تلك الاساطين فسقط عليهم السقف فهلكوا فهو مثل ضربه الله تعالى لمن مكر بآخرفأهلكه  
الله بكمرومنه المثل السائر على ألسنة الناس من حفر لأخيه قلبا وقع فيه قريبا (وأناهم العادى اب من  
حيث لا يشعرون) أى أنهم اعتمدوا على منصوباتهم ثم تولد البلاء منها بأعيانها فهو لا اله الا كرون  
القائلون ان القرآن أساطير الاولين سيأتيهم من العذاب العاجل من جهة لا تخطر ببالهم مثل ما تأتهم  
(ثم) الله تعالى (يوم القيامة يخزيهم) أى يذل الكفار بعذاب (ويقول أين شركائ الذين كنتم تشاقون  
فيهم) أى يقول الله لهم تفضيها أين شركائ في زعمكم الذين كنتم تخافون الانبياء والمؤمنين في شأن  
الشركاء حين ينوالكم بطلانها وقرأ نافع تشاقون بكسر النون (قال الذين أوتوا العلم) أى يقول  
المؤمنون الذين أوتوا علما بدلائل التوحيد حين يرون خزي الكفار وهم في الموقف (ان الخزي) أى  
الفضيحة (اليوم والسوء) أى العذاب (على الكافرين الذين تتوفاهم الملائكة) أى عزرائيل  
وأعوانه (ظالمى أنفسهم) أى مستمرين على الكفر فأنهم ظلموا أنفسهم حيث عرضوا له العذاب المخلد  
وقرأ حمزة يتوفاهم بالياء مع الامالة في الموضعين (فألقوا السلم) أى أسلموا وأقر الله بالعبودية عند  
الموت قائلين (ما كنا نعمل من سوء) أى شرك في زعمنا فتقول الملائكة (بلى) كنتم تعملون أعظم  
الشرك (ان الله علم بما كنتم تعملون) من الشرك فلا فائدة لكم في انكاركم (فادخلوا أبواب جهنم)  
أى ليدخل كل صنف من الكفرة في طبقة هو موعود بها والمراد دخولهم فيها في رقتة فان ذلك تخويف  
عظيم وان تراخي المخوف به لا دخول القبر الذى هو حفرة من حفر النيران (خالدين فيها) أى دركات  
جهنم لا يخرجون منها (فلبس مشى المتكبرين) عن قبول التوحيد وسائر ما أتت به الانبياء (وقيل  
للذين اتقوا) أى خافوا الشرك وأيقنوا انه لا اله الا الله محمد رسول الله (ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) أى  
أنزل خيرا قال المفسرون كان في أيام الموسم يأتي الرجل مكة فيسأل المشركين عن محمد وأمره فيقولون انه  
ساحر وكاهن وكذاب فيأتى المؤمنين ويسألهم عن محمد وما أنزل الله عليه فيقولون خيرا أى أنزل خيرا  
والذى قالوه من الجواب موصوف بأنه خير (للذين أحسنوا) أى قالوا لا اله الا الله مع الاعتقاد الحق  
(في هذه الدنيا حسنة) أى ثناء ورفعة وتعظيم وهذه الجملة بدل من قوله خيرا أو تفسير له وذلك أن الخير هو  
الوحي الذى أنزل الله تعالى فيه قوله من أحسن في الدنيا بالطاعة فله حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة وقوله  
تعالى في هذه الدنيا متعلق بقوله حسنة (ولدار الآخرة خير) مما حصل لهم في الدنيا (ولنهم دار المتقين)  
والمخصوص بالمدح اما محذوف تقديره دار الآخرة أو هي دار الدنيا لان المتقين يتزودون فيها للآخرة واما  
قوله تعالى (جنات عدن) وهذه تدل على القصور والبساتين وعلى الدوام (يدخلونها) يوم القيامة صفة  
الجنات أو حال (تجرى من تحتها الانهار) أى انهار الخمر والماء والعسل واللبن وهذه تدل على أن هناك  
أبنية يرتفعون عليها وتكون الانهار جارية من تحتهم (لهم فيها ما يشاؤون) من أنواع المشتيات والمقتنيات  
وهذه الكلمة تدل على حصول كل الخيرات والسعادات (كذلك) أى مثل ذلك الجزء الاول (يجزى  
الله المتقين) أى كل من يتقى من الشرك والمعاصي (الذين تتوفاهم الملائكة) أى قبضتهم (طيبين)  
أى طاهرين من الكفر مبترئين عن العلائق الجسمانية متوجهين الى حضرة القدس فرحين بنبأ  
الملائكة اياهم بالجنة حتى صاروا كأنهم مشاهدون لها ومن هذا حاله لا يتألم بالموت (يقولون) أى الملائكة  
عند الموت وهذا حال من الملائكة وطيبين حال من المفعول (سلام عليكم) أى لا يلحقكم مكروه وعن  
محمد بن كعب القرظي قال اذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال السلام عليك يا ولى الله الله

بقراء عليك السلام وبشره بالجنة (ادخلوا الجنة) اي جنات عدن وهي خاصة لكم كأنكم فيها والمراد  
 دخولهم فيها في وقته فان ذلك بشارة عظيمة وان تراخي البشر به لادخول القبر الذي هو روضة من رياض  
 الجنة فان الملائكة لما بشروهم بالجنة صارت الجنة كأنها دارهم وكأنهم فيها (بما كنتم تعملون) أي  
 بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة (هل ينظرون) أي ما ينتظرون الكفار الذين طعنوا في القرآن  
 وأنكروا النبوة (الآن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم بالتهديد (أو يأتي أمر ربك) أي عذاب  
 ربك في الدنيا بهلاكهم (كذلك) أي مثل فعل هؤلاء من الشرك والتكذيب والاستهزاء (فعل  
 الذين من قبلهم) من الأمم فأصابهم العذاب المجمل (وما ظلمهم الله) بذلك فإنه أنزل بهم ما يستحقونه  
 بكفرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بأن كذبوا الرسل فاستحقوا ما نزل بهم (فأصابهم سيئات  
 ما عملوا) أي عقاب سيئات أعمالهم (وحاق) أي وأحاط (بهم ما كانوا به يستهزون) أي عقاب  
 استهزائهم من جوانبهم (وقال الذين أشركوا) أي من أهل مكة للرسول صلى الله عليه وسلم تكذيباً له  
 وطعناً في الرسالة (لو شاء الله) عدم عبادتنا لشيء غيره (ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا)  
 الذي نفتدي بهم في ديننا (ولا حرمنا من دونه من شيء) من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى  
 وأشرأبنا بالله الاوثان وتحرينا بالانعام والحرب بعشيتته تعالى فهو راض بذلك وحينئذ فلا فائدة في مجيئك  
 اليها بالامر والنهي وفي ارسالك (كذلك) أي مثل ذلك الفعل الشنيع (فعل الذين من قبلهم) من  
 الأمم فأشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله وجادلوه بالباطل حين نهوهم عن الخطأ وهدوهم الى الحق  
 (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) أي ليست وظيفة الرسل الا تبليغ الرسالة تبليغاً واضحاً فهو واجب  
 عليهم وأما حصول الايمان فلا يتعلق بالرسول (ولقد بعثنا في كل أمة) من الأمم السالفة (رسولاً)  
 خاصاً بهم كبايعتنا الى قومك (أن اعبدوا الله) وحده (واجتنبوا الطاغوت) أي اجتنبوا عبادة  
 ما تعبدون من دون الله أو اجتنبوا طاعة الشيطان في دعائه لكم الى الضلالة (فهم) أي من تلك الأمم  
 (من هدى الله) الى الحق الذي هو عبادته (ومنهم من حققت) أي ثبتت (عليه الضلالة) فلم يجب  
 الرسول الى الايمان فضل عن الحق وعنى عن الصدق ووقع في الكفر (فسيروا) بامعشركم كفار قريش  
 (في الارض) أي فان كنتم في شلث من أخبار الرسل فسيروا في الارض (فانظروا) في أكتافها  
 واعتبروا (كيف كان عاقبة المكذبين) بالرسل من عاد ونموذ وأمثالهم لتعرفوا أن العذاب نازل بكم  
 كما نزل بهم (ان تحرص على هدايتهم) أي ان تطلب يا سيد الرسل توحيد كفار قريش بجهنم فلا تقدر  
 على ذلك (فان الله لا يهدي من يضل) أي لانه تعالى لا يخلق الهداية قسراً فيخلق فيه الضلالة  
 لسوء اختياره وقرى لا يهدي بالبنا للفقول (وما لهم من ناصرين) أي وليس لهم أحد يعينهم على مطلوبهم  
 في الدنيا والآخرة من دفع العذاب عنهم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أي حلف الذين أشركوا غاية ايمانهم  
 واذ احلف الرجل بالله فقد حلف جهد عيینه فان الكفار كانوا يحلفون بأبائهم وآلهتهم فاذا كان الامر  
 عظيماً حلفوا بالله وهذا عطف على قوله تعالى وقال الذين أشركوا اعلاماً بأنهم كانوا أشركوا والتوحيد  
 أنكروا البعث مقسمين (لا يبعث الله من يموت) فانهم يجدون في عقولهم أن الشيء اذا صار عداً محضاً لا يعود  
 بعينه بل العادى يكون شيئاً آخر ولقد رد الله تعالى عليهم ابلغ رد بقوله (بلى وعدا عليه حقاً) أي بلى بيعتكم  
 الله بالبعث وعداً حقاً لا خلف فيه ثابتاً على الله فيمنجزه لا امتناع الحلف في وعده (ولكن أكثر الناس)  
 أي أهل مكة (لا يعلمون) انهم يبعثون لقصور نظرهم بالمألوف فيتموهمون امتناع البعث ولجهلهم بشؤون

الله تعالى من العلم والقدرة والحكمة وغيرهما من صفات الكمال (ليبين لهم) أى بلى يبيّنهم ليبين لمن يموت  
 (الذى يختلفون فيه) من أمور البعث وغيرها من أمور الدين فيشيب الحق من المؤمنين ويعذب المبطل  
 من الكافرين (وليعلم الذين كفروا) بانه بالاشراك وانكار البعث والنبوة يوم القيامة (أنهم كانوا كاذبين)  
 فى ما أقسموا فيه وفى كل ما يقولون (انما قولنا الشئ) أى شئ كان (إذا أردناه) أى وقت ارادتنا  
 لوجوده (أن نقول له كن) أى احدث وهو خير المبتدا (فدكون) أى فحدث عقب ذلك من غير  
 توقف وهذا تمثيل لنفى الكلام والتعب فليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور بل هو تمثيل  
 لسهولة حصول المقدرات عند تعلق ارادته تعالى بها وتصوير لسرعة حدوثها ولكن العباد خوطبوا بذلك  
 على قدر عقولهم ولو اراد الله خلق الدنيا وما فيها فى قدر لمع البصر لقدر على ذلك فالعنى انما إيجادنا الشئ عند  
 تعلق ارادتنا به ان نوجده فى أمرع ما يكون (والذين هاجروا) من مكة الى المدينة (فى الله) أى  
 لاظهار دينه (من بعد ما ظلموا النبوتهم فى الدنيا حسنة) أى أرضا كريمة آمنة وهى المدينة وهم أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين آخر جهنم أهل مكة من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم الى المدينة وعلى  
 هذا يكون نزول الآية فى أصحاب المهاجرين فيكون نزولها فى المدينة بين المهاجرين وقال ابن عباس رضى  
 الله عنهما نزلت هذه الآية فى ستة من الصحابة صهيب وبلال وعمار وخباب وعابس وجبر أخذهم  
 المشركون بمكة يعذبونهم ليرجعوا عن الاسلام الى الكفر فأما بلال فخرج جونه الى بطناء مكة فى شدة الحر  
 ويشدونه ويجعلون على صدره الحجارة وهو يقول أحدا أحدا فاشترأ منهم أبو بكر وأعتقه وأما صهيب  
 فقال أنا رجل كبير ان كنت معكم لم أنفعكم وان كنت عليكم لم أضركم فافندى منهم وهاجر وأما سائرهم فقد  
 قالوا بعض ما أراد أهل مكة من كلمة الكفر فتركوا عذابهم ثم هاجروا فبسبب هجرتهم ظهرت قوة الاسلام كما  
 ان بنصرة الانصار قويت شوكتهم فلذلك غلبوا على أهل مكة وعلى العرب قاطبة وعلى أهل المشرق  
 والمغرب وعن عمرانه كان اذا أعطى رجلا من المهاجرين عطاء قال خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله  
 فى الدنيا وما ادخر لك فى الآخرة أكبر (ولأجر الآخرة أكبر) أى وللأجر السالك فى الآخرة وهو النعيم  
 السالك فى الجنة أعظم من الأجر السالك فى الدنيا (لو كانوا يعلمون) أى وعلم الكفار ان الله تعالى يجمع  
 هؤلاء المهاجرين خير الدارين لو افقوهم فى الدين (الذين صبروا) على أذى الكفار ومفارقة الأهل  
 والوطن وعلى المجاهدة وبذل الاموال والانفس فى سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) أى التبة خاصة  
 يفوضون الامر كله معرضين عما سواه (وما أرسلنا من قبلك) يا أكرم الرسل الى الامم من طوائف  
 البشر (الارجالا نوحى اليهم) بواسطة الملائكة وهذا رد لقريش حين قالوا الله أعلى وأعظم من ان  
 يكون رسوله واحدا من البشر بل لو اراد بعثة رسول النبى لم يكن ملكا (فاسألوا أهل الذكر) أى أهل  
 العلم بأخبار الماضين فاذا سألوهم فلا بد ان يجيبوا بان الرسل الذين أرسلوا اليهم كانوا نبيا فاذا أخبروهم  
 بذلك زالت الشبهة من قلوبهم (ان كنتم لاتعلمون) ان الرسل من البشر (بالبينات والزبر) متعلق  
 بمعدوف على انه صفة لرجالا ملائمة بسين بالمجربات الدالة على صدق من يدعى الرسالة والتكاليف  
 التى يبلغونها من الله تعالى الى العباد أو متعلق بيموحى أى نوحى اليهم بالجمع الواضحة وبالكتاب أو  
 متعلق بذلك أى فاسألوا أهل العلم بالجمع وبالكتاب القديمة من التوراة والانجيل أو متعلق بلاتعلمون أى  
 ان كنتم لاتعلمون ان الله لم يرسل الرسل الا انسيا بالعلامات وبخبر كتب الاولين فاسألوا كل من يذكر يعلم  
 وتحقيق واسألوا أهل الكتب الذين يعرفون معانى كتب الله تعالى (وأترلنا اليك الذكر) أى القرآن

معي ذكر الان فيه تنبيه الغافلين (لتبين للناس) كافة (ما نزل اليهم) في ذلك الذي كرم من الاحكام  
 والشرائع وغير ذلك من احوال الامم المهلكة بأفانين العذاب على حسب أعمالهم الموجبة لذلك (وعلوهم  
 يتفكرون) فيما نزل اليهم فيتنبهوا لما فيه من العبر ويحترزوا عما يؤدي الى مثل ما أصاب الاولين من  
 العذاب (أفأمن الذين مكر والسينات) أي سعوامن أهل مكة ومن حول المدينة في ايداء الرسول صلى  
 الله عليه وسلم وأصحابه على سبيل الخفية (أن يخسف الله بهم الأرض) كما خسف بقارون وأصحابه  
 (أو يأتيهم العذاب من حيث لا يشعرون) أي في حال غفلتهم فيهلكهم بغتة كما فعل بقوم لوط  
 (أو يأخذهم) بالعقوبة (في قلبهم) أي في أسفارهم وحركاتهم اقبالا وادبارا (فأهم يحجزين) أي  
 وهم لا يحجزون الله بسبب سفرهم في البلاد البعيدة بل يدركهم الله حيث كانوا (أو يأخذهم على  
 تخوف) أي على ان ينقص شيئا بعد شيء في أموالهم وأنفسهم حتى يهلكوا أو على مخافة عن العذاب بان  
 يهلك قوما قبلهم فيخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون (فانذركم رؤوف رحيم) حيث لا يعاجلكم  
 بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها (أو لم يروا الى ما خلق الله من شيء يتغيظون لاله عن اليمين  
 والسمائل سبحانه) أي ألم ينظروا أهل مكة ولم يروا ببصارهم الى جسم قائم له ظل من جبل وشجر وبناء  
 يرجع ظلاله من المشرق ومن المغرب واقعة على الأرض ملتصقة بها على هيئة الساجد (وهم داخرون)  
 أي منقادون لقدرة الله تعالى وتدبيره ولما وصفت الظلال بالانقياد لامره تعالى أشبهت العقلاء فعبث عنها  
 بلفظ من يعقل وقرأ حمزة والكسائي تروا بالتاء على الخطاب وقرأ أبو عمرو وحده تنقيها بالتاء (ولله يسجد  
 ما في السموات) من الشمس والقمر والنجوم (وما في الأرض من دابة والملائكة) عطف على ما في  
 السموات ولما بين الله تعالى أولا ان الجمادات بأمرها منقادة لله تعالى بين هذه الآيات ان الحيوانات  
 بأمرها منقادة لله تعالى فأخسها الدواب وأشرفها الملائكة وذلك دليل على ان كل المخلوقات منقادة لله  
 تعالى (وهم) أي الملائكة مع علو شأنهم (لا يستكبرون) عن عبادته تعالى (يخافون ربه من  
 فوقهم) وهذه الجملة بيان لقوله لا يستكبرون أو حال من ضميره أي خائفين لما لك أمرهم خوف هيئة  
 واجلال وهو فوقهم بالقهر (ويغفلون ما يؤمرون) به من الطاعات والتدبيرات فبواطنهم وظواهرهم  
 مبرأة من الاخلاق الفاسدة والافعال الباطلة (وقال الله) لجميع المكلفين (لا تتخذوا الهين اثنين)  
 أي لا تعبدوا الله والاصنام ولما بين الله تعالى أولا ان كل ماسوى الله سواء كان من عالم الارواح أو من  
 كلام الاجسام فهو منقاد حاض لجلال الله تعالى أتبعه في هذه الآية بالنهي عن الشرك والمقصود من  
 التكرير تأكيد التنفير عن الاشرار بالله وتكميل وقوف العقل على ما فيه من القبح (انما هو اله واحد)  
 أي لما دلت الدلائل السابقة على انه لا بد للعالم من الاله وقد ثبت ان وجود الالهين محال ثبت انه لا اله الا  
 الواحد الاحد (فاياي فارهبون) أي ان كنتم راهبين شيئا فارهبوني لا غير فاني ذلك الواحد الذي  
 يسجد له ما في السموات والأرض ولما كان الاله واحد والواجب لذاته واحدا كان كل ماسواه محاصلا  
 بتخليقه وإيجاده فثبت ان تكون أفعال العباد مخلوقة لله تعالى لان أفعال العباد من جملة ما في السموات  
 والأرض ووجب ان يكون جميع المخلوقات في ملكه وتصرفه وتحت قهره وذلك قوله تعالى (وله ما في  
 السموات والأرض) أي خلقا وملكا (وله الدين واصبا) أي لله تعالى الطاعة دائما فليس من أحد  
 يطاع الا انقطت تلك الطاعة بالموت أو بسبب في حال الحياة الا الله تعالى فان طاعته واجبة أبدا وفي الآية  
 دقيقة أخرى فمضى قوله تعالى له ما في السموات والأرض ان كل ماسوى الله محتاج في انقلابه من العدم الى



الو جود ومن الو جود الى العدم الى مخصص ومعنى قوله تعالى وله الدين واصب ان هذا الاحتياج الى  
 المرجح حاصل دائماً ابد الان الممكن حال بقائه لا يستغنى عن المرجح لان علة الحاجة هي الامكان وهو من  
 لوازم الماهية فوجب ان تكون الحاجة حاصلة حال حدوثها وحال بقائها (أفغير الله تتقون) أى انكم بعد  
 ما عرفتم ان الله العالم واحد وان كل ما سواه محتاج اليه في وقت حدوثه وفي وقت دوامه فبعد العلم بهذه  
 الاصول كيف يعقل ان يكون الانسان رغبة في غير الله أو رهبة عن غير الله تعالى (وما بكم من نعمة  
 فمن الله) أى أى شئ يصاحبه من نعمة آية نعمة كانت فهي من الله فيجب على العاقل أن لا يخاف الا  
 الله وأن لا يشكر الا الله (ثم اذا مسكم الضر) كالاستقام (فاليه تجأرون) أى ترفعون أصواتكم  
 بالاستغاثة في كشفه لالى غيره (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم) أى اذا فريق كفروهم  
 أنتم (برهم شركون) غيره وهذا ضلال كامل (ليكفروا بما آتيناهم) أى ان عاقبة تلك  
 التضرعات ما كانت الا كفران نعمة ازالة المكرو عنهم وقيل ان هذه اللام الامر الوارد للتهديد بقوله  
 تعالى (فتمتعوا) أى عيشوا في الكفر (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما ينزل بكم من العذاب  
 (ويجعلون) أى المشركون (لما لا يعلمون) أى للاصنام التي لا يعلم المشركون انها تضر من حيث  
 عبادتهم ولا تنفع (نصيباً مما رزقناهم) من الزرع والانعام وغيرهما تقربا اليها (تالله لنتقن) يوم  
 القيامة سؤال توبيخ (عما كنتم تغفرون) أى تكذبون على الله من انه أمركم بذلك الجعل (ويجعلون  
 لله البنات) أى يقول خراعة وكثانة الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه الله ذاته عن نسبة الولد اليه وأمر  
 الله تعالى الخلق بالتعجب من جراتهم على وصف الملائكة بالانوثة ثم نسبتها بالولدية الى الله تعالى (ولهم  
 ما يشتهون) ويجعلون لانفسهم ما يختارون من البنين (واذا بشر أحدكم بالانثى) أى والحال انه اذا  
 أخبر بولادة الانثى (ظل وجهه مسوداً) أى صار وجهه متغيراً تغير مغفم من الحياء من الناس (وهو  
 كظيم) أى غملي وغما وحرنا وغيطان من زوجته فكيف ينسب البنات اليه تعالى وجملة واذا بشر حال من  
 الواو في يجعلون (يتوارى من القوم) أى يختفي من قومه. (من سوء ما بشره) أى من أجل  
 كراهية الانثى التي أخبر بها من حيث ~~ككونها~~ لا تكسب وكونها يخاف عليها الزنا وكان الرجل في  
 الجاهلية اذا ظهر آثار الطلاق بامرأته اختفى عن القوم الى ان يعلم ما يولد له فان كان ذكر افرح به وان كان  
 أنثى حزن ولم يظهر للناس أياماً يدبر فيها ماذا يصنع بها وذلك قوله تعالى (أيمنه على هون) أى أيحفظ  
 ما بشر به من الانثى مع رضاه بذل نفسه (أم يدسه في التراب) أى أم يخفيه في التراب بالوادفالعرب كانوا  
 مختلفين في قتل البنات فمنهم من يحفر الحفرة ويدفن فيها الى ان تموت ومنهم من يرميها من شاهق جبل  
 ومنهم من يفرقها ومنهم من يذبحها وهم كانوا يفعلون ذلك تارة لاغبرة والحمية وتارة خوفاً من الفقر ولزوم النعمة  
 (الاساء ما يحكمون) حكمهم هذا حيث يجعلون له تعالى ما عادت عندهم حقارة والحال انهم يتباعدون  
 عنه (لذين لا يؤمنون بالآخرة) أى بالبعث بعد الموت (مثل السوء) أى الصفة القبيحة وهي احتياجهم  
 الى الولد ليقوم مقامهم عند موتهم ولا يستعلا به وكرهتهم الاناث خوفاً من الفقر والعار مع احتياجهم اليهن  
 للنكاح (ولله المثل الاعلى) أى الصفة المقدسة وهي الصفة الالهية المنزهة عن صفات الخلق وعن  
 الولد (وهو العزيز) أى المنفرد بكمال القدرة (الحكيم) الذى يفعل ما يفعل بالحكمة البالغة  
 (ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهما) أى الارض (من دابة) أى لو يؤخذهم الله بما كسبوا  
 من كفر ومعصية لا يبق لهم نسل فيلزم ان لا يبقى في العالم أحد من الناس لغيبتهم فلا يبقى في الارض

أحد من الدواب أيضا لا يخلو خلقها منافع البشر (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أي معين عند الله تعالى لا يعمارهم ليتوالدوا (فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون) عن ذلك الأجل (ساعة) أي فذة (ولا يستقدمون) وانما ذكر الاستقدام مع أنه لا يتصور عند محبي الأجل مبالغة في بيان عدم الاستمخار بنظمه في سلك ما يتنع (ويجعلون لله ما يكرهون) أي وينسبون إليه تعالى البنات التي يكرهونها لأنفسهم (وتصف ألسنتهم بالكذب أن لهم الحسنى) بدل من الكذب أي يصون أنفسهم بأنهم فازوا برضوان الله تعالى بسبب اثبات البنات له تعالى وبأنهم على الدين الحق (لا جرم) أي ثبت (أن لهم النار) التي ليس وراء عذابها عذاب (وأنهم مفرطون) أي متروكون في النار وقرأ نافع وقية عن الكسائي بكسر الراء أي مفرطين على أنفسهم في الذنوب (تالله لقد أرسلنا) رسلا (إلى أمم من قبلك) فدعواهم إلى الحق (فزين لهم الشيطان أعمالهم) القبيحة فقرأوها حسنة فكذبوا الرسل (فهو وليهم اليوم) أي فالشيطان متولى أمورهم في الدنيا باغواهم وقرينهم في النار (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) هو عذاب النار (وما أنزلنا عليك الكتاب) أي القرآن (إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) أي الالتئيم للناس بواسطة بيانات القرآن الأشياء التي اختلفوا فيها من التوحيد والشرك والجبر والقدر وأحوال المعاد والأحكام كتحريم الميتة وتحليل نحو البحيرة (وهدي ورحمة) أي وللهادية من الضلالة وللرحمة من العذاب (لقوم يؤمنون) بالقرآن لأنهم المغتصمون بآثاره (والله أنزل من السماء ماء فأحيى به الأرض بعد موتها) أي والله خلق السماء على وجه ينزل منه الماء ويصير ذلك الماء سببا لنبات الزرع والشجر ولخروج النور والثمر (ان في ذلك) أي في أنزال الماء وأحياء الأرض اليابسة (آية) دالة على وحدته تعالى وعلمه وقدرته وحكمته (لقوم يسمعون) هذه المواعظ فمعهم تفكر لأن من لم يسمع بقلبه فكان أنه أصم (وان لكم في الأنعام لعبرة) عظيمة إذا تفكرتم فيها (نسقيكم مما في بطونه) أي الأنعام قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم وحزمه والكسائي نسقيكم بضم النون والباقون بالفتح (من بين فرث) أي روث في الكرش (ودم لبننا خالصا) أي لا يخالطه الفرث ولا الدم وقوله لبنا مغفولان وقوله من بين حال من ما التى للتبعيض أو لا ابتداء أو من لبنا وعن ابن عباس أنه قال إذا استقر العلف في الكرش صار أسفله فرثا وأعلى دما وأوسطه لبنا فيجري الدم في العروق واللبن في الفرع ويبقى الفرث كما هو (سائغا للشاربين) أي جاريا في خلوقهم لذيذا فلا يغص أحد باللبن (ومن ثمرات النخيل والأعناب) أي ونسقيكم من عصير ثمرات النخيل والأعناب (تتخذون منه سكرا) أي خمر (ورزقا حسنا) كاللبس والحل والتمر والزبيب والله تعالى ذكرا في هذه الأشياء من المنافع وخطب بها المشركين والخمر من أشر بهم فهي منفعة في حقهم ثم نبيه في هذه الآية على تحريمها لأنه ميز بينها وبين الرزق الحسن في الذكر فوجب أن لا تكون الخمر رزقا حسنا والخمر يكون حسنا بحسب الشهوة ولا يكون حسنا بحسب الشرية وهذه الآية جامعة بين العتاب والمنة وهذا إذا كانت الخمر محرمة قبل نزولها وإن كانت سابقة النزول على تحريم الخمر فهي دالة على كراهتها (ان في ذلك) أي في أخراج اللبن من بين الروث والدم وفي أخراج الخمر والرزق الحسن من الثمرات (آية) دالة على قدرته تعالى (لقوم يعقلون) أي يستعملون عقولهم بالتأمل في الآيات فيعلمون أن هذه الأحوال لا قدر عليها إلا الله تعالى (وأوحى ربك إلى النحل) أي ألهم ربك النحل (أن اتخذ من الجبال بيوتا) أي أوكلها (ومن الشجر) أي عما يوافق مصالحه ويليق بك (وعما يعرشون) أي عما يرفع الناس وبنونه لك أي إن الله قدر في

أنفس النحل الاعمال العجيبة التي تعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان النحل تبني بيوتاً على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض عجبر طبعها ولو كانت البيوت مدورة أو مثلثة أو مربعية أو غير ذلك من الاشكال لكان فيها قروح خالية ضائعة فالهام ذلك الحيوان الضعيف بهذه الحكمة الخفية والدقيقة اللطيفة من اعاجيب والعقلاء من البشر لا يمكنهم بناء مثل تلك البيوت الابالات مثل المسطر والفرجار (ثم كل من كل الثمرات) أي من كل ثمرة تشتهيها امرها وجلوها (فأسلكي سبل ربك) أي فاذا أكلتها فأسلكي راجعة الى بيوتك سبل ربك (ذللاً) حال من السبل أي مسخرة لك أو من الضمير في أسلكي أي فأسلكي منقاداً لما أمرت به ولذا يقسم بعسوها اعمالها بينها فبعض يعمل الشمع وبعض يعمل العسل وبعض يستقي الماء ويصبه في البيت وبعض يبني البيوت (يخرج من بطونها شراب) أي عسل (مختلف ألوانه) من أبيض وأسود وأصفر وأحمر على قدر ما تأكل من الثمار والازهار أو بحسب اختلاف الفصل أو سن النحل فيستحيل الماء كونه في بطونها عسلاً بقدرة الله تعالى ثم يخرج من أفواهها سبل كاللعاب (فيه) أي في ذلك الشراب (شفاء للناس) من الالوجاع لاسيما البلغمية فإنه فيها عظيم النفع وعن ابن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما في الصدور فعليكم بالشفاء من العسل والقرآن (ان في ذلك) أي في اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة وفي اهتدائها الى جمع الاجزاء العسلية من أطراف الاشجار والاوراق (آية) أي ابرة (لقوم يتفكرون) فان من تفكر في شؤون النحل حزم قطعاً بان له خالقاً قادراً حكيماً يلهمها ذلك (والله خلقكم) فان خالق الابدان هو الله تعالى (ثم يتوفاكم) أي يقبض ارواحكم عند انقضاء آجالكم فان الحياة والموت انما حصل بالتخليق الله تعالى وبتقديره (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أي أحقره وهو الهرم قال العلماء همرا الانسان له أربع مراتب أولها سن النشو وهو من أول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وثانيها سن الوقوف وهي من ذلك الى أربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل وثانيها سن الانحطاط القليل وهو سن الكهولة وهو من ذلك الى ستين سنة ورابعها سن الانحطاط الكبير وهو سن الشيخوخة وهو من ذلك الى خمسة وستين سنة وفيه يتبين النقص والهرم قال علي بن أبي طالب أرذل العمر خمس وسبعون سنة وقال قتادة تسعون سنة وقال السدي انه الحرف أي زوال العقل وقيل والمسلم لا يرداد بسبب طول العمر الاكرامة على الله تعالى وقال عكرمة من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر (لأنكم لا تعلم بعد علم شيئاً) أي ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية في نقصان العقل وسوء الفهم وفي النسيان (ان الله عليم) بمقادير اعمالكم (قدير) على تحويلكم من حال الى حال وكان الانسان ميتاحين كان نطفة ثم صار حياً ثم مات فلما كان الموت الاول جائزاً كان عود الموت جائزاً فكذلك لما كانت الحياة الاولى جائزة وجب أن يكون عود الحياة جائزاً في المرة الثانية ومتى كان الامر كذلك ثبت أن القول بالبعث والشر والحشر حق (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) أي فاوت بينكم في الرزق كما فارت بينكم في الذكاء والبلادة والحسن والقبح والصحة والسقم (لنا الذين فضلوا برأدي رزقهم على ما ملكت أيمانهم فهم فيه سواء) أي فليس الذين فضلوا في الرزق على غيرهم بمجاء على رزقهم لعبيدهم حتى تكون عبيدهم فيه معهم سواء في الملائة وهم أمثالهم في البشرية والمخلوقية والمرزوقية قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في نصارى نجران حين قالوا ان عيسى بن مريم بن الله فالعبي أنكم لا تشركون عبيدكم فيما ملكتكم فتكونون سواء فكيف جعلتم عبدي عيسى ابنائى وشرى يكلني في

الالهية (أفبنةمة الله يجمعدون) فان من أثبت لله شريكا فقد أسند اليه بعض الخيرات فكان ما حدا  
لكونها من عند الله تعالى وأيضا ان أهل الطبايع وأهل النجوم يضيفون أكثر هذه النعم الى الطبايع والى  
النجوم وذلك يوجب كونهم جاحدين لكونها من الله تعالى وقرأ عاصم في رواية أبي بكر يجمعدون بالناء  
على الخطاب (والله جعل لكم من أنفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى زوجات لتأنسوا بها  
وتقيموا بها مصالحكم قال الأطباء والتفاوت بين الذكر والانثى ان الذكر امخن مزاجا والانثى أكثر  
رطوبة فالمنى اذا أنصب الى الخصية اليمنى من الرجل ثم أنصب منها الى الجانب الايمن من الرحم كان الولد  
ذكرا تاما في الذكورة وان أنصب الى الخصية اليسرى من الرجل ثم أنصب منها الى الجانب الايسر من  
الرحم كان الولد أنثى تاما في الانوثة وان أنصب الى الخصية اليمنى ثم أنصب منها الى الجانب الايسر كان الولد  
ذكرا في طبيعة الاناث وان أنصب الى الخصية اليسرى ثم أنصب منها الى الجانب الايمن من الرحم كان الولد  
أنثى في طبيعة الذكور (وجعل لكم من أزواجكم) أى من نساءكم (بنين وحفدة) أى خدام يصرعون  
في طاعتكم وهم اما اولاد الاولاد واما البنات فانهم يخدمون البيوت أتم خدمة وأما الاختان على البنات  
أى فيحصل لهم الاختان بسبب البنات (ورزقكم من الطيبات) أى بعض اللذائذ من النبات  
والحيوان فالمرزوق في الدنيا أغودج لما في الآخرة وكل الطيبات في الجنة (أفبالباطل يؤمنون) أى  
أيكفرون بالله الذي شأنه ذلك المذكور ويؤمنون بالباطل بأن يحرموا على أنفسهم طيبات أحلها الله لهم  
مثل البحيرة والسائبة والوصيلة ويبيعوا لانفسهم محرمات حرما الله عليهم وهى الميته والدم ولحم الخنزير  
وما ذبح على النصب أى لم يحكمون بتلك الاحكام الباطلة (وبنعمة الله هم يكفرون) أى وبانعام الله  
في تحليل الطيبات وتحريم الخبيثات يجمعدون (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات  
والارض شيئا) أى يعبدون الأصنام التى لا تملك لعبدهم رزقا من المطر والنبات لا قليل الاولا كثيرا  
فشيأ بدل من رزقا (ولا يستطيعون) أى وليس للأصنام استطاعة تحصيل الملك وهذا معطوف على  
مالا يملك وعبر عن الأصنام بلفظ ما اعتبار للحقيقة وبلغف جمع العقلاء اعتبارا لاعتقادهم فيها أنها آلهة  
(فلا تضر بوا لله الامثال) أى لا تشبهوا الله تعالى بخلقته فى شأن من الشؤن فان عبدة الاوثان كانوا  
يقولون ان اله العالم أعظم من أن يعبد الواحد منا بل نحن نعبد الكواكب وهذه الاصنام ثم ان  
الكواكب والاصنام عبيد اله الاكبر الاعظم فان أصاغر الناس يخدمون أكبر خدام الملك وأولئك  
الاكبر يخدمون الملك فكذا ههنا عند هذا قال الله تعالى لهم اتركو عبادت هذه الاصنام والكواكب  
ولا تبتعوا لله الامثال التى ذكرتموها وكونوا مخلصين فى عبادة الهه القدير الحكيم (ان الله يعلم) أى  
خطأ قولكم الاستغال بعبادة عبيد الملك أدخل فى التعظيم من الاستغال بعبادة نفس الملك لان هذا  
الدليل قياس والقياس يجب تركه عند ورود النص (وأنتم لاتعلمون) ذلك فتتقون فى مهاوى  
الضلال (ضرب الله مثلا) بالعبد والحر (عبداء لو كالا يقدر على شئ) من التصرفات (ومن رزقناه  
منارزقا حسنا) أى مستحسنه عند الناس مرضيا (فهو ينفق منه سرا وجهرا) أى حال السر والجمهور  
(هل يستون) أى هل يستوى العبيد والاحرار الموصوفون بتلك الصفات مع أن الفريقين سيان فى  
البشرية والخلق لله تعالى وأن ما ينفقه الاحرار ليس مما لهم دخل فى ايجاده بل هو ما أعطاه الله تعالى  
اياهم لم يثبتوا الفريقان فما ظنكم برب العالمين حيث تشركون به مالا ذليل أدل منه وهو الاصنام  
والعنى لو فرضنا عبيدنا لو كالا يقدر على التصرف وحر اغنيا كريعا كثير الانفاق فى كل وقت فصرح

العقل يشهد بأنه لا تجوز التسوية بينهما في التعظيم والجلال فلما لم تجز التسوية بينهما مع استوائهما في الصورة والبشرية فكيف يجوز للعاقل أن يسوي بين الله القادر على الرزق وبين الاصنام التي لا تقد البتة (المجد لله) أي كل المجد لله تعالى لأنه معطى جميع النعم لا يستحقه أحد غير فضله عن استحقاق العبادة (بل أكثرهم لا يعلمون) أن كل المجد لله وحده فيسندون نعمته تعالى إلى غيره ويعبدونه لاجلها وبعض الكفار يعلمون ذلك وإنما لا يعلمون سبب الحمد عناداً كقوله تعالى يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون (وضرب الله مثلا لرجلين أحدهما أبكم) أي الذي لا يحسن الكلام ولا يعقل (لا يقدر على شيء) للجزالة والافتقار إلى الكمال (وهو كل على مولاه) أي هذا الالبكم ثقيل على من يعوله (أي إنما وجهه لا يأت بخير) أي أينما يرسله من يلى أمره في وجهه معين لا يأت بمطلوب لأنه عاجز لا يحسن شيئاً ولا يفهم (هل يستوى هو) أي هذا الموصوف بهذه الصفات الأربع (ومن يأمر بالعدل) أي من هو منطوق فهم ينفع الناس بحثهم على العدل (وهو على صراط مستقيم) أي وهو عادل مبرأ عن العيب وإذا ثبت في يدية العقل أن الالبكم العاجز لا يساوي الناطق القادر الكامل في الفضل والشرق مع استوائهما في البشرية فلان تحكم بأن الجماد لا يكون مساوياً بالرب العالمين في العبودية أولى (ولله غيب السموات والأرض) أي والله تعالى خاصة الامور الغائبة عن علوم المخلوقين قاطبة فإن علمه تعالى حضوري وتحقق الغيوب في أنفسها علم بالنسبة إليه تعالى وهذا بيان كمال العلم (وما أمر الساعة الا كلمح البصر) أي وما أمر اقامة الساعة وهي امانة الاحياء واهياء الاموات من الاولين والآخرين وتبديل صور الاكوان أجمعين الا كرجع الطرف من أعلى الحديقة الى أسفلها في سهولته (أو هو أقرب) أي بل أمر اقامة الساعة أقرب من طرف العين في السرعة بأن يكون في زمان نصف تلك الحركة فالتعالى يحيي الخلق دفعة وهي في جزء غير منقسم وهذا بيان كمال القدرة (ان الله على كل شيء قدير) فان الله تعالى متى أراد شيئاً يبداه أوعاده حصل في أسرع ما كان (وانه أخر حكمكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً) أي غير عارفين شيئاً أصلاً (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) أي جعل لكم هذه الاشياء آلات تتوصلون بها للمعرفة (لعلكم تشكرون) أي لكي تستعملوها في شكر ما أنعم الله به عليكم طوراً غيب طوراً فتنقسم معوام واعظ الله وتبصر وادلائل الله وتعتقوا عظمة الله (ألم ير والى الطير) أي ألم ينظر كفار مكة بإبصارهم اليها وقرأ ابن عامر وحزموه والكسائي تروا بالنساء على خطاب العامة (مسخرات) أي مذلات للطيران (في جوار السماء) أي في الهواء المتباعد من الأرض قال كعب الاحبار ان الطير ترتفع في الجو مسافة اثني عشر ميلاً ولا ترتفع فوق ذلك (ما يسكنهن) في الجوحين قبض أجنحتهن وبسطها ووقوفهن (الا الله) بقدرته الواسعة فان جسد الطير ثقيل يمتنع بقاؤه في الجو معلقاً من غير دعم تحت ولا علاقة فوقه فبقاؤه في الجو معلقاً فعله وحاصل باختباره ثبت أن خالق فعل العبد هو الله تعالى (ان في ذلك) أي تسخير الطير للطيران بأن جعل لها أجنحة خفيفة وأذناً كذلك فاذا بسطت أجنحتها وأذناها تخرق ما بين يديها من الهواء (آيات) أي لعلامات لوحدانية الله تعالى (لقوم يؤمنون) أي يصدقون أن أمساكن من الله تعالى فانه تعالى أعطى الطير جناحاً يسطه مرة ويكسره مرة أخرى وخلق الهواء خلقه رقيقة يسهل بسبب خرقه ولو لا ذلك لما أمكن الطيران (والله جعل لكم من بيوتكم) التي تبون بها (سكناً) أي موطناً تسكنون فيه (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) مغيرة لبيوتكم المهددة هي الخيام (تستخفونها) أي

تجدونها خفيفة عليكم في حملها ونقلها وتفضها في أسفاركم (يوم طعنكم) أي وقت سيركم في أسفاركم  
وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح العين (ويوم أقامتكم) أي وقت نزولكم في الضرب (ومن  
أصوافها) أي الانعام (وأوبارها وأشعارها أثاثا) أي وجعل لكم من أصواف الضأن وأوبار الابل  
وأشعار المعز أنواع متاع البيت من الفرش والاكسية (ومتاعا) أي ما ينتفع به في البيت خاصة ويتزين  
به (إلى حين) أي إلى وقت البلاء (والله جعل لكم مما خلق من غير صنع من جهنمكم (ظلالا) أي  
ما يستظلون به من شدة الحروهي ظلال الجدران والأشجار والجبال والغمام (وجعل لكم من الجبال  
اكثانا) أي مواضع تستكنون فيها من شدة البرد والحر من السكوف والغيران والعروب (وجعل لكم  
سراييل) أي ثيابا من القطن والكأن والصوف وغيرها (تقيكم الحر) في الصيف والبرد في الشتاء  
ولم يذكر الله تعالى وقاية البرد لتقدمه في قوله تعالى فيها دافء (وسراييل) أي جواشن (تقيكم  
بأسكم) أي الشدة الذي يصل إلى بعضكم من بعض في الحرب من الطعن والضرب والرمي (كذلك)  
أي مثل ما خلق الله هذه الأشياء لكم وأنعم بها عليكم (يتم نعمته) في الدنيا (عليكم لعلكم) يا أهل  
مكة (تسلمون) أي تؤمنون به تعالى وتتقوا والامر وقريء تسلمون بفتح التاء واللام أي لكي تسلموا من  
الجرحات أو من الشرك (فان تولوا) أي أعرضوا عن الاسلام وأثروا متابعه آباءه فلا نقص من جهنمكم  
(فإنما عليكم البلاغ المبين) أي لأن وظيفتكم هي البلاغ الواضح فقد فعلته (يعرفون نعمة الله) أي  
يقرون أن هذه النعم كلها من الله (ثم ينكرونها) أي لا يشكرونها بالتوحيد لأنهم قالوا إنما حصلت  
هذه النعم بشفاعته هذه الاصنام (وأكثرهم الكافرون) أي المنكرون بقلوبهم غير مقرين بأن هذه  
النعم من الله (ويوم نبعث) أي وخوفهم يوم تأتي (من كل أمة شهيدا) يشهد لهم بالإيمان وعليهم  
بالكفر وهونيبها (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار وفي كثرة الكلام ليظهر لهم كونهم آيسين  
من رحمة الله تعالى (ولاهم يستعجبون) أي لا يكفون أن يرضوا بهم بالعبادات فصلا يقال لهم ارضوا  
ربكم بالتوبة لأن الآخرة ليست بدار عمل وانما هي دار الجزاء (واذ أراى الذين ظلموا) أنفسهم بالكفر  
(العذاب) أي عذاب جهنم بعد شهادة الشهداء (فلا يخفف عنهم) ذلك العذاب (ولاهم ينظرون)  
أي يهللون فعذابهم يكون دائما لأن التوبة هناك غير موجودة (واذ أراى الذين أشركوا) أي إذا  
أبصروا يوم القيامة (شركاهم) أي الاصنام التي يسعونها شركاء الله تعالى (قالوا بنا هؤلاء شركاؤنا)  
أي آلهتنا (الذين كنا ندعو) أي نعبدهم (من دونك) أي هؤلاء الذين كنا نقول أنهم شركاء الله في  
المعبودية (فألقوا إليهم القول انكم لكاذبون) أي فبادر شركاؤهم بالجواب إلى المشركين بقولهم انكم  
لكاذبون في قولكم اننا نتحقق العبادة وأنكم عبدتمونا حقيقة بل انما عبدتم أهواءكم والمعنى أنه تعالى  
يخلق الحياة والعقل والنطق في تلك الاصنام حتى تقول هذا القول (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) أي  
أسرع المشركون إلى الله يومئذ الانقياد لحكم الله فاقروا بالبراءة عن الشركاء وبويرة الله بعد ان كانوا  
في الدنيا متكبرين عنه لما عجزوا عن الجواب لكن الانقياد في هذا اليوم لا ينفعهم لا تقطع التكليف  
فيه (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أي ذهب عنهم افتراؤهم على الله من أن الله شريكوا بطل أملمهم من  
أن الهتهم تشفع لهم عند الله تعالى (الذين كفروا) في أنفسهم (وصدوا عن سبيل الله) أي منعوا الناس  
عن الدخول في الاسلام وحملوهم على الكفر (زدناهم عذابا فوق العذاب) أي بحيات وعقارب وجوع  
وعطش وزمهرير وغير ذلك فيخرجون من النار إلى الزمهرير فيمادرون من شدة البرد إلى النار (بما كانوا



يفسدون) بذلك الصد (ويوم تبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم) وهو أعضاؤهم فالله تعالى ينطق  
عشرة من أعضائه الإنسان حتى أنها تشهد عليه وهي العينان والاذنان والرجلان واليدين والجلد  
واللسان (وجنابك) ياسيد الرسل (شهيداً على هؤلاء) أي الأمم كلهم (وزلنا عليك الكتاب) أي القرآن  
(تبييناً لكل شيء) من أمور الدين بنص فيه على بعضهارة بأحالتها لبعضها على السنة أو على الإجماع  
أو على القياس فكانت السنة والإجماع والقياس مستندة إلى تبيان الكتاب (وهدي ورحمة) للعالمين  
فإن حرمان الكفرة من مغام آثار الكتاب من تفريطهم لا من جهة الكتاب (وبشرى للمسلمين) خاصة  
لأنهم المنتفعون بذلك (إن الله يأمر بالعدل) أي بالتوسط في الأمور وهو رأس الفضائل كلها فيندرج  
تحتها فضيلة القوة العقلية فالحكمة متوسطة بين الحرمة والبلادة وفضيلة القوة الشهوانية البهيمية فالعفة  
متوسطة بين الخلعة والحمود وفضيلة القوة الغضبية السبعية فالشجاعة متوسطة بين التهور والجنون  
ويندرج فيه أيضاً الحكم الاعتقادية فالتوحيد متوسط بين التعطيل والتشريك فنفى الإله تعطيل  
محض وإثبات أكثر من إله واحد تشريك والعدل هو إثبات الإله الواحد وهو قول لاله الإله والقول  
بالكسب متوسط بين الجبر والقدر فإن القول بأن العبد ليس له قدرة واختيار جبر محض والقول بأن  
العبد مستقل بأفعاله قدر محض والعدل أن يقال إن العبد يفعل الفعل لكن بواسطة قدرة وداعية يخلقهما  
الله تعالى فيه والقول بأن الله تعالى لا يؤاخذ عبده على شيء من الذنوب مساهلة عظيمة والقول بأنه تعالى  
يخلق النار عبده الآتي بالمعصية الواحدة تشديد عظيم والعدل هو القول بأنه تعالى يخرج من النار كل من  
اعتقد أنه لا إله إلا الله ويندرج تحته أيضاً الحكم العملية فالتعبد بأداء الواجبات متوسط بين البطالة  
والترهب والختان مأمور به في شريعتنا فإن إبقاء الجلود بمبالغة تقوية للذة والاختصاص وقطع الآلات  
كما عليه المنافرة إفراط فكانت الشريعة أغما أمرت بالختان سعياً في تقليل تلك اللذة حتى يصير ميل  
الإنسان إلى قضاء شهوة الجماع إلى حد الاعتدال وثلاث نصير الرغبة فيه غالبية على الطبع ويندرج تحته  
أيضاً الحكم الخلقية فالجود متوسط بين الجمل والتبذير وشريعة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وسط  
بين التشديد والتساهل قال الله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً أي متباعدين عن طرفي الإفراط  
والتفريط في كل الأمور وإياها بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في العبادات قال تعالى طه ما أنزلنا عليك  
القرآن لتشقي ولما أخذ قوم في المساهلة قال تعالى ألحسبتم أنما خلقتنا كم عبداً المطلب رعاية العدل بين  
طرفي الإفراط والتفريط (والإحسان) أي المبالغة في أداء الطاعات أما بحسب الكمية كالتطوع  
بالنوافل وأما بحسب الكيفية كالاستغراق في شهود مقامات الربوبية والحاصل أن العدل عبارة عن  
القدر الواجب والإحسان عبارة عن الزيادة في ذلك (وإيتاء ذى القربى) أي إعطاء الأقارب ما يحتاجون  
إليه قال صلى الله عليه وسلم إن أعجل الطاعة ثواباً صلة الرحم (وينهى عن الفحشاء) أي المعاصي  
كلها (والمسكر) وهو ما لا يعرف في شريعة (والبغى) أي الاستعلاء على الناس والترفع والحاصل  
أن الفحشاء هي الإفراط في متابعة القوة الشهوانية فهي اغتراب في تحصيل اللذات الشهوانية الخارجة  
عن إذن الشريعة وإن المنكر هو الإفراط في اظهار آثار القوة الغضبية السبعية فهي اغتراب في الإيذاء  
إلى سائر الناس وإيصال البلاء إليهم فالناس يذكرون تلك الحالة وإن البغى من آثار القوة الوهمية  
السيطانية فهي اغتراب في التطاول على الناس والترفع عليهم وإظهار الازمنة والتقدم (يعظكم)  
أي يأمركم بتلك الثلاثة وتبينها لكم عن هذه الثلاثة (لعلكم تذكرون) أي لإرادة أن تذكروا

طاعته تعالى وهذا يدل على ان الله تعالى يطلب الايمان من الكل (وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم) وهو العهد الذي يلزمه الانسان باختياره فيدخل فيه المبايعة على الايمان بالله ورسوله وعهد الجهاد وعهد الوفاء بالمنذورات والاشياء المؤكدة باليمين (ولا تنقضوا الايمان بعدتوكيدها) بالقصد ففرق بين اليمين المؤكدة بالعزم وبين النقول اليمين (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) أى شاهد فان من حلف بالله قد جعل الله كفيلا بالوفاء بسبب ذلك الحلف وهذه احوال أى لا تنقضوا الايمان وقد قلتم الله شاهد علينا بالوفاء (ان الله يعلم ما تفعلون) من النقض والوفاء فيجازيكم على ذلك ان خير الخيرة ان شرافسر وفي هذا ترغيب وترهيب (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة الغزل يقتلها) واربامها (أنكثا) أى أنقضوا وهو مفعول ثان لنقضت بمعنى جعلت أحوال من غزلها مؤكدة لعاملها أى منكوا ناقل المشبه به معين وهى امرأة فى مكة اسمها رائطة بنت سعد بنت تيم وقيل تلقب بجحرانة وكانت حقا اتخذت مغزلا قد رزاع وسنارة مثل أصبع وقلعة عظيمة على قدرها فكانت تغزل الصوف والوبر هى وجوارىهم من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن ما غزلن (تتخذون ايمانكم دخلا) أى مكرا (بينكم أن تكون أمة هى أربى من أمة) وهو استغفام بمعنى الانكار والمعنى أنصيرون ايمانكم غشا بينكم بسبب ان أمة أزيد فى القوة والكترة من أمة أخرى قال مجاهد كان قريش يحلفون الحلفاء ثم اذا وجدوا شوكة فى احدى حلفاتهم نقضوا عهدهم مع الحلفاء وعاهدوا اعداء حلفاتهم (انما يبيلوكم الله به) أى يعاملكم بالاكتر معاملة من يحتسركم لينظر أعمسكون بحسب الوفاء بعهد الله أم تغترون بكثرة قوم (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) فى الدنيا أى حين يجازيكم على أعمالكم بالثواب والعقاب (ولو شاء الله) مشيئة قسر (لجعلكم أمة واحدة) متفقة على الاسلام (ولكن) لم يشأ ذلك بل شاء اختلافكم لقضية حكمة يهملها الله ولذلك (يضل من يشاء ويهدى من يشاء) وروى الواحدى ان عزيزا قال يارب خلقت الخلق فتضل من تشاء وتهدى من تشاء فقال يا عزيز أعرض عن هذا فأعاده ثانيا فقال أعرض عن هذا فأعاده ثالثا فقال أعرض عن هذا والاحوت اسمك من النبوة (ولتسئلن) جميعا يوم القيامة (هما كنتم تعملون) فى الدنيا وهذا الشارة الى السكسب الذى عليه يدور أمر الهداية والصلال (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا) أى خديعة (بينكم) أى لا تنقضوا عهدكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الايمان به وبشرائعه (فتزل قدم بعد ثبوتها) على الطريق الحق بالايمان أى تزلوا عن طاعة الله فان من نقض عهد الاسلام فقد سقط عن الدرجات العالية ووقع فى الضلالة (وتذوقوا السوء) أى العذاب فى الدنيا (بما صدقتم عن سبيل الله) أى بامتناعكم عن دين الله وبصرفكم الناس عنه بايمانكم التى أردتم بها إخفاء الحق (ولكنكم) مع ذلك فى الآخرة (عذاب عظيم) أى غير منفلذ اذ اتمتم على ذلك (ولا تشتروا بعهد الله) أى لا تأخذوا بمقابلته ببيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثمنا قليلا) أى عرض الدنيا وكانت قريش يعدون ضعفة المسلمين على الارتداد بحطام الدنيا أى انكم وان وجدتم على نقض عهد الاسلام خيرا من خيرات الدنيا لا تلتفتوا اليه وان كان كثير الا الذى أعد الله تعالى على الاستمرار على الاسلام أفضل مما تجدون فى الدنيا على نقض عهد الاسلام (ان ما عند الله) من ثواب الدارين الغنيمة والثواب الاخرى (هو خير لكم) مما يعدونه (ان كنتم تعلمون) تفاوت ما بين العوضين (ما عندكم ينفذ) وان جم عدد (وما عند الله) من خزان رحمة الدنيا والآخرة (بأق) لانفاذه (وليجزين الذين صبروا) على مشاق التزام شرائع

الاسلام (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أى بحسب أحسن أفراد أعمالهم والمعنى لنعطينهم بمقابلته الفرد الأدنى من أعمالهم مانعطينه بمقابلته الفرد الأعلى منها من الأجر الجزيل وفى هذا من العدة الجميلة باغتفار ما قد يطرأ عليهم فى أثناء الصبر من بعض جزع وبظمه فى سلك الصبر الجميل وقرأ ابن كثير وعاصم ولجيز بنهم بنون العظمة على طريقة الالتفات والماقون بالياء من غير التفات واللام لا قسم أى والله ليجزين الله (من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياطة طيبة) فى الدنيا فيعيش عيشا طيبا فالمرء ظاهر والمعسر يطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة وتوقع الأجر العظيم فإن قلب المؤمن منشرح بنور معرفة الله تعالى والقلب إذا كان غلوا من هذه المعارف لم يتسع للاحزان الواقعة بسبب أحوال الدنيا أما قلب الجاهل فإنه خال عن معرفة الله تعالى فيصير غلوا من الاحزان الواقعة بسبب مصائب الدنيا (ولنجزيهم) فى الآخرة (أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) أى بجزاء أحسن من أعمالهم (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) أى فإذا أردت قراءة القرآن فاسأل الله أن يعصمك من وساوس الشيطان المطر ودمن رحمة الله لئلا يوسوسك فى القراءة أى فقل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهذا الأمر للندب عند الجمهور وللوجوب عند عطاء وحيث أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاستعانة بقراءة القرآن فاطنكم عن عداه صلى الله عليه وسلم فيمن عدا القراءة من الأعمال (أنه) أى الشيطان (ليس له سلطان) أى تسلط (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) أى والى ربهم يفوضون أمورهم وبه يعوذون فى كل ما يأتون ويذرون فإن وسوسته لا تؤثر فيهم ودعوته غير مستجابة عندهم (إنما سلطانه) أى ولايته بدعوته (على الذين يتولونه) أى يطيعونه (والذين هم به) أى بربهم (مشركون) أى والذين هم بسبب حمل الشيطان إياهم على الشرك بالله صاروا مشركين (واذا بدلنا آية مكان آية) أى وإذا استخنا حكم آية فابدلنا مكانها حكما آخر (والله أعلم بما ينزل) من التعليل والتخفيف فى مصالح العباد وما الشرائع المصالح للعباد فى المعاش والمعاد فالمصالح تدور وهذه الجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه لتوبيخ الكفرة على كونهم ينسبون رسول الله إلى الإقراء فى التبديل والتنبيه على فساد رأيهم (قالوا) أى الكفار من أهل مكة للنبي صلى الله عليه وسلم (إنما أنت مفتر) أى مختلق من تلقاء نفسك قال ابن عباس رضى الله عنهما إذا نزلت آية فيها شدة ثم نزلت آية ألين منها تقول كفار قرش والله ما محمد إلا يسخر بأصحابه اليوم بأمر بأمر وغدا ينهى عنه رآه لا يقول هذه الأشياء إلا من عند نفسه فأنزل الله تعالى هذه الآية (بل أكثرهم لا يعلمون) أن الله لا يأمر عباده إلا بما يصلح لهم وإن فى النسخ حكما بالغة وأسناد هذا الحكم إلى الأقدماء أن منهم من يعلم ذلك وإنما ينسكه عنادا (قل نزل) أى القرآن (روح القدس) أى الروح المطهر من الأدناس البشرية وهو جبريل (من ربك) يا أكرم الخلق (بالحق) أى بالموافق للحكمة (ليثبت الذين آمنوا) على الإيمان بأن القرآن كلام الله فإنهم إذا سمعوا النامح وتدبر وأما فيه من رعاية المصالح اللائقة بالحال رخصت عقائدهم وأطمأنت قلوبهم (وهدى وبشرى للمسلمين) وهذان معطوفان على ليثبت فهمما منصوبان باعتبار محله ومجروران باعتبار المصدر المؤول (ولقد نعلم أنهم) أى كفار مكة (يقولون) إنما يعلم بشر) أى إنما يعلم بمحمد القرآن بشر لا جبريل كما يدعى قال عبد الله بن مسلم الحضرمي عنوا عبد بن لنا أحدهما يقال له يسار والآخر جبر وكانا يصنعان السيف بكمه و يقرآن التوراة والإنجيل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه فأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى (لسان

الذي يهدون اليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) أي كلام الذي ينسبون اليه عبراني لم يتكلم بالعربية ولم يأت بفصح الكلام وهذا القرآن كلام عربي ذوبيان وفصاحة فكيف يعلم محمد أو هو جاءكم بهذا القرآن الفصح الذي عجزتم عنه وأنتم أهل الفصاحة فكيف يقدر من هو أعجمي على مثل هذا القرآن وأين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذي تشيرون اليه فثبت بهذا الدليل أن القرآن وحى أوحاه الله الى محمد وليس هو من تعليم الذي تشيرون اليه ولا هو أت به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله تعالى (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي لا يصدقون أنهم من عند الله بل يسمونها افتراء أو معلمة من البشر (لا يهديهم الله) الى طريق الجنة (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) أي بل يسوقهم الى النار (اغيا يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) أي ان المفترى هو الذي يكذب بآيات الله ويقول انها افتراء أو معلمة من البشر وهذا رد لقولهم اغيا أنت مفترى وقلب الامر عليهم ببيان أنهم هم المفترى (وأولئك هم الكاذبون) أي الكاملون في الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيب آيات الله تعالى (من كفر بالله من بعد إيمانه) أي من تلفظ بكلمة الكفر من بعد إيمانه به تعالى فعليه غضب من الله فمن موصولة مبتدأ وخبره محذوف لدلالة الخبر الآتي عليه (الامن أكره) على التلفظ بالكفر فتلفظه بأمر لا طاقته به كالنحو يف بالقتل كالضرب الشديد وكلا يلامات القوية مما يخاف على نفسه أو على عضوه من أعضائه (وقلبه مطمئن بالايمان) أي والحال ان قلبه لم تتغير عقيدته وهذا دليل على ان الايمان هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أي ولكن من اعتقد الكفر وانشرح به قلبا (فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم) روى ان قريشا أكرهوا عمارا وأباه يامر وأمه ممبسة على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين وضربها أبو جهل بحربة في فرجها فماتت وقتل يامر وأما عمار فأعطاهم بلسانه ما أكرهوا عليه فقبل يارسول الله ان عمارا كفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه وقال مالك ان عادوا لك فقل لهم ما قلت فنزلت هذه الآية (ذلك) أي الكفر بعد الايمان (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة) أي بسبب انهم رجحوا الدنيا على الآخرة (وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) أي وبأنه تعالى ما هداهم الى الايمان وما أعصمهم عن الكفر (أولئك) الموصوفون بتلك القبائح (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأبت عن التأمل في الحق وادراكه (وأولئك هم الغافلون) عمار ادبهم في الآخرة من العذاب فلا غفلة أعظم من الغفلة عن تدبر عواقب الامور (لأجرم) أي حق (أنهم في الآخرة هم الخاسرون) حيث صرفوا أعمارهم فيما أفضى بهم الى العذاب المخالد (ثم ان ربك للذئب هاجروا) الى المدينة أي ناصرهم (من بعد ما فتنوا) أي عذبوا نزلت هذه الآية في عياش بن ربيعة أخت أبي جهل من الرضاة أو من أمه وفي أبي جندل بن سهل والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعبد الله بن أسد الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلموا من شرهم ثم انهم بعد ذلك هاجروا واجاهدوا وقرأ ابن عامر فتنوا بالبناء للفاعل أي عذبوا المؤمنين كعامر بن الحضرمي أكرهه مولا جبر الرومي حتى ارتد ثم أسلموا وحسن اسلامهما وهاجرا (ثم جاهدوا) في سبيل الله (وصبروا) على الطاعة والمرأى (ان ربك من بعدها) أي من بعد هذه الاعمال الثلاثة (لغفور) لما فعلوا من قبل (رحيم) فينعم عليهم بمجازاة على ما صنعوا من بعد هذه الآية ان كانت نازلة فيمن أظهر الكفر فالمراد ان حاله اذا هاجر وجاهد وصبر كحال

من لا يذكره فلا اثم له في ذلك وان كانت واردة فيمن ارتد فالمراد ان التوبة والقيام بما يجب عليه يحصلان له الغفران والرحمة ويزيلان العتاب (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) فالظرف منصوب برحيم أو مجذوف أي ذكروهم يوم يأتي كل انسان يعتذر عن ذنوبه ويسعى في خلاصه من العذاب كقولهم هؤلاء أضلونا السبيل وقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من الاعتذارات وروى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال ما تزل المحصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاضم الروح الجسد فيقول الروح يا رب لم يكن لي يد أبطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها فضعف عليه العذاب فيقول الجسد يا رب أنت خلقتني كالخشبة ليس لي يد أبطش بها ولا رجل أمشي بها ولا عين أبصر بها فاجاب هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لساني وبه أبصرت عيني وبه مشيت رجلاي فيضرب الله لهما مثلاً أعمى ومقعدا دخلا يستأنا فيه شارباً فالأعمى لا يبصر الثمر والمقعدا لا يتناول له الحمل الأعمى المقعد فأصابا بالثمر فعلى من يكون العذاب قال الله عليهما قال الله تعالى عليهما العذاب (وتوفى كل نفس ما عملت) أي وتعطى كل نفس جزاء ما عملت كاملاً (وهم لا يظلمون) بالعقاب بغیر ذنب وبالزيادة في العقاب على الذنوب (وضرب الله مثلاً قرية) أي جعل الله مثلاً أهل قرية مكة (كانت آمنة) أي كان أهلها ذوي أمن فلا يحتاجون الى الانتقال عنها بسبب الخوف من العدو (مطمئنة) أي كان أهلها معجلاً لان هو اذن ذلك البلد لما كان ملاعباً لا مخرجتهم اطمأنوا اليه واستقروا فيه فلا يحتاجون الى الانتقال منه بسبب الامراض (يأتينهار زقهار غدا من كل مكان) أي يأتي أهل تلك القرية أقوات واسعة من نواحيها من بر وبحر فلا يحتاجون الى الانتقال عنها بسبب ضيق الرزق قالت العقلاء من بحر الرجز

ثلاثة ليس لها نهاية \* الامن والصحة والكفاية

(فكفرت بأنعم الله) أي كفر أهلها بنعمه تعالى وهي نعمة الامن والصحة والرزق الواسع (فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) أي أذاق الله أهلها ضرر الجوع والخوف من حرب محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه فان الاحوال التي حصلت لهم عند الجوع والخوف نوعان أحدهما انه لما فقدوا الطعام صاروا كأنهم يذوقون الجوع والخوف فأشبهها الطعام وثانيه ما ان أثر الجوع والخوف لما اشتد صار كأنه أحاط بهم من كل الجهات فأشبهه اللباس وقد ظهر أثرهما عليهم من الهزال وصفرة اللون ونهكة البدن وسوء الحال وكسوف البالي وشبهه أيضاً أثر الخوف بالله في الاحاطة والرزوم وأثر الجوع بالطعام المر البشع في الكراهة (بما كانوا يصنعون) من تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم وإخراجه من مكة وهم قتلوه فأنه تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب الميتة والعطش وهو وير يخلط بالدم والقد وهو جلد الماعز الصغير حتى كان أحدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع وأما خوفهم فهو لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث اليهم السرايا فيغيرون على من حولهم من العرب فكان أهل مكة يخافونهم ثم ان رؤساء مكة أرسلوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم أبا سفيان بن حرب في جماعة فقدموا المدينة عليه وقال له أبو سفيان يا محمد انك جئت تأمر بصلوة الرحم والعفو وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن للناس بحمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون وهذه الآية نزلت في المدينة لان الله تعالى وصف القرية بصفات مست كانت هذه الصفات موجودة في أهل مكة فضر بها الله مثلاً لأهل المدينة يحذرهم أن يصنعوا مثل صنيعهم فيصيبهم

مثل ما أصابهم من الجوع والخوف والنبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالقتال وهو بكملة وانما أمر بالقتال  
 لما هاجر الى المدينة فكان يبعث السرايا الى حول مكة يخوفهم بذلك وهو بالمدينة (ولقد جاءهم) أى جاء  
 أهل تلك القرية وهى مكة (رسول منهم) أى من جنسهم يعرفونه بأصله ونسبه فاخبرهم بوجوب الشكر  
 على النعمة وأنذرهم سوء عاقبة ما يأتون وما يندون (فكذبوه) فى رسالته (فأخذهم العذاب) بالجوع  
 الذى كان بكملة (وهم ظالمون) أى والحال انهم كافرون بكذب رسول الله (فكذبوا) يامعشر المسلمين  
 (عمارزقكم الله) أى من الغنائم (حلالا طيبا) أى انكم لما آمنتم وتركت الكفر فكوا الحلال  
 الطيب وهو الغنيمة واتركوا الخبائث وهى الميتة والدم (واشكروا نعمة الله) أى واعرفوا حقها  
 ولا تقابلوها بالكفران (ان كنتم اياه تعبدون) أى تطيعون (انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير  
 وما أهل لغير الله به) فهذه الآية دالة على حصر المحرمات فى هذه الاربعة والمنقضة والموقودة والمتردية  
 والمطبوخة وما أكل السبع داخلة فى الميتة وما ذبح على النصب داخل تحت قوله تعالى وما أهل لغير الله به  
 (فن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) أى فن دعتهم ضرورة المحمصة الى تناول شئ من ذلك  
 غير ظالم على مضطر آخر ولا متجاوز قدر الضرورة رسد الرمق فانه لا يؤاخذ بذلك (ولا تقولوا لما تصف  
 ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام) أى ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لاجل ذكر ألسنتكم  
 الكذب ولتعوذ هابه (لتفتروا على الله الكذب) وهذا بدل من التعليل الاول أى انهم كانوا ينسبون  
 ذلك التحليل والتحرير الى الله تعالى ويقولون ان الله أمرنا بذلك (ان الذين يفترون على الله الكذب)  
 فى أمر من الامور (لا يفلقون) أى لا يفوزون بخسر لا فى الدنيا ولا فى الآخرة (متاع قليل) أى  
 منفعتهم فى أفعال الجاهلية منفعة قليلة (ولهم) فى الآخرة (عذاب أليم وعلى الذين هادوا) خاصة  
 (حرمنا ما قصصنا عليك) يا أشرف المرسلين (من قبل) أى من قبل تحريمنا على أهل ملتك ما عدد  
 لك من المحرمات وهو الذى سبق ذكره فى سورة الانعام (وما ظلمناهم) بتحريم ذلك (ولكن كانوا  
 أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما يؤدى ذلك التحريم (ثم انذركم الذين عملوا السوء) أى الكفر والعاصي  
 (بجهالة) أى بسبب جهالة لان أحد الاختيار الكفر ما لم يعتقد كونه حقا ولا يفعل المعصية ما لم تصر الشهوة  
 غالبية للعقل فكل من عمل السوء يكون بسبب الجهالة (ثم تناولوا من بعد ذلك) أى عمل السوء (وأصلحوا)  
 بأن آمنوا وأطاعوا الله (ان ربك من بعدها) أى التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يشبث على طاعتهم  
 تركا وفعلا أى لما بالغ الله فى تهديد المشركين على أنواع قبائحهم من انكار البعث والنبوة وكون القرآن  
 من عند الله وتحريم ما حلال وتخليص ما حرمه بين الله أن مثال تلك القبائح لا تمنعهم من قبول التوبة  
 وحصول المغفرة والرحمة اذ اندموا على ما فعلوا وآمنوا فانه يخلصهم من العذاب (ان ابراهيم كان أمة) على  
 انفراد له ليله فى صفات الخير وجمعه فضائل وهو رئيس أهل التوحيد ولانه كان مؤمنا وحده والناس  
 كلهم كانوا كفارا ولذلك وصفه بتسع صفات (قانتا لله) أى مطيعا له تعالى قائما بأمره (حنيفا) أى ماثلا  
 عن كل دين باطل الى الدين الحق لا يزول عنه (ولم يك من المشركين) فى أمر من أمور دينهم فانه كان من  
 الموحدين فى الصغر والكبر (شاكر الانعمة) روى أن ابراهيم عليه السلام كان لا يتغذى الا مع ضيف  
 فلم يجد ذات يوم ضيفا فأرغذه فاذا هو يقوم من الملائكة فى صورة البشر فدعاهم الى الطعام فاطهروا ان  
 بهم علة الجذام فقال الآن يجب على مؤا كلتكم فلو لا عزتكم على الله تعالى لما ابتلاكم بهذا البلاء  
 (اجتباها) أى اصطفاهم للنبوة (وهدها الى صراط مستقيم) أى هدها فى الدعوة الى طريق موصل الى



الله تعالى وهو ملّة الاسلام (وآتيناه في الدنيا حسنة) أي ولدا صالحا وسيرة حسنة عند كل أهل الأديان  
لجميع الملل يترضون عن إبراهيم ولا يكفر به أحد (وانه في الآخرة لمن الصالحين) أي لمن أصحاب  
الدرجات العالية في الجنة (ثم أوحينا اليك) يا سيد المرسلين مع علو طبقتك (أن اتبع ملّة إبراهيم)  
أي في كيفية الدعوة إلى التوحيد وهو أن يدعو إليه بطريق الرفق والسهولة وأتينا الدلائل مرة بعد  
أخرى بأنواع كثيرة على ما هو الطريقة المألوفة في القرآن (حنيفا) أي مائلا عن الباطل حال من إبراهيم  
(وما كان من المشركين) وهذا تكرير لما سبق لزيادة تأكيد في الرد على المشركين حيث زعموا أنهم كانوا  
على ملّة إبراهيم (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) أي انما فرض تعظيم يوم السبت على الذين  
خالفوا نبيهم موسى عليه السلام لاجل يوم السبت فان أهل الملل اتفقوا على انه تعالى خلق العالم في ستة  
أيام وبدأ تعالى بالتسكين من يوم الاحد وتم في يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم الفراغ فأمر سيدنا موسى  
عليه السلام اليهود أن يعظموا يوم الجمعة كما هو ملّة إبراهيم عليه السلام بالتفرغ للعبادة فيه وترك الاشغال  
فيكون عيد الخلقوا كلهم وقالوا نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال فاخترنا السبت فاذن الله تعالى لهم  
فيه وشدد عليهم بحرم الاصطيد فيه وقالت النصارى مبدأ التسكين هو يوم الاحد فنجعل هذا اليوم  
عيد النافذ جاءهم عيسى عليه السلام بالجمعة أيضا فقالوا لا نريد أن يكون عيد اليهود بعد عيدنا واتخذوا  
الاحد عيد لهم وقتلنا معشر الأمة المحمدية يوم الجمعة هو يوم الكمال لخصول التمام بوجوب الفرح الكامل  
فهو أحق بالتعظيم وبجعله عيدا وأيضا ان الله تعالى خلق في يوم الجمعة أبا البشر آدم عليه السلام وهو  
أشرف خلقه وناب عليه فيه فكان يوم الجمعة أشرف الأيام لهذا السبب ولان الله تعالى اختار يوم الجمعة  
لهذه الأمة ولم يختاروه لانفسهم (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) في الدين  
فانه تعالى سيحكم للحق بين الثواب واللبطلين بالعقاب (أدع) يا أشرف الرسل من بعث اليهم من الأمة  
قاطبة (إلى سبيل ربك) أي إلى دينه (بالحكمة) أي الحكمة القطعية المفيدة للعقائد اليقينية وهذه أشرف  
الدرجات وهي التي قال الله تعالى في صفتها ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا (والموعظة الحسنة) أي  
الامارات الظنية والدلائل الاقتناعية (وجادلهم بالتي هي أحسن) أي بدليل مركب من مقدمات مقبولة  
فالناس على ثلاثة أقسام\* الأول أصحاب العقول الصحيحة الذين يطلبون معرفة الاشياء بحقائقها  
\* والثاني أصحاب النظر السليم الذين لم يبلغوا حد الكمال ولم ينزلوا إلى حصيص النقصان \* والثالث الذين  
تغلب على طباعهم المخاصمة لا طلب العلوم اليقينية فقولته تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة الخ معناه ادع  
الاقوياء الكاملين إلى الدين الحق بالدلائل القطعية اليقينية حتى يعلموا الاشياء بحقائقها وهم خواص  
الصحابة وغيرهم وادع عوام الخلق بالدلائل الاقتناعية الظنية وهم أرباب السلامة وفيهم الكثرة وتكلم  
مع المشاغبيين بالجدل على الطريق الاحسن الاكل وهي التي تفيد أحكامهم والزامهم والجدل ليس من  
باب الدعوة بل المقصود منه قطع الجدل عن باب الدعوة لانها لا تحصل أي ولما أمر الله محمد صلى الله عليه  
وسلم باتباع إبراهيم بن النبي الذي أمره بتابعته فيه وهو أن يدعو الناس بأحد هذه الطرق الثلاثة وهي  
الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالطريق الاحسن (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) الذي  
أمرك بدعوة الخلق إليه أو عرض عن قبوله (وهو أعلم بالمهتدين) إليه أي انك مكلف بالدعوة إلى الله  
تعالى بهذه الطرق الثلاثة وحصول الهداية لا يتعلق بك فانه تعالى هو العالم بضلال النفوس المظلمة  
بالكدر وباهتداء النفوس المشرقة بالصافية (وان عاقبتهم) أي ان أردتم المعاقبة (فعاقبوا بمثل

ما عوقبتم به) أن يثقل ما فعل بكم ولا تزدوا عليه وقد مر أنه تعالى أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يدعو الخلق إلى الدين الحق بأحد الطرق الثلاثة وتلك الدعوة تتضمن أمرهم بالرجوع عن دين آباءهم وبالْحكم عليه بالضلالة وذلك بما يشوش قلوبهم ويحمل أكثرهم على قصد ذلك الداعي بالقتل تارة وبالضرب ثانياً وبالشتم ثالثاً إن ذلك الداعي إذا عرف ذلك يحمله طبعه على تأديب أولئك السفهاء بالقتل أو بالضرب فعند هذا أمر الله الداعي في هذا المقام برعاية العدل وترك الزيادة وهي ظلم وهو غنوع في عدل الله ورحمته والله تعالى أمر في هذه الآية برعاية الانصاف فيدخل فيها ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى عمه حمزة قد مثل به المشركون في أحد قطعوأذنه وأذنيه وذكروه وأنفيه وخروا بطنه قال لئن أظفرني الله بهم لأمثلن بسبعين منهم مكانك فنزلت هذه الآية فكفر عن عيینه وكف عما أَرادَه (ولئن صبرت) عن المعاقبة بالمثل (لهو) أي الصبر (خير للصابرين) لأن الرحمة أفضل من القسوة والنفع أفضل من الأيلام والمقصود من هذه الآية تعليم حسن الأدب في كيفية الدعوة إلى الله تعالى وطلب ترك الزيادة من الظالم وهذا ليس بنسوخ (واصبر) على ما أصابك من جهتهم من فتن الأذية (وما صبرك) بشئ من الأشياء (إلا بالله) أي بذكروه وبالاتفاق في مراقبة شؤنه تعالى وبالتبذل إليه تعالى بجماع الهمة (ولا تحزن عليهم) أي الكافرين بسبب اعراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم (ولأنك في ضيق) أي غم وقرآن كثير بكسر الضاد (عما يكرون) أي من مكرهم بك في المستقبل فالضيق إذا قوى صار كالشيء المحيط بالإنسان من كل الجوانب (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) وهذا يدل على أن كمال السعادة للإنسان في هذين الأمرين التعظيم لأمر الله تعالى والشفقة على خلق الله والمراد بالمعية هي بالرحمة والفضل والرتبة

(سورة بني إسرائيل وتسمى سورة الاسراء وسبحان ملكية غير قوله وإن كادوا ليستغفروا نك أن قوله سلطان نصير افهؤلاه الآيات الثمانية مديات وعدداً ياتهما مائة وعشر وكلماتها ألف وخمسمائة وثلاث وثلاثون وعددها وفها ستة آلاف وأربعمائة وستون)

(بسم الله الرحمن الرحيم سبحان الذي أسرى بعبده) أي تبرأ عن الشر بك من سيرة عبده محمد صلى الله عليه وسلم (إيلاً) أي في جزء قليل من الليل (من المسجد الحرام) أي من حرم مكة من بيت أم هانئ بنت أبي طالب (إلى المسجد الأقصى) أي الأبعد من الأرض وأقرب إلى السماء وهو مسجد بيت المقدس وهي أقصى لأنه أبعد المساجد التي تزار ويطلب بها الأجر من المسجد الحرام وروى أن عبد الله ابن سلام قال في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءته هذه الآية لأنه وسط الدنيا لا يزد شيء أولاً ينقص فقال صلى الله عليه وسلم صدقت ثم قال ويقال له البيت المقدس واليتون ولا يقال له الحرم اه والحكمة في أمر الله صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ليحصل له العروج إلى السماء مستوياً من غير تعويج لما روى عن كعب بن باب السهماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس قال وهو أقرب الأرض إلى السماء بثمانمائة عشر ميلاً وقيل الحكمة في ذلك أن الشام خيرة الله تعالى من أرضه كما في حديث صحيح فهي أفضل الأرض بعد الحرمين وأول أقليم ظهر فيه ملكه صلى الله عليه وسلم وروى أن منجرة بيت المقدس من جنة الفردوس وقيل الحكمة في ذلك لإظهار الحق على من عاند لأنه لو عرج به

من مكة الى السماء لم يجد لعائده سبيلا الى الايضاح فلما ذكر انه أمرى به الى بيت المقدس سألوه عن  
 أشياء من بيت المقدس كانوا علماء الله صلى الله عليه وسلم لم يكن رأيا قبل ذلك لما أخبرهم بها حصل  
 التحقيق بصدقه فيما ذكر من الامراء به الى بيت المقدس في ليلة واذا صبح خبروه في ذلك لزم تصديقه  
 في بقية ذلك من خبر المعراج الى السهوات وقيل الحكمة في ذلك لجمع الله له صلى الله عليه وسلم بين القبلتين  
 (الذي باركنا حوله) أي المسجد الأقصى من أرض الشام بركة دنياه بالمياه والأشجار وبركة دينية  
 لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء وأما كتبهم أحياء وأمواتا وفي قوله تعالى سبحان الذي أسرى الخ معنى  
 التنزيه والتعجب أشار الله تعالى بذلك الى أعجب أمر جرى بينه تعالى وبين أفضل خلقه (لنريه) أي  
 محمد صلى الله عليه وسلم (من آياتنا) أي بعض عجائب قدرتنا العظيمة التي من جملتها ذهابه في برهة  
 من الليل مسيرة مشهورة وثبت بالدليل ان خالق العالم قادر على كل المحكمات لحصول الحركة المبالغية في السرعة  
 الى هذا الحد في جسد محمد صلى الله عليه وسلم يمكن وحينئذ يلزم أن القول بثبوت هذا المعراج أمر يمكن  
 الوجود في نفسه لكن يبقى التعجب لانه حاصل في جميع المجهزات فانقلاب العصا ثعبانا تبلغ سبعين ألفا  
 من الجبال والعصى ثم تعود في الحال عصا صغيرة كما كانت أمر عجيب وخروج الناقة العظيمة من الجبل  
 الاصم وظلال الجبل العظيم في الهواء عجيب وكذا القول في جميع المجهزات فان كان مجرد التعجب يوجب  
 الانكار لزم الجزم بفساد القول باثبات المجهزات وهو فرع على تسليم أصل النبوة وان كان مجرد التعجب  
 لا يوجب الابطال فكذا هو هنا فثبت ان المعراج يمكن غير محتنع (انه هو السميع البصير) أي انه تعالى هو  
 السميع لاقوال محمد صلى الله عليه وسلم وأحواله بلا اذن البصير بأفعاله بلا عين فيكمروه وبقربه بحسب  
 ذلك أي فهو عالم بكمروها مهذبة خالصة من شوائب الهوى مقرونة بالصدق والصفامة أهلة للقرب والرافي  
 ويقال انه تعالى هو السميع لقالة قرش البصير بهم روى عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان نائما  
 في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة على أم هانئ وقال مثل لي النبيون  
 فصليت بهم فلما قام ليخرج الى المسجد تشبهت هي بثوبه صلى الله عليه وسلم فقال مالك قالت أخشى ان  
 يكذبك الناس وقوله ان أخبرتهم قال وان كذبوني فلما خرج جلس اليه أبو جهل فأخبره بمحدث الاسراء  
 فقال أبو جهل يا معشر كعب بن لؤي بن غالب هل أخذتهم من مصفق وواضع يده على رأسه تعجبا وانكارا  
 وارتهناس عن كان آمن به صلى الله عليه وسلم وذهب رجال الى أبي بكر وقالوا له ان صاحبك يقول كذا  
 وكذا فقال أبو بكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق قالوا أتصدقه على ذلك قال اني أصدقه على أن بعد من ذلك  
 أي كأنه قال لما سلمت رسالته فقد صدقته فيما هو أعظم من هذا فكيف أكذبه في هذا ثم جاء أبو بكر الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الرسول له تلك التفاصيل فكلاما ذكر صلى الله عليه وسلم شيئا قال له أبو  
 بكر صدقت فلما تم الكلام قال أبو بكر أشهد انك رسول الله حقا فقال له الرسول وأنا أشهد انك الصديق  
 حقا ويقال ان هذا العبد الذي اختصناه بالاسراء هو خاصة السميع لكلامنا البصير لذاتنا فهو السميع  
 أذن وقلبا بالاجابة لنا والقبول لاوامرنا البصير بصرا وبصيرة وتوسيط ظهر الفصل للأشعار باختصاصه  
 صلى الله عليه وسلم وحده بهذه الكرامة ولهذا عقب الله تعالى بقوله هذا (وآتيناه موسى الكتاب) أي  
 التوراة أي لما ذكر الله تعالى تشریف محمد صلى الله عليه وسلم بالاسراء ذكر عقبه تشریف موسى  
 عليه السلام بإزال التوراة عليه مع ما فيه من دعوته عليه السلام الى الطور وما وقع فيه من المناجاة جمعاً  
 بين الأمرين المتحدّين في المعنى أي آتيناه التوراة بعد ما أمريناه الى الطور (وجعلناه هدى لبني

اسرائيل) والغدير يعود الى الكتاب أو الى موسى أي جعلنا موسى يخرجهم بواسطة ذلك الكتاب من  
 ظلمات الجهل والكفر الى نور العلم والدين الحق (أن لا تتخذوا) فلانهاية وان بمعنى أي التفسيرية أو  
 زائدة وتتحذوا على اضمحلال القول أي قلنا لا تتخذوا رقرأ أبو عمرو وان لا يتخذوا بالياء خبرا عن بني اسرائيل  
 فان مصدرية ولا نافية ولا مفعول للتعليل مقدرة والمعنى آتينا موسى الكتاب لهداية بني اسرائيل لئلا يتخذوا  
 (من دوني وكيفا) أي ربا يتغوضون اليه أموركم (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص  
 على قراءة النهي وعلى مفعول يتخذوا الأول ومن دوني حال من وكيفا والتقدير لا يتخذوا ذرية من حملنا مع  
 نوح من دوني وكيفا فالناس كلهم ذرية نوح لانه كان معه في السفينة ثلاثة بنين سام وحام وياث فالناس  
 كلهم من ذرية أولئك (انه) أي نوحا (كان عبدا شكورا) أي كثير الشكر في جميع حالاته وفي  
 هذا اعلام بأن النجاة من معه كان ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وزجر لهم عن الشرك والمعنى  
 ولا تشركوا بي لان نوحا كان عبدا شكورا وأنتم من ذريته فاقتدوا به كما أن آباءكم اقتدوا به وانما يكون  
 العبد شكورا اذا كان موحدا لا يرى حصول شيء من النعم الا من فضل الله تعالى وروى أن نوحا عليه  
 السلام كان اذا أكل قال الحمد لله الذي أطعمني ولوشاء أجاعني واذا شرب قال الحمد لله الذي سقاني ولوشاء  
 أنطمأني واذا اكتسى قال الحمد لله الذي كساني ولوشاء أعراني واذا احتدى قال الحمد لله الذي حذاني ولو  
 شاء أحرقتني واذا قضى حاجته قال الحمد لله الذي أخرج عني أذا في عافية ولوشاء حبسه واذا أراد الافطار  
 عرض طعامه على من آمن به فان وجدته محتاجا آثر به (وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب) أي  
 أخبرناهم في التوراة بحصول الفساد مرتين (لنفسدن في الأرض) أي أرض الشام (مرتين)  
 الأول مخالفة حكم التوراة وحسب أرباع عليه السلام حين أنذرهم مخط الله تعالى وقتل شعبانبي الله في  
 الشجرة وذلك انه لما مات صدقيا ملكهم تنافسوا في الملك وقتل بعضهم بعضا وهم لا يسمعون من نبينهم فقال  
 الله تعالى له قم في قومك فلما فرغ مما أوحى الله اليه عدوا عليه ليقته لوهم فبأنفقت له شجرة فدخل فيها  
 وأدركه الشيطان فأخذ هربة من ثوبه فأراهم اياها فوضعوا المشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها  
 وقطعوه في وسطها والثاني قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام (ولتعلن) أي  
 لتعلن الناس بغير الحق (علوا كبيرا) أي مجاوز الحد وروى يقال لكل متجبر قد علا (فأجابا وعد  
 أولاهما) أولى مرتي الفساد (بعثنا عليكم عبادنا أولى بأس) أي قتال (شديد) عن حذيفة قال  
 قلت يا رسول الله لقد كان بيت المقدس عند الله عظيما جسيم الخطر عظيم القدر فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم هو من أجل البيوت ابتناء الله تعالى لسليمان بن داود عليهم السلام من ذهب وفضة ودر  
 وياقوت وزمرود ذلك ان سليمان بن داود لما بناء مخبره الجن يأقونه بالذهب والفضة من المعادن وأتوه  
 بالجواهر والياقوت والزمرود ومخبره الجن حتى بنوه من هذه الاصناف قال حذيفة قلت يا رسول الله  
 كيف أخذت هذه الاشياء من بيت المقدس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل لما عصوا  
 الله وقتلوا الانبياء سلط الله عليهم هفت نصر وهو من الجوس وكان ملكه سبع مائة سنة وهو قوله تعالى  
 فاذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عبادنا أولى بأس شديدا (لحاسوا خلل الديار) أي فترددوا في  
 أوساط الديار ودخلوا بيت المقدس وقتلوا الرجال وسبوا النساء والاطفال وأخذوا الاموال وجميع ما  
 كان في بيت المقدس من هذه الاصناف فاحتملوا على سبعين ألفا ومائة ألف عجلة حتى أودعوها أرض  
 بابل فأقاموا يستخدمون بني اسرائيل ويستملكونهم بالخزي والعقاب والنكال مائة عام (وكن) أي

ذلك البعث (وعدا مفعولا) أى منحزرا (ثم رددنا لكم الكرة) أى الدولة (عليهم) أى على الذين فعلوا بكم ما فعلوا بعد مائة سنة حين تمت عن ذنوبكم ورجعتم عن الفساد بظهور كورش الهمداني على بخت نصر (وأمددناكم بأموال) كثيرة بعدما نهبت أموالكم (وبنين) بعدما سببت أولادكم (وجعلناكم أكثر نيرا) أى رجالا وعددا أى ثم إن الله عز وجل رحمهم فأوحى إلى ملك من ملوك فارس وهو كورش الهمداني أن تسير إلى الجوس في أرض بابل وأن تستنقذ من في أيديهم من بني إسرائيل فسار إليهم ذلك الملك حتى دخل أرض بابل فاستنقذ من بقي من بني إسرائيل من أيدي الجوس واستنقذ ذلك الحلى الذي كان من البيت المقدس ورد الله إليه كما كان أول مرة (إن أحسنتم) بفعل الطاعات (أحسنتم لأنفسكم) فإن ببركة تلك الطاعات يفتح الله به عليكم أبواب الخيرات (وإن أنسأتم) بفعل المحرمات (فلها) أى فقد أنسأتم إلى أنفسكم فلبشؤم تلك المعاصي يفتح الله به عليكم أبواب العقوبات (فإذا جاء وعد الآخرة) أى وعد المرة الآخرة بعننا تطوس بن اسبيانوس الرومى مع جنوده (ليسوا وجوهكم) أى ليجمعوا آمارا الحزن ظاهرة في وجوهكم وقرأ ابن حارم وأبو بكر عن عاصم وحزمة ليسوا بالتوحيد أى ليحزن الله أو الوعد والبعث وجوهكم وقرأ الكسائي ليسوا بنون العنيسة (وليدخلوا المسجد) أى بيت المقدس (كما دخلوه أول مرة) أى كما دخلوا الأعداء فيه في أول مرة (وليتبرأوا علوا) أى ليهلكوا البلاد التي علوا عليها (تتبرا) أى اهلاكا أى فلما رجعت بنو إسرائيل إلى البيت المقدس فادوا إلى المعاصي فسلط الله عليهم ملك الروم قيصر فغزاهم في البر والبحر فسباهم وقتلهم وأخذ أموالهم ونساءهم وأخذ جميع ما في بيت المقدس واحتمله على سبعين ألفا ومائة ألف بحملة حتى أودعه في كنيسة الذهب فهو فيها الآن حتى يأخذه المهدي ويرده إلى بيت المقدس وهو ألف سفينة وسبع مائة سفينة يرمى بها على بابل حتى ينقل إلى بيت المقدس (عسى ربكم أن يرحكم) أى لعل ربكم أن يرحكم بعد المرة الآخرة إن تبت توبة أخرى من المعاصي يا بني إسرائيل (وإن عدتم) إلى الفساد مرة أخرى (عدنا) إلى صب البلاء عليكم في الدنيا مرة أخرى وإن عدتم إلى الإحسان عدنا إلى الرحمة وقد عادوا إلى فعل ما لا ينبغي وهو التكذيب لمحمد صلى الله عليه وسلم وكتمان ما ورد في التوراة والإنجيل فعاد الله عليهم بالتعذيب على أيدي العرب فجري القتل والجلاء على قريظة وبنى النضير وبنى قينقاع ويهود خيبر والباقي منهم مقهورون بضرب الجزية (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) أى سجننا لا يستطيعون الخروج منها أبدا (إن هذا القرآن) الذي آتيناك (يهدى) كل الناس (للى هي أقوم) أى للطريقة التي هي أقوم الطرائق وهي ملة الإسلام فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون (ويشير المؤمنون الذين يعملون الصالحات) من التقوى والإحسان (أن لهم أجرا كبيرا) أى بأن لهم في مقابلة تلك الأفعال أجرا كبيرا بحسب الذات وبحسب التضيق (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعتدنا لهم عذابا أليما) وهو عذاب جهنم وهذا عطف على قوله إن لهم فآل قرآن يشير المؤمنون ببشارتين بأجر كبير وبتعذيب أعدائهم واعلم أن أكثر اليهود ينكرون الثواب والعقاب الجسمانيين وإن بعضهم قال لن نعصا النار إلا أياما معدودات فهم بذلك صاروا كالمنكرين للآخرة (ويدعوا الإنسان بالشردها بالخسر) في الإلحاح أى إن الإنسان قديم الالع في الدعا طلبا لشيء يعتقد أن خيره فيه مع أن ذلك الشيء يكون منبوع ضرره وهو يبالغ في طلبه لجهله بحال ذلك الشيء وإنما يقدم على مثل هذا العمل لكونه مغتربا بطواهر الأمور غير متفحص عن حقائقها وأسرارها روى أن النضر بن الحرث قال اللهم انصر خير الحزبين اللهم إن كان

هذا هو الحق من عندك الى آخره فأجاب الله تعالى دعاءه وضر بترقبته يوم بدر وقيل المراد ان الانسان  
 في وقت الفجر يلعب نفسه وأهله وولده وماله ولو استجيب له في الشر كما يستجاب له في الخير لهلاك (وكان  
 الانسان) بحسب جبلته (مجهولا) أي ضجرا لا يأتى الى ان يزول عنه ما يطرأ عليه فان كل أحد من  
 الناس لا يخلو عن محجة ولو تركها لكان تركها أصلح في الدنيا والدين (وجعلنا الليل والنهار آيتين)  
 أي علامتين دالتين على تمام علمنا وكمال قدرتنا فلما بين الله تعالى ان هذا القرآن يدل على الطريق  
 الاقوم ذكر الدلائل الدالة على وحدته تعالى وهو عجائب العالم العلوي والسفلي فالقرآن نعم الدين ووجود  
 الليل والنهار نعم الدنيا فلو لا هما لما حصل للخلق الراحة والكسب والقرآن يخرج من المحكم والمتشابه  
 فكذلك الدهر مركب من الليل والنهار فالمحكم كالنهار والمتشابه كالليل فكأن القصود من التكليف  
 لا يتم الا بذكر المحكم والمتشابه فكذلك الزمان لا يحصل الانتفاع به الا بالليل والنهار (فمعمونا آية الليل)  
 وهي القمر لانه يبدو في أول الامر على صورة الهلال ثم لا يزال يتزايد نوره حتى يصير بدرا كاملا ثم يشرع  
 في الانقصاص قليلا قليلا الى أن يعود الى المحاق (وجعلنا آية النهار) وهي الشمس (مبصرة) أي  
 مضية ذات أشعة تظهر بها الاشياء المظلمة فالإضاءة سبب لحصول الابصار (لتبينوا فاضلا من ربكم)  
 أي لتطلبوا في الليل والنهار فضل ربكم من الرزق الحلال بالكسب ومن الثواب الجزيل بآداء الطاعات  
 واحترازا لمنهيات (وتعلموا) بتعاقبهما (عدد السنين والحساب) أي حساب ما دون السنين من  
 الشهور والايام والساعات لاقامة مصالحكم الدينية والدنيوية (وكل شيء) تفقدون اليه في مصالح  
 دينكم ودنياكم (فصلنا نهارا) أي بيناه في القرآن تبينا بليغا لا شبهة فيه فظهر كون القرآن  
 يهدي للتي هي أقوم ظهورا بينا (وكل انسان أزمناه طائره) أي عمله الذي قدرناه عليه من خير وشر  
 (في عنقه) وذكر العنق كناية عن شدة اللزوم أي أزمناه عمله كل يوم القلادة أو الغناء للصيغة بحيث  
 لا يفارقه عمله أبدا فان كان خيرا كان زينة له كالطوق وان كان شرا كان شيناله كالغل على رقبته وانما  
 يكنى العمل بالطير لان العرب اذا أرادوا الاقدام على عمل اعتبروا أحوال الطير فهمل يطير متيامنا أو  
 متياسرا أو صاعدا الى الجوى غير ذلك فيستدلون بكل واحد منها على الخير والشر والسعادة والنحوسة  
 فلما كثرت ذلك منهم سمى نفس الخير والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه وقيل المراد بالطائر حقيقة  
 الالهة التي كتبها الملائكة الحفظة فاذا مات العبد طويت تلك الحقيقة وجعلت معه في قبره حتى تخرج  
 له يوم القيامة وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال يا رسول الله ما أول ما يلقي الميت اذا أدخل قبره  
 قال يا ابن مسعود ما سألتني عنه أحد الا أنت فأول ما يناديه ملاك اسمه وما يجوس خلال المقابر فيقول  
 يا عبد الله اكتب عملك فيقول ليس معي دواة ولا قسطاس ولا قلم فيقول كفتك قسطاسك ومدادك ريقك  
 وقلمك أصبعك فيقطع له قطعة من كفته ثم يشرع العبد يكتب وان كان غير كاتب في الدنيا فيذكر حينئذ  
 حسناته وسيئاته كيوم واحد ثم يطوى الملائكة القطعة ويلقها في عنقه ثم قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وكل انسان أزمناه طائره في عنقه أي عمله فيه وقيل المراد بالطائر كتاب اجابته في القبر لذكر ونكير  
 (ونخرج له يوم القيامة كتابا) أي مكتوبا فيه عمله (يلقاء) أي يلقي الانسان وقرأ ابن عسار يلقاه بضم  
 الياء وفتح اللام والقاف المشددة أي يعطاه (منشورا) أي مفتوحا ويقال له (اقرأ كتابك) قال  
 الحسن وقتادة يقرأ ذلك اليوم من لم يكن في الدنيا فارثا وقال بكر بن عبد الله يؤتى المؤمن يوم القيامة  
 بهيئته وهو يقرؤها وحسناته في ظهرها يغبطه الناس عليها وسيئاته في جوف هيئته وهو يقرؤها



حتى اذا ظن انها قد اوبقتة قال الله تعالى اذهب فقد غفرت لك فيما بيني وبينه نسل فيعظم سروره  
(كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) أي محاسبا قال الحسن ومن عدل الله في حقك جعلك  
حسب نفسك وقال السدي يقول الكافري يومئذ له تعالى انك قضيت انك لست بظلام للعبيد  
فاجعلني أنا حسب نفسي فيقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا (من اهتدى فانما يهتدى  
لنفسه) أي من اهتدى بهداية القرآن وعمل بما في تضاعفه من الاحكام وانتهى عما نهى عنه فأنما  
تعود منفعة اهتدائه الى نفسه لا تتخطاه الى من لم يهتد فان ثواب العمل الصالح مختص بفاعله (ومن ضل  
فانما يضل عليها) أي ومن ضل عن الطريقة التي يهديه اليها فأنما وبال ضلاله عليها الا على من لم يماشره  
(ولا تزوارز و زرار أخرى) أي لا تحمل نفس حاملة للأثم اثم نفس أخرى بطبيعة النفس حتى يمكن  
تخلص النفس الثانية عن اغماولكن يحمل عليها بالقصاص فلا تؤخذ نفس بذنب نفس أخرى فكل  
أحد مختص بذنب نفسه وهذا قطع لا طماع الكفار حيث كانوا برغمون انهم ان لم يكونوا على الحق  
فالعقاب على اسلافهم الذين قلدوهم الدين الفاسد (وما كنا معذبين) قوما بالهلاك (حتى نبعث  
اليهم) (رسولا) يهديهم الى الحق ويردعهم عن الضلال و يقيم الحجج ويهدى الشرائع وأهل الفترتين  
بين نوح وادريس وبين عيسى ومحمد عليهم السلام ثلاثة عشر قسما ستة سعداء وأربعة أشقياء وثلاثة  
تحت المشيئة فأما السعداء قسم واحد الله تعالى بنور وجهه في قلبه كقس بن ساعدة فانه كان اذا سئل  
هل لهذا العالم اله قال البعرة تدل على البعير واثرا لاقدام يدل على المسير وقسم واحد الله تعالى بما تجلى  
لقلبه من النور الذي لا يقدر على دفعه وقسم ألقى في نفسه واطلع من كشفه على منزلة محمد صلى الله عليه وسلم  
فآمن به في عالم الغيب وقسم اتبع مله حق عن تقدمه وقسم طالع في كتب الانبياء يعرف شرف محمد صلى  
الله عليه وسلم فآمن به وقسم آمن بنبيه الذي أرسل اليه وأدرك رساله محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به فله  
أجران وأما الأشقياء قسم عطل بلا نظر بل بتقليد وقسم عطل بعدما أثبت بالاستقصاء نظر وقسم أشرك  
عن تقليد محض وقسم علم الحق وعانده وأما الذي تحت المشيئة قسم عطل فلم يقرب وجود الاله عن نظر  
ناقص لضعف في طبائعه وقسم أشرك عن نظر أخطأ فيه وقسم عطل بعدما أثبت بغير نظر قوى ونقل عن  
السيوطي ان أبوي النبي صلى الله عليه وسلم لم تبلغهما الدعوة وأنه تعالى يقول وما كنا معذبين حتى نبعث  
رسولا وحكم من لم تبلغه الدعوة انه يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة (واذا أردنا أن نهلك قرية  
أمرنا متريفيها) أي واذا ادنا وقت تعلق ارادتنا بالهلاك قرية بعذاب الاستئصال أمرنا على لسان الرسول  
المبعوث الى أهلها رؤسائها بالاعمال الصالحات وهي الايمان والطاعة وروى رواية غير مشهورة عن نافع  
وابن عباس أمرنا متريفيها بعد الهزيمة أي كثرت أغنياءها وفساقها وعن أبي هريرة أمرنا بتشد يد الميم أي  
جعلنا جبار برتها أمراء (ففسقوا فيها) أي فخر جوارعها أمرهم الله وعملوا المعاصي فيها (خلق عليها  
القول) أي فثبت عليها ما توعدناهم به على لسان رسولنا من الاهلاك (فدمرنا لها تدويرا) أي  
فأهلكناها اهلاك الاستئصال (وكم أهلكنا من القرون من بعد نوح) أي وكثرا أهلكنا من الامم  
الماضية من بعد قوم نوح فان الطريق الذي ذكرناه هو عادتنا مع الذين يقسمون من القرون الذين كانوا  
بعد نوح وهم عاد وثمود وغيرهم وانما هلكوا من بعد نوح لانه أول من كذب قومه وخوف تعالى بهذه  
الآية كفار مكة (وكني بر بك بذنوب عباده خيرا بصيرا) فانه تعالى عالم بجميع المعلومات راجع لجميع  
المرئيات وثبت انه قادر على كل الممكنات فكان قادرا على ائصال الجزاء الى كل أحد بقدر استحقاقه فانه

منزلة عن الظلم وهذه بشارة عظيمة لأهل الطاعة وتخويف عظيم لأهل المعصية (من كان يريد)  
بالذي يعمل (العاجلة) أى الدار العاجلة فقط (نحسبنا له فيها) أى فى تلك الدار (مانشاء) تجهيله  
من نعيمها (من يريد) تجهيل مانسأله وهذا بدل من الضمير بأعادة الجار بدل بعض من كل فلا  
يجب لكل واحد جميع ما يهواه فان كثيرا من الكفار يعرضون عن الدين فى طلب الدنيا ثم يقولون  
نحرم من عن الدنيا والدين (ثم جعلنا له) فى الآخرة مكانا ما نجعلناه (جهنم) وما فيها من أنواع  
العذاب (يصلها) أى يدخلها (مذموما) أى مهانا بالذم (مدحورا) أى مطرودا من رحمة الله  
تعالى قيل نزلت هذه الآية فى مرتدين غمامة (ومن أراد الآخرة) أى أراد بعمله ثواب الآخرة  
(وسعى لها) أى للدائر الآخرة (سعيها) بأن يكون العمل من باب القرب والطاعات (وهو مؤمن)  
أيما صحيحا (فأولئك كان سعيهم) أى عملهم (مشكورا) أى مقبولا عند الله أحسن القبول  
قيل نزلت هذه الآية فى بلال المؤمن (كلا) أى كل واحد من الفريقين يريد الدنيا ويريد  
الآخرة (غد) أى يزيد بالعطاء (هؤلاء) أى الذين يريدون الدنيا (وهؤلاء) أى الذين يريدون الآخرة  
وهذان بدلان من كلا فان الله يوسع عليهما فى الرزق من الأموال والأولاد وغيرهما من أسباب العز  
والزينة فى الدنيا (من عطاء ربك) أى من معطاه الواسع وهذا متعلق بنمذ (وما كان عطاء ربك) أى  
معطاه فى الدنيا (محظورا) أى ممنوعا من أحد مؤمنا كان أو كافرا لان الكل محلولون فى دار العمل  
فأزاح تعالى العذر عن الكل وأوصل تعالى متاع الدنيا الى الكل على القدر الذى يقتضيه الصلاح (أنظر)  
أيها الانسان بنظر الاعتبار (كيف فضلنا بعضهم على بعض) فيما أمددناهم به من العطايا فى الدنيا  
فمن وضع ورفع وطالع وضيع ومالك وعملوك وموسر وصعلوك (وللاخرة أكبر درجات) من درجات  
الدنيا فان درجات الآخرة باقية غير متناهية ونعم الدنيا فانية متناهية (وأكثر تفضيلا) من تفضيل  
درجات الدنيا أى التفاوت فى الآخرة أكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها ثم ذكر الله  
تعالى من أنواع التكليف خمسة وعشرين نوبا بعضها أصلية وبعضها فرعية وهى تفصيل لثلاثة شروط  
لأهل الثواب وهى ارادة الآخرة بالعمل وان يسعى سعيا موافقا لطلب الآخرة وأن يكون مؤمنا فقال  
(لا تجعل) أيها الانسان (مع الله الها آخرفته) أى فتمكث فى الناس أو فتجهز عن سعادة الآخرة  
أو فتصير (مذموما) من الملائكة والمؤمنين (مخدولا) من الله تعالى (وقضى ربك) أى أمر أمرا  
جزما وقرأ على وابن عباس وعبد الله ووصى ربك (أن لا تعبدوا الاياه) فان امام مفسر أو مخفف من  
الثقله واسمها ضهير الشأن ولا ناهية (وبالوالدين) أى احسنوا بهما (احسانا) عظيما كاملا فان  
احسانهما اليك قد بلغ الغاية العظيمة فوجب أن يكون احسانك اليهما كذلك ومع ذلك لا تحصل المكافأة  
لان انعامهم عليك كان على سبيل الابتداء وفى الامثال المشهورة ان البادى بالبر لا يكافأ (اما يبلغن  
عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف) أى ان يبلغا الى حالة الضعف وهما عندك فى آخر  
العمر كما كنت عندهما فى أول العمر فلا تتضجر لواحدهما بما استغذرنه ولا تستثقل من مؤنه أى ولا  
تقل له كلا ما ردينا ذا وجدت منه راحة تؤذيك كما انهما لا يتقدران منك حين كنت تخرأ أو تقول وقرأ  
حمزة والكسائي يبلغان فأحدهما بدل من ضمير التثنية وقرأ ابن كثير وابن عامر أف يفتح الغاء من غير  
تنوين ونافع وحفص بكسر الغاء مع التنوين والباقيون بكسر الغاء من غير تنوين (ولا تنهرا) أى  
لا تغلظ لهما فى الكلام والمراد من قوله تعالى فلا تقل لهما أف المنع من اظهار الضجر بالقيل أو الكثير

ومن قوله ولا تنهرهما المنع من اظهار المخالفة في القول على سبيل الرد عليه (وقل لهما قولا كريما) أي  
لينا حسنا بان يحاط به بالكلام المقرون بامارات التعظيم (واخفض لهما جناح الذل) أي لين لهما  
جانب الذل والمراد فعل التواضع لهما (من الرحمة) أي من أجل فرط عطفك عليهما ورقتك لهما  
بسبب ضعفهما لا لاجل خوفك من العار (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) أي ادع لهما بالرحمة ولو  
خمس مرات في اليوم والليلة بأن تقول رب ارحمهما برحمتك الدنيوية والاخرية رحمة مثل تربيتهما أي  
في صغري ويجوز أن تكون الكاف للتعليل أي لاجل تربيتهم - مالي (ربكم أعلم بما في نفوسكم) من  
الاخلاص وعدمه في برهما (ان تكونوا صالحين) أي صادقين في نية البر بالوالدين ان كنتم رجاءين الى  
الله تعالى (فانه) تعالى (كان للآيتين) أي للرجاءين اليه تعالى عاقرط منهم (غفورا) في كفر  
عنهم سيئاتهم (وأت ذا القربى) أي اعط ذا القرابة من جهة الاب والام وان بعد (حقه) من صلة  
الرحم بالمال أو غيره (والمسكين) أي اعط المسكين حقه من الاحسان اليه (وابن السبيل) أي اعط  
الضيف النازل ببلد حقه وهو اكرامه ثلاثة أيام (ولا تبذر تبذيرا) وهو انفاق المال في العسوية وفي  
الفخر والسعة (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) أي أتباعهم في الصرف في المعاصي (وكان  
الشيطان لربه كفورا) فانه يستعمل يده في المعاصي والافساد في الارض وكذلك كل من رزقه الله  
تعالى مالا أو جاه فصرفه الى غير مرضاة الله تعالى كان كفورا لنعمة الله تعالى فكان المبذرون موافقين  
للشياطين في تلك الصفة (واما تعرض عنهم - مبتغاهم رحمة من ربك ترجوها) أي ان أعرضت عن ذي  
القربى والمسكين وابن السبيل حياء من التصريح بالرد لكونك كنت فقيرا في وقت طلبهم منك (فقل لهم  
قولا مبسورا) أي لينا سهلا بأن تعدهم بالاعطاء عند مجي الزرق أو تقول لهم الله يسهل وروى ان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان بعد نزول هذه الآية اذ لم يكن عنده ما يعطى وسئل يقول يرزقنا الله تعالى وياكم  
من فضله اه وقوله تعالى ابتغاهم رحمة من ربك ترجوها كناية عن الفقر لان فاقد المال يطلب رحمة الله  
فسمى الفقير بابتغاه رحمة الله من اطلاق اسم المسبب على اسم السبب (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك)  
أي لا تجعل يدك في انقباضها كالمغلولة المنوعة من الانبساط أي لا تمسك عن الانفاق بحيث تضيق  
على نفسك وأهلك (ولا تبسطها) في الانفاق (كل البسط) أي في وجوه صلة الرحم وسبيل الخيرات  
أي ولا تتوسع في الانفاق توسعا مفرط بحيث لا يبقى في يدك شيء (فتعدهم ملوما) أي فتصير ملوما عند  
الله وعند أصحابك فهم يلومونك على تنصيع المال بالكلمة وابقاء الاهل والولد في الضر وتبقي ملوما عند  
نفسك بسبب سوء تدبيرك وترك الحزم في مهمات معاشك (محسورا) أي نادما أو منقطعاعندك  
الاجاب بسبب ذهاب الأسباب (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أي ان الله يوسع الرزق على  
البعض ويضيقه على البعض الآخر وهو رب المربوب ويدفع حاجاته على مقدار صلاح فعل العباد أن  
يقتصدوا في الانفاق وان يستنوا بسنته تعالى (انه كان بعباد خيرا بصيرا) فيعلم من مصالحهم ما يخفي  
عليهم ويعلم ان مصلحة كل انسان في ان لا يعطيه الا ذلك القدر فالتغارت في أرزاق العباد لاجل رعاية  
الصلاح لاجل البخل (ولا تقتلوا أولادكم خشية اطلاق) أي خشية وقوع فقركم فقتل الاولاد ان  
كان لحوف الفقر فهو سوء ظن بالله وان كان لاجل الغيرة على البنات فهو سوء في تجريب العالم فالاول  
ضد التعظيم لامر الله تعالى والثاني ضد الشفقة على خلق الله قال بعضهم والذي حملهم على قتل الاولاد  
البخل وطول الامل (نحن نرزقهم وياكم) أي نرزقهم من غير أن ينقص من رزقكم شيء فيطرأ عليكم

ما تخشونه من القعر (ان قتلهم كان خطا كبيرا) أى ذنبا عظيما وقرأ الجمهور بكسر الخاء وسكون  
الطاء وقرأ ابن عامر بفتح الخاء والطاء مع القصر بمعنى ضد الصواب وقرأ ابن كثير بفتح الخاء والطاء  
مع المد (ولانقربوا الزنا) باثنيان مقدماته (انه) أى الزنا (كان فأحشة) أى ظاهرة القبح لاشتماله  
على فساد الانساب وعلى التقاتل فان الانسان لا يعرف ان الولد الذى أنجب به الزانية أهومنه أو من غيره فلا  
يقوم بتربيته وذلك يوجب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وخراب العالم (وساء سيلا) لانه لا يلقى فرق  
بين الانسان والبهائم فى عدم اختصاص الذكر ان بالاثنا فأنه تعالى وصف الزنا فى آية أخرى بصفات  
ثلاثة فالذى لم يذكر هنا كونه مقتافان المرأة اذا تزوجت على الزنا يستقذرها كل طبع سليم وكل خاطر سليم  
واذا اشتهرت بالزنا تنفر عن مقارنتها طباعا كثيرا لخلق خبيث لا تحصل لها الا لعلة ولا يتم الا ازدواج (ولا  
تقتلوا النفس التى حرم الله) قتلها بالاسلام والعهد (الا بالحق) أى بسبب الحق وهو عند القصاص  
فهو متعلق بلا تقتلوا (ومن قتل مظلوما) بغير حق يبيع القاتل (فقد جعلنا لولييه) من الوارث  
أو السلطان عند عدم الوارث (سلطانا) أى استيلاء على القاتل يؤاخذ بالقصاص أو بالدية (فلا  
يسرف فى القتل) أى فلا يسرف الولي فى أمر القتل بأن يزيد على القتل المثلثة وقطع الاعضاء أو بان  
يقتل غير القاتل من أقاربه أو بأن تقتل الاثنين مكان الواحد أو بأن يقتل القاتل مع أخذ الدية وقيل  
المعنى ولا يسرف القاتل الظالم والامراف هو اقدمه على القتل بالنظم وقرأ حمزة والكسائي فلا تسرف  
بالتاء على الخطاب أى لا تسرف فى القتل أيها الولي أى اكفف باستيفاء القصاص ولا تطلب الزيادة  
أولا تسرف أيها الانسان أى لا تفعل القتل الذى هو ظلم محض فانك ان قتلت مظلوما استولى فى  
القصاص منك ويعضد هذا قراءة ولا تسرفوا (انه كان منصورا) قال مجاهد ان المقتول المظلوم كان  
منصورا فى الدنيا بإيجاب القود على قاتله وفى الآخرة بكثرة الثواب له وبكثرة العقاب لقاتله وقال قتادة ان  
ولى المقتول كان منصورا على القاتل حيث أوجب الله له القصاص أو الدية وأمر المحاكم بمعونته فى  
استيفاء حقه فليكتف بهذا القدر ولا يطمع فى الزيادة (ولانقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن) وهى  
حفظه وارباحه (حتى يبلغ أشده) أى حتى يبلغ الى حيث يمكنه بسبب رشده القيام بمصالح ماله فحينئذ  
ترول ولاية غيره عنه فان بلغ غير كامل العقل لم ترل الولاية عنه (وأوفوا بالعهد) سواء جرى بينكم  
وبين ربكم أو جرى بينكم وبين الناس (ان العهد كان مسئولا) أى مسئولا عنه فيسئل الناكث  
ويعاتب عليه يوم القيامة (وأوفوا الكيل) أى أتموه (اذا كنتم) لغيركم (وزنوا بالقسطاس  
المستقيم) أى بوزن العدل بحيث لا يميل الى أحد الجانبين (ذلك) أى الوزن بالميزان المعتدل وايضا  
الكيل والعهد (خير) فى الدنيا فانه يوجب الذكر الجميل بين الناس (وأحسن تأويلا) أى عاقبة  
فى الآخرة فانه يخلص من العقاب الشديد (ولا تقف ما ليس لك به علم) أى لا تكن أيها الانسان فى  
اتباع ما لا علم لك به من قول أو فعل كمن يتبع مسلكا لا يدري أنه يوصله الى مقصده والمراد بالعلم هو الظن  
المستفاد من سند (ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك) أى كل واحد من تلك الاعضاء (كان عنه  
مسئولا) أى كان كل واحد منها مسئولا عن نفسه أى عما فعل به صاحبه ولا يبعد أن يخلق الله الحياة  
والعقل والنطق فى هذه الاعضاء ثم انه تعالى يوجه السؤال عليها وفى هذا دليل على أن العبد مؤاخذ  
بعزمه على المعصية روى عن شكل بن حميد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يانبي الله علمنى  
تعويذا أن تعوذ به فأخذ بيدي ثم قال قل أعوذ بك من شر محبي وشر بصرى وشر لساني وشر قلبي وشر مني

قال لحفظتها (ولا تمش في الارض مرها) أى ذاشدة قرح أى لا تمش مشيا يدل على الكبرياء والعظمة  
 (انك لن تحرق الارض) أى لن تنقبها بشدة وطائلك (ولن تبلغ الجبال طولا) أى لن يبلغ طولك  
 الجبال والمعنى قواضع ولا تتكبر فانك خلق ضعيف من خلق الله فلا يليق بك التكبر (كل ذلك) أى  
 المذكور من الخصال الخمس والعشرين (كان سيئته) بضم الهمزة والهاء أى السيئ منه وهى المنهيات  
 الاثني عشرة (عند ربك مكروها) أى محرما مبعوضا فاعله معاقبا عليه وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو  
 سيئة بالتاء والنصب وهو خبر كان وعند ربك صفة لسيئة ومكررها خبر بان كان والمعنى كل ما تقدم  
 من المنهيات وهى اثنتا عشرة خصلة كان سيئة أى ذنبها (ذلك مما أوحى اليك ربك) أى ذلك التكليف  
 الاربعة وعشرون نوعا بعض ما أوحى اليك ربك (من الحكمة) التى هى معرفة الحق لذاته ومعرفة الخير  
 لاجل العمل به وهذا خبر بان (ولا تجعل مع الله الهاء آخر فتلقى في جهنم ملوما) يلومك نفسك وغيرها  
 (مدحورا) أى مبعدا من رحمة الله تعالى (أفأصفاكم ربكم بالبنين) أى أختاركم ربكم بكم خصمكم بالذكور  
 (واتخذ) لنفسه (من الملائكة اناثا) أى ان كفار مكة اعتقدوا أن أشرف الاولاد البنون وأخسهم  
 البنات ثم انهم أثبتوا البنين لانفسهم مع علمهم بنهاية نقصهم وأثبتوا البنات لله مع علمهم بأن الله هو  
 الموصوف بالكمال الذى لا نهاية له وذلك يدل على نهاية جهلهم (انكم لتقولون) بسبب ذلك الاعتقاد  
 (قولا عظيما) فى الفرية على الله حيث تجعلونه تعالى من نوع الاجسام ثم تنسبون اليه ما تكرهون من  
 أخس الاولاد ثم تصفون الملائكة الذين هم من أشرف الخلائق بالانوثة التى هى أخس أوصاف الحيوان  
 (ولقد صرفنا) أى كورنا هذه الدلائل (فى هذا القرآن) أى فى مواضع منه (ليذكروا) بفتح الذا وال كاف  
 ونشديد هما أى ليعرفوا بطلان ما يقولونه وقرأ حمزة والكسافى ليدكر واسا كنة اذال مضمومة الكاف  
 أى ليفهموا فى القرآن أوليد كروه بالسنة ثم فان الذكر باللسان قديودى الى تأثر القلب بعناء (وما  
 يزيدهم) أى والحال ما يزيدهم ذلك التكرير (الانفورا) أى تبادعا عن الايمان وهذا دليل على أن  
 الله ما أراد الايمان من الكفار (قل) فى اظهار بطلان ذلك من جهة أخرى (لو كان معه) تعالى  
 (آلهة كما يقولون) أى كونا موافقا لما يقولون (اذا لا بتغوا الى ذى العرش سبيلا) أى لطلبوا الى من له  
 الملك سبيلا بالمغالبة كما هو دين الملوك بعضهم مع بعض وقيل المعنى لو كانت هذه الاصنام تقربكم الى  
 الله زلفى كما تقولون لطلبت لانفسها المراتب العالية فلما لم تقدر على ذلك فكيف يدرك فى العقل أن تقربكم  
 الى الله منزلة (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) أى تنزه الله وارتفع بصفات الكل عن الشركاء  
 والنقائص ارتقا عظيما (تسبح له السموات السبع والارض ومن فىهن) أى تنزه الله تعالى السموات  
 السبع والارض عن كل نقص بدلالة أحوالها على توحيد الله تعالى وقدرته ولطيف حكمته فكانها  
 تنطق بذلك ويصير لها بمنزلة التسبيح وتسبح العقلاء بلسان المقال وقرأ ابن كثير كما يقولون وعما يقولون  
 ويسبح بالياء فى هذه الثلاثة وقرأ حمزة والكسافى كلها بالتاء وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر عن عاصم فى  
 الاول بالتاء على الخطاب وفى الثانى والثالث بالياء وقرأ حفص عن عاصم الاولين بالياء على الحكاية  
 والاخير بالتاء وقرأ أبو عمرو والاول والاخير بالتاء والاول بالياء (وان من شيء الا يسبح بحمده) أى  
 ما من شيء من الاشياء حيوانا كان أو نباتا أو جمادا الا ينزهه تعالى متبلسا بحمده بلسان الحال عما  
 لا يليق بداته تعالى من لوازم الامكان فالأ كوان بأسرها شاهدة بتلك النزاهة (ولكن لا تفقهون) أيها  
 المشركون (تسبحهم) فان الكفار وان كانوا مقرين بالسنة ثم باثبات له العالم لم يتفكر وفى أنواع

الدلائل ولم يعلموا كمال قدرته تعالى فاستبعدوا كونه تعالى قادرا على النشر والخسر فهم فاقولون عن أكثر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد لانهم أثبتوا لله شركا وزوجا ولد اقرى لا يفة هون على صيغة المبني للفعول مع فتح الفاء وتشديد القاف (انه كان حليما) ولذلك لم يعاجلهم بالعقوبة مع غفلتهم وسوء نظرهم وجهلهم ولا كان (غفورا) لمن تاب منهم (واذا قرأت القرآن) بمكة (جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى المنكرين للبعث (حجابا مستورا) روى ابن عباس ان أباسفيان والنضر بن الحرث وأباجهل وغيرهم كانوا يجالسون النبي صلى الله عليه وسلم ويستمعون الى حديثه فقال النضر يوما ما أدري ما يقول محمد غير انى أرى شفقه تتحرك بشئ وقال أبوسفيان انى لا أرى بعض ما يقوله حقا وقال أبوجهل هو مجنون وقال أبولهب هو كاهن وقال حويطب بن عبد العزى هو شاعر فقرأت هذه الآية والله تعالى خلق حجابا في عيونهم غمغهم عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم وعن ادراك ما عليه من النبوة وعن فهم قدره الجليل وذلك الحجاب شئ لا يراه أحد فكان مستورا من هذا الوجه (وجعلنا على قلوبهم أكنة) أى موانع من (أن يفقهوه) أى يفهموا القرآن حق الفهم (وفى آذانهم وقرا) أى صمما مانعا من سماعه اللاتى به أى كان بعضهم يحجب بصره عن رؤية النبي اذا اراده بكمروه وهو يقرأ القرآن وبعضهم يحجب قلبه عن ادراك القرآن ويحجب سمعه عن سماعه (واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده) أى غير مقررون بألهتهم فى الألوهية وهذا منصوب على الحال من ربك أو على الظرف (ولوا على أذانهم نفورا) أى متباعدين عن قولك أى كان الكفار عند استماع القرآن على حالتين فاذا سمعوا من القرآن ما ليس فيه ذكر الله بقوا متحيرين لا يفهمون منه شيئا واذ سمعوا آية فيها ذكر الله تعالى وذكروا الشريك بالله تركوا ذلك المجلس ولا يستطيعون سماع القرآن (نحن أعلم بما يستمعون) الى قراءة القرآن (به) أى بسببه من الهز والتكذيب (اذ يستمعون اليك) أى الى قراءتك روى أنه صلى الله عليه وسلم كان كلما قرأ القرآن قام عن يمينه رجلا ن وعن يساره رجلا ن من ولد قصي أو من بنى عبد الدار فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالأشعار (واذهبم نجوى اذ يقول الظالمون ان تتبعون الا رجلا مسحورا) أى ونحن أعلم بما يتناجون به فيما بينهم اذهبم ذر ونجوى اذ يقول المشركون بعضهم لبعض انكم ان اتبعتم محمد افقدنا تبعتم رجلا زال عقله عن حد الاعتدال روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عليا أن يتخذ طعاما ويدعوا اليه أشرف قريش من المشركين ففعل على ذلك ودخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم القرآن ودعاهم الى التوحيد وقال قولوا لا اله الا الله حتى تطيعكم العرب وتنقاد لكم ألهم فأبوا عليه ذلك وكانوا عند استماعهم من النبي صلى الله عليه وسلم القرآن والدعوة الى الله تعالى يقولون بينهم متناجين هو ساحر وهو مسحور وما أشبه ذلك من القول فاخبر الله تعالى بأنهم يقولون ما تتبعون ان وجد منكم الاتباع الا رجلا مخدوعا من قبل الشيطان فانه يتخيل له فيظن أنه ملك ومن جهة الناس فان محمد ايتعلم من بعض الناس هذه الكلمات وأولئك يندعونه بهذه الحكايات (انظر) يا أشرف الرسل (كيف ضربوا لك الامثال) فكل أحد شبهك بشئ آخر فقالوا انه كاهن وساحر وشاعر ومعلم ومجنون (فضلوا) فى جميع ذلك القول عن طريق الحق (فلا يستطيعون سبيلا) الى طعن يمكن أن يقبله أحد فيأتون بما لا يرتابى بطلانه أحد (وقالوا انكنا) أى صرنا (عظاما) بالية (ورفانا) أى ترابا رميما (اثنا لمعهون خلقا جديدا) أى مخلوقين تجدد الروح فينا بعد الموت (قل) لهم يا أكرم الرسل (كونوا هجارة أو حديدا أو خلقا) آخر (عما يكبر فى صدوركم) والمعنى لو تكونون هجارة مع



أنها لا تقبل الحياة بحال أو حديد ما ع أنه أصلب من الحجارة وأخلفا غيرهما كائنات من الأشياء التي تعظم في اعتقادكم عن قبول الحياة كالسحوات والأرض فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فإن قدرته تعالى لا تعجز عن إحياكم لا شريك الأجسام في قبول الاعراض فكيف إذا كنتم عظاما مخرقة وقد كانت طرية موصوفة بالحياة من قبل والنبي أقبل لما اعتيد فيه عالم يعتد (فسيقولون) عماد يا بني الاستهزاء (من يعيدنا) أي من الذي يقدر على إعادة الحياة إلينا إذا صرنا كذلك (قل الذي فطركم أول مرة) أي قل ارشاد الله لهم إلى طريقة الاستدلال فالذي ابتدأ خلقكم أول مرة من غير مثال يعيدكم إلى الحياة بالقدرة التي ابتدأكم بها فكم لم تعجز تلك عن البداءة لا تعجز عن الاعادة (فسينغضون ألبك رؤسهم) أي فسيحرقونها جهنمكم تهبطوا وتسكن ذب القبولك (ويقولون) استهزاء (متى هو) أي الذي وعدتنا من الاعادة (قل عسى أن يكون) ذلك (قريبا) اذ كل آت قريب (يوم يدعوكم) على لسان اسرافيل بالنداء الذي يسمعكم من القبور وهو النفخة الأخيرة فإن اسرافيل ينادي أيتها الأجسام البالية والعظام النخرة والأجزاء المتفرقة عودي كما كنت بقدرة الله تعالى وبأذنه (فستحيون بحمده) قال سعيد بن جبير رأى فيخروجون من قبورهم وينغضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك قال المفكرون حمدوا حين لا ينفعهم الحمد وقال الزمخشري بحمده حال منهم أي حامدين وهذا مبالغة في انقيادهم للبعث (وتظنون) عند ما ترون الأهل الهائلة (إن لبثتم) أي ما كنتم في القبور وأرى الدنيا (الأقليل) كالذي مر على قرية ((وقل لعبادي)) أي المؤمنين إذا أردتم آياتنا المحبة على المخالفين فاذكروها غير مخلوط بالستهتم والسب فبقابلونهم بعثله ولا يخاشس نوهم بل (يقولوا) لهم الكلمة (التي هي أحسن) كأن يقولوا يهديكم الله وقيل نزلت هذه الآية في عمر بن الخطاب شتمه بعض الكفار فأمره الله تعالى بالعفو (إن الشيطان ينزغ بينهم) أي يهيج الشر بين الناس ويغري بعضهم على بعض لتقع بينهم المحاصمة (إن الشيطان كان) في قديم الزمان (للإنسان عدوا مبينا) أي ظاهر العداوة (ربكم أعلم بكم) أي بعاقبة أمركم (إن يشأ ربكم) بأن يوفقكم للإيمان والمعرفة إلى أن تموتوا فينجيكم من العذاب (أو أن يشأ يعذبكم) بأن يعيثكم على الكفر فيعذبكم لأن تلك المشيئة ثابتة عنكم فاجتهدوا أنتم في طلب الدين الحق ولا تصروا على الباطل لئلا تنصروا محرومين عن السعادات الأبدية ويقال هذه تفسير للتي هي أحسن أي قولوا لهم هذه الكلمة ولا تقولوا أيها المؤمنون للمشركين إنكم من أهل النار فإنه مما يهيجهم على الشر مع ان عاقبة أمرهم مغيبة عنكم فعسى يهديهم الله إلى الإيمان ويقال إن يشأ ينجيكم منهم وإن يشأ يسخطهم عليكم (وما أرسألناك عليهم وكيلا) أي موكولا إليكم أمرهم فتعسرهم على الإيمان وانما أرسألناك بشيرا ونذيرا فدارهم ومرارا أحبابا بالمدارة عليهم فإن الذين عند الدعوة يؤثر في القلب ويفيد حصول المقصود (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) أي بأحوالهم فيختار منهم لنهوته وولايته من يشاء من يستحق ذلك وهو رد عليهم اذ قالوا ليعبد أن يكون يقيم أي طالب نبيا ولا يجوز إطلاق يقيم على النبي صلى الله عليه وسلم لاشعاره بالتحقير حتى أفتى بعض المالكية بقتل قائله كما في الشفاء (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية لا بكمرة الأموال والاتباع وهذا إشارة إلى تفضيل رسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (وأتينا داود ذبورا) فيه ذكر فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكونه خاتم النبيين وأمه خير الأمم وكون الأرض يرثها عباد الله الصالحون وهم محمد وأمه وهذا بيان أن تفضيل داود بآياته الزبور لا بآياته الملك والسلطنة ورد لقول اليهود لا نبي بعد موسى

ولا كتاب بعد التوراة أى فإذا أعطى الله تعالى التوراة فلم يعبدان يعطى داود زبوراً وعيسى الانجيل  
ومحمد القرآن ولم يعبد أن يفضل محمد على جميع الخلق فكيف تشكر اليه وذلك وكفار قريش فضل محمد  
واعطاه القرآن (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) أى قل يا أشرف الخلق للكفار ادعوا عند الشدة  
الذين عبدتم من دون الله كعيسى ومريم وعزير وطائفة من الملائكة وطائفة من الجن (فلا يعلكون)  
أى لا يستطيعون (كشف الضر عنكم) أى رفع الشدة عنكم (ولا تخويل) للضر إلى  
غيركم (أولئك الذين يدعون) أى الذين يتألهونهم (يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) أى  
يحرص من هو أقرب إلى ربهم القربة بالطاعة اليه فأولئك مبتدأ وخبره يبتغون والذين عطف  
بيان والوسيلة مفعول يبتغون وإلى ربهم متعلق بالوسيلة وأى موصولة بدل من فاعل يبتغون  
وقيل ان اسم الموصول خبر لاسم الإشارة ويبتغون حال من فاعل يدعون والمعنى أولئك المعبودون  
لهم يعبدون ربهم يطلبون بتلك العبادة القربة إلى ربهم والغضيلة عنده وهم أقرب اليه (ويرجون  
رحمته) بها (ويخافون عذابه) بتركها كدأب سائر العباد فأين هم من كشف الضر فكيف يكونون  
آلهة (ان عذاب ربك كان محذوراً) أى يجب الحذر عنه (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم  
القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً) أى وما من قرية طائفة أهلها أو هامة الا تهلكها اما بالموت واما بالعذاب  
فالصالحه يكون اهلا كما بالموت والطالحه يكون اهلاً كما بالعذاب بنحو السيف أو المعنى ما من  
قرية من قرى الكفار الا وتخرب اما بالاستئصال بالكلية أو تعذب بعذاب شديد دون ذلك كقتل  
كبرائهم وتسليط المسلمين عليهم بالسبي واغتنام الاموال واخذ الجزية وبغنون العقوبات الاخرية  
(كان ذلك) أى الاهلاك والتعذيب (فى الكتاب) أى الوح المحفوظ (مسطوراً) أى مكتوباً او قد  
بين فيه أسباب ذلك ووقته وروى عن بعضهم ان خراب مكة من الحبشة وخراب المدينة بالجوع  
والبصرة بالغرق والكوفة بالترك وخراب الهند واليمن من قبل الجراد والسلطان وعن أبي هريرة ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال آخر قرية من قرى الاسلام خراباً بالمدينة (وما منعنا أن نرسل بالآيات الا أن كذب  
بها الاولون) أى ما منعنا من ارسال المحجزات التى طلبتها قريش من احياء الموتى وقلب الصفا فاذها  
وازالة الجبال عن مكة ليزرعوا مكانها الاتكذيب الاولين بالمحجزات حين جاءتهم باقتراحهم فيستحقوا  
عذاب الاستئصال أى لو أظهر الله تلك المحجزات المقترحة لقريش ثم لم يؤمنوا بها صاروا مستحقين  
لعذاب الاستئصال لكن ازاله على هذه الامة غير جائز لان الله تعالى علم ان فيهم من سـمـيـؤمن أو يؤمن  
أولادهم فلهذه المصلحة ما أجابهم الله تعالى الى مطلوبهم (وآتيناهم) باقتراحهم (الناقة مبصرة)  
بكسر الصاد أى مبينة لنموه صالح (فظلموا بها) أى ظلموا أنفسهم بتكذيبهم بها وأقبلوا أنفسهم  
للهلاك بعقرها (ومارسـل بالآيات) المقترحة (الاتخويفاً) من نزول العذاب المستأصل على  
المقترحين فان لم يخافوا ذلك نزل أو مارسـل بغير مقترحة كالمحجزات وآيات القرآن الاتخويفاً بعذاب  
الآخرة فان أمر المكذبين بما مؤخر الى يوم القيامة (واذ قلنا ان ربك أحاط بالناس) أى واذا ذكر  
يا أشرف الخلق اذ بشرناك بأن الله يغلب أهل مكة ويقهرهم ويظهر دولته عليهم وهذه بشارة بوقعة بدر  
وعبر الله بالماضى لان كل ما أخبر الله بوقوعه فهو واجب الوقوع فكان كالواقع (وما جعلنا الرؤيا التى  
أريناك) ليلة المعراج وهى ما رآه النبي صلى الله عليه وسلم على اليقظة بعين رأسه من عجائب الارض  
والسماء (الافتنة للناس) أى الامتحان لاهل مكة لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر لهم قصة

الامراء فمنهم من كذب ومنهم من كفر بعد اسلامه ومنهم من نافق ومنهم من توقف في حاله ومنهم من تردد في قلبه ومنهم من صدق كلامه صلى الله عليه وسلم وازداد المخلصون ايمانا (والشجرة الملعونة) أى المذمومة (في القرآن) وهى الزقوم أى وما جعلنا الشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس حيث قالوا ان محمد يزعم ان نار جهنم تحرق الحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر فكيف تنبت في النار شجرة رطبة وهى تحرق الشجر فينسبوا لله الهزء خلق شجرة في النار غافلين عن قدرته تعالى على كل شئ فان النعمة تبطلع الجمر والحديد المحمى بالنار ولا يحرقها وان السهندل وهى دويبة في بلاد الترك يتخذ من وبره مناديل فاذا اتسخت طرحت في النار فيذهب ويصفا وتبقى هى سالمة لا تعمل فيها النار (وتخوفهم) بشجرة الزقوم وبعذاب الدنيا والآخرة (فما يزيدهم) ذلك التخويف (الا طغيانا كبيرا) أى الاتعاديافى المعصية متجاوزا عن الحد فلما انا أرسلنا بما اقترحوه من الآيات لازدادوا تعاديافى العناد فاهلكوا بعذاب الاستئصال كعادة من قبلهم وقد حكمنا بئنا خير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة الكبرى (واذ قلنا للملائكة) الذين كانوا في الارض (امجدوا آدم) بوضع الجبهة عليه اما هو المسجود له أو هو قبلة للمسجود والمسجود له هو الله تعالى (فمسجدوا الا ابليس) وكان داخلا تحت الامر بالسجود لانه مندرج تحت زمريتهم (قال) عندما وجهه الله تعالى (أأأمجدلن خلقك طينا) أى من طين (قال) أى ابليس بعد الاستنظار (أرايتك هذا الذى كرمت على) أى أخبرنى عن هذا الذى فضلت على بأمرى بالسجود له لم فضلت على وانا خير منه من حيث أنا مخلوق من العنصر العالى (لئن أخرجت) حيا (الى يوم القيامة لا تحتسكن ذريته) أى لاستأصلنهم بالاغواء أو لا قودنهم الى المعاصى كما تقاد الدابة بمجملها (الا قليلا) لا أقدر ان أقاوم شكيمتهم - م قرأ ابن كثير أخرت باثبات ياء المتكلم فى الوصل والوقف وقرأ عاصم وابن عامر وحزرة والكسافى بالحذف وقرأناه وأبو عمرو باثباته فى الوصل دون الوقف (قال) تعالى له (اذهب) أى امض لسألك الذى اخترته واعلم (فمن تبعك منهم) أى ذرية آدم فى دينك (فان جهنم جزاؤكم) أى جزاؤك ومن تبعك (جزاؤم فورا) أى مكافئك لمعصية توجد يحصل لابليس مثل وزر ذلك العامل لانه هو الاصل فيها فاذا لك يخاطب بالوعيد (واستغفر) أى استرل (من استطعت منهم) استرل له (بصوتك) أى بدعائك الى معصية الله تعالى (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) أى واجمع عليهم مذهبهم بما يجنودك الركب والمشاة فروى أبو الفتح عن ابن عباس انه قال كل راكب أو ماشى فى معصية الله تعالى فهو من خيل ابليس وجنوده وقرأ حفص عن عاصم ورجلك بكسر الجيم وقرأ غيره بالضم أو بالسكون (وشاركهم فى الاموال) أى فى كل تصرف فيهم فيها (والاولاد) أى فى الافعال القبيحة والحرف الذميمة والاديان الزائفة والاسماء المنكرة (وعدهم) أى بالامانى الباطلة (وما يعدةم الشيطان الا غرورا) أى ما يعدةم من الامانى الكاذبة الا لاجل الغرور وهذه الجملة اعتراض واقع بين الجمل التى خاطب الله بها الشيطان (ان عمادى) المخلصين (ليس لك عليهم سلطان) أى غلبة وقدرته على اغوائهم (وكفى بربك وكىلا) أى حفيظا فان الشيطان وان كان قادرا على الوسوسة فان الله ارحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد الشيطان (ربكم الذى يرجمكم لكم الغلث فى البحر) أى الذى يسوق لئنا فكم السفن على وجه البحر (لتبتغوا من فضله) أى رزقه تعالى بالتجارة وغيرها (انه كان بكم رحيم) حيث سهل عليكم ما يعسر من اسباب ما تحتاجون اليه (واذا مسكم الضر) أى خوف الفرق (فى البحر ضل من تدعون) أى ذهب عن خواطركم ما كنتم

تعبدون من دون الله (الآيات) تعالى فتسألون من الله تعالى النجاة لأنكم تعلمون أنه لا ينجيكم سواه  
(فلما نجاكم) من الغرق وأخرجكم من البحر (إلى البر أعرضتم) عن الشكر والتوحيد دور جمعتم  
إلى الاشتراك (وكل الإنسان كفورا) أي منكر النعم الله (أفأمنتم أن يخسف بكم) أي المجوف من هول  
البحر فأمنتم أن تغور البر بكم (جانب البر) الذي أنتم فيه ونصيركم تحت الثرى كما خسف بقارون  
(أو يرسل عليكم) من فوقكم (حاصبا) أي ريحاً ترمي بجارة كما أرسل على قوم لوط (ثم لا تجدوا لكم  
وكيلاً) أي حافظاً يحفظكم من ذلك (أم أمنتم أن يعيدكم فيه) أي في البحر (تارة أخرى) بأسباب  
تجسكم إلى أن تركبوه وان كرهتم (غير سل عليكم قاصفاً) أي كامرا (من الريح فيغيركم) بعد كسر  
فلكمكم في البحر (بما كفرتم) أي بسبب أشراككم وكفرانكم لنعمة الانجاء (ثم لا تجدوا لكم علينا به  
تبيعا) أي نائراً ياطل بنا بما فعلنا بكم وقرأ ابن كثير وأبو عمر وهذه الخمسة أن تخسف أو ترسل أن  
نعيدكم فترسل فغيركم بنون العظمة على سبيل الالتفات والباقون بياء الغيبة (واقدر منا بني آدم)  
بالصورة والقامة المعتدلة والتسلط على مافي الأرض والتمتع به والتمكن من الصناعات والعلم والنطق  
وتناول الطعام باليد وغير ذلك (وحملناهم في البر) على الدواب وغيرها (والبحر) على السفن  
(ورزقناهم من الطيبات) أي من أنواع المستلذات الحيوانية كاللحم والأسمن واللبن والنباتية كالثمار  
والحبوب (وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلاً) أي فضلناهم على غير الملائكة تفضيلاً عظيماً  
بالعقل والقوى المدركة التي يميز بها الحق من الباطل والحسن من القبيح فحق عليهم أن يشكروا وهذه  
النعم ويسموا قواهم في تحصيل العزة الحققة (يوم ندعو كل أناس بأمامهم) أي عن  
اقتدوا به روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ينادي يوم القيامة يا أمة إبراهيم يا أمة موسى يا أمة  
عيسى يا أمة محمد فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فيأخذون كتبهم بأيمانهم ثم ينادي يا اتباع  
فرعون يا اتباع غرود يا اتباع غود وقال الضحاك وابن زيد أي بكتبهم الذي أنزل عليهم فينادي في  
القيامة يا أهل القرآن يا أهل التوراة يا أهل الإنجيل وقال الربيع وأبو العالية والحسن أي بكتاب  
أعمالهم كأن يقال يا أصحاب كتاب الخير يا أصحاب كتاب الشروقيل بعد ما هم فقال يا حنفي باشافني  
يا معترني يا قدرني ونحو ذلك وقرئ يدهي كل أناس على البناء للمفعول (ثم أوفى كتابه بيمينه) وهم أولوا  
النصائر في الدنيا (فأولئك يقرؤون كتابهم) الذي أعطوه تبجيماً بما سطر فيه من الحسنات (ولا  
يظلمون) أي لا ينفصون من أجور أعمالهم المكتوبة في كتبهم (فتيلاً) أي قدر فتيل وهو القشرة  
التي في شق النواة (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى) أي من كان في الدنيا أعمى صار في  
من قدرة الله في خلق السموات والأرض والبحار والجبال والناس والدواب وعن الشكر عن النعم  
المذكورة في الآيات المتقدمة فهو في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة ويستولى الخوف والذهشة على  
قلبه فيثقل لسانه عن قراءة كتابه (وأضل سبيلاً) من الأعمى لتعطل الآلات بالكلية (وان كادوا  
ليقتنوا ذلك عن الذي أوحينا إليك) أي إن الشأن قاربوا أن يزيلوا عن حكم القرآن (لتفتري علينا  
غيره) أي لتكذب علينا غير الذي أوحينا إليك (واذا اتخذوا خليلاً) أي لو اتبعوا أهواءهم  
لكنتم ولياً لهم ولخرجت من ولايتي قال ابن عباس في رواية عطاء قدم وقد تعيف على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فسأله شططا وقالوا متعبنا باللات سنة وحرم واديننا كما حرمت مكة ثم جرها وطيرها وحشها  
فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولم يجبهم فكرر وأذلك الالتماس وقالوا انما نجب أن تعرف العرب

فضلنا عليهم فان كرهت ما تقول وخشيت ان تقول العرب اعطيتهم ما لم تعطنا فقل الله امرني بذلك  
فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم ودخلهم الطمع فصاح عليهم عمر وقال اما ترون رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد امسك عن الكلام كراهية لما تذكرونه فانزل الله تعالى هذه الآية (ولولا ان  
ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) أى لولا تثبيتنا اياك على الحق بعصمتنا اياك لقاربت ان تميل  
اليهم شيئا يسيرا فيمّا طلبوك (اذا) لو قاربت الميل من قلبك (لاذقناك ضعف الحياة وضعف الممات)  
أى لصار عذابك مثلى عذاب المشرك فى الدنيا ومثلى عذابه فى الآخرة (ثم) اذا اذقناك العذاب  
المضاعف (لا تجدك علينا نصيرا) أى احدا يخلصك من عذابنا (وان كادوا ليستفزونك) أى  
ليستزولوك (من الارض ليخرجوك منها واذا ايلبثون خلافا لاقليلا) أى واذا الواخرجوك لا  
يلبثون بعد اخرجاك الا زمانا قليلا حتى نهلكهم قال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر  
الى المدينة حسدته اليهود وكرهوا قربه منهم فقالوا يا ابا القاسم ان الانبياء اغتابعشوا بالشام وهى بلاد  
مقدسة وكانت مسكن ابراهيم فلو خرجت الى الشام امانا بى وأتبعناك وقد علمنا أنه لا يمنعك من الخروج  
الاخوف الزم فان كنت رسول الله فانه مانعك منهم فعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أميال من  
المدينة حتى يجتمع اليه أصحابه ويراها الناس عازما على الخروج الى الشام لحرصه على دخول الناس فى دين  
الله فنزلت هذه الآية فراجع ثم قتل منهم بنى قريظة وأجل بنى النضير بعد زمن قليل وعلى هذا فالآية  
مدنية والمراد بالارض أرض المدينة وهذا قول الكلبي وقال قتادة ومجاهد هم المشركون ان يخرجوا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من مكة فكفهم الله تعالى عنه حتى أمره بالهجرة فخرج بنفسه فأهل كوا بيدر بعد  
هجرة صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فالآية مكية والمراد بالارض أرض مكة وهذا اختيار الزجاج وقرأنا نافع  
وابن كثير وأبو عمر وشعبة خلفك بفتح الخاء وسكون اللام والباءون خلافا لكسر الخاء وفتح اللام مع  
المد (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) أى سننا سنته فيمن قد أرسلنا قبلك أى ان عادة الله - يهلك  
كل قوم آخر جوانبيهم من بينهم (ولا تجد لسنةنا تحويلا) أى تغييرا أى أن ما أحرى الله تعالى به العادة  
لا يقدر أحد ان يبدل تلك العادة (أقم الصلاة لدلوك الشمس) أى لاجل زوال الشمس عن كبد السماء  
(الى غسق الليل) أى الى اجتماع ظلمة الليل وهو وقت صلاة العشاء والمعنى أقم الصلاة من وقت زوال  
الشمس الى ظلمة الليل بأن تدبى كل صلاة فى وقتها فيدخل فى هذا الظهر والعصر والمغرب (وقرآن  
الفجر) أى أقم صلاة الفجر (ان قرآن الفجر كان مشهودا) تحضره الملائكة الساكنتون والحفظة فانهم  
يتعاقبون على ابن آدم فى صلاة الصبح وصلاة العصر وتشهده شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء وتبدل  
النوم بالانتباه فتشهد العقول بأنه لا يقدر على قلب كيسة هذا العالم الا الخالق المدبر بالحكمة البالغة  
وتشهد الجماعة الكثيرة (ومن الليل قمه عبده) أى وقم بعض الليل فاترك النوم فى ذلك الوقت للصلاة  
وقيل المعنى فبعد القرآن بعض الليل أى صل فى ذلك بالقرآن (نافلة لك) أى زيادة لك فى كثرة الثواب  
وارتفاع الدرجات المختصة بك فان كل طاعة يأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم سوى المكتوبة لا يكون  
تأثيرها فى كفاية الذنوب البتة لان الله تعالى قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بل يكون تأثيرها فى زيادة  
الدرجات وكثرة الثواب فلهذا اهميت نافلة بخلاف الامة فان لهم ذنوبا محتاجة الى الكفارات فهذه  
الطاعات لهم لتكفير الذنوب فلهذا السبب قال تعالى نافلة لك أى ان الطاعات هذه زوائد فى حقك لا فى  
غيرك كما نقل عن مجاهد والسدى ومن قال ان صلاة الليل كانت واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم قالوا

معنى نافذة لأن صلاة الليل فريضة عليك زائدة على الصلوات الخمس خاصة بل دون أمتك (عسى أن  
يبعثك ربك مقام محموداً) أى ان يعيد ربك مقام محموداً عندك وعند جميع الناس وروى أبو  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المقام المحمود هو المقام الذى أشفع فيه لأمى (وقل رب  
أدخلني مدخل صدق) أى فى المدينة (وأخرجني مخرج صدق) أى من مكة اليها وذلك حين أمر  
النبي بالهجرة كما قاله ابن عباس والحسن والمعنى وأخرجني من المدينة الى مكة فالبا عليها بفتحها وقيل  
الأكمل مما سبق أن يقال رب أدخلني فى الصلاة وأخرجني منها مع الصدق والاخلاص وحضور قلبي  
بذكرك ومع القيام بلوازم شكرك والاكل من ذلك أن يقال رب أدخلني فى القيام بهما أداء شريعتك  
وأخرجني بعد الفراغ منها اخرجاً لا يبقى هلى منها تبعة والا على ما سبق أن يقال رب أدخلني فى بحار دلائل  
توحيدك وتنزيلك ثم أخرجني من الاشتغال بالدليل الى ضياء معرفة المدلول ومن التأمل فى آثار حدوث  
المحدثات الى الاستغراق فى معرفة الفرد المنزه عن التغيرات وقيل المعنى رب أدخلني القبر ادخالا مرضيا  
وأخرجني منه عند البعث اخرجاً مرضيا ملقى بالكرامة (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيراً) أى  
اجعل لى فى هذا البلد من لدنك قوة ظاهرة فى تثبيت دينك وإظهار شرعك أو اجعل لى من عندك حجة بينة  
تنصر فيها على جميع من يخالفنى (وقل جاء الحق) أى ظهر الاسلام (وزهق الباطل) أى هلك  
الشرك وتسويات الشيطان (ان الباطل) أى أى باطل كان (كان) بجملته (زهوقاً) زائلاً  
على أسرع الوجوه (ونزل من القرآن ما هوشناه) من جميع الامراض الظاهرة والباطنة (ورحمة  
للمؤمنين) لان القرآن يعلم كيفية اكتساب العلوم العالية والاخلاق الفاضلة التى يصل بها الانسان الى  
قرب رب العالمين (ولا يزيد الظالمين الا خساراً) أى لا يزيد القرآن المشركين الا هلاكا بتركهم  
(واذا أنعمنا على الانسان) بأن وصل الى مطلوبه (أعرض) أى اغتر وصار غافلاً عن طاعة الله  
(ونأى بجانبه) أى تباعد من أهل الحق ولم يقتد بهم تعظما لنفسه كديدن المستكبرين (واذا مسه  
النسر) أى أصابه بلاء (كان يئوساً) أى قنوطاً من رحمة الله حزينا ولم يتفرغ لذكر الله تعالى (قل  
كل) أى كل أحد (يعمل) عمله (على شاكلته) أى طريقته التى توافق حاله فى الهدى والضلالة  
فان كانت نفسه طاهرة صدرت عنه أفعال جميلة وان كانت نفسه خبيثة صدرت عنه أفعال رديئة (فربكم  
أعلم بمن هو أهدى سبيلاً) أى أصوب طريقاً (ويسألونك عن الروح) الذى هو سبب حياة البدن بنفخه  
فيه (قل الروح من أمر ربي) أى من فعل ربي أو من علم ربي فإنه مما اختص الله تعالى بعلمه روى ان  
اليهود قالوا اقريش سلوا محمداً عن أصحاب الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح فان أجاب عنها جميعاً  
أو سكت فليس بنبي وان أجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين صلى الله عليه وسلم لهم القصة  
وأبهم شأن الروح وهو مبهم فى التوراة (وما أوتيتم من العلم الا قليلاً) فان عقول الخلق عاجزة عن معرفة  
حقيقة الروح وقال بعضهم جاء فى الخبر فى بعض الروايات ان الله تعالى خلق ثلاثمائة وستين ألف  
عالم ولكنه جعلها محصورة فى عالمين وهما الخلق والامر كما قال تعالى أله الخلق والامر تبارك الله رب  
العالمين فعبر عن عالم الدنيا وهو ما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة السمع والبصر والشم والذوق واللمس  
بالخلق وعبر عن عالم الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة العقل والقلب والسر والروح والخي  
بالامر فعالم الامر هو الاوليات التى خلقها الله تعالى للبقاء بمحض الامر التكويني من غير تحصيل من  
أصل وهى الروح والعقل والقلم والروح والعرش والكرسى والجنة والنار وهى عالم الامر أمر الله



أوجده بلا واسطة شيء بل بأمر كن من لا شيء ولما كان أمره تعالى قديما فما يكون بالامر القديم  
كان باقيا وان كان حادثا وسعى عالم الخلق خلقا لانه تعالى أوجده بوساطة شيء مخلوق خلقه للفناء فعنى  
الروح من أمر ربى انه من عالم الامر والبقاء لا من عالم الخلق والفناء اه فلا يمكن تعريف الروح بحداده  
ولا يحيط بكنهه دائرة ادراك البشر وانما الحكيم هذا القدر الاجمالى ولذا قال تعالى وما أوتيتم من العلم  
الا قليلا أى وما أعطيتم من العلم فيما عند الله الا علما قليلا تستفيدونه من طرق الحواس (ولئن شئنا  
لنسد هين بالذى أوحينا اليك) من القرآن أى انزيل العلم به عن القلوب وعن المصاحف (ثم لا تجد لك  
به) أى القرآن (عليه ناكلا) أى من تتوكل عليه فى استرداد شيء منه محفوظا مسطورا (الارحة  
من ربك) أى لكن أبقيناه الى قرب قيام الساعة رحمة من ربك فعند ذلك يرفع من الصدور والمصاحف  
(ان فضله كان عليك كبيرا) بابقاء العلم والقرآن عليك وبجعلك سيد ولد آدم وخاتم النبيين واعطائك  
المقام المحمود (قل) لمن يزعمون أن القرآن من كلام البشر (لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا  
بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) أى لئن اتفق الانس والجن والملائكة على أن يأتوا بمثل هذا القرآن فى  
البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى لا يقدر ورون على اتیان مثله وتخصيص الثقلين بالذكور لان المنكر فى  
كونه من عند الله تعالى منهما لا من غيرهما لان غيرهما قادر على المعارضة (ولو كان بعضهم لبعض  
ظهير) أى معين باضم أقوى ما فيه الى أقوى ما فى صاحبه (ولقد صرفنا) أى كررنا بوجوه مختلفة  
توجب زيادة بيان (للناس) أى لاهل مكة (فى هذا القرآن) المنعوت بالنعوت الفاضلة (من كل  
مثل) أى من كل معنى يدعى يشبه المثل فى القرابة ليتلقوه بالقبول (فأبى أكثر الناس) أى فلم يرض  
أكثر أهل مكة (الا كفورا) أى جحودا للحق (وقالوا) عند ظهور عجزم بالقرآن وغيره من  
المعجزات الباهرة (لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض) أى أرض مكة (ينبوا) أى عينا لا ينضب  
ماؤها (أو تكون لك) وحدك (جنة) أى بستان تستر أشجاره ماتحتهم العرصة (من تخيل وعنب)  
أى وأشجار عنب وعبر بالثمرة لان الانتفاع بغيرها من الكرم قليل (فتفجر) أى أنت (الانهار  
خلاها) أى وسطها (تفجيرا) والمراد اجراء الانهار فى وسط البستان عند سقيها أو ادامة اجرائها  
وتفجر الاولى تكون بفتح التاء وسكون الغاء وضم الجيم عند عاصم وحزمة والكسافى وضم التاء وفتح الغاء  
وكسر الجيم المشددة عند الباقيين ولم تختلف السبعة فى تفجير الثانية انها مشددة (أو تسقط السماء كما  
زعمت) بقولك ان نسا انحسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفان السماء (علينا كسفا) أى قطعا  
بالعذاب (أو نأتى بالله والملائكة قبيلا) أى مقابلين ومرئيين لنا (أو يكون لك بيت من زخرف) أى  
ذهب وفضة كامل الحسن (أو ترقى فى السماء) أى تصعد اليها (ولن نؤمن لرقبك) أى لصعودك  
الى السماء أصلا (حتى تنزل علينا كتابا) من الله (نقرؤه) فيه أنك رسول الله النبأ أى لما ظهر له م كون  
القرآن معجزا التمسوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أنواع من المعجزات كما حكى عن ابن عباس أن  
رؤسها أهل مكة أرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس عند الكعبة فأنهم فقالوا يا محمد ان  
أرض مكة ضيقة فسير جبالها لنتفع فيها ونحرق لنا فيها عيوننا نزرع فيها فقال لا أقدر عليه فقال قائل منهم  
أو تكون لك جنة من تخيل وعنب فتفجر الانهار خلاها تفجير افعال لا أقدر عليه فقيل أو يكون لك بيت من  
زخرف فيغنيلك عنا فقال لا أقدر عليه فقيل له أمان تستطيع أن تأتى قومك بما يسألونك فقال لا أستطيع  
قالوا فإذا كنت لا تستطيع الحير فاستطع الشر فاستطع السماء كما زعمت علينا كسفا فقال عبد الله بن

أمية الخزوي وهو ابن هاتكة حجة صلى الله عليه وسلم لا أؤمن بك أبدا حتى تشهد نسألك إلى السماء فتصعد فيه ونحن ننظر اليك فتأتي بقسحة منشورة معك بأربعة من الملائكة يشهدون لك بالرسالة ثم بعد ذلك لا أدري أنؤمن بك أم لا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهله حزينا فأنزل الله تعالى هذه الآية (قل) وقرأ ابن كثير وابن هاشم قال بصيغة الماضي (سبحان ربي) أي أنزه ربي عن أن يكون له اتیان وزهاب وأتعجب من اقتراحاتهم (هل كنت إلا بشر رسولاً) أي مأمورا من قبل ربي بتبليغ الرسالة كسائر الرسل لا يأتون قومهم إلا بما ينظرونه الله عليهم من الآيات (وما منع الناس) أي أهل مكة (أن يؤمنوا) بنبيوتك (إذا جاءهم الهدى) أي القرآن (الأن قالوا أبعث الله بشرا رسولا) إلينا أي وما منع الناس من الإيمان وقت مجي الوحي إلا اعتقادهم أن الله تعالى لو أرسل رسولا إلى الخلق لوجب أن يكون من الملائكة وأنكارهم أن يكون من جنس البشر (قل) لهم من جهنجا جوابا بالقول لهم (لو كان في الأرض ملائكة يمشون عليها) مطمئنين أي قارين فيها من غير أن يعرجوا في السماء (لنزّلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) أي لو كان أهل الأرض ملائكة لوجب أن يكون رسولهم من الملائكة أما لو كان أهل الأرض من البشر لوجب أن يكون رسولهم من البشر لتمكنهم من الاجتماع وألفهم منه لما تلتزم به في الجنس (قل) لهم (كفى بالله) وحده (شهيدا بيني وبينكم) بأن رسول الله إليكم (أنه كان بعباده خبير بصيرا) أي محيطا بواطن أحوالهم وظواهرها أي فأنكم أنما أنكرتم هذا المحض المحسوس والاستسكاف من الانقياد للحق (ومن يهد الله فهو المهتد) بمحذوف الياء من الرسم هنا في الكهف وأما في النطق فقرأ نافع وأبو عمرو بإثبات الياء وصلوا وحذفها وقفا وحذفها بالقون في الحالين (ومن يضل فلن تجد لهم أولياء) أي أنصارا (من دونه) تعالى يهدونهم إلى طريق الحق أي فمن سبق لهم حكم الله بالإيمان وجب أن يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلال استحال أن ينقلبوا عن ذلك الضلال وإن يوجد من يصرفهم عنه (ونفسهم يوم القيامة على وجوههم) فقد روي أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم (عميا) لا يبصرون ما يسر أعينهم (وبكيا) لا ينطقون ما يقبل منهم (وصما) لا يسمعون ما يلد مسامعهم (مأواهم جهنم كلما خبت) أي سكن لها بعد كل جلودهم ولحومهم بأن لم يبق فيهم ما يتعلق به النار (زدناهم سعيرا) أي توقدا باعادة الجلود واللحوم ولعل ذلك عقوبة لهم على إنكارهم الاعادة بعد الغناء بتكرير هامة بعد أخرى ليروها عيانا حيث لم يعلموا بها (ذلك) العذاب (جزاؤهم بأنهم كفروا بآياتنا) الدالة على صحة الأحادة دلالة واضحة (وقالوا) منكبرين لقد درتنا (أنذا كنا عظاما ورقانا) أي ترابا رميما (أننا لمبعوثون خلقا جديدا) أي بعدا جديدا (أو لم روا) أي ألم يتفكروا ولم يبصروا بعيون قلوبهم (أن الله الذي خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق) أي يعيد بالاحياء (مثلهم وجعل لهم أجلا لا ريب فيه) أي وقتا معلوما عند الله لاشك فيه عند المؤمنين وهو يوم القيامة (فأبى الظالمون) أي لم يقبل المشركون بهذه الدلائل الظاهرة (الأكفورا) أي جهودا للأجل (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي) أي خزائن رزقه التي أفاضها على كافة الموجودات (إذا لامسكم) مالمسكم (خشية الانفاق) أي مخافة الفقر فلا فائدة في أسعافكم بذلك المطلوب الذي التمسوه (وكان الإنسان قتورا) أي بخيلا (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) أي واضححات الدلالة على نبوته وهي اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع

والدم والطوفان والسنون ونقص الثمرات (فأسأل بني اسرائيل) أى فأسأل يا أشرف الرسل بني اسرائيل الذين كانوا في زمانك عن موسى فيما جرى بينه وبين فرعون وقومه ليظهر صدق ما ذكرته عند المشركين فيكون هذا السؤال سؤال استشهاد وهذه الجملة اعتراضية بين العامل والمعمول (اذ جاءهم) أى حين جاء موسى بني اسرائيل الذين كانوا في زمانه عليه السلام وهذا الظرف متعلق بآتينافاظهر ما آتينا من الآيات عند فرعون وبلغه ما أرسل به (فقال له فرعون اني لاظنك يا موسى مسحورا) أى مغلوب العقل (قال) لفرعون (لقد علمت) قرأ الكسائي بضم التاء والباقون بغضها قال فهم قراء على والقض قراء ابن عباس (ما أنزل هؤلاء) الآيات على (الارب السموات والارض بصائر) أى أدلة ظاهرة يستدل بها على صدق وليكنك تشكركها للحمد وحب الدنيا (واني لاظنك) أى لا علمك (يا فرعون مشبورا) أى ملعونا نعوذ من الخير (فأراد أن يستفزهم) أى أراد فرعون أن يخرج موسى وقومه (من الارض) بالقتل (فاغرقناه ومن معه جميعا) في البحر (وقلنا من بعده) أى من بعد اغراقهم (لبنی اسرائيل اسكنوا الارض) أى أرض الشام ومصر (فاذا جاء وعد الآخرة) أى البعث بعد الموت (جئنا بكم) من قبوركم الى المحشر (لغيفا) أى مختلطين أنتم وهم فيختلط جميع الخلق المسلم والكافر والبر والفاجر ثم تحكم بينكم وغير سعداءكم من أشقيائكم (وبالحق أنزلناه وبحق نزل) أى ما أردنا بإزال القرآن الا اثبات الحق وكما أردنا هذا المعنى فكذلك حصل هذا المعنى ووصل اليهم بعد انزاله عليهم ليس فيه تبديل أو يقال وما أنزلنا القرآن الا ملتبساً بالحكمة المقتضية لانزاله وما نزل الا ملتبساً بما اشتمل عليه من العقائد والاحكام ونحوها (وما أرسلناك) يا أفضل الخلق (الا مبشرا) للطيبين بالاثواب (وقذرا) للعاصي بالعقاب فهو هؤلاء الجهال الذين اقترحوا على هؤلاء المجذبات وتعمردوا عن قبول دينك لاشئ عليهم من كفرهم (وقرأنا فرقناه) وقرأ العامة بتخفيف الراء أى بينا حلاله وحرامه ووفرنا فيه بين الحق والباطل وقرأ على وجماعة من الصهاية وغيرهم بالتشديد أى فرقنا آياته بين أمر ونهى وحكم وأحكام ومواظب وأمثال وقصص وأخبار ماضية ومستقبلية وأنزلناه مفرقا في ثلاث وعشرين سنة أو في عشرين سنة على الخلاف في تقارن النبوة والرسالة وتعاقبهما (لنقرأ على الناس على مكث) بضم الميم وفخها أى على تأن لتسكون الاحاطة على دقائقه وحقائقه أسهل (ونزلناه) من عندنا (تنزيلا) متفرقا آية وآيتين وثلاثا وهكذا بحسب ما تقتضيه الحكمة وما يحصل من الوقائع (قل) للذين اقترحوا تلك المجذبات (آمنوا به) أى القرآن (أولا تؤمنوا) فان ايمانكم به لا يزيدكم كمالا وامتناعكم عن الايمان به لا يورثه نقصا (ان الذين أنفوا العلم من قبله) أى من قبل نزول القرآن منهم زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام وسلمان الفارسي (اذ ابتلى) أى القرآن (عليهم يخرون لا اذقان) أى يسقطون على وجوههم بغاية الخوف (مجدا) لله شكر على انجاز وعده في تلك الكتب من بعثتك ونزول القرآن (ويقولون) في مجودهم (سبحان ربنا) أى تنزيها له عن خلف وعده (ان) أى ان الشأن (كان وعد ربنا) بإزال القرآن وبعث محمد صلى الله عليه وسلم (لنفعولا) أى منجزا (ويخرون لا اذقان) للسجود لما أترفهم من مواظب القرآن (يبكون) من خشية الله (ويزيدهم) أى القرآن أو البكاء أو السجود أو التلو (خشوعا) أى تواضعا لله كما يزيدهم يقينا بالله تعالى (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) أى هو المعبود بحق هذا الاسم قال ابن عباس مجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعل يقول في سجود يا الله يا رحمن فقال أبو جهل ان محمدا ينهانا عن

آلهتنا وهو يدعو الهين فانزل الله هذه الآية أي ان شئتم قولوا يا الله وان شئتم قولوا يا رحمن (أي اياماته عوا  
 فله الامعاء الحسنى) أي أي هذين الاسمين هيت فهو حسن لان للمسمى بذلك الامعاء الحسنى  
 ومعنى حسن أسماء الله كونها مفيدة لمعانى التحميد والتقديس والتعجيد والتعظيم وعلى صفات الجلال  
 والكمال (ولا تجهر بصلاتك) أي بقراءة صلاتك (ولا تخافت بها) أي بقراءة تها روى سعيد بن جبير  
 عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بالقراءة فاذا سمعه المشركون سبوه  
 وسبوا من جاء به فأوحى الله تعالى اليه ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون فيسبوا الله وعدوا بغير علم ولا  
 تخافت بها فلا تسمع أصحابك (وابتغ بين ذلك) أي اطلب بين الجهر والخافتة (سبيلا) أي أمرا  
 وسطا روى أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالليل على دور الصحابة وكان أبو بكر يخفي صوته بالقراءة  
 في صلاته وكان عمر يرفع صوته فلما جاء النهار وجاء أبو بكر وعمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي  
 بكر لم تخفي صوتك فقال أنا خير ربي وقد علم حاجتي وقال لعمر لم ترفع صوتك فقال أزعج الشيطان وأوقظ  
 الوسنان فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يرفع صوته قليلا وعمر أن يخفض صوته قليلا (وقل  
 الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) كما يزعم اليهود والنصارى وبنو ملج حيث قالوا عزير بن الله والمسيح ابن الله  
 والملائكة بنات الله فكل من له ولد هو محدث محتاج فلا يقدر على كمال الانعام فلا يستحق كمال الحمد وكل  
 من له ولي عسى جميع النعم لولده فاذا لم يكن له ولد أفاض تلك النعم على عبيده فلو كان له تعالى ولد لكان  
 منقضيها فلا يقدر على كمال الانعام في كل الاوقات فلا يستحق الحمد على الاطلاق (ولم يكن له شريك في  
 الملك) أي في الألوهية كما يقوله الشنوية القائلون بتعدد الآلهة لانه لو كان معه آخرة لتصرف في  
 الموجودات فلا يعرف حينئذ ان هذه النعم حصلت منه أو من شريكه فلا يعرف كونه مستحقا للحمد والشكر  
 (ولم يكن له ولي من الدن) أي ناصر منه لانه لو جاز عليه ناصر من أجل المذلة لم يجب شكره لجواز أن يكون  
 غيره تعالى حمله على الانعام أو منعه منه (وكبره تكبيرا) فالتحسين يجب أن يكون مقرونا بالتكبير  
 والتكبير يكون في ذاته تعالى بأن يعتقد أنه واجب الوجود لذاته وانه غني عن كل ما سواه وفي صفاته بأن  
 يقتعد ان كل صفته فهو من صفات الجلال والكمال والعز والعظمة وكل واحد من تلك الصفات لانهاية له  
 وان كل صفته لا قديمة سرمدية منزوعة عن التغير وفي أفعاله كأن يقول أنا الحمد لله ونكبره عن أن يجري في  
 سلطانه شيء لا على وفق حكمه وارادته فالسكل واقع بقضاء الله وقدرته وارادته وفي أحكامه بأن يعتقد أنه  
 ملك مطاع فلا اعتراض لاحد عليه في شيء من أحكامه يعزم من يشاء ويذل من يشاء وفي أسمائه بأن لا يذكر  
 الا بأسمائه الحسنى ولا يصف الا بصفاته المتزهة ثم ينبغي للعبد بعد أن يباليغ في التكبير والتعزير والتحميد  
 والطاعة مقداره عقله وفهمه أن يعترف أرعقله وفهمه لا ينبغي بعرفة جلال الله ولسانه لا ينبغي بشكره  
 وأعضائه لا ينبغي بخدمته فكبر الله عن أن يكون تكبيره واقفا لكنه مجده وعزته وروى أن قول العبد الله  
 أكبر خير من الدنيا وما فيها وعن عمر بن شعيب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أفصح الغلام من  
 بني عبد المطلب هلمه وقل الحمد لله الآية واسأل الله الرحمة قبل الموت وعند الموت وبعد الموت أنه تعالى ناشر  
 العظام بعد الموت وسماع الصوت حسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم آمين

سورة السكهف مكية غير آيتين ذكر فيهما عينية بن حصن الفزاري وهي مائة واحد

عشرة آية وكلما تألف وخمس مائة وسبع وسبعون

ومر وفها ستة آلاف وأربع مائة وستون

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله) وهو الاعلام بنسبوت الحمد لله وانشاء لائننا بذلك (الذي أنزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (الكتاب) أى القرآن (ولم يجعل له عوجا) أى اختلافا فى النظم وتناسيا فى المعنى وهو كامل فى ذاته وهذه الجملة معطوفة على أنزل (قيما) أى وجعله قائما بمصالح العباد وأحكام الدين وقيل هاتان الجملتان حالان من الكتاب متواليان أى غير مجعول له عوجا قيما لينذر تعالى بالكتاب الكافرين (بأساسديدان لدنه) أى عذابا شديدا نازلا من عنده تعالى (ويبشر المؤمنين) أى المصدقين به وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وسكون الموحدة وضم الشين (الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا) فى الجنة (ما كثر فيه أبدا) أى خالدين فى الاجر من غير انتهاء (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) وهم كفار العرب الذين يقولون الملائكة بنات الله واليهود القائلون عزير بن الله والنصارى القائلون المسيح ابن الله (ما لهم به من علم ولا آباء لهم) أى ليس لهم ولا لآلئهم من أسلافهم الذين قلده علم بهذا القول أهو صواب أو خطأ بل إنما قالوه رميا عن جهالة من غير فكر (كبرت كلمة تخرج من أفواههم) فكلمة بالنصب على التمييز وبالرفع على الفاعلية فعلى النصب يكون فاعل كبرت مضمر مفسر عما بعده وهو لاذم والمخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت الكلمة كلمة خارجة من أفواههم تلك المقالة الشنعاء والنصب أقوى وأبلغ وفيه معنى التعجب أى ما أكبرها كلمة (ان يقولون الاكذبا) أى ما يقولون فى ذلك الشأن الامقولا كذبا (فلعلك يا خنفسك على آثارهم) والمراد بالترجى النهى عن الغم أى لا تهلك نفسك بالغم من بعد اعراضهم عن الايمان بك (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى بهذا القرآن (أسفا) أى لفرط الحزن (انا جعلنا ما على الارض) حيوانا كان أو نباتا أو معدنا (زينة لها) أى الارض ليتمتع بها الناظرون من المكلفين ويتفعلوا بها نظرا واستدلالا فان العقارب والحيات من حيث تذكريهما العذاب الآخرة من نوع المنافع بل كل حادث داخل تحت الزينة من حيث دلالة على وجود الصانع ووحدته (انبلوهم) أى لنعامهم معاملة من يختبرهم (أيهم أحسن عملا) أى أيهم أطوع لله وأشدا استمرارا على خدمته (وانا الجاعلون ما عليها) أى الارض من المخلوقات قاطبة عند تنهاى عمر الدنيا (صعيد جرزا) أى ترابا لانبثاق فيه (أم حسبت) أى أظننت (أن أصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا) أى من بين آياتنا (عجبا) أى آية ذات عجب وفى الآيات أى آثار قدرة الله تعالى ما هو أعجب من ذلك وهى السماء والارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والبحار وعجبا خبر كان ومن آياتنا حال منه والكهف هو الغار الواسع فى الجبل والرقم كلب أصحاب الكهف وقيل هو لوح رصاصى أو حجرى كتبت فيه أسماءهم وقصتهم وجعل على باب الكهف وهم كانوا قتيبة من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه بدتهم (اذأوى القتيبة الى الكهف) ظرف لعجبا أى حين التجأ الشبان الى الكهف (فقالوا) عقب استقرارهم فيه (ربنا آتنا من لدنك رحمة) خاصة تستوجب المغفرة والرزق والامن من الأعداء (وهي لنا من أمر نارشدا) أى يبرر لنا من أمرنا الذى نحن عليه من مهاجرة الكفار والمثابرة على طاعتك أصابة للطريق الموصول الى المطالب (فضر بنا على آذانهم) أى فعقب هذا القول ألقينا على آذانهم حجابا يمنع من أن تصل الى أسماعهم الاصوات الموقظة من نومهم (فى الكهف سنين عددا) أى معدودة وفى الكهف حال من المضاف اليه (ثم بعثناهم) أى أيقظناهم من نومهم الثقيل (لنعلم) أى لنعامهم معاملة من يختبرهم (أى الحزين) أى المختلفين فى مدة لبثهم (أحصى لالبشوا أمدا) أى ضبط غاية لبثهم فيظهر لهم عجزهم ويفوضون

ذلك الى العلم الخبير ويتعرفون ما صنع الله تعالى بهم من حفظ أبدانهم فيزادون يقيناً بكل قدرته تعالى وعلمه ويستبصرون به أمر البعث ويكون ذلك لطفاً المؤمنين زمانهم وآية بينة لكفارهم فالمراد بالحزين نفس أصحاب الكهف وأحصى فعل ماض وأمدام مفعول به وقرئ لي علم بالياء مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل من الاعلام أى ليعلم الله الناس أى الحزين أحصى الخ (فمن نقص عليك) يا أشرف الخلق (نبأهم بالحق) أى على وجه الصدق (انهم فتية) أى جماعة من الشبان (آمنوا برهم) بالتحقيق لا بالتقليد (وزدناهم هدى) أى بأن ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين (وربطنا على قلوبهم) أى قويناهما حتى اقتحموا مضائق الصبر على هجر الأهل والأخوان واجترأوا على الرد على دقيانوس الجبار (اذقوا) أى حين انتصبوا لاطهار شعار الدين أو وقت قاموا بين يدي الملك دقيانوس الكافر فانه كان يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله تعالى هؤلاء الغتية حتى عصوا ذلك الجبار وأقرؤا ربوبية الله تعالى وصرخوا بالبراءة من الشركاء (فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعوك من دونه الهيا) أى لن نعبد أبدام عبود آخر (لقد قلنا اذا شططا) أى والله لئن عبدنا غيره لقد قلنا حينئذ قولاً زوراً على الله قال أصحاب الكهف عند خروجهم من عند الملك دقيانوس الكافر (هؤلاء قومنا اتخذوا) أى عبدوا (من دونه آلهة) فقومنا عطف بيان لآية الإشارة أو خبره واتخذوا حال منه (لولا يأتون عليهم بسلطان بين) أى هلا يأتون على عبادتهم بحجة ظاهرة وهذا انكار وتعجيز وتبكيك لهم (فمن أظلم عن أفتري على الله كذباً) أى فليس أحد أظلم من أفتري على الله كذباً بنسبة الشريك اليه تعالى فان الحكم بثبوت الشئ مع عدم الدليل عليه ظلم واقتراء على الله وهذا من أعظم الدلائل على فساد القول بالتقليد قال بعض الغتية لبعض وقت اعترأناهم (واذا اعترأناهم وما يعبدون) أى واذا أردتم اعترأناهم واعتزال الشئ الذى تعبدونه (الا الله فأووا الى الكهف) أى التجأوا اليه وهذا جواب اذ (ينشر لكم ربكم من رحمته) أى يسهلها عليكم فى الدارين (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) أى ويسهل لكم من أمركم الذى أنتم عليه من الفرار بالدين ما تنتفعون به غداً وقرأ نافع وابن عامر وعاصم فى رواية مرفقا بفتح الميم وكسر الغاء والجهور بالعكس (وترى الشمس) خطاب لكل أحد بيان لحالهم بعد ما صاروا الى الكهف وهذا ليس اخباراً بوقوع الرؤية تحقيقاً بل الاخبار بكون الكهف بحيث لو أبصرت تبصر الشمس (اذا طلعت تزاور) قرأ ابن عامر تزورسا كنه الزاى مشدداً لراى ونافع وابن كثير وابوجمر وتزاور بتشديد الزاى وبالالف وعاصم وحمة والكسائى تزاور بالتخفيف والالف أى تميل (عن كهفهم ذات اليمين) أى جانب الكهف الذى يلى المغرب فلا يقع عليهم شعاع الشمس (واذا غربت تقرضهم ذات الشمال) أى تعدل عن سمت رؤسهم الى جهة الشمال الذى يلى المشرق فان الله منع ضوء الشمس من الوقوع عليهم وذلك خارق للعادة وكرامة عظيمة خص الله بها أصحاب الكهف (وهم فى لجوة منه) أى والحال انهم فى فضاء متسع من الكهف معرض لاصابة الشمس (ذلك) أى المذكور من انامتهم وحمايتهم من اصابة الشمس لهم فى ذلك الغار تلك المدة الطويلة (من آياتنا الله) الهيبة على كمال علمه وقدرته وعلى وحدته (من يهده الله) الى الحق بالتوفيق له (فهو المهتد) أى الذى أصاب الفلاح مثل أصحاب الكهف (ومن يضل الله) (فلن تجد له) أبداً (وليامرشدنا) أى ناصر اهديه الى الفلاح كدقيانوس الكافر وأصحابه (وتحسبهم أيقاظاً) أى لورأيتهم أيها المخاطب لا تفتاح عيونهم على هيئة النائم (وهم رقاد) أى نيام



(ونقلهم ذات اليمين وذات الشمال) لينال النسيم جميع أبدانهم ولئلا يتأثر ما يلي الأرض منها بطول المكث قاله قادر على حفظهم من غير تغليب ولكن جعل لكل شيء سبيبا في أغلب الاحوال (وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد) أي بوضع الباب من الكهف وكان الكلب أغرا وأصفر وأصهب وأحمر وأصفر واسمه قطمير أو ريان أو تنوء أو قطمور أو نور أو حرمان وكان لواحد منهم فلما خرجوا تبعهم فنعوه فأنطقه الله وتكلم وقال أنا أحب أحباب الله فكنوه من الذهب معهم فلما ناموا نام كنومهم ولما استيقظوا استيقظ معهم ولما ماتوا مات معهم (لوا طلعت عليهم) أي لو شاهدتهم (لوليت منهم فرارا) أي لا دبرت عنهم هر باعيا شاهدت منهم (ولمئت منهم رعبا) أي خوفا علا الصدر لما لبسهم الله تعالى من الهيبة فكل من رآهم فرغ فزعا شديدا وقرأنا فم وابن كثير لمئت بتشديد اللام وروى أيضا عن ابن كثير بالفتح خفيف كالجهمور وقرأ السوسى بإبدال الهمزة ياء وقفوا وصلوا حمزة في الوقف فقط وقرأ ابن عامر والكسافي رعبا بضم العين في جميع القرآن والباقون بالاسكان (وكذلك) أي كما أغناهم وحفظنا أجسادهم من البلى آية دالة على كمال قدرتنا (بعثناهم) أي أيقظناهم من النوم بعدمضي ثلاثمائة سنة وتسع سنين (ليتساءلوا بينهم) أي ليسأل بعضهم بعضا في مدة لبثهم (قال قائل منهم) هو رئيسهم واسمه مكسلينا (كم لبثتم) أي كم مقدار مكثكم في منامكم في هذا الغار (قالوا) أي بعضهم (لبثنا يوما) لانهم دخلوا الكهف غدوة ثم ناموا طلع الشمس وكان انتباههم آخر النهار فلما خرجوا فنظروا إلى الشمس وقد بقي منه شيء قالوا (أو بعض يوم قالوا) أي بعض آخر منهم وهو مكسلينا (ربكم أعلم بما لبثتم) فأنتم لا تعلمون مدة لبثكم (فابعثوا أحدكم) هو عليخا كما قاله ابن المحقق (بورقكم هذه إلى المدينة) وهي منبج أو أفسوس بضم الهمزة هذا في الجاهلية وتسمى في الاسلام طرسوس بفتح الزاء (فليتظاهروا بها) أي أي أهلها (أزكى طعاما) أي أبعد عن كل حرام لان ملكهم كان ظالما وعامة أهل بلدهم كانوا مجوسا وفيهم قوم يخفون إيمانهم (فليأتكم برزق) أي بطعام (منه) أي من ذلك الأزكى (وليتلطف) أي وليرفق في الشراء كي لا يغيب وفي دخول المدينة لئلا يعرف (ولا يشعر بكم أحدا) أي لا يخبر بكانتكم أحدا من أهل المدينة فان ذلك يستلزم شيوع أخباركم (انهم ان يظهروا عليكم) أي ان يطلعوا على أنفسكم أو على مكانكم (يرجوكم) أي أي يتلوكم بلزجهم (أو يعيدوكم في ملتهم) أي يصيروكم إلى ملتهم كرها (ولن تغفوها) أي لن تسعدوا (إذا) أي ان دخلتم فيها ولو بالكره (أبدا) أي في الدنيا والآخرة (وكذلك) أي وكما أغناهم وبعثناهم (اعثرنا عليهم) أي أطلعنا الناس المؤمنين والكافرين على أحوالهم وكان ملكهم يومئذ مسلما يسهى يستغاد وذلك ان دقيانوس مات وقبضت قرين ثم ملك أهل تلك البلاد رجل صالح واختلف أهل ملكته في الحشر وبعث الاجساد من القبور فشك في ذلك بعض الناس واستبعدوه وقالوا لما تحشر الارواح دون الاجساد فان الجسد تأكله الارض وقال بعضهم تبعث الارواح والاجساد جميعا وكبر ذلك على الملك وبقي حيران لا يدري كيف يبين أمر البعث لهم حتى دخل بيته وأغلق بابيه ولبس المسوح وقعد على الرماد وتضرع الى الله تعالى في طلب حجة وبرهان فأعثره الله على أهل الكهف فانهم لما بعثوا أحدهم بورقهم إلى المدينة ليأتهم برزق منها استنكر شخصه واستنكر ورقه لانه ظهرت في بشرة وجهه آثار عجيبية تدل على ان مدته قد طال طولا خارجا عن العادة ولان ورقه كان على ضرب دقيانوس فاتسموه بأنه وجد كثر فذهبوا به إلى الملك وكان صالحا قد آمن هو ومن معه فلما نظر إليه قال

لعل هذا من الفتية الذين خرجوا على عهد دقيانوس الملك فقد كنت أدعوا الله أن يرنيهم وسأل الفتى  
فأخبره بأنه ومن معه خرجوا فراراً من الملك دقيانوس ففسر الملك بذلك وقال لقومه ليعجل الله قد بعث  
لكم آية فلنسر إلى الكهف معه فركب مع أهل المدينة إليهم فلما دنوا إلى الكهف قال تملحوا أنا  
أدخل عليهم لئلا يربحوا فدخل عليهم وأعلمهم بأن الأمة أمة مسلمة فخرجوا إلى الملك وعظموه  
وعظمهم ثم رجعوا إلى كهفهم ورجع من شئت في بعث الأجساد فهذا معنى أعثرنا عليهم (ليعلموا) أي  
الذين أعثرناهم وهم الملك ورعيته على أحوالهم الهيبة (أن وعد الله) بالبعث للروح والجنة معا  
(حق) أي صادق بطريق أن القادر على أنامهم مدة طويلة وإبقائهم على حالهم بلا غداة قادر على  
أحياء الموتي قال بعض العارفين علامة اليقظة بعد النوم علامة البعث بعد الموت (وأن الساعة) أي  
وقت بعث الخلائق جميعاً للحساب والجزاء (لأرب فيها) أي لاشك في قيامها (اذ يتنازعون بينهم  
أمرهم) في صحة البعث وهذا ظرف لقوله تعالى أعثرنا لعلهم يعلموا أي أعثرناهم عليهم حين يتنازعون  
بينهم أمرهم ليرتفع الخلاف ويتمين الحق (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا) أي لما أعثرناهم عليهم فرأوا  
ماراً وافعاً للفتية إلى كهفهم فأماتهم الله تعالى فقال بعضهم ابنوا على باب كهفهم بنيانا لئلا يتطرق  
إليهم الناس ضنا بتربيتهم (ربهم أعلم بهم) كأن المتنازعين لما رأوا عدم اهتمامهم إلى حقيقة حالهم  
من حيث النسب والاسم ومن حيث العدد ومن حيث اللبث في الكهف قالوا ذلك تفويضاً للامر إلى علام  
الغيبوب (قال الذين غلبوا على أمرهم) وهم الملك والمسلمون وأولياء أصحاب الكهف أو رؤساء  
البلد (لننتخذ عليهم مسجداً) نعبده فيه ونسبني آثارهم بسبب ذلك المسجد (سيقولون) أي  
يقول بعض المتنازعين لك يا أشرف الخلق وهم اليهود أو السيد وأصحابه وهم اليعقوبية من نصارى  
مخيرانهم (ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون) أي النصارى أو العاقب وأصحابه وهم النسطورية منهم هم  
(خمس سادسهم كلهم رجاء بالغيب) أي ظنا بالغيب من غير دليل ولا برهان (ويقولون) أي المسلمون  
أو المملكانية من النصارى هم (سبعة وثمانهم كلهم قل) يا أشرف الخلق (ربي أعلم بعدتهم ما يعلمهم  
الاقليل) من الناس وكان على رضى الله عنه يقول كانوا سبعة وأسماءهم تملحنا مكشلينا مكلشلينا  
هو لاء الثلاثة أصحاب الملك وكان عن يساره من نوح دبر نوح شاذ نوح وكان الملك يستشير هؤلاء  
الستة في أمره والسابع الراعي الذي وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس وأمه كفشطيبيوش  
وأسم كلبه قطمير وقال ابن عباس هم سبعة مكشلينا تملحنا مرطونس نينونس سار بونس ذونونس  
فليستطيونس وهو الراعي وعن ابن مسعود كانوا تسعة ومما هم ابن اسحق تملحنا مكشلينا محسلينا  
مرطونس كسوطونس سورس يكر بوس بطسوس قالوس أهو قال ابن عباس رضى الله عنهم ما خواص  
أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطلب والهرب ولطف الحريق تكذب على خرقة وترعى في وسط  
النار تطفأ بذن الله تعالى ولبكاء الطفل والحى المثلثة وللصداع تشد على العضد الأيمن ولا م الصبيان  
والركوب في البر والبحر ولحفظ المال ولنماء العقل ونجاة الأثمين (فلاتعزفهم) أي فلاتجادل معهم  
في عدد الفتية (الأمراء ظاهراً) بأن لا تكذبهم في تعيين ذلك العدد بل تقول هذا التعيين لا دليل عليه  
(ولا تستفت فيهم منهم أحداً) أي لا تشاور إلى أحد من أهل الكهف في شأن الفتية (ولا تقولن)  
يا أكرم الرسل (لشيء) أي لأجل شيء تعزم عليه (إنى فاعل ذلك) الشيء (غداً) أي فيما  
يستقبل من الزمان (الأن يشاء الله) أي الا قائلان شاء الله أي لا تقل لشيء في حال من الأحوال الا

في حال تلبسك بالتعليق بالمشيئة بأن تقول ان شاء الله نزلت هذه الآية حين قالت اليهود لقريش سلوا من  
الروح وعن أصحاب الكهف وذى القرنين فسألو صلى الله عليه وسلم فقال انتموني غدا أخبركم ولم يستثنى  
فأبطأ عليه الوحى حتى شق عليه وكذبته قريش (واذ كر ربك) بالتسييح والاستغفار (اذ انسيبت)  
كلمة الاستثناء وهذا مبالغة في الحث على ذكر هذه الكلمة (وقل عسى أن يهدين ربى لا قرب من هذا  
رشد) أى لعل ربى يؤتيني أعظم دلالة على صحة نبوتى من نبأ أصحاب الكهف (ولبشوا في كهفهم  
ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا) وهذا الخبر من الله عن مدة لبسهم ردأعلى أهل الكتاب المختلفين فيها  
فقال بعضهم ثلاثمائة وبعضهم ثلاثمائة وتسع والسنون عندهم شمسية فهذا القولان غير ما أخبر الله  
به من أن السنين ثلاثمائة وتسع قرية والتفاوت بين الشمسية والقمرية في كل مائة سنة ثلاث سنين لأن  
السنة الشمسية تزيد على السنة القمرية عشرة أيام واحد عشر وعشرين ساعة وخمس ساعة قرأ حمزة  
والكسافى ثلاثمائة بغير تنوين فهو مضاف لسنين والباقيون بالتنوين فسنين عطف ببيان (قل الله  
أعلم بما لبثوا) أى بالزمان الذى لبثوا فيه في نومهم قبل بعثهم أى الله أعلم بحقيقة ذلك وكيفيته فأرجعوا  
الى خبر الله دون ما يقوله أهل الكتاب وهذا إشارة الى أن الاخبار من الله لأم من عنده صلى الله عليه وسلم  
(له غيب السموات والارض) أى له تعالى علم ما خفى من أحوال أهلها ما لا نه موجودهما ومديبرهما  
(أبصر بهما) أى ما أبصر الله وما أسمع بهما بكل شئ وهذا التعجب يدل على ان شاء الله تعالى بالمبصرات  
والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يهجه شئ ولا يحول عنه حائل (مالهم) أى لاهل  
السموات والارض (من دونه) تعالى (من ولى) يتولى أمورهم ويقم لهم تدبير أنفسهم فكيف  
يعلمون هذه الواقعة من غير اعلامه تعالى (ولا يشرك) تعالى (في حكمه أحدا) فلما حكم تعالى  
أن لبسهم هو هذا المقدار فليس لاحد أن يقول قولاً بخلافه وقرأ ابن عامر لا تشرك بالتاء  
على الخطاب لـ كل واحد وبالجزم على النهى أى ولا تسأل أحدا عما أخبرك الله به من عدة  
أصحاب الكهف ومن مدة لبسهم في الغار واقتصر على حكمه تعالى ولا تشرك أحدا في طلب معرفة هذه  
الواقعة (واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك) ولا تسع لقولهم انت بقرآن غير هذا أو بدله (لا تبدل  
لكلماته) أى لا قادر على تبديلها (ولن تجد من دونه) تعالى (ملتخدا) أى ملجأ تعدل اليه ان همت  
بالتبديل للقرآن (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) أى يعبدونه في كل الاوقات  
قرأ ابن عامر بالغداة بضم الغين وسكون الدال (يريدون وجهه) أى يريدون بعبادتهم لرضاء تعالى  
(ولا تعد عينك عنهم) أى لا تنصرف عينك عنهم الى غيرهم (تريدون الحياة الدنيا) أى ترغب  
في مجالسة الاغنياء وجميل الصورة (ولا تطع) في تخيعة الفقراء عن مجالسك (من أغفلنا قلبه)  
أى وجدنا قلبه غافلا (عن ذكرنا) أى عن توحيدنا (واتبع هواه) في عبادة الاصنام (وكان  
أمره) في متابعة الهوى (فرطاً) أى ضائعاً نزلت هذه الآية في عينية بن حصن الفزاري فأنه أتى النبي  
صلى الله عليه وسلم قبل ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان الفارسي وعليه ثملة قد عرق فيها  
وبيده خوص يشقه وينسجه فقال عيينة للنبي أما يؤذيه ربح هؤلاء ونحن سادة مضر واشرافها ان أسلمنا  
تسلم الناس وما يمنعنا من اتباع هؤلاء الفقهاء فنحهم عنك حتى تنبعل أو اجعل لنا مجلساً ولهم مجلساً وقد  
أسلم هو رضى الله عنه وحسن اسلامه وكان في حين من المؤلفة قلوبهم فأعطاء النبي صلى الله عليه وسلم  
منها مائة بغير وكذلك أعطى الاقرع بن حابس وأعطى العباس بن مرداس أربعين بغيراً وروى أبو

سعيد رضى الله عنه قال كنت بما السافي عصابة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم ليستر بعضهم العري وقارئ يقرأ من القرآن فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماذا كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان واحد يقرأ من كتاب الله ونحن نسبح فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل من أمتي من أمرت ان أصير نفسي معهم ثم جلس وسطنا وقال ابشروا يا صعايلك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بمقدار خمسين ألف سنة (وقل الحق من ربكم) أى قل لا واثلك الغافلين هذا الذين الحسق انما أتى من عند الله فان قبلتموه عاد النفع اليكم وان لم تقبلوه عاد الضر اليكم ولا تعلق لذلك بالفقر والغنى والقبح والحسن والجل والشهرة (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) فأنه تعالى لم يأذن في طرد من آمن وعمل صالحا لاجل ان يدخل في الايمان جمع من الكفار وهذه الصيغة تهديد وليست بتخيير (انا اعتدنا للظالمين) أى هيا لنا لن أنف عن قبول الحق لاجل ان من قبلوه فقرا (نارا أحاط بهم سرادقها) أى فسطاها فلا محصل لهم منها (وان يستغيثوا) من العطش (يغاثوا بما كالهمل) أى كدردى الزيت أو كالفضة المذابة (يشوى الوجوه) أى اذا قرب الى النعم يشرب سسقطت فروة وجهه (بئس الشراب) ذلك الماء لان المقصود بشرب الشراب تسكين الحرارة وهذا يبلغ في احتراق الاجسام مبلغا عظيما (وساء مرتفقا) أى وساء النار منزلا ومجتمعا للفرقة مع الكفار والسياطين (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الانا نضيق أجرا من أحسن عملا) أى لا نبطل ثواب من أخلص عملا (اولئك لهم جنات تجري من تحتهم) أى من تحت مساكنهم (الانهار يجولون فيها من أساور من ذهب) ويسور المؤمن في الجنة بساور من ذهب وبساور من فضة وبساور من لؤلؤ فيكون في يده هذه الانواع الثلاثة وفي الحديث المصمج تبلغ حليمة المؤمن حيث يبلغ الوضوء (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس) وهو الديباج اللطيف (واستبرق) وهو الديباج الصفيق فان الخضرة أحسن الالوان وأكثرها طراوة (متكئين فيها على الارائك) أى ويجلسون في الجنة متربعين على السرر في الجمال وهي بيوت تزين بأنواع الزينة اما السرير وحده فلا يسمى أريكة (نعم الثواب) ذلك (وحسنت) أى الارائك (مرتفقا) أى منزلا ومجتمعا للفرقة مع الانبياء والصالحين (واضرب لهم مثلار جلين) أى بين طولاء الذين يطلبون طرد المؤمنين لضعفهم مثل حال الكافرين والمؤمنين يجالر جلين شريكين في بني اسرائيل أحدهما كافر اسمه قطروس والآخره زمن اسمه يهوذا أو تملجناهما ثمانية آلاف دينار فاقسماهما فاشترى أحدهما أرضا بألف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى أرضا بألف دينار وانى أنشترى منك أرضا في الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم ان فلانا بنى دارا بألف دينار وانى اشتريت منك دارا في الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم تزوج صاحبه امرأة وأنفق عليها ألف دينار فقال هذا اللهم انى أحطب اليك امرأة من نساء الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه اشترى خدما ومتاعا بألف دينار فقال هذا اللهم انى أشترى منك خدما ومتاعا في الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم أصابته حاجة شديدة فقال لو أتيت صاحبي لعله ينالني منه معروف فجلس على طريق حتى مر به في حشوه فقام اليه فنظر اليه صاحبه فعرفه فقال له فلان قال نعم فقال ماشا نك قال أصابتنى حاجة بعدك فأتيتك لتعينني بخير قال خافعل عمالك فقص عليه قصته فقال وانك لمن المصدقين فطرده ووجهه على التصديق بماله وآل أمرهما الى ما حكاه الله تعالى فنزل في شأنهما قوله تعالى واصرب لهم مثلا رجلين (جعلنا الاحدما) وهو الكافر (جنتين من أعناب) أى بستاتين من كروم

متنوعة (وحققنا ما بنخل) أى جعلنا النخل محيطا بالجنة (وجعلنا بينهما) أى وسط أرض  
 الجنتين (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقوا كدفأ فى هذه الأرض فى كل وقت بمنفعة  
 فكانت منافعتها متواصلة (كما الجنتين أنتأ كلها) أى أخرجت ثمرها كل عام (ولم نظلم منه)  
 أى لم تنقص من ثمرها (شيئا ونخرنا خللها) أى أجرينا فى داخل تلك الجنتين (نمرا) وفى قراءة  
 يعقوب ونخرنا بالتحفيف (وكان له) أى لصاحب الجنتين (ثمر) قرأ عاصم بفتح الناء والميم أى ثمر  
 البستان وقرأ أبو عمرو وبضم الناء وسكون الميم والباءون بضم الناء والميم فى الموضعين أى أنواع المال من  
 الذهب والفضة والحىوان وغير ذلك (فقال) أى صاحب الجنتين (لصاحبه) الذى جعل مثالا للفقراء  
 المؤمنين (وهو) أى صاحب الجنتين (بماوراه) أى يراجع صاحبه بالكلام الذى فيه الافتخار  
 بالمال والناس (أنا أكثر منكم مالا وأعز نفرا) أى أكثرهم أبا من الأولاد وغيرهم ويقال وهو أى  
 صاحبه المؤمن يراجع الكافر فى الكلام بالوعظ والدعاء الى الايمان بالله وبالبعث (ودخل جنته)  
 أى بستانه مع صاحبه يطوف به فيها ويريه حسناتها (وهو ظالم لنفسه) أى ضار لها بكفره وعجبه واعتماده  
 على ماله (قال) استثنافى بيان لسبب الظلم (ما أظن أن تبيد هذه أبدا) أى ما أظن أن تفنى هذه  
 الجنة أبدا (وما أظن الساعة) أى القيامة التى هى وقت البعث (قائمة) أى حاصلة (والئن رددت  
 الى ربى) بالبعث عند قيامه كما تقول (لأجدن) يومئذ (خيرا منها) أى من هذه الجنة (منقبلا)  
 أى عاقبة وسبب هذه اليمين الفاجرة اعتقاده انما أعطاه الله المال فى الدنيا لكرامته عنده تعالى وهى معه  
 بعد الموت وقرأ نافع وابن كثير منهما أى الجنتين (قال له) أى لصاحب الجنة (صاحبه) الذى هو  
 المؤمن (وهو) أى المؤمن (بماوراه) أى يجاوب الكافر بالتوبيخ على شكه فى حصول البعث  
 (أأ كفرت بالذى خلقك من تراب) أى من آدم وهو من تراب (ثم من نطفة) لا بيل وأملك (ثم سواك  
 رجلا) أى صورك انسانا ذكرا وهياك هيئة تعقل وتصلح للتكليف فهل يجوز فى العقل مع هذه الحالة  
 اهماله تعالى أمره فان من قدر على بدء خلقه من تراب قدر ان يعيده منه وجعل الكافر بالبعث كفرا  
 بالله لان منشاء الشك فى كمال قدرة الله (لكننا) أى لكن أنا أقول (هواة ربى ولا أشرك ربى أحدا)  
 أى أنت كافر بالله لكنى مؤمن به موحد ثم قال المؤمن للكافر (ولو لا اذ دخلت جنتك) أى وهلا حين  
 دخلت بستانك (قلت) عند اعجابك بها (ما شاء الله) أى الامر هو الذى شاء الله (لا قوة الا بالله) أى  
 لا قوة لاحد على أمر من الامور الا بأمانه الله واقداره وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى  
 شيئا أو عجب به فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يضره (ان ترن أنا أقل منك مالا وولدا) وخدم فى الدنيا  
 (فعبسى ربى أن يؤتني) أى يعطيني فى الآخرة (خيرا من جنتك) لايمانى (ويرسل عليها) أى  
 على جنتك (حسبانا) أى نارا (من السماء فتصير سعيدا زلقا) أى فتصير جنتك أرضا ملساء  
 لانبات فيها بحيث تزلق الرجل لكفرك (أو يصير ماؤها غورا) أى فانصافى الأرض (فلن تستطيع)  
 أنت (له) أى الماء (طلبا) أى حيلة تدرك بها وقوله تعالى أو يصير عطف على قوله تعالى فتصير  
 وان كان الحسبان بمعنى النار لانها الحكم الالهى بتخريب الجنة فينسب عنه صيرورتها ترابا أو ملسا أو  
 صيرورة ماؤها غائرا ثم أخبر الله تعالى انه حقق ما قدره هذا المؤمن فقال (وأحيط بثمره) أى أهلك ثمر بستانه  
 بالكلمة وجميع أمواله (فأصبح قلبك كفيه) أى صار يضرب احداها على الاخرى وانما يفعل هذا  
 ندامة (على ما أنفق فيها) أى فى همار جنته لانه أنفق ما يمكن ادخاره من الأموال الكثيرة فى مثل هذا

الشئ السريع الزوال وقوله على ما أنفق متعلق بيقرب لانه ضمن معنى يندم كأنه قيل فأصعب يندم على  
 ما صنع فان من عظمت ذنوبه يصفق احدى يديه على الأخرى (وهى) أى الجنة (خاوية على عروشها)  
 أى ساقطة على سقوف الجنة وهى سعطت على الجدران وهذه اللفظة كتابية عن هلاك البستان بالسكينة  
 (ويقول) أى الكافر تلها على تلف المال (يا) أى تنبهوا يا قومى (ليتني لم أشرك بربى أحدا) وهذا  
 الكافر تذكر كلام المؤمن وعلم انما هلكك جنته بشؤم شركه فغنى أن لا يكون مشركا فلم يصبه ما أصابه  
 (ولم تكن له) أى الكافر (فئة ينصرونه) يدفع الهلاك عن الجنة أو برد الهلاك منها أو باتيان مثله  
 (من دون الله) فانه وحده قادر على ذلك وقرأ حمزة والكسائي ولم يكن بالياء التحتية والباقيون بالتشاه  
 الفوقية (وما كان منتصرا) أى قادر ان نفسه على واحد من هذه الامور (هنالك الولاية) أى فى مثل  
 ذلك الوقت وفى ذلك المقام النصرة (لله الحق) فلا يقدر عليها أحد وقرأ حمزة والكسائي الولاية بكسر الواو  
 بمعنى الملك فالعنى أى فى تلك الدار الآخرة السلطان لله والباقيون يفتخها أى النصرة وقرأ أبو عمرو  
 والكسائي الحق بالرفع صفة للولاية وقرأ الباقيون بالجر صفة لله أى الثابت الذى لا يزول (هو) تعالى  
 (خير ثوبا) أى ائابة فى الآخرة لمن آمن به والتجالبسه (وخير عقبا) أى عاقبة لمن رجاه وعمل لوجهه  
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع والكسائي وابن عامر بضم القاف وعاصم وحزم بتسكينها وقرئ عقيبى  
 كرجبى والكل بمعنى العاقبة (واضرب لهم) أى راذ كرا لذين افتخروا بأموالهم على فقراء المسلمين  
 (مثل الحياة الدنيا) أى صفقتها الجحيمية فى فنائها (كما أنزلنا من السماء فاخطلط به نبات الارض)  
 أى اختلط بعض أنواع النبات ببعضها الآخر بسبب هذا الماء أى صار النبات فى المنظر فى غاية الحسن  
 (فأصبح هشيما) أى فصار النبات بعد بهيمتها يابساً مكسورا (تذروه الرياح) أى تفرقه ولم يبق منها  
 شئ وقرأ حمزة والكسائي الريح بالتوحيد (وكان الله على كل شئ مقتدرا) أى قادر على الكمال  
 يتكويده أولاً وتفسته وسطاً وباطاله آخراف أحوال الدنيا كذلك تظهر أولاً فى غاية النصارة ثم تترايد  
 قليلا قليلا ثم تأخذ فى الانحطاط الى أن تنتهى الى الفناء ومثل هذا الشئ ليس للعاقل أن يفرض به (المال  
 والبنون زينة الحياة الدنيا) وكل ما كان من زينة الدنيا فهو سريع الانقراض فيقيم بالعاقل أن يفترض  
 به (والباقيات الصالحات) أى اعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها أبداً من الصلوات الخمس والاعمال  
 الحج وصيام رمضان والطيب من القول (خير عند ربك) أى فى الآخرة (ثوبا) فتعود الى صاحبها  
 (وخير أملا) فينال بها صاحبها فى الآخرة كل ما كان يرجوه فى الدنيا لان صاحب تلك الاعمال يأمل فى  
 الدنيا نصيبه من ثواب الله فى الآخرة وللغزالي فى هذا وجه لطيف فقال روى ان من قال سبحان الله حصل  
 له من الثواب عشر حسنات فاذا قال والحمد لله صارت عشرين فاذا قال ولا اله الا الله صارت ثلاثين فاذا قال  
 والله أكبر صارت أربعين وتحقيق القول فى ذلك أن أعظم مراتب الثواب هو الاستغراق فى معرفة الله  
 وفى محبته فاذا قال سبحان الله فقد عرف كونه تعالى منزها عن كل ما لا يليق به فحصل هذا العرفان  
 سعادة عظيمة وموجبة كاملة فاذا قال مع ذلك والحمد لله فقد أقرب بأن الله تعالى مع كونه منزها عن كل  
 ما لا ينبغى فهو المبتدى لا فادة كل ما ينبغى ولا فاضة كل خير وكما قال مع ذلك ولا اله الا الله فقد أقرب  
 بأنه ليس فى الوجود موجود منزه عن كل ما لا ينبغى مبتدى لا فاضة كل ما ينبغى الا الواجب فاذا قال والله  
 أكبر ومعنى أكبر أى أعظم من أن يصل العقل الى كنه كبريائه وجلاله فقد صارت مراتب المعرفة أربعة  
 فكانت درجات الثواب أربعة فهذه الكلمات الأربع تسمى الباقيات الصالحات (ويوم نسير الجبال)



أى واذكر لهم حين نسبر أجزاء الجبال عن وجه الأرض بعد أن يجعلها أخباراً مفرقة وقرأ ابن كثير وأبو  
 عمرو وابن عامر تسيراً الجبال بالتاء الفوقية بالبناء للمفعول ورفع الجبال (وترى الأرض) خطاب لكل  
 أحد وقرئ على صيغة البناء للمفعول (بارزة) أى ظاهرة ليس عليها ما يسترها من جبال وأشجار و بناء  
 وحيوان وظل وبحار (وحشراً لهم) أى جمعنا الخلائق إلى الموقف من كل أوب الحساب (فلم تغادر منهم)  
 أى لم تترك من الأولين والآخرين (أحداً) الا وجمعناهم لذلك اليوم (وعرضوا على ربك) كعرض  
 الجن على السلطان ليقضى بينهم (صفاً) أى مصطفين وقد ورد في الحديث الصحيح يجمع الله الأولين  
 والآخريين في صعيد واحد صفاً فإني حديث آخر أهل الجنة مائة وعشرون صفاً أنتم منها عاقلون  
 مقولاً لهم (لقد جئتمونا) كائنين (كما خلقناكم أول مرة) حفاة عراة غرلاباً أموال وأعوان (بل  
 زعمتم) في الدنيا (أن لن نجعل لكم موعداً) أى وقتاً للبعث (ووضع السكاب) أى وضع في هذا اليوم  
 كتاب كل إنسان في يده اليمنى إن كان مؤمناً وفي يده اليسرى إن كان كافراً فقد تطايرت الكتب إلى  
 أيدي الخلق مثل الثلج (فترى المجرمين) أى المشركين والمنافقين (مشغفين عما فيه) أى خائفين مما  
 في الكتاب من أعمالهم الخبيثة أى يحصل لهم خوف العقاب من الله بذنوبهم وخوف القضيحة عند الخلق  
 بظهور الجرائم لأهل الموقف (ويقولون) عندوقوفهم على ما في السكاب من السيئات (يا رب لتنا) أى  
 ياهلكتنا (مال هذا السكاب) أى أى شئ له (لا يغادر صغيرة ولا كبيرة) من أعمالنا (الأحصاها  
 أى عدها) (ووجدوا ما عملوا) في الدنيا من السيئات (حاضراً) أى مكتوباً في صحفهم (ولا ينظّم  
 ربك أحداً) فلا ينقص من حسنات أحد ولا يزيد على سيئات أحد (واذ قلنا) أى واذكر لهم وقت  
 قولنا (لللائكة أمجدوا لآدم فسجدوا) جميعاً امتثالاً بالأمر (الابليس) فإنه لم يسجد بل تكبر  
 على آدم لأنه افتخر بأصله (كان من الجن) أى من نوع الجن الذين هم الشياطين فالذي خلق من نار  
 هو أبوه (ففسق عن أمر ربه) أى خرج عن طاعته بترك السجود (أفتتخذونه وذريته أولياء) أى  
 أبعد ما وجد من ابليس ما وجد تتخذونه وذريته أصدقاء يابني آدم (من دوني) فتطيعونهم بدل طاعتي  
 (وهم لكم عدو) أى والحال أن ابليس وذريته لكم أعداء (بئس للظالمين بدلاً) من الله تعالى في  
 الطاعة ابليس وذريته وعن مجاهد قال ولد ابليس خمسة بتر والاعور وزنبرور ومشوط وداسم فبتر  
 صاحب المصائب والاعور صاحب الزنا وزنبرور الذي يفرق بين الناس ويبصر الرجل عيوب غيره ومشوط  
 صاحب الخصب والأخبار يأتي بها فيلقبها في أفواه الناس ولا يجردون لها أصلاً وداسم الذي إذا دخل  
 الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر اسم الله دخل معه وإذا أكل ولم يذكّر اسم الله أكل معه (ما أشهدتهم) أى  
 ما أحضرت ابليس وذريته (خلق السموات والأرض) فاني خلقتهما قبل خلقهم (ولا خلق أنفُسهم)  
 أى ولا أشهدت بعضهم خلق بعض (وما كنت متخذ المضلّين) للناس وهم الشياطين (عضداً) أى  
 أعواناً في شأن الخلق حتى يتوهم شركتهم في بعض أحكام الربوبية والمعنى ما أطلعهم على أسرار  
 التكوين وما خصصتهم بفضائل لا يحويها غيرهم حتى يكونوا قدوة للناس فكيف تطيعونهم يابني آدم  
 (ويوم يقول) أى واذكر لهم يا أشرف الخلق أحوال المشركين وألتهم يوم القيامة اذ يقول الله تعجيزاً  
 وقرأ حمزة بنون العظمة (نادوا شركاً) أى نادوا آلتهم التي قلتم أنهم شركاء (الذين زعمتم) أى عبدتم  
 لهموكم من عذاب (فدعوهم) للإفاعة (فلم يستجيبوا لهم) إلى ما دعوهم إليه (وجعلنا بينهم) أى المشركين  
 وألتهم (موبقاً) أى عاجزاً بعيداً أو وادياً في جهنم من فيج ودم وذلك أن المشركين الذين اتخذوا من دون

الله الملائكة وعزير او عيسى ومريم عليهم السلام دعوا هؤلاء فلم يجيبوهم استهانة بهم واشتغالا  
بأنفسهم ثم حيل بينهم فأدخل الله تعالى هؤلاء المشركين جهنم وأدخل عزير او عيسى ومريم الجنة وسار  
الملائكة الى حيث أراد الله من الكرامة وحصل بين الكفار ومعبودهم هذا الحاجز وهو ذلك الوادي  
(ورأى المجرمون) أي الكافرون (النار) من مكان بعيد (فظنوا أنهم واقعوها) أي محالطوها في تلك  
الساعة من غير تأخير لشدة ما يسمعون من تغيطها وزفيرها (ولم يجدوا عنها مصرفا) أي معدلا الى غيرها  
لأن الملائكة تسوقهم اليها (ولقد صرفنا) أي ذكرنا على وجوه كثيرة (في هذا القرآن للناس) أي  
لمنفعتهم (من كل مثل) أي من كل نوع من أنواع المعاني البديعة الداعية الى الايمان التي هي في  
في الغرابة كالمثل ليتلقوه بالقبول فلم يفعلوا (وكان الانسان) ببجلته (أكثر شئ جدلا) أي وكان  
خصوصة الانسان بالباطل أكثر شئ فيه (ومانع الناس) أي اهل مكة (أن يؤمنوا إذا جاءهم الهدى)  
أي القرآن المهادي الى الايمان (ويستغفروا ربهم) بما فرط منهم من الذنوب (الأن تأتيتهم سنة  
الاولين) أي الاطلب ايمان سنتنا في الاولين وهو عذاب الاستئصال (أو يأتيتهم العذاب قبلا) وقرأ  
حزق وعاصم والكسائي بضم القاف والباء أي أنواعا من العذاب تتواصل مع كونهم أحياء والباقون  
بكسر القاف وقع الباء أي عيانا وقرئ بفتحين أي مستقبلا (وما ترسل المرسلين) الى الامم (الا  
مبشرين) بالثواب على أفعال الطاعة (ومنذرين) بالعقاب على أفعال العصية (ويجادل الذين  
كفروا) المرسلين (بالباطل) أي باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات (ليسد حضوا به الحق) أي  
ليبطلوا بجدالهم الشرائع (واتخذوا آياتي) التي هي معجزات الرسل (وما أنذروا) أي وأنذروا  
بالعذاب (هزوا) أي مخزية (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه) أي ليس أحد أظلم ممن وعظ بالقرآن  
(فأعرض عنها) أي فصرف عن تلك الآيات ولم يتدبرها (ونسى ما قدمت يداي) أي تغافل عن كفره  
وذنوبه ولم يتفكر في عاقبته (انا جعلنا على قلوبهم أكنة) أي أعطية (أن يفقهوه) أي مانعة  
من أن يفهموا القرآن (وفي آذانهم وقرا) أي صمما مانعا من استماعه (وان تدعهم الى الهدى) أي  
الى التوحيد (فلن يهتدوا اذن أبدا) أي فلن يوجد منهم اهتداء البتة مدة التكليف (وربك الغفور)  
أي البليغ لستر ذنوبهم بالحلم عنها الى وقت آخر (ذوالرحمة) بتأخير العقوبة عنهم (لو يؤاخذهم)  
أي لو يرث الله مؤاخذتهم (بما كسبوا) من الذنوب (لجمل لهم العذاب) في الدنيا (بل لهم موعد)  
أي وقت هلاكهم (لن يجسدوا من دونه) أي العذاب (موثلا) أي مرجعا فن يكون مرجعه  
العذاب فلا يوجد منه الخلاص (وتلك القرى) أي وأهل قرى عاد وثمود وأسلافهما (أهلكناهم) في  
الدنيا (ما ظلموا) أي حين كفروا (وجعلنا لهم ملكهم موعدا) أي وقتا معين لا يتأخرون عنه وقرأ  
شعبة بفتح الميم واللام أي هلاكهم وقرأ حفص بفتح الميم وكسر اللام أي لوقت هلاكهم والباقون بضم  
الميم وفتح اللام أي لاهلاكها بهم (واذ قال) أي واذكر حين قال (موسى لفتهاه) يوشع بن نون بن  
افرايم بن يوسف عليه السلام وكان يوشع من أشرف بني اسرائيل وانما سمى قنات موسى عليه السلام لانه  
كان يخدمه وكان موسى عليه السلام وقع في قلبه ان ليس في الارض أحد أعلم مني فقال الله يا موسى ان  
لي في الارض عبدا أعبدني مثل وأعلم وهو الخضر فقال موسى يارب دنني عليه فقال الله له خذ ممكنا ما لحا  
وامضي على شاطئ البحر حتى تلقى مفرقا عندها عين الحياة فانزع على السمكة منها حتى تحيا السمكة فشم  
تلقى الخضر فأخذ حوتا فجعله في مكمل فقال لفتهاه اذا فقت الحوت فاخبرني فذهب عيشيان (لا أبرح) :

أى لا أزال سائرا (حتى أبلغ جمع البحرين) أى ملتقى بحر فارس والروم عيايلى المشرق (أو أمضى حقا)  
 أى أو أسير زمانا طويلا أتيقن معه فوات الطلب أو أسير غمانين سنة (فلما بلغا مجمع بينهما) أى بلغاهم وضعا  
 يجتمع فيه موسى وصاحبه الذى كان يقصده وهو الخضر (نسيا حوتهما) أى نسيا خبر حوتهما واتفقا أمره  
 وقد جعل فقدها إمامة لوجدان المطلوب (فاتخذ سبيله فى البحر مربيا) أى فادركته الحياة بسبب برد  
 الماء الذى أصابه فتمركب فى المكمل فخرج منه وسقط فى البحر فاتخذ الحوت فى البحر مسلكا كالسرب  
 قيل إن الفتى كان يغسل السمكة لأنها كانت ملحة فظفرت وسارت (فلما جاؤا) أى موسى وفتاه جمع  
 البحرين وذهبا كثيرا وألقى على موسى الجوع (قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا) الذى  
 بعد مجاوزة الصحرة (نصبنا) أى تعبنا قيل إن موسى لم يتعب ولم يجوع قبل ذلك (قال) أى فتاه  
 (أرأيت أذوينا إلى الصحرة) أى أبصرت حالنا إذا كنا عندا الصحرة (فأنى نسيت الحوت) أى خبر  
 الحوت (وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) بدل اشتغال من الماء أى وما أنساني ذكر أمر الحوت  
 لك إلا الشيطان بوسوسته الشاغلة عن ذلك وقرأ حفص بضم الهاء من أنسانيه (واتخذ) أى الحوت  
 (سبيله فى البحر عجبا) أى اتخذ العجبا وهو كونه مسلكه كالسرب فلم يلتزم الماء وجد ما تحت الحوت  
 منه حتى رجع موسى إليه فرأى مسلكه وكون الحوت قدمات وأكل شقه إلا يسر ثم حى بعد ذلك (قال)  
 أى موسى (ذلك) أى الذى ذكرت من أمر الحوت (ما كنا نبغ) أى الذى كنا نطلبه لانه إمامة  
 الظفر بالمطلوب وهو إمام الخضر وقرأ نافع وأبو عمرو والكسائى بالياء وصلالا وقفوا بن كثير أتبها  
 فى الحالين والباقون حذفوها فى الحالين اتباعا للرسم (فارتدأ على آثارهما قصصا) أى فرجعا  
 مفتشين آثارهما أو فافتصاعا آثارهما اقتصاصا حتى أتيا الصحرة (فوجدنا عبدا من عبادنا)  
 وهو الخضر واسمه بليان ملكان وكنيته أبو العباس وهو من نسل نوح وكان أبوه من الملوك الذين ترهّدوا  
 وتركوا الدين ورأى أنهم أوجدا للخضر وهوانهم على وجه الماء وهو مغطى بثوب أبيض وأخضر طرفه  
 تحت رجليه والآخر تحت رأسه فسلم عليه موسى فرفع رأسه واستوى جالساً وقال وعليك السلام يابى بنى  
 إسرائيل فقال له موسى ومن أخبرك أنى بنى إسرائيل فقال الذى أدراك بى وذلك على والصحيح أن  
 الخضر بنى وذهب الجمهور إلى أنه حى إلى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة (آتيناهم رحمة من عندنا) أى  
 أكرمناهم بالنبوة كما قاله ابن عباس (وعلمناه من لدنا علما) وهو علم الغيوب (قال له موسى) على  
 سبيل التأدب والتلطف فى ظرف الاستئذان (هل أتبعك) أى تعجبك (على أن تعلمن) أثبت الياء  
 نافع وأبو عمرو وصلالا وقفوا بن كثير فى الحالين والباقون حذفوها (عما علمت رشدا) أى علمنا يرشدنى  
 فى ديني وقرأ أبو عمرو ويعقوب بفتح الراء والشين والباقون بضم الراء وتسكين الشين قال له الخضر كن فى  
 بالتوراة علما وبنى إسرائيل شعلا فقال له موسى إن الله أمرنى بهذا فحينئذ (قال) له الخضر يا موسى  
 (إنك لن تستطيع معى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أى على ما لم تعلم به بيا نأو حكمة أى أنك  
 يا موسى لا تصبر على أمور تعلم حقائقها يا موسى إنى على علم من علم الله تعالى علمه لا تعلمه أى وهو علم  
 الكشف وأنت على علم من علم الله علمه لا أعلمه أى وهو علم ظاهرا ثمينة (قال) له موسى  
 (ستجدنى إن شاء الله صابرا ولا أعجبى لك أمرا) عطف على صابرا أى ستجدنى صابرا على ما أرى منك  
 وغير مخالف لأمرك (قال) له الخضر (فإن أتبعنى) أى تعببى (فلا تسألنى عن شئ) تشاهده  
 من أفعالى ولو منكرا بحسب علمك الظاهر (حتى أحدث لك منه ذكرا) أى حتى أبشركم بأخبارك

ببيان ذلك الشيء وقرأ ابن عامر فلا تسألن بالنون المثقلة وبغير ياء وروى عنه تسألني مثقلة مع الياء  
 وهي قراءة تافع وقرأ باقي السبعة بسكون اللام وتخفيف النون وقرأ أبو جعفر هنا تسألن بفتح السين واللام  
 وتشديد النون من غير همز (فانطلقا) أي موسى والخضر عليهما السلام على الساحل يطلبان السفينة  
 وأما يوشع فقد صرفه موسى إلى بني إسرائيل أو كان معهما وانما لم يذكر في الآية لانه تابع لموسى فاكتمى  
 بذكر المتبوع عن التابع فالقصد ذكر موسى والخضر (حتى اذا ركبا في السفينة خرقها) أي ثقبها الخضر  
 وعن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلما أهلها ان يحملوهم فصرفوا الخضر  
 بعلامة حملوهم بغير نول فلما لجوا أي وصلوا إلى الماء الغزير أخذ الخضر فأسا وأخرج بها الوحان  
 السفينة (قال) له موسى (أخرقتها لتغرق أهلها) أي لتغرق أنت أهل هذه السفينة وقرأ حمزة والكسائي  
 ليغرق أهلها بالياء المفتوحة وفتح الراء ورفع أهلها (لقد جئت شيئا مرمورا) أي لقد فعلت شيئا عظيما  
 شديد على القوم روى أن الماء لم يدخل السفينة وروى أن موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبه فحشى به  
 الخرق (قال) له الخضر (ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) قال موسى (لا تأخذني بجانسيت)  
 أي بما تركت من وصيتك أول مرة أو هذا من التورية وإيهام خلاف المراد فيتقى موسى بها الكذب  
 مع التوصل إلى الغرض وهو بسط عذره في الانكار فالمراد بجانسيت أي آخر غير الوصية لكنه أوهم أنها  
 المنسية (ولا ترهقني من أمري عسرا) أي لا تكلفني مشقة في أمر محبتي ياء فقبل الخضر عذر موسى  
 فخرج من السفينة (فانطلقا حتى اذا القيما غلاما) بين قريتين لم يبلغ الخفث بلعب مع عشرة صبيان  
 كان وضى الوجه امه خشورا فآخذه الخضر (فقتله) بذبحة مضطجعا بالسكين أو بغنل عنقه (قال)  
 له موسى (أقتلت نفسا زكية) أي بريئة من الذنوب (بغير نفس) أي بغير قتل نفس محرمة وقرأ تافع  
 وابن كثير وأبو عمرو وبالف بعد الزاي وتخفيف الياء والباقون بالتشديد وفتح الف (لقد جئت شيئا  
 منكرا) أي لقد فعلت فعلا منكرا (قال) الخضر (ألم أقل لك) يا موسى (انك انك خضر لك هات تقرعها  
 لموسى وتحملاني الخطأ) (انك انك تستطيع معي صبرا) قيل ان يوشع كان يقول لموسى يابني الله اذكر  
 العهد الذي أنت عليه (قال) موسى (ان سألتك عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة (فلا تصاحبني)  
 أي لا تجعلني صاحبك وقرئ لا تصحبني بضم التاء وسكون الصاد (قد بلغت من لدن عذرا) أي قد  
 وجدت من قبلي عذرا حيث خالفتك ثلاث مرات قرأ تافع وأبو بكر عن عادم في بعض الروايات وتخفيف  
 النون وضم الدال وفي بعض الروايات عن عاصم بضم اللام وسكون الدال روى عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال رحم الله أخى موسى استحيأ فقال ذلك ولولبت مع صاحبه لا يصر أعجب الاعاجيب (فانطلقا  
 حتى اذا أتيا أهل قرية) بعد الغروب في ليلة باردة ممطرة وهي انطاكية أو أبرقة (استطعما أهلها) أي  
 طلبا من أهلها الخبز على سبيل الضيافة فاقدام الجائع على الاستطعام أمر مباح في كل الشرائع بل ربما  
 وجب ذلك عند خوف الضرر الشديد وعن أبي هريرة قال أطعمتهما امرأة من أهل بركة بعد ان طلبا من  
 الرجال فلم يطعموهما فادعوا النساءهم ولعنار جالهم فقولوا تعالى استطعما جواب اذا أو صفة لقرية (فأبوا  
 أن يضيغوهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا أهل قرية ثلثا (فوجد فيها) أي القرية (جدارا)  
 مائلا (يريد أن ينقض) أي يقرب من السقوط وكان ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده  
 على وجه الأرض خمسمائة ذراع (فأقامه) أي رفعه الخضر بيده فأسه فقام أو مسحه بيده فاستوى  
 أو هدمه ثم بناه (قال) موسى (لو شئت) يا خضر (لا اتخذت عليه أجرا) أي طلبت على عملك أجرة تصرفها

الى تحصيل الطعام وتحصيل سائر المهمات أى كان ينبغي لك أن تأخذ منهم جعلاً على فعلك لتقصيرهم  
 فينامع حاجتنا وليس لنا فى اصلاح الجدار فائدة فهو من فضول العمل وروى عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال كانت الاولى من موسى نسياناً والوسطى شرطاً والثالثة هداً قيل فى تفسير هذه الآيات التى  
 وقعت لموسى مع الخضر أنهم اجمعت على موسى وعتب عليه وذلك أنه لما أنكر خرق السفينة نوذى ياموسى  
 أين كان تدبيرك هذا وأنت فى التابوت مطر وحافى اليم لما أنكر أمر الغلام قبيل له أين أنكر أنك هذا من  
 وكرك للقبطى وقضائك عليه فلما أنكر إقامة الجدار نوذى أين هذا من رفعك حجر البو لنبات شعيب  
 دون أحر (قال) له الخضر (هذا فراق بينى وبينك) أى هذا الانكار على ترك الأجر سبب فراق حصل  
 بينى وبينك (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً) السين للتأكيده لا للاستقبال لعدم تراخى التنبئة  
 أى أظهر لك بيان وجه ما لم تصبر عليه أى حكمة هذه الامور الثلاثة قبل فراقك لك (أما السفينة) التى  
 أخرقتها (فكانت لمساكين يعملون فى البحر) فيعبرون بالناس مؤجرين للسفينة لحمل الامتعة ونحوها  
 كانت لعشرة اخوة من المساكين وورثوها من أبيهم خمسة زمنى وخسة يعملون فى البحر فالعمال منهم  
 فأحدهم كان مجذوماً والثانى كان أعور والثالث كان أعرج والرابع كان أدر والخامس كان مجموماً  
 لا تنقطع عنه الحى الدهركه وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل أعمى وأصم وأخرس ومقعده  
 ومجنون وكان البحر الذين يعملون فيه ما بين فارس والروم (فأردت أن أعيبها) أى أن أجعلها ذات  
 عيب (وكنوا راءهم) أى أمامهم كقراة ابن عباس وابن جبير (ملك) كقراة همد بن بداد وجلندى  
 ابن كركر (بأخذ كل سفينة) صحبة كقراة ذلك ابن عباس وابن جبير (غصبا) من أصحابها  
 ولم يكن عندهم علم به فلذلك نعتبها فاذا جاوزوا الملك أصلموها (وأما الغلام) الذى قتله (فكان  
 أبواه مؤمنين) من تلك القرية اسم الأب كازرا واسم الأم سهوا (نخشيناً أن يرهقهما) أى  
 نخفنا أن يحمل الوالدين المؤمنين (طغياناً وكفراً) لمحبتهما له وقرئ تخاف ربك أى كره ربك كراهتهم  
 خاف سوء عاقبة الامر أن يلحق الوالدين معصية وكفراً أو يقال فعلم ربك أن يوقعهم فى الكفر وقيل  
 ان أبوه يفرح به حين ولد وجر ناعليه حين قتل ولو بقي لكان فيه هلاك كما قال رضى العبد بقضاء الله  
 تعالى فان قضاء الله للأؤمن فيما يكره خير له من قضائه فيما يحب وقيل كان الغلام رجلاً كافراً الصاقتلاً  
 فمن ذلك قتله الخضر وكان اسمه جيسور (فأردنا أن يبدلهما بهما خيراً منه زكاة) أى صلاحاً وطهارة  
 من الذنوب والاخلاق الرديئة (وأقرب رحماً) أى عطفاً بأبويه وأوصل رحماً بأن يكون أبهما قال  
 ابن عباس أبى لا يمتا ولدت نبياً وهو الذى كان بعد موسى الذى قالت له بنو اسرائيل ابعت لنا ملكاً نقاتل  
 فى سبيل الله وكان اسمه شععون وقرأ أبو عمرو ونافع بفتح الباء وتشديد الدال هنا وفى التحرير وفى القلم  
 وقرأ ابن هارم فى احدى الروايتين عن أبى عمرو ورحابضم الحاء (وأما الجدار) الذى سويته (فكان  
 لغلامين يتيمين) هما أصرم وصريم ابنا كاشع وأمهان دنيا (فى المدينة) وهى العبر عنها أولاً  
 بالقرية تحق راء الحسة أهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيماً لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين  
 وأبيهما (وكان تحت كثر لهما) عن أبى الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كن ذهاباً وفضة  
 رواء البخارى فى تاريخه والترمدى والحاكم وقيل كان لوطاً من ذهب مكتوباً فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر  
 كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن  
 يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلها بأهلها كيف يطمئن إليها لا اله الا الله محمد

رسول الله (وكان أبوهما صالحا) وهذا يدل على أن صلاح الآباء يفيد العناية بأحوال الأبناء وقد روى  
 ابن الله يحفظ الصالح في سبعة من ذريته (فأراد ربك أن يبلغا أشدهما) أي قوتهما وكما رأيهما  
 (ويستخرجا كنزهما) أي دفينهما من تحت الجدار ولولا أني آفته لا تقض وخرج الكثر من تحت وضاع  
 بالكلية (رحمة من ربك) مفعول له وعامله أراد أي نعمة لهما من ربك أو عامله مقدر أي فعلت هذه  
 الأفعال وحيامن ربك (وما فعلته) أي ما فعلت ما رأيت من هذه الأحوال (عن أمرى) أي عن  
 اجتهادي وورأيي (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أي ذلك الأجوبة الثلاثة تفسير ما لم تصبر عليه من  
 الوقائع الثلاثة وحذف التاء بعد السين هنا للتخفيف وروى أن موسى عليه السلام لما أراد أن يفارق  
 الخضر قال له أوصني قال لا تطلب العلم لتحديثه واطلبه لتعمل به وقيل إن الخضر لما أراد أن يفارق  
 موسى قال له موسى أوصني قال كن بساما ولا تكن فحما كلودع الحاجة ولا تمس في غير حاجة ولا تعب  
 على الخطأ من خطاياهم وابل على خطيتك يا ابن عمران (ويسألونك عن ذي القرنين) أي يسألك  
 يا أشرف الخلق أهل مكة عن خبر ذي القرنين اسمه أسكندر بن فيلقوس اليوناني كان عبدا صالحا ملكه  
 الله الأرض وأعطاه العلم والحكمة وألبسه الهيبة وكان وزيره الخضر والصحيح أنه لم يكن نبيا وانما كان  
 ملكا صالحا عادلا ملك الأقاليم وقهر أهلها من الملوك وغيرهم ودانت له البلاد وكان داعيا إلى الله (قل)  
 لهم في الجواب (سأتلو عليكم منه ذكرا) أي سأذكر لكم من حال ذي القرنين خبرا مذكورا والسين  
 للتأكيد وللدلالة على التحقيق (إنما كماله في الأرض) أي أنا جعلناه قدرة على التصرف في الأرض من  
 حيث التدبير والراي وعلى الأسباب حيث مخرجه السحاب وبسط له النور وكان الليل والنهار عليه سواء  
 وسهل عليه السير في الأرض (وآتيناه من كل شيء) يحتاج إليه في إصلاح ملكه (سببا) أي  
 طريقا يوصله إلى ذلك الشيء المقصود كآلات السير وكثرة الجند (فأتبع سببا) أي فأخذ طريقا يوصله  
 إلى استقصاء بقاع الأرض ليلاها عادلا (حتى إذا بلغ مغرب الشمس) أي منتهى الأرض من جهة  
 المغرب بحيث لا يمكن أحدا من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط الغربي الذي يقال له أوقيانوس الذي  
 فيه الجزائر المسماة بالخالدات التي هي مبدأ الأطوال (وجدها) أي الشمس (تغرب) في رأي العين  
 (في عين) أي بحر محيط (حمئة) أي ذات طين أسود شديد السخونة كما يدل عليه قراءة شعبة وحزرة  
 والكسائي وابن عامر حامية بآلف بعد الحاء وبياء بعد الميم وهي قراءة ابن مسعود وطلمة (ووجد  
 عندها) أي عند تلك العين (قوما) كفار بالاسم جلود الوحوش وطعامهم ما يلفظه البحر من العمل  
 (قلنا) بالهمام (يا ذا القرنين أمان أن تعذب) بالقتل (وأما أن تتخذ فيهم حسنا) أي أمانا إذا حسن  
 بأن تتركهم أحياء (قال) أي ذو القرنين (أمان من ظلم) نفسه باستقراره على الكفر (فسوف نعذبه) بالقتل  
 بعد طول الدعاء إلى الإسلام (ثم يرد إلى ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذابا نكرا) أي شديدا وهو  
 عذاب النار (وأمان من آمن) بسبب دعوتك (وعمل صالحا فله جزاء الحسنى) قرأ حزقيا والكسائي  
 وحفص عن عاصم بنصب جزاء أي فله الجنة في الآخرة من جهة الجزاء وقرأ الباقون برفعها لا إضافة أي فله  
 في الدارين جزاء الفعل الحسن التي هي الإيمان والعمل الصالح (وسنقول له) أي لمن آمن (من)  
 أمرنا يسرا) أي قولنا سهلا ممانا أمره من الكافة والخراج وغيرهما ولا نأمره بالصعب الشاق (ثم  
 أتبع سببا) أي ثم أخذ ذو القرنين طريقا فمحموا المشرق من جهة الجنوب (حتى إذا بلغ مطلع الشمس)  
 أي موضع طلوعها من معمورة الأرض (وجدها) أي الشمس (تطلع على قوم) هم الرنح (لم نجعل



لهم من دونها) أى الشمس (سترا) من اللباس فيكونون عراة أبداً فاذا طلعت الشمس دخلوا الاسراب  
أو البحر فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معاشهم (كذلك) أى أمرى القرنين فيهم كسره في أهل المغرب  
لحكم في أهل المطلع كما حكم في أهل المغرب من تعذيب النظمين والاحسان الى المؤمنين (وقد أحطنا بما  
لديه خبراً) أى وقد علمنا بما كان عند القرنين من الخبر (ثم أتبع سيبيا) أى ثم سلك ذو القرنين  
طريقاً معترضاً بين المشرق والمغرب أخذاً نحو الروم من الجنوب الى الشمال (حتى اذا بلغ بين السدين)  
أى بين الجبلين العالمين الاملسين فلا يستطيع الصعود عليهما فى آخر بلاد الترك ثم ايلي المشرق  
ويسمى كل منهما سداً لأنه سد لحاج الارض (وجد من دونهما) أى من وراءهما بحاراً وعنهما (قوما  
لا يكادون يفقهون قولاً) أى أمة من الناس لا يقربون يفهمون قول غيرهم لقلة فطنتهم وفى قراءة حمزة  
والكسائي ضم الياء وسكون الفاء وكسر القاف أى لا يفهمون الناس كلامهم لغراب لغتهم وهم من أولاد  
يافت وذو القرنين من أولاد سام قال أهل التاريخ أولاد نوح عليه السلام ثلاثة سام وحام ويافت أما سام  
فهو أبو العرب والعجم والروم وأما حام فهو أبو الحبشة والنيجر والنوبة وأما يافت فهو أبو الترك والحرز  
والصقالية ويا جوج وما جوج (قالوا) لذى القرنين بواسطة ترجمان عن هو مجاورهم ويفهم  
كلامهم أو بغير ترجمان على أن فهم ذى القرنين كلامهم وافهم كلامه اياهم من جملة ما أعطاه الله  
تعالى من الاسباب (يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون فى الارض) أى فى أرضنا يا كلون  
كل شئ أخضر ويحملون كل شئ يابس ويقتلون أولادنا وى يا جوج وما جوج لكثرة هم وروى  
حديثه حديثاً مرفوعاً أن يا جوج أمة وما جوج أمة فكل أمة أربعة آلاف أمة لا يعوت الواحد منهم حتى  
ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حملوا السلاح وهم من ولد آدم يسرون الى غراب الدنيا وهم ثلاثة  
أصناف صنف منهم أمثال شجر الصنوبر طوله عشر ومائة ذراع فى السماء وصف منهم طوله وعرضه  
سواء عشر ومائة ذراع وهو لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصف منهم يقترش أحدهم اذ نيم  
ويلتف بآخرة لا يرون بغيل ولا وحش ولا خنزير الا كلوه ومن مات منهم أكلوه مقدمتهم  
بالشام وساقهم بجزر اسان يشربون أنهار المشرق وبحيرة طبرية (فهل نجعل لك خراجاً) وفى قراءة حمزة  
والكسائي بفتح الراء مع مدّه والباقيين بسكون الراء ف قيل الخرج ما كان على كل رأس والخراج ما  
كان على البلد وقيل الخرج ما كان بالتبرع والخراج ما يلزم أدائه (على أن تجعل بيننا وبينهم)  
أى يا جوج وما جوج (سداً) أى حاجزاً بين هذين الجبلين فلا يصلون اليها (قال) ذو القرنين  
(ما مكنى فيه ربى خير) أى ما جعلنى فيهم ربى قادر من المال الكثير والملك الواسع وسائر الاسباب  
خير مما تعرضون على من الجعل فلا حاجة بى اليه وقرأ ابن كثير مكنى بفتح الاءام (فأعطينى  
بقوة) أى بالآلات الحديدية وبصناعة يحسنون البناء والعمل (أجعل بينكم وبينهم رداً)  
أى حاجزاً حصيناً وبرزخاً متيناً وهو أكبر من السد وأوثق (أتوفى بزر الحديد) بعد الهمة أى اعطونى  
قطع الحديد الكبيرة وقرأ حمزة أثوفى بوصل الهمة فى الموضوعين وواقعه أبو بكرهنا وخالفه فى الموضوع  
الثانى والمعنى جئونى بزر الحديد فزبر على قراءة همزة الوصل منصوبة على اسقاط الخافض وخفر  
ذو القرنين الأساس حتى بلغ الماء جعل الأساس من الحجر والخماس المذاب والبنيان من بزر الحديد  
بينها الحطب والنقم حتى سد ما بين الجبلين الى أعلاهما وكان طوله مائة فرسخ (حتى اذا ساءى بين  
الصدفين) أى بين طرفي الجبلين بالبناء أى أنهم جاؤا ذا القرنين بزر الحديد فشرع يبنى شيئاً فشيئاً حتى

اذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين من البنيان مساويا لها في السهل وكان ارتفاعه مائتي ذراع وعرضه خمسين  
 ذراعا ووضع المنافع والنار حول ذلك (قال للعملة) انفقوا بالكثيران في الحديد المبني فنفقوا (حتى  
 اذا جعله نارا) أي اذا جعل الحديد مثل النار (قال) للذين يتولون أمر النحاس من الاذابة ونحوها  
 (أتوني) أي اعطوني نحاسا مذابا. (أفرغ عليه قطرا) أي أصب على الحديد الحمى نحاسا مذابا فأفرغه  
 عليه فدخل مكان الحطب والغمم فامتزج بالحديد والتصق ببعضه ببعض وصار جبلا صلبا وهذه كرامة  
 عظيمة حيث صرف الله تأثير الحرارة العظيمة عن أبدان أولئك النالحين والمفرغين للقطر (فاستطاعوا)  
 بهذا تاء بعد السين أي فلم يقدر بأجوج ومأجوج (أن يظهره) أي أن يعواظهم الجبل لارتفاعه  
 وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) أي خر قامن أسفله لصلابته وفخنه لانه كان خمسين ذراعا وكان  
 ارتفاعه مائتي ذراع وكان طول السد على وجه الأرض مائة فرسخ ومسيرة الفرمخ ساعة ونصف فتكون  
 مسيرة السد مائة وخمسين ساعة مسيرة اثني عشر يوما ونصفا (قال) أي ذو القرنين لمن عنده (هذا)  
 السد (رحمة) أي نعمة عظيمة (من رب) على جميع الخلق (فاذا جاءه وعد ربي) أي وقت وعد ربي  
 بخروج يأجوج ومأجوج (جعل) أي هذا السد (دكا) بالدا أي أرضا مستوية وقرى دكا أي مكسورا  
 حتى يصير ترابا (وكان وعد ربي) بخروجهم وقت قرب الساعة (حقا) أي صدقا (وتركنا بعضهم  
 يومئذ يوج في بعض) أي صرنا بعض يأجوج ومأجوج يوم خروجه من السد يختلط ببعضهم الآخرون  
 شدة الازحام عند خروجهم لكثرة تهم وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين إلى جبل الطور  
 فرارا منهم روى انهم يأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ومن ظفروا به من  
 الناس ولا يقدرون أن يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ولا يصلون إلى من تحصن منهم يورد أودكر  
 ويحبس في الله عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار فيتوجهون إلى الله  
 تعالى بالدعاء فيسلط الله تعالى دودا في أنوفهم أو آذانهم فيموتون به ثم يهب نبي الله عيسى وأصحابه إلى  
 الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر الا ملأه رجمهم ومنتهم فيتوجه نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله تعالى  
 فيرسل سبحانه وتعالى عليهم طيرا فتلقهم في البحر ثم يرسل مطرا يغسل الأرض حتى تصير كالأرض ثم يقال  
 للأرض انبتي غرتك وردي بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الزمان ويستظنون بحفها ويبارك في الغنم  
 والابل حتى أن اللقمة لتسكن في الجماعة الكثيرة فيبينماهم كذلك أذبع الله تعالى عليهم ريحا طيبة  
 فتأخذهم تحت أباطهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارجا الحمير  
 فعليهم تقوم الساعة (ونفخ في الصور) نفخة ثانية للبعث (لجمعناهم) أي يأجوج ومأجوج وغيرهم  
 (جمعا) أي جمعا عجيبا بعدما تفرقت أوصالهم وتمزقت أجسادهم في صعيد واحد للحساب والجزاء (وعرضنا  
 جهنم يومئذ للكافرين عرضا) أي أظهرناهم مع قرهم منها يوم أجمعنا الخلائق كافة أظهارا هائلا  
 فذلك يجري مجرى عقابهم لحصول الغم العظيم بسبب رؤيتهم سماعتها تغيطا وزفيرا (الذين كانت أعينهم)  
 أي أعين قلوبهم وهم في الدنيا (في غطاء) أي غشاوة كثيفة (عن ذكرى) على وجه يليق بشأن  
 وعن كتابي فلا يهتمدون به (وكلوا لا يستطيعون سمعا) إلى قراءة القرآن فلا يؤمنون به (أحسب  
 الذين كفروا) أي كفروا بي مع جلالة شأني فظنوا (أن يتخذوا عبادي من دوني) من الملائكة  
 وعيسى وعزير (أولياء) أي معبودين ينصرونهم من عذاب والمعنى أظنوا أنهم ينتفعون بمن عبدوه  
 من عبادي مع اعراضهم عن تدبر الآيات النعمية والمجاهدة وقرأ أبو بكر الحسب الذين كفروا وباسكون

السن و رفع الباء ذكر أنه قرأه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب أي أفكافهم اتخاذهم ذلك من دون  
طاعتي (أنا أعدنا جهنم للكافرين نزلا) أي منزلا (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا) في الآخرة  
(الذين ضل سعيهم) أي بطل عملهم (في الحياة الدنيا) متعلق بسعيهم لا بضل وذلك كالعتق والوقف  
واغارة الملهوف لأن الكفر لا تنفع معه طاعة (وهم يحسبون) أي والحال أنهم يظنون (أنهم يحسنون  
صنعا) أي يحسنون في أعمالهم بالاتباع بها على الوجه اللائق ويحسبون أنهم ينتفعون بآثارها قبل  
المراد بهم أهل الكباين وقيل الرهبانية الذين يحسبون أنفسهم في الصوامع ويحملونها على الرياضات  
الشاقة وجملة وهم يحسبون حال من فاعل ضل وهو أولى من كونها حالاً من المضاف إليه (أولئك الذين  
كفروا بآيات ربهم) أي بدلائله الداعية إلى توحيدهم عقلاً ونقل (ولقائه) أي وكفروا بالبعث بعد  
الموت ورويته تعالى في الآخرة (لخبطت أعمالهم) أي بطلت لأنكارهم الدلائل (فلا تقم لهم يوم  
القيامة وزناً) أي فلا تجعل لمن خبطت أعمالهم حبوطة كليا يوم القيامة فقد رآب زدرى بهم فليس لهم عندنا  
قيمة أصلا ولا يوزن من خيراتهم قدر ذرة (ذلك جزاؤهم) أي ذلك الذي ذكرناه من أنواع الوعيد هو  
جزاؤهم (جهنم) عطف ببيان للغير (بما كفروا واتخذوا آياتي) الدالة على وحدانيتي (ورسلي) المؤيد  
بالمعجزات (هزوا) أي مهزوا بهما (ان الذين آمنوا) بآيات ربهم ولقائه (وعملوا الصالحات) من الأعمال  
(كانت لهم) فيما سبق من حكم الله تعالى ووعد (جنات الفردوس نزلا) أي منزلا خبر كانت ولهم  
متعلق بمخدوف حال من نزلا (حالين فيها لا ينفون عنها حولا) أي لا يظلمون تحولا إلى غير ما هو هذا يدل  
على غاية السكال فلا مزيد عليها في خيرات الجنة حتى يريد أشياء غير ما فأن الإنسان في الدنيا إذا وصل  
إلى أي درجة كانت من السعادات فهو طامع الطرف إلى ما هو أعلى منها وعن كعب أنه قال ليس في  
الجنات أعلى من الجنة الفردوس وفيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر وعن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه قال في الجنة ما تدرج ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس أعلاها وفيها الأنهار  
الآربعة فإذا سألتم الله تعالى فاسألوه الفردوس فإن فوقه عرش الرحمن ومنه تفيض أنهار الجنة (قل لو كان  
البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) أي قل يا أشرف الخلق لو كان ماء البحر  
مداد البحر وكلمات علم ربي وحكمته لنفد ماء البحر مع كثرة في كتابها ولم يبق منه شيء لتناهيها من غير أن  
تنفذ كلمات ربي لعدم تناهيها وقرأ حمزة والكسائي ينغد بالياء التحتية (ولو جئنا بمثلها) أي بمثل ماء  
البحر (مددا) أي زيادة لنفد البحر ولم تنفذ كلمات ربي وقبل هنا بمعنى غير أو بمعنى دون وروى  
أن حبي بن أخطب قال في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ثم تقرؤن وما أوتيتن من العلم إلا  
قليلاً فنزلت هذه الآية أي أن ذلك الحكمة خير كثير ولكنه قطرة من بحر كلمات الله ثم أمر الله تعالى سيدنا  
محمد صلى الله عليه وسلم أن يسلك طريقة التواضع فقال (قل) لهم بعد ما بينت لهم شأن كلماته تعالى  
(إنما أنا بشر مثلكم) لأدعي الاحاطة بكلماته تعالى التامة (يوشى إلى) من تلك الكلمات (إنما الحكم  
الله واحد) لا شريك له في الخلق ولا في سائر أحكام الألوهية وإنما تميزت عنكم ذلك الوحي (فمن كان  
يرجو لقاء ربه) أي فمن استقر على رجا كرامته تعالى (فليعمل) لتحصيل تلك الطلبة العزيرة (ههنا  
صالحا) لا تعاقب تلك المرحوك كفاعله الذين آمنوا وعملوا الصالحات (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) اشركا  
جليا كفاعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا اشركا كخفيا كما يفعل أهل الرياء روى أن جندب بن  
زهر العامري قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعمل العمل لله فإذا اطلع عليه سرين فقال صلى الله

عليه وسلم ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت هذه الآية تصديقاً له وروى أنه صلى الله عليه وسلم  
قال له لك أجران أجر السر وأجر العلانية فالرأية الأولى محمولة على ما إذا قصد بعمله  
الرأية الواهية والرأية الثانية محمولة على ما إذا قصد أن يقتدي به  
والمقام الأول مقام المبتدئين والمقام الثاني مقام  
الكاملين والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله  
ومحبته أجمعين  
أمين

﴿تم الجزء الأول ويليه الجزء الثاني أوله سورة مريم﴾



فهرست الجزء الاول من تفسير القرآن المجيد المسمى بمراح لبید للشیخ محمد نوری

صفحة	تم
سورة الفاتحة ٢	سورة الفاتحة ٢
سورة البقرة ٣	سورة البقرة ٣
سورة آل عمران ٧٧	سورة آل عمران ٧٧
سورة النساء ١٢٨	سورة النساء ١٢٨
سورة المائدة ١٧٧	سورة المائدة ١٧٧
سورة الانعام ٢١٨	سورة الانعام ٢١٨
سورة الاعراف ٥٢٦	سورة الاعراف ٥٢٦
سورة الانفال ٣٠٠	سورة الانفال ٣٠٠
سورة التوبة ٣١٤	سورة التوبة ٣١٤
سورة يونس ٣٤٤	سورة يونس ٣٤٤
سورة هود ٣٦٠	سورة هود ٣٦٠
سورة يوسف ٣٧٧	سورة يوسف ٣٧٧
سورة الرعد ٤٠٠	سورة الرعد ٤٠٠
سورة ابراهيم ٤١٠	سورة ابراهيم ٤١٠
سورة الحجر ٤١٨	سورة الحجر ٤١٨
سورة النحل ٤٢٦	سورة النحل ٤٢٦
سورة الامرا ٤٤٧	سورة الامرا ٤٤٧
سورة الكهف ٤٦٧	سورة الكهف ٤٦٧







